

الفتاوى الحديثة

محمد حسين هيكل



دار المعارف



0205338

Biblioteca Alexandria

الفنار ووقف عيسى

الفاروق ع

جَعَلَ اللَّهُ الْخَمْرَ عَلَى لِسَانِ عِيسَى وَطَبَهُ
" حَنِيشٌ شَرِيفٌ "

محمد بن عبد الله

المجلد الأول

الطبعة العاشرة



دار المعارف

موضوعات الجزء الأول

تقديم	
الفصل الأول	: عمر في جاهليته
الفصل الثاني	: إسلام عمر
الفصل الثالث	: عمر في صحبة النبي
الفصل الرابع	: في عهد أبي بكر
الفصل الخامس	: عمر يستفتح عهده
الفصل السادس	: أبو عبيد والمثنى في العراق
الفصل السابع	: فتح دمشق وتطهير الأردن
الفصل الثامن	: القادسية
الفصل التاسع	: فتح المدائن
الفصل العاشر	: المسلمون في العراق
الفصل الحادي عشر	: جلاء هرقل عن سورية
الفصل الثاني عشر	: عمر في بيت المقدس
الفصل الثالث عشر	: مصير خالك بعد إخضاع الشام
الفصل الرابع عشر	: المجاعة والوباء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ . إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ . اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
. صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

تقديم

ليس فى التاريخ الإسلامى ، بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، رجل تُردَّد الألسن اسمه ما تُردَّد اسم عمر بن الخطاب . وهى تُردده وتقرن به ، فى إعجاب وإكبار ، ما عُرف عن عمر من جليل الصفات وعظيم المواهب . فإذا ذكر الناس الزهد فى الدنيا مع القدرة على النهل من أنعمها ذكروا زهد عمر . وإذا ذكروا العدل المطلق غير مشوب بشائبة ذكروا عدل عمر . وإذا ذكروا النزاهة لا يفرِّق صاحبها بين أقرب الناس إليه وأبعدهم عنه ذكروا نزاهة عمر . وإذا ذكروا العلم والفقه فى الدين ذكروا فقه عمر ودينه . وأنت تتلو من أنباء ذلك فى الكتب ما تحسب الكثير منه مبالغة لا يكاد العقل يصدقها ؛ فهى أدنى إلى المعجزات التى تنسب إلى الأنبياء منها إلى ما عرف عن أكبر العظماء سموً وجلال قدر .

ويرجع ذلك إلى قيام الإمبراطورية الإسلامية فى عهده . فقد خلف عمر أباً بكر على إمارة المؤمنين حين فرغ أبو بكر من حروب الردة ، وحين كانت جنود المسلمين تواجه الفرس والروم على تخوم العراق والشام . فلما قبض عمر كانت الإمبراطورية الإسلامية قد اشتملت العراق والشام جميعاً ، وقد تخطتهما فاشتملت فارس ومصر . بذلك بلغت حدودها الصين من الشرق ، وإفريقية من الغرب ، وبحر قزوين من الشمال ، والسودان من الجنوب . وقيام هذه الإمبراطورية العظيمة فى عشر سنوات معجزة لا ريب . والمعجزة أعظم قدراً بعد أن تحطمت فارس والروم الإمبراطوريتان صاحبتا السلطان على عالم يومئذ ، وتحطمتا بأيدي العرب الذين كانوا إلى سنوات قبلها قبائل متنافرة لا تهدأ منازعاتها ولا تطمئن فيما بينها إلى قرار .

أما وقد تمت هذه المعجزة فى عهد عمر وبتوجيهه فهو ، لا جرم ، رجل عظيم . وقد بدت بوادر هذه العظمة فى عهد رسول الله وفى عهد أبى بكر ، ثم ضاعف نصر المسلمين من بعدهما قدرها ، كما زادها مرَّ العصور وأضاف إليها . فقد تبين الناس على تعاقب الأجيال أن هذه الإمبراطورية لم تكن وليدة عبقرية حربية تبقى الإمبراطورية ما بقيت وتزول بزوالها ، بل كانت قائمة على أساس قوى من خلق متين وحضارة سليمة الأساس . فإذا صح أن يُشيد الناس بعظمة يوليوس قيصر والإسكندر الأكبر وجنكيز خان ونابليون لأنهم أقاموا من

الإمبراطوريات ما أقاموا ، فأخربهم أن يكونوا أكثر إشادة بعظمة عمر بن الخطاب وأكبر قدراً لآثارها .

تمت المعجزة بقيام الإمبراطورية الإسلامية في عهد عمر . فقد كان المسلمون ، إلى يوم استُخلف ، يَحْشُونَ الفرس والروم ، ولذلك أثاقلوا حين نديهم عمر للذهاب إلى العراق يواجهون الفرس فيه . وكان لهم من العذر عن ثقافتهم أن كان اسم فارس لا يزال يزلزل القلوب والأسماع ، وكان جند المسلمين قد جلوا عن العراق بعد ذهاب خالد بن الوليد إلى الشام بأمر أبي بكر . وأقام الناس على ثقافتهم أياماً ، ثم لى أبو عبيد الثقفي دعوة عمر وذهب في بضعة آلاف يلقي جنود كسرى ، فنكَبَ في غزوة الجسر إذ مات وانهمز جيشه .

ولم تزعزع هزيمته من عزمة عمر ، بل زادت إقداماً ودفعته لينهض بنفسه على رأس المسلمين يريد مواجهة الفرس ليمحور عار تلك الهزيمة . وقد كان فاعلاً لولا أن صرفه أولو الرأي عما أراد . عند ذلك أرسل سعد بن أبي وقاص مكانه . وظفر سعد بالفرس في غزوة القادسية ظفراً حاسماً ؛ فتح له أبواب عاصمة الفرس ، وفتح للمسلمين أبواب فارس جميعاً . وفي هذه الأثناء كان أبو عبيدة بن الجراح وخالد بن الوليد يسيران مظفرين في الشام ، يردان هرقل عاهل الروم على أعقابهِ ، ويدفعانه دفعاً ليفر إلى عاصمة ملكه .

تم ذلك ولا تنقص من خلافة عمر سنتان . ومن يومئذ حالف النصر أعلام المسلمين حيثما ساروا ، ففتحوا المدائن وفتحوا بيت المقدس ، ثم تحطوا العراق إلى فارس ، وتحطوا الشام إلى مصر فاستقر لهم الأمر فيهما . وكذلك شاد عمر الإمبراطورية الإسلامية في عشر سنوات لتستقر في العالم ، وتوجه حضارته الأجيال والقرون .

أليس من حق عمر ، وذلك شأنه ، أن تردد الألسن اسمه ، وأن تذكر من جليل صفاته وعظم مواهبه ما يثير في النفس غاية الإعجاب والإكبار ! وهذا الإكبار يدعونا لتمحيص التاريخ وتحقيق وقائعه ، حتى نستكشف العوامل التي أتاحت لعمر تشييد الإمبراطورية . فلولا أن تضافرت عوامل عدة لما كَفَتْ عبقريته وحدها لتشيدها .

وقيام الإسلام أول هذه العوامل وأقواها . فالإسلام هو الذي وحد العرب بعد شتات ، وجعل من قبائلهم المتنافرة أمة متضافرة ، ودفعهم لإذاعة تعاليمه وإعلاء كلمته ودفع من يريدون فتنة الناس عنه .

فقد كان العرب قبل إسلامهم ضعافاً أمام الفرس والروم وكانت مناطق كثيرة من

بلادهم خاضعة لنفوذ كسرى ونفوذ قيصر . فلما أسلموا أسرع هذا النفوذ إلى الزوال عن شبه الجزيرة كلها . مع ذلك ظلت هيبة الفرس والروم آخذة بنفوسهم ، حتى لقد حسبوا ، حيناً دُعوا لغزو العراق ولغزو الشام ، أن حصونهما لا تؤخذ ، وأن جنودهما لا تقهر . لكنهم لم يلبثوا ، حين مخطوا التخوم وواجهوا هذه الجيوش وحاصروا هذه الحصون ، أن تبينوا أن السوس نخرها ، فهي كالجدار المتداعي ، تنقض أعالیه لأول صدمة ، وتندك أسسه ما وجدت المعول القوى الذى يأتي عليها من القواعد .

وإنما قدر العرب بعد إسلامهم على الفرس والروم ، لأن الإسلام أنشأهم نشأة جديدة ، وبث فيهم روحاً أحالتهم خلقاً جديداً . ذلك بأنه اقتحم على نفوسهم مناطق عقائدها وعباداتها ، واتصل بوجدانهم في صميمه ، فألقى فيه بذرة التوحيد صافية الجواهر ، نقية من كل شائبة ، بسيطة لذلك كل البساطة . ثم إنه فرض عليهم من العبادات ما زادهم بالتوحيد إيماناً وما ربط بين قلوبهم بأوتق رباط . فرض عليهم الصلاة والصيام والزكاة والحج ، فأما ما وراء ذلك من سالف شعائرهم ففقدى عليه إلى غير رجعة . بذلك تحررت نفوسهم من قيود الوهم ، وتطهرت قلوبهم من رجس الوثنية ، وشعر كل واحد منهم بأنه لا حجاب بينه وبين الله ما عمل صالحاً وأجاب داعي الله .

ولم يفرض الإسلام هذه العبادات على أنها شعائر رسمية من شأن الدولة ، بل هي فروض الله على المؤمنين به يشيهم عنها ، ويؤاخذهم بتركها . فمن آمن بالله ثم لم يؤد لله فرضه فعلى الله حسابه ، ومن أدّى فرض ربه وعمل صالحاً فله عند الله مثوبة الصالحين ، وأعظم بها من مثوبة !

أخذ هذا الإيمان بمجامع القلوب فجمع بينها ، فانتقل أثره من الفرد إلى الجماعة . وما كان أعظم هذا الأثر ! كان المسلمون يجمعون للصلاة ، فيربط اجتماعهم بينهم ، ويمحو توجههم إلى الله ما في نفوسهم من غل ، فإذا هم إخوة يحب أحدهم لأخيه ما يحب لنفسه . ويؤدون فريضة الصوم فإذا غنيهم وفقيرهم سواسية أمام الله والناس ، وإذا غنيهم طهر الصوم نفسه يعطف على فقيرهم فينال رضا الله عنه ومثوبته له . ويؤتون الزكاة فتزيل ما بين طوائفهم من نضال ، لأنها تجعل للفقير حقاً معلوماً في مال الغنى . ويجمعهم الحج كل عام من مختلف بقاع الأرض ، ليتواصوا بالصبر والصلاة ، وليتعاونوا على البر والتقوى .

وكان النظام الاجتماعى الذى سنّه الإسلام بسيطاً كالنظام الروحى ، فكان له مثل أثره في توحيد الجماعة العربية . كانت المساواة أمام الله أساس التوحيد الإسلامى ، والمساواة

أمام القانون أساس النظام الاجتماعي . فقد كانت المرأة العربية تعامل قبل الإسلام معاملة غير كريمة ، فرفعها الإسلام إلى مقام الكرامة ، وجعلها مساوية للرجل أمام الله ؛ وإنما فضّل الرجل عليها بما أنفق من ماله وما عاملها بالمعروف وجعل صلته بها صلة مودة ورحمة . وكان الفقراء يسامون المهانة ، فرفع مكانهم إذ جعل تفاضل الناس عند الله بالتقوى لا بالمال . هذه القواعد وما إليها مما نظم الوحي به شئون الجماعة العربية لعهد رسول الله ، وما جعله نظاماً للجماعة الإنسانية كلها ، قد كان له من الأثر في توحيد العرب وتقوية روحهم المعنوية ما قامت الإمبراطورية الإسلامية على أساسه .

وقد بدت آثار ذلك في حياة الرسول ، وبدت تبشير الإمبراطورية المقبلة من خلاله . ففي السنة السابعة من هجرته صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بعث رسله إلى قيصر وإلى كسرى وإلى غيرهما من الملوك والأمراء يدعونهم إلى الإسلام . وقد أغلظ كسرى لرسوله في الجواب ، وبعث إلى بازان عامله على اليمن ليحيثه برأس « هذا الرجل الذي بالحجاز » . لكن كسرى قُتل قبل أن تصل رسالته إلى بازان . وشعر هذا الأمير الفارسي بقوة محمد وأصحابه ، فخلع عن اليمن نير الأكاسرة ، وانضم إلى رسول الله ، فكان انضمامه الخطوة الأولى في تحرير البلاد العربية من ربة النير الأجنبي .

وكان رسول الله لا يفتأ بعد ذلك يفكر في الروم ومناجزتهم . فلما كانت السنة التاسعة من الهجرة سار على رأس جيش العُسرة إلى تبوك ، وسمع الروم بمقدمه فخافوه وانسحبوا داخل حدود الشام ولم يلقوه . مع ذلك صالح يوحنا بن رُوبة صاحب أيلة كما صالح أهل الجرباء وأذرح على الجزية . وأيلة والجرباء وأذرح من أعمال الشام الخاضعة لسلطان الروم . بذلك كانت تبوك قاضية على كل نفوذ للروم في شبه الجزيرة ، وكانت أول إرهاب بالبحر الإمبراطورية الإسلامية إلى ناحية الشام .

اختار الله رسوله إليه ، فبايع المسلمون أبا بكر بخلافته . وخيل إلى جماعة من العرب أنهم قادرون على الثورة بخليفة الرسول وبدينه ، فكان انتصار أبي بكر في حروب الردّة دليلاً قاطعاً على أن العرب أشربت نفوسهم مبادئ التوحيد ؛ ولذلك لم يقل أحد من الذين ادعوا النبوة إنهم يدعون الناس إلى وثنيهم وإلى جاهليتهم الأولى ، كما دل على أن الذين امتثلوا هذه المبادئ من أصحاب رسول الله المهاجرين والأنصار قد وهبوا لها نفوسهم فلا غالب لهم . من ثمّ أسرع وحدة العرب إلى التماسك والثبات ، فلم يمض عام على خلافة أبي بكر حتى كان المسلمون يواجهون الفرس في دلتا القرات فيقهرونهم ، ولم ينقض العام الثاني حتى

كانوا يواجهون الروم في الشام ويشبتون لهم . وكذلك مهّد أبو بكر للفتح والإمبراطورية بعد أن هبّ الدين الجديد لها القلوب والأفتلة ، ثم تابعه عمر فدفع بالإمبراطورية إلى الحدود التي ذكرناها .

هذه اللمحة السريعة عن نشأة الإمبراطورية تشهد بأن الإسلام دفع إلى نفوس العرب قوة معنوية عظيمة حفزتهم لطرح نير الأجنبي عن كواهلهم ، وللاتدفاع إلى ما وراء تخومهم ، ومواجهة الفرس والروم في أعقار دورهم . والقوة المعنوية أس الظفر في كل نضال ، ذلك بأن صاحبها لا يعرف الهزيمة ولا يرضاهها ؛ فإذا ارتد يوماً لم يوهن ذلك من عزمه ، بل حفزه لمضاعفة الجهد ، وجعله يستهين بكل صعب ، ويستعين بالحياة نفسها في سبيل الظفر بالغاية التي يريد بلوغها . وتاريخ العالم من أقدم العصور إلى وقتنا الحاضر شهيد بأن الفوز في النضال قد كان دائماً لصاحب العقيدة الثابتة والإيمان الراسخ ؛ لأن هذا الإيمان وهذه العقيدة يورثان صاحبهما من القوة ما يجعل الجبل إذ يقول له انتقل من مكانك يتقل .

أقامت العقيدة إذن بناء الإمبراطورية الإسلامية . ومن هنا كان الرسول بهذه العقيدة ، محمد صلى الله عليه وسلم ، هو الذي وضع الأساس الثابت لهذا البناء ، ثم كان صفيه وخليله أبو بكر هو الذي مهّد لقيامه بما قضى على الذين حاولوا متاواة هذه العقيدة ، وحين دفع العرب فتخطوا تخوم العراق وتخوم الشام . وجاء عمر من بعده فأتم هذا البناء وتركه متين الدعائم . فازدادت رُقعته فسحةً بقوته الذاتية المنبثقة من روح الإسلام . وظلت هذه الرقعة تنفّس ، حتى أصاب الفكرة الدافعة لإقامة الإمبراطورية ما أصابها ؛ إذ غشت عليها أوهام ، ما أشبهها بأوهام الجاهلية ، أثارت التنازع والبغضاء بين المسلمين . وقد روينا حديث التاريخ عن عهد رسول الله وعهد أبي بكر ، فرأينا ما كان لهذه

القوة المعنوية من أثر في نفوس المؤمنين بالعقيدة الباعثة لها . وفي هذا الكتاب من أعمال البطولة التي قام بها المؤمنون في عهد عمر ما يثبت إيمانك بأثر هذه القوة ، وما يُدحض قول الذين قالوا : إنما اندفع المسلمون لقتال الفرس والروم حباً للغزو وتهافتاً على مغامره . فكيف لأمة قليلة العدد والعدة أن تحاطر بغزو جيران يزيدون عليها في العدد والعدة أضغافاً مضاعفة ، لغیر شيء إلا إرضاء هوى الغزو الكمين في طبعها ! ومتى وهب الناس حياتهم راضين طمعاً في مغنم قد تذهب حياتهم قبل أن يبلغوا منه قليلاً أو كثيراً ! ألا إنه الإيمان الصادق بالعقيدة السليمة هو الذي سما بنفوس هؤلاء المسلمين الأولين فخلدوا على التاريخ من صحف المجد ما قل في التاريخ نظيره . وليس هذا التقديم موضعاً لسرد ما فعلوا ،

فسيجده القارئ مفصلاً في خلال الكتاب ، مقنعاً كل منصف يريد الاقتناع بالحق بأن القوة التي بثها الإسلام في نفوس الذين أخذوا في ذلك العهد بمبادئه هي التي دفعتهم إلى ميادين المجد والشرف ، وهي التي حببت إليهم الاستشهاد في سبيل الدعوة إلى الحق الذي أوحاه الله إلى رسوله . ومن أحب الاستشهاد في سبيل الحق انتصر لا محالة .

ولو أن القوة المعنوية التي اندفع المسلمون بتأثيرها واجهت قوة معنوية تقف في سبيلها لتغير ، ولو إلى حد ، وجه الحوادث . لكن دولتي الفرس والروم كانتا تسيران مسرعين إلى الانحلال ، فلم يكن لأيهما من الجلود ما يمكنها من الثبات أمام الغزاة المؤمنين . فقد كان النزاع على العرش في بلاط كسرى بالغاً أشده ، وكانت الثورات والحروب الداخلية تنشب الحين بعد الحين بسببه . ولم يكن الروم أحسن حالا ؛ فقد ثار هرقل بالقيصر فوكاس وقتله وجلس على عرش بزنطية مكانه . ثم إنه رأى النزاع الديني بين الفرق المسيحية يفت في عضد الإمبراطورية ، فأراد فرض مذهب رسمي تتوحد فيه هذه المذاهب ويؤمن به المسيحيون جميعاً ، فانقلب سعيه وبالا عليه ؛ لأنه لم يدع إلى مذهبه بالحسنى ، ولم يتخذ إليه سبيل الحكمة والموعظة الحسنة . هذا إلى أن فارس والروم كانتا في حروب متصلة ؛ تغزو فارس أرجاء الروم فتنتزع منها الشام ومصر ، ثم يسترد هرقل للروم ما انتزعه الفرس منهم ، فتلدب هذه الحروب الدولتين وتذهب بريحهما . وكان من أثر هذه الأحداث أن كان الشعب الفارسي ينظر إلى أعمال الأكاسرة وبلاطهم ، فيرى عبثاً يصرفه عن التشبث بنصرتهم . وكانت الشعوب الخاضعة للروم تجد من ظلم القياصرة وعمالهم ما يخلطها عن القيام بمعاونتهم . لهذا كله تداعت القوة المعنوية في فارس وفي الروم ، فلم تستطع أي الدولتين أن تصد التيار الجارف الذي اندفع إليهما من شبه الجزيرة .

وتمَّ عامل آخر لا يصح إغفاله ، ذلك هو انتشار العرب في العراق والشام ، وقيام الملوك اللخمييين في الحيرة والغسانيين في الشام . هؤلاء وأولئك لم يلبثوا - حين رأوا بني عمومهم يقاتلون الفرس والروم ويحالف النصر أعلامهم - أن انضم كثيرون منهم إلى صفوف المسلمين في القتال عوناً لهم ، وإن لم يدخلوا من بادئ الأمر في دينهم . وقد كان لهذه المعاونة من الأثر في غزوات عدّة ما خذل الفرس وخذل الروم ، وأسرع بالمسلمين إلى قهرهم واكتساح بلادهم .

هذه أهم العوامل التي أدت إلى قيام الإمبراطورية الإسلامية بالسرعة التي قامت بها ، وإلى استقرارها بعد ذلك القرون الطوال . على أن الفضل في هذا الاستقرار يشترك فيه عامل

آخر كان له أعظم الأثر ، هذا العامل هو السياسة التي أديرت على مقتضاها شئون البلاد المفتوحة وشئون البلاد العربية نفسها . ولعمر بن الخطاب في إقرار هذه السياسة حظ عظيم . صحيح أن المبادئ الأساسية لهذه السياسة تركز على قواعد الإسلام وتعاليمه . وقد فصل رسول الله وفصل أبو بكر من بعده بعض هذه المبادئ تفصيلاً اقتدى به عمر ، فكان قوى الأثر في توجيهه . وعلى أساس من هذه المبادئ وهذا التوجيه أنشأ عمر للبلاد العربية وللإمبراطورية كلها نظاماً اتبع في عهده ، واتبع زمناً من بعده . وهذا النظام هو الذي صان الإمبراطورية وأبقاها ، ثم كان له أعمق الأثر في إسلام أهل فارس والعراق والشام ومصر وغيرها من البلاد التي انضمت من بعد إلى العالم الإسلامي . وقد اجتهد عمر برأيه في وضع هذا النظام اجتهاداً يسجل له في صحف التاريخ مجداً لا يقل عن مجده في بناء الإمبراطورية إن لم يزد عليه .

وسيرى القارئ من تفصيل هذا النظام في فصول الكتاب ما يغني عن القول فيه هنا . على أنني أضرب منه مثلاً . ذلك أن الغزاة المسلمين أرادوا أن يقسم الخليفة بينهم سواد العراق وأرض الشام على أنهاء غنموه ، فأبى عمر ذلك عليهم ، وترك الأرض لأهل البلاد يستغلونها كما كانوا يفعلون من قبل ، لقاء خراج يدفعونه عنها . ولم يكفه هذا ، بل بعث رجالاً قاموا بمساحة هذه الأراضي ويجلب المياه إليها لتسهيل ربيها وتيسير كل السبل لاستغلالها . ومن قبيل ذلك أنه أقر سياسة عمرو بن العاص حين حبس من خراج مصر وجزيئها ما يقتضيه إصلاح الترع والجسور ، ولم يبعث إلى المدينة إلا بما فاض عن ذلك .

ثم إنه رأى إعفاء من أسلم من أهل البلاد المفتوحة من الجزية ومساواتهم بالمسلمين الفاتحين ، فكان ذلك مغرياً لكثير منهم بالدخول في الإسلام . وإسلامهم هو الذي جعل منهم في أجيال قليلة هذا العالم الإسلامي المترامى الأطراف . وقد أعفاهم عمر من الجزية وساواهم بالفاتحين وهو يعلم ما سترتب على ذلك من نقص في موارد المدينة ، ومن ردّ الحكم في هذه البلاد إلى أهلها . ومع ذلك لم يتردد في الأمر ولم تثنه هذه الاعتبارات عنه ، لأن المسلمين لم يفتحوا هذه البلاد لإخضاع أهلها ، وإنما فتحوها لتكون الدعوة للإسلام حرة فيها ، فإذا أسلم بنوها أصبحوا بنعمة الله إخواناً للمسلمين الفاتحين ، لهم من الحقوق ما لهم ، وعليهم من الواجبات ما عليهم .

أما وقد كانت هذه سياسة عمر ، وكان هذا هو النظام الذي وضعه للإمبراطورية الناشئة ، فطبيعى أن يذكره المسلمون على كبر الدهور في أرجاء العالم الإسلامي كله ، وأن يقرنوا ذكره

بكل إجلال وإكبار . وقد فعلوا ، ولن يزالوا يفعلون . ولذلك أرخ العلماء والكتاب لعمر أكثر مما أرخوا لغيره من أمراء المؤمنين ، لم يشتم عن ذلك أن لم تكن لعمر بطانة تدعو إليه وتدفع الناس بمختلف الوسائل للإشادة بذكره .

بل لقد بلغ من إكبار المؤرخين لسيرته أن أضافوا إليه أموراً أدنى إلى المعجزات التي خصَّ بها الأنبياء ، وإن ذكروا ما لا يستطيع المؤرخ إثباته . وعمر في غير حاجة إلى شيء من ذلك يضاف إلى سيرته . فما قام هو به وما تم في عهده مما يقرُّه النقد التاريخي ؛ يقيم له في صحف التاريخ صرحاً عالياً باقياً إلى الأبد .

ولو أن المؤرخين الأقدمين لم يضيفوا هذه الخوارق إلى سيرة عمر لأغنوا من جاء بعدهم عن بذل الجهد في تمحيصها ، ولجنَّبهم الاختلاف على مبلغ صحتها ، ولا طُفِف ذلك من قدر عمر ، ولا نقص من جلال صنعه . وقد رأيتُ من الخير أن أغفل من هذه الحوادث ما لا يقره العقل ولا يثبت للنقد ، ثم رأيتني بعد ذلك مضطراً إلى أن أثبت حوادث يتصور العقل في شيء من العسر وقوعها ، ومع هذا تضافر المؤرخون على روايتها تضافر تواتر . يدعو إلى التزل على حكمهم فيها . وما كان لي ألا أفعل ومن هذه الحوادث ما يزيد صورة عمر وضوحاً ، ومنها ما يتصل بسياسة في الحرب وسياسة في إدارة شئون الدولة أوثق اتصال . على أنني حاولت أن أفسر ما استطعت تفسيره من هذه الحوادث على هدى البحث العلمي . وأكبر رجائي أن يكون التوفيق قد صادقني فيما حاولته من ذلك .

على أن هذه الصعوبة في التمحيص والتفسير ليست كل ما يلقاه المنقب في كتب الأقدمين عن سيرة عمر . بل إنك لترى هؤلاء الأقدمين يختلفون في بعض الأحيان على الوقائع اختلافاً يقف الإنسان منه موقف الحيرة . ثم إن من هؤلاء المؤرخين من يسهبون في طائفة من الوقائع ويتناولون أدق تفاصيلها ، على حين يُجملون طائفة أخرى إجمالاً لا تكاد تين معه دلالتها . وأسوق مثلاً لذلك : أن الطبري وابن الأثير والبلاذري يتحدثون عن وقائع الغزو في العراق بإسهاب تكاد ترى معه أعمال كل بطل من أبطال هذه الوقائع ، فإذا انتقلوا إلى سياسة المسلمين وإدارتهم للبلاد بعد فتحها أجملوا الحديث فيها إجمالاً لا يتفق بحال مع إسهابهم الأول . وهؤلاء المؤرخون أنفسهم أقل إسهاباً حين الحديث عن فتح الشام ، وإن كانوا مع ذلك قد وفوه حقه . أما حديثهم عن مصر فموجز إيجازاً لا يبالغ من يسميه مخلاً . وحسبك لتشاركني في هذا الرأي أن تعلم أن الطبري قد أفرد لغزوة القادسية وحدها

أكثر من ستين صفحة ، وقد تحدث عن فتح المدائن في اثنتى عشرة صفحة ، ثم لم يجعل لفتح مصر كلها غير خمس صفحات .

ولاشك في أن غزوة القادسية جديرة بأعظم العناية في التأريخ لها ؛ فهي التي مهدت للمسلمين العود إلى العراق بعد أن أجلاهم الفرس عنه ، وفتحت لهم أبواب المدائن ثم أبواب فارس كلها . لكن فتح مصر لم يكن دون فتح العراق وفتح فارس خطراً ، وكان لذلك جديراً ، بأن يلفت هؤلاء المؤرخين ليتوفروا على استيفائه أكثر مما فعلوا .

وقد نلتبس هؤلاء المؤرخين من العذر أنهم دونوا ما استطاعوا الوقوف عليه من الروايات ، أو أنهم كانوا أكثر عناية بالبلاد التي نشثوا فيها منهم بالبلاد البعيدة عنهم . ولا أراي في حاجة إلى الاعتذار عنهم ولا إلى نقد طريقهم وقد فصلت بيننا وبينهم قرون عدة ، وأنا بعدُ بصدد الحديث عما يلقاه من يؤرخ اليوم لذلك العصر القديم من جهد . ولذا أسارع إلى القول بأن في متناول هذا المؤرخ مادة لا ينضب معينها يستطيع أن يسد بها كل نقص . فما أجمله الطبرى وابن الأثير وابن خلدون والبلاذرى وابن كثير قد فصله غيرهم تفصيلاً يقف منه الإنسان على ما يشاء . أشرت إلى إجمال هؤلاء تاريخ الفتح العربى لمصر ؛ لكن هذا الفتح مفصل في كتب أخرى أدق تفصيل . فقد كتب ابن عبد الحكم والسيوطى وابن تقي بردى عنه وفصلوه ما فصل الطبرى فتح العراق . والكتب التي وضعت في لغات غير العربية تلقى من الضياء على تاريخ الفتح الإسلامى والإمبراطورية الإسلامية ما لا غنى لمؤرخ عن الاستشارة به . وتمحيص الوقائع بموازنة ما جاء عنها في كتب المؤرخين على اختلاف لغاتهم ومناهجهم وميولهم خير عون على الاهتداء إلى الحق . هذا إلى ما لمؤرخى العصر الحديث في الشرق والغرب من فضل في بحث ما أوردته كتب اللذين سبقوهم وفي تمحيصه وإبرازه في صورة تنفق ومألوف هذا العصر في التفكير والتقدير . أما ومادة التاريخ متوافرة هذا التوافر فلن يصد الجهد باحثاً عن الاستفادة منها في الناحية التي يريد أن يعرض لها ويطلع الناس بما يعتقد الحق فيها .

فلكل مؤرخ ناحية تستأثر بعنايته يتوفر على دراستها . ويجعل ما سواها سنداً له في هذه الدراسة . والمؤرخ الذى ينقطع للدرس لعهد بذاته من كل نواحيه يقسم هذا العهد وإن قصر ، ويفرد لكل ناحية منه دراسة خاصة قد تستغرق المجلد أو المجلدات . فإذا أراد أن يلخص هذه النواحي جميعاً كان تلخيصه أدنى إلى البحث في فلسفة التاريخ منه إلى التاريخ نفسه .

ولنأخذ موضوع عمر مثلاً يوضح ما تقدم . فقد يُعنى المؤرخ بشخص عمر ويقف عنده ، ويجعل من كل ما يقع في بيئته وعصره وسيلة للمزيد من إيضاح صورته . وقد يعنى بعهد عمر في ناحيته الاقتصادية أو في ناحيته الاجتماعية أو في غير هاتين الناحيتين من نواحي الحياة العربية ، وبما كان لعمر من أثر في الناحية التي جعلها المؤرخ غرض دراسته . وكل واحدة من هذه النواحي جديرة بعناية خاصة في الدرس ، كقيلة بأن تبرز للناس سفيراً قيماً يجمع بين المتاع به والفائدة منه . ودراسة الحياة الأدبية للجماعة العربية في عهد عمر دراسة مستفيضة كقيلة بأن تبين للناس كيف تأثرت هذه الحياة بالتطورات الاقتصادية والسياسية والاجتماعية والدينية التي سبقت هذا العهد وعاصرته ، وأن تضيف إلى المكتبة العلمية ثروة علمية وأدبية أعظم بما فيها للناس من متاع وفائدة .

وقد تناولت في هذا الكتاب ، كما تناولت في « حياة محمد » وفي « الصديق أبو بكر » نواحي من الحياة العربية لذلك العهد ، رأيت تناولها مما يكمل به ما عرضت له من بحث . لكنني لم أتناولها بدراسة مستفيضة ؛ لأنها لم تكن غرضي الذي قصدت إليه ، بل تناولتها بالقدر الذي يتم به هذا الغرض . فأما ما قصدت إليه من وضع هذه الكتب فقد بينته في تقديم كل واحد منها . فقلت في تقديم « حياة محمد » إنه : بينما يقوم بين الشرق والغرب تعاون علمي جدير بأن يؤتي خير الثمرات ، إذا طائفة من رجال الكنيسة المسيحية ومن كتاب الغرب لا يفرون عن الطعن على الإسلام وعلى محمد ، وإذا الاستعمار الغربي يؤيد بقوة أصحاب هذه المطاعن باسم حرية الرأي ، ويؤيد في الوقت نفسه دعاة الجُمود من المسلمين ، ويخاصم من يحاربون هؤلاء أو أولئك . وقد رأيت ما يحدث من ذلك في بلاد الشرق الإسلامي ، بل في البلاد الإسلامية كلها ، ورأيت ما يقصد إليه من القضاء على الروح المعنوية في هذه البلاد بالقضاء على حرية الرأي وحرية البحث ابتغاء الحقيقة ، فشعرت بأن على واجباً لا مفرل من القيام به ، فعمدت إلى دراسة حياة محمد صاحب الرسالة الإسلامية وهدف مطاعن المسيحية من ناحية ، وجمود الجامدين المسلمين من ناحية أخرى ، على أن تكون دراسة علمية خالصة لوجه الحق ، ولوجه الحق وحده . وهذه الدراسة جديرة لذاتها بأن تهدي الإنسانية طريقها إلى الحضارة التي تتلمسها .

أما كتاب « الصديق أبو بكر » فقد بدأت فيه بدراسة الإمبراطورية الإسلامية وأسباب عظمتها وانحلالها ؛ لأن هذه الإمبراطورية قامت على أساس من تعاليم النبي العربي وسنته ، ولأن الشعوب التي تخضعت عنها هذه الإمبراطورية بعد انحلالها ترتبط كلها بالإسلام ،

ويرتبط أكثرها بالعربية ، وقد عقد بينها الماضى صلات لا انفصام لها ما بقى الإسلام وما بقيت اللغة العربية . وفى تنظيم هذه الصلات خير للإنسانية عظيم ولا سبيل إلى هذا التنظيم إلا معرفة ما كان بين هذه الأمم فى الماضى من صلات ، فمعرفة الماضى هى سبيلنا لتشخيص الحاضر ولتنظيم المستقبل .

وهذا الكتاب عن عمر حلقة ثالثة من هذه السلسلة . لكنها تختلف عن الحلقتين الأوليين ، كما تختلف كل واحدة من هاتين الحلقتين عن الأخرى اختلافاً ظاهراً . هذا مع توالد الحلقات الثلاث كل واحدة عن سابقتها ، كما يخرج الجذور من البذر ، ثم ينبثق الجذع باسقا من الجذور ، ثم تتفرع الأغصان من الجذع . قد تدبّل الأغصان ويبقى الجذع مع ذلك قوى الحيوية ، بل قد يحفّ الجذع ثم تبقى الجذور سليمة قادرة على أن تنشئ جذعاً أقوى وفروعاً أكثر نضارة . فإذا كانت الإمبراطورية الإسلامية قد انحلت فلا يزال الإسلام الذى أنشأها قديراً على أن ينشئ وحدة إنسانية عظيمة تلائم روح العصر ونظامه .

وقد اقتضاني تصوير النشأة الأولى للإمبراطورية الإسلامية أن أتناول بالبحث نواحي الحياة المختلفة لشبه الجزيرة والبلاد التى فتحتها المسلمون الأولون ؛ على أننى لم أقف عند هذه النواحي إلا بالقدر الذى اقتضاه قيام هذه الإمبراطورية . وليس هذا القدر مع ذلك باليسير ؛ فهو يملو صورة ، وإن موجزة ، للحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية فى بلاد العرب ، وصورة مثلها قد تكون أكثر إيجازاً لنواحي الحياة فى البلاد المفتوحة . وقد حاولت هذا التصوير فى الكتابين السابقين من هذه السلسلة ، ثم حاولته على وجه أوفى فى هذا الكتاب ، وبخاصة ما اتصل بشئون الفرس والروم . وأكبر رجائى ألا يبلغ هذا الإيجاز مبلغاً يقصر عن أن ينقل إلى ذهن القارئ ما أردت تصويره .

وهذه الحلقات الثلاث التى تورخ لنشأة الإمبراطورية الإسلامية والعالم الإسلامى ، تصور فترة من تاريخ العالم هى لاشك أمتع الفترات فى الحياة الإنسانية ، وأكثرها وفقاً للنظر ، وإيحاءاً للتفكير والتأمل . فهى تدل على أن الحياة الإنسانية فكرة أولاً وقبل كل شئ . وهى فى إقامتها هذا الدليل ترسم لنا سلسلة من الصور تعاقبت فى زمن قصير تعاقباً محتوماً ، ولكنه مع ذلك فذو فى تاريخ الإنسانية مذ كانت الإنسانية . ذلك بأنها تصور الفكرة المستجمة فى نفس من أعده القدر ليبّغ العالم رسالته ؛ وظهور هذه الفكرة بوحى من الله إلى رسوله ليدعو إليها بالحكمة والموعظة الحسنة ؛ وقيام الناس فى وجه الفكرة

ومحاربهم لما ابتغاء وأدها والقضاء عليها ، وانتصار الفكرة بانتصار رسوما ، وإقبال الناس لذلك عليها مأخوذين بعظمته وقوة شخصيته ؛ وانصراف الناس بعد وفاة صاحب الفكرة إلى مألوف حياتهم فراراً من فروضها ؛ وقومة من صلق إيمانهم بالفكرة وإعادتهم المرتدين إلى حماها وإلزامهم أداء فروضها ؛ وتأصل الفكرة بعد ذلك في الوجود تأصلاً جعل منها قوة لا قبل لشيء في الحياة بها ولا قدرة لسلطان أن يتغلب عليها ؛ وبلغها من هذا التأصل مبلغاً جمع إليها عالماً يغرس في أقطار الأرض المختلفة أصولها . أية صورة أروع من هذه الصورة وأكثر إمتاعاً للعقل والقلب والمدارك ! ! وهل قام في تاريخ العالم دليل على قوة الفكرة لذاتها ومقدرتها على اكتساح الإمبراطوريات مثل هذا الدليل ؟ !

لا ريب في أن تاريخ الإنسانية يتلخص كله في بضعة أفكار رئيسية قام نظام العالم على أسسها . وقد سلكت كل واحدة من هذه الأفكار طريقها إلى النفوس وتركت على الحياة أثرها ، لكن كل واحدة منها لم تكن تكاد تظهر حتى تلقى من المقاومة ما يردّها إلى حدود ضيقة تنكمش فيها ليردها الناس من بعدُ يريدون تمحيص ما تنطوي عليه من حق وحقى ما يخالفها من زيف ، ثم ينتهون إلى صورة معدلة من الفكرة الرئيسية يرتضون العيش في كنفها . وهم لا ينتهون إلى الصورة المعدلة قبل أن تنقضى أجيال ويستحضر نضال وتسيل دماء وترهق أرواح ، ثم تكون في أثناء ذلك كله محل أخذ ورد وحقى وإثبات وتعديل يجعل ما تنهى إليه شيئاً مختلفاً عن صورتها الأولى جدّاً الاختلاف .

بل إن من الأفكار ما يظهر ثم لا يحتمل النضال ، فيخفى إلى غير عودة . ولدينا من ذلك مثل يقابل قيام الإسلام حين نشأته . ذلك ما حاوله هرقل من توحيد المذاهب المسيحية وإدماجها في مذهب رسمي يُفرض في أرجاء الإمبراطورية كلها . فقد بذل هرقل غاية جهده لتنجح محاولته : جمع المذاهب من كبار رجال الدين وفرض عليهم أن يتفقوا ، واتفق من هؤلاء الرجال من اتفق ، وأقام على رأيه من أقام . ثم إن الإمبراطور أرسل عماله إلى الشام وإلى مصر وإلى غيرها من البلاد الخاضعة لسلطانه يدعون الناس إلى المذهب الرسمي طوعاً وكرهاً . ولجأ هؤلاء العمال إلى كل الوسائل لتنفيذ ما أمرهم هرقل بتنفيذه . مع ذلك التوى القصد عليهم ، وثار الناس في كل البلاد بهم ، فأخذوا الثائرين بألوان النكال ، فكانت مأس ومذابح انتهت كلها إلى إخفاق الإمبراطور فيها . حاول . وقد رأى هذا الإخفاق بعينه قبل أن يموت ، ولعله سأل نفسه مرات وظل يسأل إلى ساعته الأخيرة : كيف نجح النبي العربي ولا سلطان له في إقامة دين جديد ، وأخفق هو ، وله من الأيدى والسلطان ماله ، في

جمع الناس حول مذهب موحد لدين استقر في العالم أكثر من ستة قرون ؟ !
وهو قد عجز ، ولا ريب ، عن أن يظفر بجواب على سؤاله . فلو أنه ظفر بهذا الجواب
لما ترك عماله يمعنون في إرهاب الناس وفي تعذيبهم وقتلهم ، حتى يفتح المسلمون سورته
ويفتحوا مصر ويجلوه وخنوده عنهما ويضطروهم إلى الفرار منها . ولو أن بطش الملك لم يطغ
على تفكيره ولم يحجب الجواب عنه لاهتدى إليه . فهذا الجواب بسيط كل البساطة ، وهو
أن النبي العربي نجح لأنه لم يكن له سلطان غير سلطان العقيدة السليمة التي دعا الناس
طوعاً بأمر ربه إليها ، وأن هرقل أخفق لأنه أراد إكراه الناس على مذهب لم تهتد بصائرهم
إلى أنه خير مما يؤمنون به . وقد نجح النبي العربي لأنه لم يكن يتعصب لغير الحق ، فكان
يقول بوحى ربه : « آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ
لَهُ مُسْلِمُونَ » . وأخفق هرقل لأنه تعصب للمذهب على غيره من مذاهب تنسب كلها
لعيسى عليه السلام ولحواريه . ونجح النبي العربي لأنه لم يكن يبتغي للناس غير الهدى
إلى سبيل ربهم ، فكان يقول لوفد النصاري الذين جاءوا من تَجْرَانِ يجادلونه : « قُلْ يَا أَهْلَ
الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ
بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ » . وأخفق هرقل لأنه
أراد أن يتخذ بعض الناس بعضاً أرباباً من دون الله ، فثار الناس به حين رأوا دعوته وليس
فيها من الحق ما يصرفهم عما وجدوا عليه آباءهم . لهذه الأسباب نجح النبي العربي بإذن
ربه ، وقامت على أساس دعوته إمبراطورية استقر فيها ما دعا إليه . وكانت هذه الإمبراطورية
قائمة أن تضم العالم كله في كنفها لولا أن غير أصحابها ما بأنفسهم فغير الله ما بهم .

وإنما غير المسلمون ما بأنفسهم يوم افترقوا مذاهب وشيعاً ، فنقلوا تفكير الناس وعنايتهم
من جلال العقيدة في صفاء جوهرها ، إلى الخوض في التفاصيل والجدل فيها جدلاً زاد
بينهم شقة الخلاف وجعل بعضهم لبعض عدواً . وطالما عاب رسول الله ثم عاب أبو بكر ،
وعمر من بعده من دار مثل هذا الجدل بخواطيرهم . بل لقد نبههم رسول الله إلى أن من هلك
قبلهم من الأمم إنما هلك بسبب المجادلة في أمور لا يؤدي الجدل فيها إلى حق ولا ينشأ عنه
غير الخلاف والتنازع والبغضاء . فقد رأى المسلمون الأولون ما في ذلك من حق فامتثلوا أمر
النبي ، وأيقنوا أن الذين يجادلون في الدين إنما مثلهم كمثلي اليهود والمنافقين الذين كانوا
يندسون بين المسلمين يسألونهم : إذا كان الله قد خلق الخلق فمن خلق الله ؟ أو يسألونهم

عن الروح ، يحاولون بهذه المسائل ويمثلها أن يدسوا إلى عقولهم الشك في عقيدتهم . وقد كان الوحي يتزل بالجواب على بعض هذه المسائل في إيجاز حاسم ، فيقول تعالى : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ . وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » . ويقول : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » . ويقول : « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ » . ويقول : « إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ » .

وكان عمر أشد الناس كراهية للاختلاف ، فكان يهدد الذين يختلفون ولو كانوا من أصحاب رسول الله ومن أرفعهم مكانة عند المسلمين . ولا عجب في أن يكون ذلك شأنه ، وسنرى من بعد أنه يتفق مع تفكيره في جاهليته وفي إسلامه . وليس يرجع ذلك إلى ما زعمه بعضهم من ضيق أفقه ؛ فقد كان عمر من أكثر أهل زمانه علماً وأوسعهم أفقاً ، بل لأنه كان يقدم نظام الجماعة على كل اعتبار ، ويرى في ثبات هذا النظام واستقراره أقوى كفيل بخير الأفراد وبخير المجموع كله .

كيف يتفق هذا النفور الشديد من الاختلاف في الرأي مع دعوة الإسلام إلى النظر والتدبر والحكم ؟ وكيف يمكن لحرية الرأي أن تستقر في بيئة يهدد صاحب السلطان فيها بمعاقة المختلفين ؟

هذا اعتراض أورده بعض المستشرقين بالفعل . ونحن ندفعه هنا ، لغير شيء إلا أن تاريخ الفكر الإنساني ينفيه . فكترة العلماء تذهب اليوم إلى أن التجريد المنطقي في المفروض النظرية إنما تسلط على تفكير الإنسانية في العصر الميتافيزيقي حين لم يجد الذهن من المقررات العلمية سنداً له في الحياة ، فكان هذا التجريد ملجأ نشاطه . وهو قد اتجه بهذا التجريد إلى نظريات لا تثبت عن طريق العلم ، وتناول به أموراً يدخل معظمها في دائرة ماسماه هربرت سبنسر (مالا سبيل إلى معرفته The unknowable) فلما استقر العلم وقامت الفلسفة الواقعية على أساسه ، أصبح هذا التجريد المنطقي ترفاً عقلياً ضعيف الأثر في حياة العالم الفكرية . فإذا كان رسول الله وكان خلفاؤه الأولون قد نهوا عن الخوض فيما لا سبيل إلى معرفته ، لأن هذا الخوض يثير الخلاف والتنازع ، فهم بذلك لم يحرموا حرية الفكر ، بل قاوموا طريقة بذاتها من طرق التفكير يصفها العلم اليوم بأنها طريقة الجدل العقيم .

فأما صور التفكير المستندة إلى وقائع الحياة والوجود ، والتي يعتبرها العلم اليوم موضع نظره ومجال بحثه ، فكانت محل التشاور والعناية في ذلك العهد ، وكان ما يتصل منها

بشئون الحكم والقضاء مدار الاجتهاد بالرأى ، فإن أصاب المجتهد فمن الله ، وإن أخطأ فمن نفسه ومن الشيطان .

وسيرى القارئ في صلب الكتاب تفصيلاً لبعض ما حرم الاختلاف فيه وحكمة هذا التحريم . وحسبى أن أشير إلى نهي رسول الله عن الخوض في مسألة القدر لنستبين هذه الحكمة . فقد أثارت مسألة القدر في عصور التجريد (الميتافيزيقي) أشد الخلاف وأعظم الجدل ، وهى مع ذلك لم تنته ولا يمكن أن تنتهى يوماً إلى نتيجة . وهذا دليل على أن النهى عن الخوض فيها كان الحكمة عين الحكمة . وتبلغ هذه الحكمة حد البداهة إذا ذكرنا أن الدين كان يومئذ فى إبان نشأته ، وأن اليهود والمنافقين والمشركين كانوا يحاربون مبادئه الرئيسية ، بإثارة ما قد يتصل بها من المسائل الجدلية ، لينشروا حول هذه المبادئ جواً من الريبة يصرف الناس عنها . فإذا أضفنا إلى ذلك أن الصدر الأول للإسلام كان عهد جهاد متصل ، وأن ما يؤدى إليه الجدل من الاختلاف يحنى على هذا الجهاد ويضر بالجهاد الذى يبذل لنجاحه ، لم يبق للاعتراض الذى أورده بعض المستشرقين أساس ، وكان لشدة عمر فى النهى عن كل ما يثير الخلاف مسوغ بل موجب .

لا أستطيع ، وقد أجملت فى هذا التقديم ما تضافر من العوامل لقيام الإمبراطورية الإسلامية ، ألا أتحدث عن عمر نفسه . فسيرى القارئ صورته واضحة قوية الأثر فى كل فصل من فصول هذا الكتاب . وقد يرى من بروز شخصيته ما يدعو للموازنة بينه وبين أبى بكر . لهذا أسارع قبل الحديث عن عمر فأثبت هنا نص ما ذكرته فى تقديم « الصديق أبو بكر » إذ قلت : « قد يبلغ الأمر ببعضهم أن يوازن بين عهد أبى بكر وعهد عمر ليفاضل بينهما . وهذه مفاضلة لا موضع لها بين رجلين بلغ كل منهما من مراتب العظمة ما قل أن يبلغه سياسى أو حاكم لأمة فى تاريخ العالم كله . ولقد كان عهد عمر من أعظم عهود الإسلام لا ريب ، فيه استقرت قواعد الإمبراطورية ، واستتب نظام الحكم ، ورفأ لواء الإسلام على مصر وغير مصر من البلاد التى اعتر بها الروم واعتز بها الفرس . لكن هذا العهد الفاروق العظيم مدین لعهد الصديق ومتم له ، كدين خلافة الصديق لعهد رسول الله وإتمامها له . على أنه إذا لم يكن للموازنة بين العهدين موضع وعهد عمر متم لعهد أبى بكر ، فإن الموازنة بين الرجلين يسيرة ، ومن شأنها أن تجلونا من صورتيهما ما يزيدنا إدراكاً لقيمة ما أحرزه كل منهما من الفوز فى عهده . ولسنا نجد فى هذه الموازنة تصويراً خيراً من تصوير رسول الله حين شاور المسلمين فى أسرى بدر ، فأشار أبو بكر بقبول الفداء منهم ، وأشار عمر بضرب

أعناقهم . فقد ضرب رسول الله للمسلمين في كل من الرجلين مثلاً ؛ فأما أبو بكر فمثله في الملائكة كمثله ميكال ينزل برحمة الله وعفوه عن عباده ، ومثله في الأنبياء كمثله إبراهيم ، كان ألين على قومه من العسل . قدمه قومه إلى النار وطرحوه فيها فما زاد على أن قال : « أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ » . وأن قال : « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » ومثله في الأنبياء كمثله عيسى إذ يقول : « إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . ومثله عمر في الملائكة كمثله جبريل ينزل بالسخط من الله والنقمة على أعداء الله . ومثله في الأنبياء كمثله نوح إذ يقول : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذُبَاباً » ، وكمثله موسى إذ يقول : « رَبَّنَا أَطْمَسَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » .

هذه الصورة تصف كلا الرجلين في حياة الرسول أدق الوصف . فلما استخلف أبو بكر بقي على رفقه ولينه في كل أمر لا يتصل بعقيدته وإيمانه . فأما ما اتصل بالعقيدة والإيمان ، فلم يكن موضع رفق أولين عنده . ذلك أن نفسه كانت تنطوى على قوة هائلة لا تعرف التردد ولا الإحجام ، وعلى مقدرة ممتازة في بناء الرجال وإبراز ملكاتهم ومواهبهم ، وفي دفعهم إلى ميادين الخير العام ينفقون فيها كل ما آتاهم الله من قوة ومقدرة . لذلك كان إذا عهد إلى أحدهم في أمر ترك له من الحرية في تنفيذه ما يتفق وثقته به ، وثقته بحسن تقديره هو في اختيار هذا الرجل . من ثم رأيناه يضع الخطط العامة لقواده في حروب الردة وفي غزو العراق والشام ، ويترك تفصيلها لهم ولا يسألهم حساباً ما نجحوا في مهمتهم . فإذا لم يصادفهم التوفيق فكر في سبب إخفاقهم والتمس الوسيلة لعلاجه . كذلك فعل حين أبى على القواد الذين لم ينتصروا في حروب الردة وفي غزو الشام أن يعودوا إلى المدينة ، حتى لا يوهن عودهم إليها من يقيمون بها ، وحين وقف قواد الشام موقف الجمود أمام الروم ، فأمدهم بخالد بن الوليد ونقله إليهم من العراق ، حتى ينسى الروم وساوس الشيطان .

ولم يكن ذلك شأنه مع القواد في وقائع الحرب وكفى ، بل كان كذلك شأنه في الأمور الدينية ؛ لا يتدخل فيها عهد منها إلى عماله إلا لتقويم معوج أو إصلاح فاسد . أما ما سارت الأمور سيرتها السليمة فهو يدعها لينصرف إلى غيرها من شئون الدولة . ولهذا ترك زيد بن ثابت بعد أن عهد إليه في جمع القرآن يقوم بمهمته ، فلم يكن يتدخل في عمله إلا حين يطلب زيد إليه رأيه .

والأمير الذي يقف من سياسته عند الأمور العامة مطمئناً إلى عماله واثقاً بهم ، يبرز

اسم عماله إلى جانب اسمه ، فيحسب من لا يتعمق في الأمور أن لبعض العمال فضلاً أعظم من فضله . وهذا خطأ في التقدير ؛ فالفكرة الأساسية هي كل شيء في كل عمل . وحرية العامل الموثوق به في تولي التفاصيل تزيد هذا العامل نشاطاً وإقداماً على الاضطلاع بالتبعات ، وحرصاً على الفوز بمزيد من ثقة الأمير به ، ليزداد ركونه إليه وتقديره له .

كانت هذه السياسة متفقة مع طبيعة أبي بكر وما عرف من لينه ورفقه وحسن إيمانه وقوة عقيدته ، متفقة كذلك مع سنّه ؛ فقد تولى الخلافة حين جاوز الستين من عمره ، ضعيف البدن رقيقه . أما عمر فتولى الخلافة وسنه حول الخمسين ، وفيه من قوة الشباب ونشاطه ما لم يكن لأبي بكر . ثم إن عمر كان عنيفاً بطبعه ، قوى البدن ، جم النشاط في كل شيء ، لا تكمن ذاتيته حتى تبرزها الحوادث في جلال قوتها ، بل كانت ذاتيته دائمة البروز ، وكان لذلك حريصاً على أن يتولى الجليل والدقيق من شئون المسلمين أفراداً وجماعات ما استطاع . وهذا البروز في الذاتية كان يدفعه ، مع ثقته بمن يعهد إليهم في أمور الدولة ، إلى أن يجعل عينه دائماً عليهم وأن يكون دائم الاتصال بهم ، حتى يخالّه وهو بالمدينة حاضراً مع من كان منهم بالعراق أو بالشام أو بفارس أو بمصر . وهذا الاتصال وهذه المراقبة جعلاه دقيق المحاسبة لم دقيقة ثارت لها غير مرة نفوس بعضهم . ولو أن من ثارت به نفوسهم كان رجلاً غير عمر في قوته وصلابته وبأسه لكان لهذه الثورة من الأثر ما يخشى ألا تحمد عاقبته .

وكان لذاتية عمر وبروزها أثر في الحياة العقلية كأثرها في إدارة الشئون العامة . فقد كان من أكثر المسلمين اجتهداً بالرأى . كان ذلك شأنه في حياة الرسول وفي حياة أبي بكر ، ثم كان المجتهد الأول في خلافته . فلم تعرض مسألة تعنى الجماعة الإسلامية إلا كان له فيها رأى ، ولم تكن مسألة فقهية إلا كان ما يستقر عليه حكمه فيها حجة يأخذ بها الناس في عهده ، ويأخذ بها الناس من بعده . وسترى أنه خالف رسول الله وخليفته أبا بكر غير مرة ، وأن الوحي أيد رأيه أحياناً وخالفه أحياناً أخرى ، وأن الناس في خلافته كانوا يطعنون إلى اجتهداه أيما اطمئنان . ولقد زاد في قدر رأيه أنه أطرح وراء ظهره كل مصلحة خاصة وكل اعتبار ذاتي ، وأنه تجرد لله ولدين الله ولخير المسلمين بمجرداً لم يوصف به أحد من أمراء المؤمنين بعده . ولو أن ما روى عن إنكار نفسه كان كله صحيحاً لكان عمر مثلاً فذاً في التاريخ ، ولكان أدنى إلى مراتب الأنبياء والرسل منه إلى مراتب العظماء^(١) . فهذا الرجل الذي بلغ

١ (١) روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لو كان من بعدى نبى لكان عمر بن الخطاب » رواه عقبه بن عامر في مسنده أحمد .

أسمى مكانة في عصره ، فكان العاهل المطلق اليد في الإمبراطورية الكبرى لعالم يومئذ ، قد كان يأبى على نفسه كل ما يرفقه عنها ، ويحرص على أن يعيش عيش الفقير ليمسه ما يمس . على أن زهده في الدنيا لم يكن زهد عائف عنها ، بل كان زهد قادر عليها متحكم فيها . ولذلك كان ، مع شدة ورعه وعظيم تقواه ، ينكر صنيع أولئك المتنسكين الذين يرون في الحرمان متاعاً ولذة ، والذين يخفضون من أصواتهم إذا تكلموا ويتباطئون في مشيتهم إذا ساروا ، يريدون أن يقول الناس عنهم إنهم نُسّاك . ذلك لأنه كان يمتنع الضعف في كل مظهره ، وكان أشد مقتاً للتظاهر به .

وزهد عمر في أنعم الحياة هو الذى طوع له أن يكون مضرب المثل في العدل . فقد كان لهذا الزهد لا يخشى إلا الله ، ولا يرجو أحداً غيره . وكانت خشيته الله ورجاؤه إياه شديدين . وكان يعلم أن الله محاسبه عما ولى من أمر المسلمين فيزداد خشية ، فتريده الخشية حرصاً على تحرى العدل إرضاءً لله جل شأنه . لذلك كان في عدله لا يفرق بين قريب له وبعيد عنه ، فالؤمنون عنده جميعاً سواء ، ومن دخل في ذمة المسلمين أصبح وله من الحق في عدل أمير المؤمنين ما لهم . وحببه العدل مجرداً من الهوى جعله يطلب إلى عماله أن يكونوا مثله عدلاً وإنصافاً ، ويطلب إلى الناس في أرجاء الإمبراطورية أن يرفعوا إليه ما قد ينزل بهم على يد عماله من حيف حتى ينصفهم إذا رأى إنصافهم حقاً . فإن شكوا إليه عاملاً كيداً بغير حق أنصف هذا العامل منهم ، لتبقى للحكم هيئته ، وليبقى للعامل العادل مكانه وسلطانه .

وزهد عمر في أنعم الحياة هو الذى دفع إلى قلبه من الرفق بالفقراء والعطف عليهم ما خشى الناس يوم استخلف ألا يكون له منه نصيب . فقد رآوه في عهد رسول الله عادلاً صارماً العدل ، ورآوه في عهد أبي بكر شديد البطش بالظالمين ، فلم يدر بخلد أحدهم أنه سيعرف الرحمة حياته . لهذا لم يلبث ، حين آل الأمر إليه ، أن احتفظ بكل شدته على الظالمين ، ثم كان بالضعفاء والفقراء برّاً رحيماً ، بل كان أحن عليهم من آبائهم وأمهاتهم : يكفكف دموعهم ويحمل إليهم بنفسه حقوقهم ، ويرعاهم صغاراً وكباراً . والضعفاء والفقراء هم السواد في كل أمة . لذلك لم يلبث هذا السواد أن وجد في عمر ملجأه وملأه ، وإن أصبح هذا الرجل الباطش أحب إليهم من أنفسهم ومن أبنائهم .

لا أريد بما قدّمت أن عمر بن الخطاب لم يكن يخطئ ، أو أنه لم تكن له ميول يجعل الناس يختلفون في بعض أحكامه ، وسنرى كيف اختلفوا فيما كان بينه وبين خالد بن الوليد :

يرى بعضهم أنه ظلم القائد القاهر الذى وضع للإمبراطورية أساسها ، ويرى آخرون أنه قصد إلى خير الإمبراطورية أكثر مما قصد إلى العدل فى أمر خالد . وسرى كذلك كيف عزل سعد بن أبي وقاص سياسة فى غير عجز ولا خيانة . لكن اختلاف الناس فيما اختلفوا فيه من آراء عمر ومن تصرفاته وأحكامه ، لا يغير من أنه لم يمل يوماً مع الهوى ولم يخالف يوماً ضميره ، وأنه كان يحاسب نفسه أدق الحساب كلما اجتهد برأى أو قضى بحكم أو أصدر أمراً .

هذه صورة مجملة من حياة عمر ومن تصرفاته . وهى مفصلة فى هذا الكتاب تفصيلاً أرجو أن يملوها بينة واضحة . وهذه الصورة تدلك على ما كان لشخصه من أثر فى بناء الإمبراطورية العظيمة فى الزمن الوجيز الذى قامت فيه ، وتكشف لك عن السبب الذى أبقى على التاريخ اسم هذا الرجل العظيم يتحدث الناس عنه على مرّ الأجيال فى مشارق الأرض ومغاربها حديث إكبار وإعجاب .

على أن ما فصل فى هذا الكتاب لم يتخط التاريخ السياسى لهذه الفترة القصيرة من حياة المسلمين الأولين . أما ما جاء فى فصوله عن حياة العرب الاجتماعية وعن الفرس والروم فإنما جاء مجملًا أريد به إيضاح هذا التاريخ السياسى ، ولم يقصد به إلى تفصيل ما حدث من تطور الحياة الاجتماعية فى بلاد العرب بقيام الإسلام ، ولا إلى تفصيل الحياة السياسية نفسها فى البلاد التى فتحها المسلمون . كذلك لم يتناول الفصل الذى أفرد لاجتهاد عمر تفصيل هذا الاجتهاد . وقد تناول بعض العلماء الباحثين فى عصرنا طائفة من هذه النواحي ببحوث ممتعة أيما إمتاع . وللمستشرقين فى مثل هذه البحوث فضل تقترن به أسماءهم مع أسماء علماء العربية وكتّابها . مع ذلك لا يزال هذا الميدان مفتقراً إلى التنقيب . وما أشك فى أنه سيلقى من العناية ما هو جدير به .

وأختتم هذا التقديم بالضرعة إلى الله أن يوفقنا جميعاً للحق فى كل ما نعرض له من بحث . فالحق خير ما يرجو الباحث المنصف . والله خير حافظاً من الزلل ، وهو الحكم العدل اللطيف الخبير .

محمد حسين هيكل

الفصل الأول

عمر في جاهليته

استهل ذو القعدة لسنوات قبل مبعث النبي ، فأقبل العرب أفواجاً يحلون إبلهم من شتى الأرجاء في شبه الجزيرة ليقيموا سوق عكاظ كعادتهم قبل الحج من كل عام . وكانت السوق تضطرب بمن جاءوا إليها من مختلف القبائل ، وفيهم من أهل مكة عدد غير قليل . وقد أقام هؤلاء العرب مضاربهم في فسحة البطحاء المترامية التي تقوم السوق عليها . ثم جعلوا ناحية منها للتجارة . وفي هذه الناحية أقام جماعة أمام مضاربهم متاجر يعرضون فيها سلعاً قلَّ منها ما كان من صناعة الحجازيين أنفسهم ، في حين قد جاء أهل مكة ومن إليهم بأكثرها من اليمن ومن الشام في رحلتى الشتاء والصيف . والناس يؤمنون هذه المتاجر رجالاً ونساء ، يتعاونون منها ما يشاءون . وأكثر ما تقف النسوة عند البزازين بائعي الأقمشة والثياب ، يقلِّبن بين أيديهن شتى ألوانها ، ثم يخترن من نسج اليمن أو صناعة الشام ما تهوى إليه قلوبهن . فإذا كانت بينهن مליحة جذبت إلى المضرب من الشبان والرجال من يتظاهرون بالشراء ، وإن كانوا أشد حرصاً على اجتلاء جمال المليحة منهم على مس الحرائر والمتاع بألوانها واقتناء ما يعجب منها . وعلى مقربة من هذه المتاجر قامت حلقات اللهو يؤمها الشبان طرفاً من النهار وأطرافاً من الليل ؛ ولا تأبى الحسان أن يكن على مقربة منها . فإذا أقبل الليل ذهب الشبان يحتسون الشراب حتى تميل أعناق بعضهم ، ثم تركوا لنوازع اللهو والهوى العنان . وكم أدت هذه النوازع إلى مهارات ومصاولات بدأت طفيفة ثم تجسمت ، حتى انتهت إلى قتال بين القبائل امتد على السنين .

قام شاعر يوماً في جانب السوق ينشد قصيدة له ؛ يتنزل في مطلعها ، ثم ينتقل من الغزل إلى المفاخرة بنفسه وبقبيلته ، ثم إلى التعريض بقبيلة نازعت قبيلته العام الفائت وإلى النيل منها . والتفت حول هذا الشاعر المجيد حلقة من أهل السوق تسمع له وتستجيد غزله . فلما انتقل من الغزل إلى الفخر صفق له قوم طرباً ، وصاح به آخرون إنكاراً واستهجاناً . أما إذا انتقل إلى التعريض بالقبيلة التي خاصمت قبيلته وإلى النيل منها ، فما هي ذى صيحات الطرب وصيحات الإنكار تنقلب نزاعاً عنيفاً يحرك السيوف في غمودها . فلما أتم

الشاعر قصيدته قام شيخ ذو حكمة ودعا القوم إلى السلم ، وما زال بهم حتى جنحوا لها . كان بين الذين يستمعون لهذا الشاعر شابٌ مجاوز سنه العشرين ، ضخيم جسم مديد القامة ، تملو هامته هامات الجمع كله ، أبيض اللون تعلوه حمرة تضرب بلونه إلى السمرة . وقد كان ينصت إلى الشاعر إنصات إعجاب يدفعه ليهز رأسه الحين بعد الحين ، آية اغتباطه بما سمع وطربه له ودقة تلوقه إياه . لم يشارك الصائحين في صياحهم ، لأن مفاخرة الشاعر بقبيلته لم تَعْنه ، وتعريضه بالقبيلة الأخرى لم يَعْنه كذلك ؛ فهو ليس من هذه القبيلة ولا من تلك ، بل لعل القبيلتين كانتا بعيدتين عن موطنه بعداً زاده انصرافاً عن أمرهما إلى المتاع يجمال الشعر الذى يسمعه . وأتم الشاعر قصيدته فأقام الفتي ينصت لما يقول الحكم . فلما جنح القوم للسلم انصرف يتقدم جماعة من أصحابه مسرعاً فى مشيته حتى لقد شق على تابعيه أن يلحقوا به . ذلك لأنه كان أروحَ فى رجله سعة فلا يعرف فى المشى بطئاً . وكان أصحابه يحادثونه عليهم يستوقفونه فلا يفوتهم بسعة خطوه . واتصل هذا الحديث منتقلاً من الحوار الهادئ إلى جدل فيه عنفٌ وشدة . عند ذلك وقف الشاب ، وقد احمرَّت عيناه وبدت عليه أمارات الغضب ، فنفع وقتل شاربه الطرير وقال :

- بهذا الفتى تحوِّفوني ! ! لست للخطاب إن لم أصرعه لأول ما ألقاه ! !

واندفع فى طريقه أكثر إسرعاً ، حتى كانت خطوات أصحابه من خلفه أدنى إلى الهرولة منها إلى السير . فلما بلغوا حلقة المصارعة المنصوبة فى جانب من عكاظ ألفوا فتیاناً أشداء مفتول العضل يشهدون أحدهم جائئاً على صدر صاحبه وقد ألقاه إلى الأرض صريعاً . وما لبث القوم حين رأوا عمر بن الخطاب يسير إليهم أن فسحوا له طريقاً . وقام المتصارعان فوقاً مع النظارة وأيقنا أن عمر لم ييئ شأهداً وإنما جاء مصارعاً . وأدار عمر بصره فى الحاضرين ولا يزال الغضب آخداً منه . فلما صادف الفتى الذى دار عنه الحديث بينه وبين أصحابه دعاه لينازله . وابتسم الفتى وتقدم حتى توسط الحلقة ، وهو أشد ما يكون اطمئناناً إلى نفسه وثقته بقوته ومقدرته . إنه لم يصارع عمر من قبل ، فهذه أول مرة جاء فيها مع قبيلته إلى عكاظ ، لكنه لم يُغلب مرة منذ جاء ، حتى لقد هابه الأقران وحسبوا حسابه . وكان يقرب عمر طولاً وجسامه . وتقدَّم إليه عمر يصاوله . وحاول الفتى البدوى أن يصرع عمر ، وأبدى من ضروب المهارة فى النزال ما جعل النظارة يتكاثرون ويزداد عددهم إلى ما لم يألفه أحد من قبل . وأقبلت فتیات كن على مقربة من المكان سمعن إسمي المتصارعين ، فحرصن على أن يرين ما سيكون منهما . فقد عرفن ، كما عرف الناس فى

الأعوام التي خلت ، أن ابن الخطاب لا غالب في المصارعة له . فلما أقبل هذا البدوي وصرع كل الدين صارعوه ، رجا أهل عكاظ جميعاً أن يصارع ابن الخطاب ، وراهن بعضهم بعضاً لأى الفتين يكون الغلب . فلما دعا عمر صاحبه للمصارعة سرى النبأ في السوق كلها مسرى البرق ، وأقبل كل من لم يمسكه عمله ، يريد أن يأخذ من هذا المشهد بنصيب . وترك عمر صاحبه زمناً يحاوره ويحتال ليصرعه ، وهو منه في موقف المدافع ، لا يبذل من الجهد ما يبذل البدوي البارع . فلما أحس به هاضه الجهد انقضَّ عليه فركب أكتافه وألقاه على الأرض صريعاً . وضجت الحلقة بذكر عمر ومقدرته ، وتذاكر شهودها سابق فعاله في مثل هذه المواقف . ولم تكن الفتيات والنساء أقل من الرجال والفتيان إشادة بالفقى القرشى النبيل ذى الأيد .

بدأت الشمس بعد قليل تنحدر إلى المغيب ، وبدأ النظارة ينصرفون كل إلى مقصده . وصار عمر يجوس خلال السوق وأصحابه من حوله يبدون من الإعجاب به ما يكافئهم عنه بابتسامة قلما كانوا يرونها مرتسمة على مُحيّاه . وهو لم يكن يخص أصحابه بهذه الابتسامة ؛ فقد كان يرى أبصار من يمر بهم شدّت إليه وهم أشد من أصحابه إعجاباً به ، ويرى فتيات يشرن إليه ويتهاقن يردن أن يحظّين منه بنظرة رضا عنهن أو هوى لحسن المليحة منهن ، فيبعث ذلك إلى نفسه من أسباب الرضا ما تعبر هذه الابتسامة عنه .

وجن الليل فمال في أصحابه إلى ملهى قام على حافة السوق ، تنفسح البادية من ورائه إلى مدى الأفق . وتخير عمر أدلي مكان من البادية فجلس فيه بعد أن أهدي تحية المساء لمن مر بهم من معارفه الكثيرين الذين ردوا تحيته بأحسن منها ، وأضافوا من عبارات الإعجاب به والثناء عليه ما أعجبه . وأقبلت خمارة هيفاء تهادى وكل نظرها إلى الفقى الظافر ، وقد طوّقت ثغرها ابتسامة بدت من خلالها ثناياها الغرّ العذاب . وأبدى عمر في حديثه إليها سماحة لم ييدها منذ أقيمت السوق ، فلم تأب أن تتيه دلا عليه . وبعد هنية عادت أدراجها ثم كرت راجعة تحمل الخمر المعتقة لهؤلاء الشاربين الأوفياء الذين لم يقضوا من ليالى السوق ليلة في غير حالتها . وكان عمر بين أصحابه يشرب بالكبير ، ويشرب سائرهم بالصغير . وتقدّم الليل والفتيان يشربون ويسمرون ، ينتقل بهم الحديث من الجدل إلى المجانة ، ومن الغزل بالنساء إلى ركوب الخيل ، ومن أيام العرب إلى أنسابها ، وعمر يُفيض في ذلك كله إفاضة علم حلت الخمر عقدة لسانه ، وزاده الظفر بصاحبه البدوي

إقبالاً على الحديث واسترسالاً فيه . وفيما يتذكرون فارساً رأوه ضحى يركب جواداً ينهب به الأرض ، صاح عمر :

– واللات والعزى لقد خلتنى إياه إعجاباً بقدرته على رياضة جواده ! .

وابتسم صاحبه الذى حاوره من قبل فى أمر البدوى المصارع وقال :

– تغفر العزى لابن عمك زيد بن عمرو قوله :

فلا العزى أدين ولا ابتيتها
أرباً واحداً أم ألف رب
أدين إذا تقسمت الأمور !
ويجهم عمر لما سمع من ذلك قال :

– تباً له ! ولا غفرت العزى كفرانه ! خيراً فعل الخطاب إذ أخرج ابن أخيه من مكة ومنعه من أن يدخلها منذ قارق ديتنا ، وعادى أوثاننا ، وصبأ يلتمس إلهاً عند اليهود والنصارى فلم يظفر من هؤلاء ولا من أولئك بخير فزعم أنه على دين أبيه إبراهيم . ولو أن الخطاب ترك لى أمره لصرعته فأوردته حفه .

ويتنقل الحديث من بعد إلى شئون أدعى إلى طمأنينة النفس . وإن القوم لى سمرهم إذ طرقت سمعهم أصوات ناعمة لعذارى خرجن من مضاربهن إلى فسحة البادية ينعمن فيها بأسرار الليل أو يقضين فيها بعض شأنهن . وأمسك عمر عن الحديث وكأنما لعبت هذه الأصوات بفؤاده . فلما رآه أصحابه أمسك أجالوا فيه أبصارهم ، فإذا هو بهم بالقيام ويقول : سأدعكم هنيةً لبعض شأنى وسرعان ما أعود . وابتسموا ، فصاحبهم صاحب نساء كما أنه صاحب خمر . وقصد عمر إلى ناحية الصوت الناعم ، فسمع غانية تقول لصاحباتها : هذا عمر يفلحنا ، فلنخيل إليه أننا نفر منه كي لا يصرعنا ، فلما اقترب منهن تظاهرت كل بالفرار إلى ناحية ، ولم تبق إلا هاته الغانية أسقطت خمارها ، وزعمت أنها تصلحه . وعرفها ابن الخطاب صاحبته التى لقيها منذ أيام ، فسعد معها بأحلى سويحات عكاظ هذا العام . وأدركت صاحباتها حيلتها فتعالت أصواتهن بضحكات السخط والسخر والغيرة . وعاد عمر إلى أصحابه على موعد منها . ولم يطل به المقام حتى نقد الخمارة قدر ما شربوا ، ثم انصرف عن أصحابه إلى حيثما اتفق .

كان النهار ضحى حين لى عمر أصحابه كرة أخرى ، وقد تذكروا مصارعة أمس وما أبدى عمر فيها من مهارة ، وتمنوا لو أن عمر صارع صاحبه كرة أخرى حتى يصرعه ، فلا تقوم لهذا البدوى من بعد فى ميدان المصارعة قائمة . وخالفهم عمر ورأى فى قولهم

ما لا تقره الشهامة . إنه الفائز ، فإذا أراد صاحبه أن يثأر لنفسه قلن يتردد في مصاولته . لكنه لن يبدأه بالدعوة إلى هذه المصاولة ولن يتحداه . والسوق بعد مشككة على ختامها . فبعد ثلاثة أيام ينصرف الناس عن عكاظ إلى مجنة ليتجهزوا للطواف بالبيت ، فتقدم كل قبيلة هذها قرباناً لصنمها . فإذا نحر الناس ذهبوا إلى ذى المجاز يترؤون منه لصعود عرفات . وفي الأيام الثلاثة التي تسبق مجنة يُشغل الناس بالتجهز للحج عن كل مصارعة أو مصاولة .

وانقضت ثلاثة الأيام وقد أذعن الفتي البدوي لما أصابه ؛ إذ رأى ابن الخطاب قرناً لا يقهر . ويجهز الناس للانصراف من عكاظ ، فكان عمر أسبقهم إلى هذا التجهز : دعا غلامه فأتاه بجواده حين أضحى النهار . ورأى شبان من نبلأ القبائل المختلفة هذا الجواد ، فأعجبوا بلونه الأدهم وأذنيه الصغيرتين ورأسه المترفع وساقيه اللقيقتين وبطنه الضامر . وكانما أدركت بعضهم الغيرة لما رأوا من اعتزاز عمر بنفسه وبجواده ، اعتزازاً فيه صلف وغلظة ، فدعوه للسباق ، فإذا فرغوا من السباق استراحوا ثم انحلتوا إلى مجنة بعد أن تنكسر القيلولة .

وقبل عمر دعوتهم ، فدعوا فجيئوا بجيادهم ، وساروا جميعاً إلى فسحة البادية ، فاختاروا حلبة سباق فيها . وامتنى كل جواده ودفعه حين أشار المشير ، فإذا عمر وجواده كأنهما قطعة واحدة لا يدري الشاهد أمى تهب الأرض أم تلقى في يد الريح التراب . ولم يكن إعجاب أهل السوق بفوز عمر في السباق دون إعجابهم بفوزه في المصارعة . ولم يقف أمر الفتيات عند الإعجاب به ؛ فقد أخذ منهن بمجامع القلوب وملك عليهن كل الجوارح . وكانت صاحبه التي أمتعت بأحلى سويغات عكاظ هذا العام تبسم بينهن ابتسامة زادت من غيرة ، وجعلتهن يرمقنها من عيونهن العريية الجميلة بنظرات لعلها بعض ما عناه عمر ابن أبي ربيعة حين قال :

حَسْداً حُمِلْنِه من أَجْلِهَـا وقديماً كان في الناس الحَسَدُ
وأفاض الناس من عكاظ إلى مجنة ثم إلى ذى المجاز ، فقصوا المناسك لأصنامهم ، ورجعت كل قبيلة منهم إلى مقامها من شبه الجزيرة .

واستدار العام وجاء موسم عكاظ ، فكان لعمر فيه مثل ما كان له في العام الذي سبقه ، وظل ذلك شأنه عدة سنوات .

ثم إنه تأخر عاماً عن مفتتح السوق ، فافترقه الناس وتساءلوا عن سبب تجلفه ، وزاد

تسائلهم انه كان قد بدأ يزاول التجارة ويشغل بها . وكيف لتاجر له من المكانة ما لعمر أن يغيب عن سوق العرب العامة ومعرضهم السنوى الأكبر ! لكنهم عرفوا أنه اضطلع بالمهمة التي كان يضطلع بها آباؤه من قبيلة 'عدى' بن كعب ، مهمة السفارة بين قريش وغيرها من القبائل كلما حدث بينهم خلاف ، وأن هذه المهمة وكلت إليه في أمر ذى بال جد بين إحدى قبائل قريش وجماعة ثقيف . ولشد ما اغتبط أهل السوق جميعاً حين علموا أن عمر جاء إليهم ليقتضى معهم ما بقى من أيام السوق ، وأنه أتم سفارته على خير حال . جاء ممطياً جواده الأدهم ، فبدأ يباشر تجارته وكانت قد سبقتة . ثم لم تثنه مباشرتها عن المصارعة ، ولم يزغزع ما له من شهرة بين أصحابه أنه صاحب خمر وصاحب نساء .

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذا العام ، ثم أذاع في الناس رسالته ، فانبرى له عمر يحاربه بحمية الشباب والفتوة حرباً جاهلية عنيفة أشد العنف . فإذا جاء إلى عكاظ ، وجلس إلى الناس وصادف حديثهم سيرة الرجل الذى قام في قريش يدعوها إلى نبد الأصنام وعبادة الواحد الأحد ، هاج عمر وماج ، وأطلق لسانه في محمد ، وعابه بما فرّق من كلمة قريش وبما صبأ عن دين آبائه وأجداده . ولقد كان الغضب يبلغ منه لخروج محمد على قومه ، فلا يُحجم عن التهديد بقتله لولا منع بنى هاشم له وما يجره هذا القتل من ثارات لا يقبل لمكة بها .

وظل ذلك شأنه حتى أسلم ، فصار يدافع عن دين الله وعن رسول الله بمثل الحمية التي كان يحاربهما بها قبل إسلامه .

هذه صورة من شباب عمر بن الخطاب ، ترسم أمامك واضحة تمام الوضوح كلما ازددت إمعاناً في قراءة كتب التاريخ الإسلامى قديمها وحديثها . فإذا أردت أن تعود إلى ما قبل شبابه لم تجد في هذه الكتب ما يعينك على رسم صورة من طفولته وصباه في هذا الوضوح ، وإن أسعفتك في أمره بخير مما تُسعفك في أمر الكثيرين ممن عاصروه . فهو من قبيلة 'عدى' بن كعب . وهى قبيلة عدنانية من قريش ، اتى إليها الشرف كما اتى إلى عشرة رهط من عشرة أبطن في مقدمتها هاشم ، وأمىة ، وثيم ، ومخزوم . على أن عدى لم تبلغ من المكانة في مكة قبل الإسلام ما بلغه بنو هاشم وبنو أمىة ، فلم يكن لها من مناصب مكة الدينية أو الزمنية ، ولم يكن لها من الثروة ما لهم . مع ذلك كانت تنافس بنى عبد شمس الشرف ، وتحاول أن تبلغ مكائهم . وظل هذا التنافس ممتداً على الأجيال ، حتى اضطر بنو عدى في حياة الخطاب بن نفيل والد عمر إلى الجلاء عن

منازلهم القائمة عند الصفا والانحياز إلى قبيلة بنى سهم والمقام فى جوارهم . وقد حفز هذا التنافس أجداد عمر، فكانوا ، على قلة عددهم وعلى ضعف مكاتهم من القبائل الكبرى ، ذوى دراية وعلم وحكمة .

وقدّمهم علمهم وقدّمهم حكمتهم إلى مكان السفارة والحكم فى المناقرات ، فكانوا المتحدثين عن قریش إلى غيرها من القبائل فيما ینجم من خلاف یتسنى حسمه بالمفاوضة . وكانت حكومتهم تُرضى فى المناقرات ، وكانوا ذوى بلاغة وحسن عبارة . وقد أدت بهم الحكمة إلى أن ظهر بينهم زید بن عمرو أحد من اعتزلوا عبادة الأوثان وامتنعوا من أكل ذبائحها . ثم كان بينهم عمر بن الخطاب ، وحسبك به فخراً لقبيلة ینتمى إليها .

هذه قبيلة عمر . أما أبوه فهو الخطاب بن نُفیل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله ابن قُرط بن رزاح بن عدی بن كعب . وعدى هو أخو مرة الجلد الثامن للنبي . فأما أمه فَحْتَمَةُ بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم .

وقد كان الخطاب شريفاً فى قومه ، لكنه لم يكن ذا مال ولا خدم . كتب عمر إلى عمرو بن العاص وهو على مصر كتاباً يسأل فيه عن أصل المال الذى جمعه بها ؛ فغضب ابن العاص وكان مما أجاب به : « . . . والله لو كانت خيانتك حلالاً ما خنتك وقد ائتمنتنى ؛ فإن لنا أحساباً إذا رجعنا إليها أغنتنا عن خيانتك . وذكرت أن عندك من المهاجرين الأولين من هو خير منى ، فإذا كان ذلك فوالله ما دقت لك يا أمير المؤمنين باباً ولا فتحت لك قفلاً » .

وبلغ الغضب من ابن العاص لكتاب عمر أن قال لمحمد بن مسلمة حين ذهب إليه من قبل عمر يحاسبه : « . . . لعن الله زماناً صرت فيه عاملاً لعمر ! والله لقد رأيت عمر وأباه على كل واحد منهما عبادة قطوانية ^(١) لا يجاوز مأبض ركبتيه ، وعلى عنقه حزمة حطب ، والعاص بن وائل فى مزررات الديباج » . فقال له محمد : إيهأ عنك يا عمرو ! لعمر خير منك ، وأما أبوك وأبوه فإنهما فى النار . . . » .

وكان الخطاب فظاً غليظاً . مرَّ عمر فى خلافته يوماً بمكان كثير الشجر يقال له ضجنان ، فقال : « لقد رأيتنى وإنى لأرعى على الخطاب فى هذا المكان ، وكان والله ما علمت فظاً غليظاً » . وفى رواية الطبرى أن عمر لما مر فى خلافته بضجنان قال : لا إله إلا الله المعطى ما شاء من شاء ! كنت أرى إبل الخطاب بهذا الوادى فى مدرعة

(١) عبادة قطوانية : بيضاء قصيرة الخمل .

صوف ، وكان فظاً يتعنى إذا عملت ، ويضربني إذا قصرت . وقد أمسيت وليس بيني وبين الله أحد . . . » ثم تمثل بأبيات من الشعر^(١) .

ولم يكن الخطاب يتزوج النساء لشهوة ، بل ليكثر ولده ؛ فقد كانت كثرة الولد بعض ما تفاخر به العرب ، وأنت تذكر أن عبد المطلب جد النبي عليه السلام أحس قلة حوله في قومه لقلة أولاده ، فتذر إن ولد له عشرة بنين ثم بلغوا معه أن يمنعه لينحرن أحدهم لله عند الكعبة . وقد ذكرنا أن بني عدى كانوا يحسون قلة حولهم لقلة عددهم ، ولذلك أجلاهم بنو عبد شمس عن منازلهم عند الصفا . فلا عجب أن يلتبس الخطاب كثرة الولد بمتنع بها ما استطاع .

وكان الخطاب رجلاً ذكياً ، موفور الاحترام في قومه ، شجاعاً يخوض المعارك على رأس بني عدى في جراءة وثبات جنان . اشتركت بنو عدى في حرب الفجار ، فكان على رأسها زيد بن عمرو بن نفيل والخطاب بن نفيل عمه وأخوه لأمه ؛ ذلك أن نفيلاً كان على جدياء فولدت له الخطاب وعبدتهم . ثم مات نفيل فتزوج ابنة عمرو زوجته جدياء ، وكان من أم غيرها ، وقد كان هذا نكاحاً ينكحه أهل الجاهلية . وولدت جدياء لعمرو زيد بن عمرو ، فكان للخطاب أخاً وابن أخ^(٢) . وتقارب الرجلين في السن هو الذي جعلهما على رأس قومهما في حرب الفجار .

ولما اعتزل زيد بن عمرو عبادة الأوثان وامتنع من أكل ما يذبح لها ، جعل يقول لقومه : « أيرسل الله قطر السماء ، وينبت بقل الأرض ، ويخلق السائمة قترعى منه وتذبحوها لغير الله ! والله ما أعلم على ظهر الأرض أحداً على دين إبراهيم غيري ! » ثم قال الشعر يدعو إلى نيل عبادتها^(٣) . عند ذلك خاصمه الخطاب وبشتد في خصومته

(١) هذا نص الأبيات كما أوردها الطبري وغيره :

لا شيء فيما ترى تبقى بشاشتـــــــــــــــــه	يبقى الإله ويبدى المال والولد
لم تقن عن هرمز يوماً خزائنتـــــــــــــــــه	والخلد قد حاولت عاد فما خلدوا
ولا سليمان إذ تجري الرياح له	والإنس والجن . فيما بينها ترد
أين للوك التي كانت توافلها	من كل أوب إليها راكب يفد
حوضاً هنالك مورجاً بلا كلب	لا يد من ورده يوماً كما وردوا

(٢) راجع الأغاني ج ٣ ص ١٢٣ طيبة دار الكتب المصرية .

(٣) ينسب إلى زيد بن عمرو في ذلك شعر غير قليل أورده صاحب الأغاني ، وأورده ابن هشام في السيرة . وأورده غيرهما . ومن شعره البيتان اللذان أثبتتهما في هذا الفصل ، وهما من أبيات كثيرة ومنه قوله :

وَأَلَّبَ عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنْ قَرِيْشٍ أَخْرَجُوْهُ مِنْ مَكَّةَ وَمَنْعُوْهُ أَنْ يَدْخُلَهَا ، وَكَانَ الْخُطَابُ أَشَدَّهُمْ فِي ذَلِكَ وَأَقْسَاهُمْ عَلَيْهِ .

وَقَدْ تَزَوَّجَ الْخُطَابُ ، فِيمَنْ تَزَوَّجَ ، حَتَّمَةَ بِنْتُ هَاشِمٍ بِنِ الْمَغِيْرَةِ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ ، وَهِيَ لَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ ابْنَةِ عَمِّ لَحَاءَ ؛ فَالْمَغِيْرَةُ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ مَخْزُومٍ جَدَّهُمَا مَعًا . وَكَانَ الْمَغِيْرَةُ الْمَخْزُومِي سَيِّدًا مِنْ سَادَاتِ قَرِيْشٍ وَبَطْلًا مِنْ أَبْطَالِهَا . وَكَانَتْ لَهُ إِمَارَةٌ الْجَنْدِ الَّتِي كَانَتْ لِسَيِّدِ بَنِي مَخْزُومٍ ، وَكَانَ لِذَلِكَ يَلْقَبُ صَاحِبَ الْأَعْيَنَةِ . وَكَانَ لِمَكَانَتِهِ مِنْ قَرِيْشٍ أَوَّلُ مَنْ نَصَحَ إِلَى عَبْدِ الْمَطْلُبِ جَدِّ النَّبِيِّ أَلَّا يَذْبَحَ ابْنَهُ عَبْدِ اللَّهِ وَفَاءً لِنَذْرِهِ ؛ فَقَدْ قَالَ لَهُ : « وَاللَّهِ لَا تَذْبَحْهُ أَبَدًا حَتَّى تُعْلِزَ فِيهِ . فَإِنْ كَانَ فِدَاؤُهُ بِأَمْوَالِنَا فِدْيَانَهُ » . وَكَانَتْ حَتَّمَةُ لِمَكَانَتِهَا هَذِهِ مَرْعِيَّةُ الْجَانِبِ مِنْ زَوْجِهَا ، مَفْضَلَةٌ عِنْدَهُ عَلَى غَيْرِهَا مِنْ ضَرَائِرِهَا . فَلَمَّا وَلَدَتْ عَمْرَ فَرَحَ أَبُوهُ لِمَوْلَدِهِ ، وَقَرَّبَ لِلْأَصْنَانِ مَبَالِغَةً فِي إِظْهَارِ سُرُورِهِ ، وَنَالَ فَقَرَاءَ بَنِي عَدِيٍّ الْكَثِيرَ وَنَ يَوْمُئِذٍ مِنَ الطَّعَامِ مَا قَلَّ عَهْدَهُمْ بِهِ .

مَتَى وَلَدَ عَمْرٌ ؟ ذَلِكَ أَمْرٌ لَا سَبِيلَ إِلَى الْقَطْعِ بِهِ . فَالْثَّابِتُ أَنَّهُ مَاتَ فِي أَحَدِ الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ الْآخِرَةِ مِنْ شَهْرِ ذِي الْحِجَّةِ سَنَةِ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ مِنَ الْهَجْرَةِ . لَكِنْ الْخِلَافُ قَائِمٌ عَلَى سَنَةِ يَوْمِ مَاتَ : قِيلَ كَانَ ابْنُ خَمْسٍ وَخَمْسِينَ ، وَقِيلَ كَانَ ابْنُ سَبْعٍ وَخَمْسِينَ ، وَقِيلَ كَانَ ابْنُ سِتِينَ ، وَقِيلَ كَانَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِينَ ، وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ . وَأَكْبَرُ الظَّنِّ أَنَّهُ مَاتَ حَوْلَ السِّتِينَ . فَإِذَا صَحَّ ذَلِكَ كَانَ قَدْ هَاجَرَ وَهُوَ دُونَ الْأَرْبَعِينَ . وَلَيْسَتْ صِحَّةُ هَذَا الظَّنِّ مِمَّا نَسْتَطِيعُ الْجُزْمَ بِهِ .

وَنَشَأَ عَمْرٌ فِي طِفْلُوْتِهِ وَصِبَاهِ نَشَأَةً أَمْثَالَهِ مِنْ أَبْنَاءِ قَرِيْشٍ ، ثُمَّ اِمْتَاَزَ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُ كَانَ مِمَّنْ تَعَلَّمُوا الْقِرَاءَةَ ، وَهَؤُلَاءِ كَانُوا قَلِيلِينَ جَدًّا ، فَلَمْ يَكُنْ فِي قَرِيْشٍ كُلِّهَا حِينَ بُعِثَ النَّبِيُّ غَيْرُ سَبْعَةِ عَشَرَ رَجُلًا يَقْرَءُونَ وَيَكْتُبُونَ . وَنَحْنُ نَقُولُ الْيَوْمَ إِنَّهُ اِمْتَاَزَ عَلَى أَقْرَانِهِ بِذَلِكَ . أَمَّا الْعَرَبُ لِذَلِكَ الْعَهْدِ فَلَمْ يَكُونُوا يَعْدُونَ الْقِرَاءَةَ وَالْكِتَابَةَ مَزِيَّةً ، بَلْ كَانُوا يَرْغَبُونَ عَنْ تَعَلُّمِهَا وَعَنْ تَعْلِيمِهَا أَبْنَاءَهُمْ .

أَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ	لَهُ الْمِزْنَ تَحْمِلُ عَلَيْهِ زَلَالًا
وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ	لَهُ الْأَرْضَ تَحْمِلُ صَخْرًا ثَقَالًا
دَحَاها فَلَمَّا اسْتَوَتْ شَدَّهَا	سَوَاءً وَأَرَسَى عَلَيْهَا الْجَبَالَ

وَقَدْ رَوَى صَاحِبُ الْأَغَاثِيِّ بِإِسْتِادٍ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ بْنَ عَمْرٍو وَعَمْرُ بْنُ الْخُطَابِ سَأَلَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ زَيْدٍ فَقَالَ : « يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمَّةٌ وَحِدَةٌ » .

ولما شب عمر جعل يرعى لأبيه إبله بقصعجان وغير ضجنان من ضواحي مكة . وقد ذكرنا حديثه عن أبيه وقبوته عليه حين رعيه إبله . وروى صاحب العقد الفريد أن عمر قال يوماً للناطقة الجعدى : أسمعني بعض ما عفا الله لك عنه من غنائك ، فأسمعه كلمة له . قال : « وإنك لقائلها ؟ » قال « نعم ! » . قال : « لطالما غنيت بها خلف جمال الخطاب » . وكان رعى الإبل بعض ما يعهد به إلى أبناء قريش على اختلاف منازلهم من الشرف .

ولما تدرج عمر من الصبا إلى الشباب بدا في مظهر من القوة بدّه أقرانه . فافهم طولاً وجساماً ، حتى لقد رأى عوف بن مالك الناس جمعوا في صعيد واحد ، فإذا رجل قد علاهم جميعاً على نحو يقف النظر ، فسأل عنه ، فقيل : هذا عمر بن الخطاب^(١) . وكان أبيض اللون تعلوه حمرة ، أعسر أيسر ، في رجله رَوْحٌ يسرع به في مشيته .

وقد حذق من أول شبابه ألواناً من رياضة البدن ؛ حذق المصارعة وركوب الخيل والفروسية . لما أسلم لقي رجلاً راعياً فقال له : أشعرت أن ذلك الأعسر الأيسر أسلم ؟ فقال الراعى : الذى كان يصارع في سوق عكاظ ؟ فلما أجاب الرجل أنه هو ، صاح الراعى : أما والله ليوسعنهم خيراً أو ليوسعنهم شراً . وكان ركوب الخيل من أحب ألوان الرياضة إليه طول حياته . أقبل يوماً في خلافته على فرس يركضه حتى كاد يوطئه الناس ، وعجب الناس حين رأوه فقال : وما أنكرتم ! وجدت نشاطاً فأخلت فرساً فركضته . وكان له في الحرب مواقف ورثها عن أخواله بنى مخزوم . وذلك قول أبي بكر في مرض وفاته : « وددت أنى كنت إذ وجهت خالد بن الوليد إلى الشام وجهت عمر بن الخطاب إلى العراق ، فكنت قد بسطت يديّ كليهما في سبيل الله » .

وكما حذق الفروسية، والمصارعة وغيرهما من ضروب الرياضة وألوانها ، تذوق الشعر ورواه . كان يسمع الشعراء في عكاظ وفي غير عكاظ ، ويحفظ عنهم ويروى ما يروقه من شعرهم ، وكان له من بعد أحاديث طويلة مع الحطيئة وحسان بن ثابت والزبير بن العوف وغيرهم . ثم إنه برز في معرفة أنساب العرب إذ تعلمها عن أبيه ، فصار من أنسب العرب للعرب . وكان جيد البيان حسن الكلام . لهذا كله كان يذهب في سفارات قريش إلى غيرها من القبائل ، وكانت حكومته تُرضى في المنافرة كحكومة أبيه من قبله .

(١) في رواية ابن سعد في الطبقات : « فإذا رجل قد علا الناس ثلاثة أذرع ، قيل من هذا ؟ قيل : عمر .

ابن الخطاب » .

وكان عمر ، كغيره من شبان مكة ورجالها ، محباً للشراب متوفراً عليه . بل لعله كان أشد من أمثاله ولعاً به . كذلك كان له صلتٌ شبا به غرامٌ بالغانيات ، جعل الدين يترجمون له يُجمعون على أنه كان صاحب خمر وصاحب نساء . وإنما كان يجري في هذا على مألوف قومه ؛ فقد كان لأهل مكة بالنبيذ غرام أى غرام ، وكانوا يجدون في النشوة به نعيماً أى نعم ، وكانوا يتخذون من جواربهم وما ملكت أيماهم متاعاً للهوهم وشهوتهم ، ويجدون في غير الجوارى سلوة وجديهم وغرامهم . وشعرهم في الجاهلية يتحدث عن ذلك ويفتن فيه . ومن بعد الإسلام كان شعر عمر بن أبي ربيعة وأمثاله فتنة لغانيات مكة ممن ورثن عن أمهاتهن وخالاتهن نزوعاً إلى الهوى آثمه الإسلام ولم يكن مأثماً قبله .

فلما تم لعمر شبابه هوت إلى الزواج نفسه . وقد ورث عن قومه ميلا لكثرة الزوجات طلباً للولد . فتزوج في حياته تسع نسوة ولدن له اثني عشر ولداً : ثمانية بنين وأربع بنات . تزوج زينب بنت مظعون فولدت له عبد الرحمن وحفصة ، وأم كلثوم بنت علي بن أبي طالب فولدت له زيدا الأكبر ورقية ، وأم كلثوم بنت جرويل بن مالك فولدت له زيدا الأصغر وعبيد الله . وقد فرّق الإسلام بين عمر وأم كلثوم بنت جرويل . وتزوج جميلة بنت ثابت بن أبي الأفلح فولدت له عاصماً . وكانت جميلة هذه تدعى عاصية ، فغير النبي اسمها ، وقال لها : بل أنت جميلة . وتزوج أم حكيم بنت الحارث بن هشام ابن المغيرة فولدت له فاطمة . وتزوج عاتكة بنت زيد بن عمرو فولدت له عياضاً . أما هُيئة فأم ولد ، وولدها عبد الرحمن الأوسط . وفكّية أم ولد كذلك وقد أنجبت زيدا أصغر ولده . كما أن عبد الرحمن الأصغر أمه أم ولد اختلف المؤرخون في اسمها .

وقد تزوّج عمر أربعاً من أولئك النسوة بمكة ، وخمساً بعد هجرته إلى المدينة . على أن جمعهن لم يكتمل قط في بيته . فقد رأيت الإسلام فرّق بينه وبين أم كلثوم بنت جرويل ، وقد طلق نسوة غيرها : طلق أم حكيم بنت الحارث بن هشام ، وطلق جميلة التي ولدت عاصماً . ولو أن السن امتدت به لتزوّج غير أولئك النسوة التسع . فقد خطب أم كلثوم بنت أبي بكر وهي صغيرة ، وهو على إمارة المؤمنين ، وأرسل فيها إلى أختها عائشة ، فسألت أم المؤمنين أختها في ذلك فرغبت عنه ، وقالت إنه خشن العيش شديد على النساء . وخطب كذلك أم أبان بنت عتبة بن ربيعة ، فكرهته وقالت : يغلق بابي ويمنع خيريه ، ويدخل عابساً ويخرج عابساً .

وما ذكرته أم كلثوم بنت أبي بكر عن شدته وغلظته ، وما ذكرته أم أبان عن عبوسه

وفسوة عيشه ، كان بعض طبعه في شبابه ، ثم لزمه سائر حياته . لما استُخلف كان أول دُعائه قوله : « اللهم إني غليظ فلتني ! اللهم إني ضعيف فقوني ! اللهم إني بخيل فسحني ! » ولقد ورث الغلظة عن أبيه وقسوته عليه في صباه ، ثم أعانته قوة بدنه من بعد على بقائها . أما ما ذكر عن بخله فسببه أنه لم يكن غنياً ، وأن أباه لم يكن غنياً . وقد ظل متوسط الحال في الغنى طيلة حياته ، مع أنه كان يعمل في التجارة كالكثيرين من أبناء مكة . ولعل غلظته هي التي حالت بينه وبين الإفادة من التجارة ما أفاد غيره . فهو لهذه الغلظة لم يكن يستطيع بالتجارة أن ينبع الماء من الحجارة ، ولا أن يحيل التراب ذهباً ، على تعبير قومه من قريش . هذا مع أنه لم يكن يقف من تجارته عند رحلتى الشتاء والصيف إلى اليمن وإلى الشام ، بل كان يذهب إليهما وإلى غيرهما من بلاد فارس والروم . لكنه كان في رحلاته هذه أكثر اشتغالا بتثقيف ذهنه منه بإنماء تجارته . وقد أشار المسعودي في مروج الذهب إلى رحلات عمر في جاهليته وأنه لقي في أثائها كثيراً من أمراء العرب وتحديث إليهم . وأغلب الظن أن ما كان يقوم به من السفارة عن قريش ، وما بلغه من المعرفة بالأنساب وأيام العرب ، وما اطلع عليه في أثناء قراءاته في كتب عصره ، قد جعله أكثر حرصاً على الكسب لزيادة علمه منه على الكسب لنماء ماله .

وهذه حال يجعل صاحبها أكثر اعتداداً بذاته واعتزازاً بنفسه . فصاحب المال في حاجة إلى إدامة صلواته الحسنة بالناس ، محافظة على ماله وطمعاً في تكثيره . والعامل في التجارة نجاحه فيها بحسن حيله وافتنانه في أساليها . أما طالب الحكمة والراغب في المعرفة ، فيستهين بالمال ويدل الدنيا ، لأن الحرص على المال يصرفه عن الحكمة ويزيده تعلقاً بالدنيا وإذعاناً لذوى السلطان فيها . ومن أذل الدنيا واستهان بالمال وطلب الحكمة والمعرفة اعتز بنفسه أيما اعتزاز ؛ وقد يبلغ من ذلك أن يعتزل الناس ازوراراً عنهم ، ورغبة عما بأيديهم ، وتسامياً عليهم . وهذه مرتبة لم يبلغها عمر في شبابه ، فأما الاعتزاز بالنفس والاعتداد بالذات فكان له منهما أوفر نصيب .

والتماس عمر أسباب المعرفة قد جعله منذ شبابه يفكر في شئون قومه وما يصلحهم ؛ ثم جعله اعتزازه بنفسه يتعصب لرأيه فيما ينتهي إليه من ذلك ، فلا يقبل فيه جدلاً . وقد مالت به شدته ومال به بأسه إلى أن يبلغ بتعصبه حد العنف ، وأن يناضل عن رأيه بيد البطش ، كما يناضل عنه بحدة اللسان . لكن ذلك لم يمنعه من أن يقلب آراء غيره فيما بينه وبين نفسه ، ليكون أبلغ حجة في دفعها وأقوى يداً في القضاء عليها .

ولم تكن الآراء في مكة ولا في غيرها من بلاد العرب لتختلف في شئون الاقتصاد وشئون الاجتماع وما إليهما ؛ فقد ألف الناس في هذه الشئون ألواناً من الرأي ، ورثوها عن آباءهم ، وأخذوا بها في حياتهم ، واطمأنوا إليها فيما بينهم من صلات ، وإنما وقع الخلاف على دينهم وعباداتهم . ذلك أن النصراني واليهود المقيمين بينهم كانوا ينكرون عبادة الأصنام ، ويرونها باطلاً يجب أن يتتره العاقل عنه . وقد كان الذين رآهم العرب ببلاد الروم في أثناء رحلة الصيف من أمثال هؤلاء اليهود والنصارى أرقى من العرب حضارة ، وكانوا ينسبون رقيهم إلى أديانهم . ثم إن المبشرين بالمسيحية في ذلك العصر كانوا ذوي نشاط في الدعوة إلى دينهم والتبشير به مثل نشاطهم اليوم . لذلك صبأ من العرب أفراد ذوو حكمة أنكروا الأصنام وعبادتها .

ترى أصبأ عمر ، وهو القارئ الكاتب ، مع الصابئين ؟ كلا ! بل كان حرباً على هؤلاء أهول الحرب . وكان يرى في خروجهم على دين قومهم تقويضاً لركن الجماعة العربية ، ويرى لذلك محاربتهم والقضاء عليهم حتى لا يستفحل أمرهم . ولعله لم يكن متعصباً في هذا الرأي للأصنام وعبادتها تعصبه لقومه ، حرصاً على نظامهم وعلى ما يكفله النظام من إمساك كيانهم وشد أزهم إزاء غيرهم من الأمم .

والواقع أن العالم اضطرب منذ أقدم العصور بين أمرين جوهريين لحياته ، وهو لا يزال حتى اليوم مضطرباً بينهما ، ينصر أحدهما حيناً وينصر الآخر حيناً . هذان الأمران هما الحرية والنظام : حرية الفرد ، ونظام الجماعة . فالجماعة لا حياة لها إلا بالنظام . والفرد لا حياة له إلا بالحرية . فإذا تعارضت حرية الفرد ونظام الجماعة فأيهما تؤيد ؟ النظام لا ريب ، فحرية الفرد لا كفيل لها إلا نظام الجماعة . وإذا أهدر نظام الجماعة أهدرت حرية الفرد معه . لكن ! أليست لحرية الفرد حدود تجعلها لا تتعارض ونظام الجماعة ! أو ليس لنظام الجماعة حدود كذلك يجعله لا يتعارض وحرية الفرد ! هذه الحدود هي التي كانت ولا تزال موضع الخلاف . فلحرية الفرد حدود في الحياة الاقتصادية ، وفي الحياة الاجتماعية ، وفي الحياة السياسية ، وفي غير هذه من مظاهر الحياة . ولنظام الجماعة كذلك حدود في مظاهر الحياة ومراقفها جميعاً . ولطالما قامت الثورات وشبت الحروب بسبب الخلاف على هذه الحدود للحرية وللنظام في الأمة الواحدة وفي علاقات الأمم بعضها ببعض . بل إن الحرب كثيراً ما شبت لأغراض السيادة

والاستعلاء ، ثم لم يلبث الدعاة لها أن استظلوا بلواء الحرية حيناً ، وبلواء النظام العالمى الكفيل للحرية العامة حيناً آخر .

وقد تواضع الناس فى كثير من الأزمان على أن حرية الرأى والعقيدة لا يمكن أن تتعارض مع نظام الجماعة ، مادامت محصورة فى حدود العقيدة والرأى والتعبير عنهما . لكن ذلك لم يكن أمراً مقررأ فى عهد عمر . وكثيراً ما شبت الحرب بين فارس والروم تعصباً لدين على دين . بل لقد شبت الحروب الصليبية بعد ذلك بين أوروبا المسيحية والمسلمين ، وظلت أزماناً طويلة متصلة الضُرام بسبب العقيدة . ذلك لأن الدين اعتبر من أسس الحياة الاجتماعية . وقد أدى ذلك إلى اعتبار الذين يدينون بغير دين الدولة فى حكم الأجانب عنها ، إذا تسامحت معهم لأنهم ورثوا عقائدهم عن آبائهم فإنها لن تجعل لهم من الحقوق ما لبني دينها . لاعجب إذاً أن يكون عمر فى جاهليته عدواً لمن يعبدون غير الأصنام . ولا عجب أن يكون حرباً على من صبا من بنى قومه على عبادة ما كان يعبد آباؤه وأجداده . ولم يُغن عن هؤلاء الصابئين عنده أنهم كانوا ذوى حكمة ورجحان عقل ، بل لعل حكمهم ورجحان عقلهم جعلهم أكبر جريرة فى نظره . فالناس لا يتبعون الجهال منهم ولا يتابعون عامتهم ، وإنما يتبعون من بنى عشيرتهم من عرفوا حسن بصره بالأمر ، ودقة منطقته فى تحرى الحق . فإذا جاز لقس بن ساعدة الإيادى أن يعيب أوثان العرب فهو نصراني له من دينه ما يعلده . أما زيد بن عمرو بن نفيل ، وورقة بن نوفل ، وعثمان بن الحويرث ، وعبد الله بن جحش وأمثالهم من أهل مكة الذين انصرفوا عن عبادة الأصنام ، وقال بعضهم الشعر فى التوحيد ، فلا عذر لهم ولا مفر من خصومتهم وحرهم . فلو أنهم تركوا شأنهم لأضلوا جمهور الناس وفرقوا كلمتهم ، ولأوشكوا أن يثيروا فى الأرض الفساد . وهذه الحدة من عمر وأمثاله قد حفظت على قريش وحدتها ، وعلى مكة مكاتها ، وجعلت الحكماء يقصرون حكمتهم على أنفسهم ، فلا يثيرون غيرهم لاتباعهم ، وتغيير ما ورث الناس من عقائد آبائهم وأجدادهم .

وقد كان عمر من أشد قريش على الصابئين فيها وأكثرهم جرأة عليهم ، وأقساهم معاملة لهم . وكان له من غلظته ومن سرعته إلى الغضب ما يدفعه إلى المبالغة فى شدته . وهو لم يكن قد جاوز الخامسة والعشرين ، فكان شبابه يذهب به فى التعصب لرأيه إلى أبعد مدى . وقد اقترنت حدته فى التعصب لرأيه بغلظته وقسوته ، فكان يحارب الخارجين على عبادة الأصنام أشد الحرب ، ثم كان أشد حرباً للذين يعيبنها .

في هذا الحين أذن الله فبعث محمداً إلى قومه يدعوهم للهدى ودين الحق . فلما بدأت دعوة التوحيد تنتشر ، أخذ المتعصبون للأصنام من أهل مكة يعذبون المستضعفين ممن أسلموا ليردوهم إلى عبادة الأصنام . وكان عمر بن الخطاب من أشد أهل مكة خصومة للدعوة الجديدة ومحاربة لها ، وسعيًا لفتنة الذين اتبعوها .

ذكر ابن هشام أن أبا بكر مرّ به يوماً وهو يضرب جارية ويعذبها لترك الإسلام ، ولقد ظل يضربها حتى ملّ لكثرة ما ضربها . عند ذلك تركها وقال : إني أعتذر إليك ! إني لم أتركك إلا ملالة . وأجابته الجارية : كذلك فعل الله بك . وابتاع أبو بكر الجارية فأعتقها . لم يكن عمر يحارب محمداً ودعوته تعصباً وجهلاً ، فقد رأيته من أحكم أهل مكة وأكثرهم علماً . وهو قد سمع من أقوال محمد ما أعجبه ، فلم يزد ذلك خصومته للدعوة الحديثة إلا لاجاجة وقوة ، ولم يزد إلا إمعاناً في إيذاء من يستطيع إيذاءهم من المسلمين ، حتى كانوا يلقون منه البلاء أذى لم يشده عليهم . ذلك بأنه رأى في متابعة هذا الرجل تقويضاً لنظام مكة وإثارة للفساد فيها . ومكة ونظامها وطمأنينة أهلها أحب إليه من محمد ومن دعوته التي فرقت كلمة قريش وهونت مكانة البلد الحرام . والصبر على هذه الدعوة يزيد كلمة قريش فرقة ومكانة مكة تهويناً . ولئن وقفت قريش من محمد عند مناواة الذين اتبعوه ومحاولة رد الضعفاء منهم عن دينهم ، ليزهين ذلك بريح مكة ، وليجعلن قريشاً مضطعة في أفواه العرب جميعاً .

وأى ذنب جنى هؤلاء الضعفاء حتى يعذبوا ! إنما الذنب ذنب محمد وسحر بيانه وقوة منطقته . فهذا البيان الساحر هو الذي خلّب عقول الضعفاء وعقول غيرهم ممن صبثوا عن دين آبائهم وأجدادهم . فلو أن محمداً مات لانقضت الفتنة وانجلت الغمة ، وأظل السلام البلد الحرام وما قتل فرد لنجاة قبيلة ، بل لنجاة قبائل مكة جميعها ، فتعود كلمتها إلى الاجتماع ، ونظامها إلى الاستقرار !

لكن محمداً يقول كلاماً حسناً . وهو لم يزد على ترديد هذا الكلام ودعوة الناس بالحسنى لاتباعه . وهو بعد رجل لم تجرب عليه قريش كذباً قط . أفيقتل لغير شيء إلا أن يقول ربّي الله ، ويقول ذلك لأنه يعتقد ويؤمن به !

وكيف السبيل إلى قتله أو التخلص منه وهو من بني هاشم ، وبني هاشم يمينونه ! وبين الذين آمنوا به واستجابوا لدعوته وقاموا معه جماعة ذوو مكانة ينتمون إلى قبائل عزيزة تمنعهم كما يمنع بنو هاشم محمداً . فأبو بكر وطلحة بن عبد الله من بني تيم بن مرة ،

وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص من بني زُهرة ، وعثمان بن عفان من بني عبد شمس ؛ وأبو عبيدة بن الجراح من بني فهر بن مالك ، والزبير بن العوام من بني أسد . وطولاء جميعاً من المكاة في قبائلهم ما يقتضيها الذود عنهم إذا اعتدى معتد عليهم . فلو أن عمر حاربهم وحارب محمداً معهم وألب قريشاً عليهم لأثار بمكة حرباً أهلية أشد خطراً على مكاتها من محمد ودعوته .

كانت نفس عمر تضطرب بهذه الخواطر كلما خلا إليها . فإذا خرج إلى قومه ورأى تفرق كلمتهم راجعه حرصه على أن تعود إلى مكة سكيتها بالقضاء على مصدر هذه الفرقة . وظل هذا الخاطر يتردد في نفسه ، حتى أمر محمد من أتبعه بالهجرة إلى الحبشة فراراً إلى الله بدينهم فلما رأهم عمر يفارقون أهلهم ووطنهم رقى لهم ، وحز الألم في قلبه لفراقهم ، وعظم عليه الأمر ، فنارت نفسه وطال تفكيره في التخلص من محمد ودعوته . إنه إن يفعل يُرخّ قريشاً ويُرض آلهة الكعبة وآلهة العرب جميعاً . فإن أصابه بفعلته مكروه احتمله في سبيل قريش وفي سبيل مكة . وقريش أهله ، ومكة وطنه . والمكروه في سبيل الأهل والوطن سائق مستحب .

ذلك ما استقر عليه عزمه . لكنه نسي أن لله في الخلق حكمة ، وأن حكمته جل شأنه قضت أن يغلب عقل عمر ثورة غضبه ، فيؤمن بمحمد ليكون الفاروق الذي يتحدث الناس باسمه في إجلال وإكبار إلى آخر الدهر .

الفصل الثاني

إسلام عمر

المشهور أن عمر بن الخطاب أسلم بعد خمسة وأربعين رجلاً وإحدى وعشرين امرأة . وتزيد روايات في هذا العدد وتنقص أخرى منه . وقد لاحظ ابن كثير في « البداية والنهاية » أن عمر أسلم بعد هجرة المسلمين إلى الحبشة ، وأن عدد الذين هاجروا إليها قارب التسعين بين رجال ونساء ، وأن عمر ذهب بعد هجرتهم يريد محمداً وأصحابه والمسلمين بدار الأرقم عند الصفا فكانوا أربعين رجلاً ونساء . أنت إذاً في حل من القول بأن الذين سبقوا عمر إلى الإسلام يقرب عددهم من ثلاثين ومائة ، وإن تعذر عليك أن تصل من ضبط العدد إلى أكثر من هذا التقريب المخالف للمشهور .

أما الروايات في سبب إسلامه فتختلف . وأشهرها أن عمر ضاق ذرعاً بما فرقت دعوة محمد من كلمة قريش ، وما حملته وأمثاله على إيذاء من أسلموا ليفتوهم عن دينهم ، ويردوهم إلى دين قومهم . فلما أشار محمد على أصحابه أن يفرقوا في الأرض فراراً إلى الله بدينهم ، ونصح لهم أن يذهبوا إلى أرض الحبشة ، ورآهم عمر يترحلون ، رق لهم وشعر بالوحشة لفرارهم . روى عن أم عبد الله بنت أبي حنمة أنها قالت : « والله إنا لترحل إلى أرض الحبشة إذ أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف على وهو على شركه ، وكنا نلقى منه البلاء أذى لنا وشدة علينا . وقف وقال : إنه لانتلاق يا أم عبد الله ؟ قلت : نعم والله ! لنخرجن في أرض الله . آذيتمونا وقهرتمونا ، حتى يجعل الله مخرجاً . فقال : صحبكم الله ، ورأيت له رقة لم أكن أراها ، ثم انصرف وقد أحزنه ، فيما أرى ، خرجنا ، وعاد زوجها ، فذكرت له هذا الحديث الذي دار بينها وبين عمر وأنها طمعت في إسلامه . فقال لها : لا يسلم هذا حتى يسلم حمار الخطاب .

وتجري الرواية بأن عمر حزن لترحل بني قومه عن وطنهم ، بعد أن عذبوا واذوا ، وجعل يفكر في الوسيلة التي تُنقذهم مما هم فيه ، فرأى أن هذا الأمر لا ينجح فيه إلا علاج حاسم . هنالك عزم أن يقتل محمداً ؛ فليس إلى اجتماع كلمة قريش مع بقائه بينها سبيل . فعنداً يوماً متوشحاً سيفه يريد رسول الله ورهطاً من أصحابه ذكر له أنهم اجتمعوا بدار الأرقم عند

الصفاء ، وهم قريب من أربعين ما بين رجال ونساء . وفيما هو في طريقه لقيسه نعيم ابن عبد الله فقال له : أين تريد ؟ قال : أريد محمداً ، هذا الصابي الذي فرق أمر قريش ، وسفه أخلاقها ، وعاب دينها وسب آلهتها ، فأقتله . قال نعيم : والله لقد غررتك نفسك من نفسك يا عمر ! أترى بني عبد مناف تاركيك تمشي على الأرض وقد قتلت محمداً ؟ أفلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم ! قال عمر : وأى أهل بيتي ؟ فأجابه صاحبه : ختنك وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو ، وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد والله أسلما وتابعا محمداً على دينه ، فعليك بهما . فرجع عمر عامداً إلى أخته وختنته ، وكان عندهما خباب بن الأرت ومعه صحيفة يقرئها فيها سورة « طه » : فلما سمعوا حس عمر اختفى خباب في مخدع لهم وأخفت فاطمة الصحيفة . ودنا عمر من البيت ، وسمع قراءة خباب فقال حين دخل : ما هذه الهينة التي سمعت ؟ قالت فاطمة : ما سمعت شيئاً . قال : بلى والله ، لقد أخبرت أنكما تابعنا محمداً على دينه ، وبطش بسعيد بن زيد ، فقامت فاطمة لتكفه عن زوجها فضربها فشجها . فلما فعل ذلك قالوا له : نعم ، قد أسلمنا وآمننا بالله ورسوله ، فاصنع ما بدا لك ! فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع ، فارعوى وقال لأخته : أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتمكم تقرأون آنفاً ، أنظر ما هذا الذي جاء به محمداً . وأجابته أخته : إنا نخشاك عليها : قال : لا تخافي ، وحلف لها بألته ليردنها إليها متى أتم قراءتها . وأعطته فاطمة الصحيفة ، فلما قرأ منها صدراً قال : ما أحسن هذا الكلام وأكرمهم ! فلما سمع خباب عبارته خرج من مخبئه وقال له : يا عمر ؟ والله إني لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه ، فأني سمعته أمس وهو يقول : اللهم أيد الإسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب ، فوالله الله يا عمر ! عند ذلك قال عمر له : فدعني يا خباب على محمد حتى آتية فأسلم . فقال له خباب : هو في بيت عند الصفا في نفر من أصحابه . فأخذ عمر سيفه فتوشحه ، وسار حتى ضرب الباب على رسول الله وأصحابه . وسمع القوم صوته ونظر أحدهم من خلل الباب فرآه متوشحاً بالسيف ، فرجع فرعاً يقول . يا رسول الله ، هذا عمر بن الخطاب متوشحاً بالسيف . قال حمزة بن عبد المطلب : فأذن له ، فإن كان يريد خيراً بدلناه له ، وإن كان يريد شراً قتلناه بسيفه ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ائذّن له . فأذن له الرجل ، ونهض إليه رسول الله حتى لقيه في الحجرة ، فأخذ بمجمع رداءه ، ثم جبهه به جبذة شديدة ، وقال له : ما جاء بك يا بن الخطاب ؟ فوالله ما أرى أن تنتهي حتى يتزل الله بك قارعة ! فقال عمر :

يا رسول الله جئت لك لأومن بالله ورسوله وبما جاء من عند الله ، فكبر رسول الله تكبيرة عرف منها أصحابه أن عمر قد أسلم .

هذه أشهر الروايات في إسلام عمر . وثم روايات أخرى ، من أشهرها ما أسند إلى عمر نفسه أنه كان يقول : « كنت للإسلام مباعداً ، وكنت صاحب خمر في الجاهلية ، أحبها وأشربها ، وكان لنا مجلس يجتمع فيه رجال من قريش . فخرجت ليلة أريد جلستائي أولئك في مجلسهم ، فلم أجد فيه منهم أحداً . فقلت : لو أتي جئت فلاناً الخمار ، وكان بمكة يبيع الخمر ، لعل أجد عنده خمرأ فأشرب منها ، فخرجت إليه فلم أجد . فقلت : لو أتي جئت الكعبة فطفت بها سبعاً أو سبعين ! فجئت المسجد أريد أن أطوف بالكعبة ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي . وكان إذا صلى استقبل الشام ، وجعل الكعبة بينه وبين الشام وكان مصلاه بين الركنين : الركن الأسود والركن اليماني . فقلت حين رأيته : والله لو أتي استمعت لمحمد الليلة حتى أسمع ما يقول ! وخشيت إذا أنا دنوت منه روعته ! فجئت من قبل الحِجْر فدخلت تحت ثياب الكعبة ، فجعلت أمشي رويداً ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي يقرأ القرآن ، حتى قمت في قبلته مستقبلة ، ما بيني وبينه إلا ثياب الكعبة . فلما سمعت القرآن رق له قلبي ، فبكيت ودخلني الإسلام ، فلم أزل قائماً في مكاني حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته ثم انصرف يريد بيته فتبعته ، حتى إذا اقترب من بيته أدركته ، فلما سمع حسبي عرفني وظن أتي إنما اتبعته لأؤذيه ، فزجرني ثم قال : ما جاء بك يا بن الخطاب هذه الساعة ! قلت : جئت لأومن بالله ورسوله وبما جاء من عند الله . فحمد الله ثم قال : قد هدأك الله يا عمر . ثم مسح صدرى ودعا لي بالثبات ، وانصرفت عن رسول الله مؤمناً بدينه » .

ولهذه الرواية المنسوبة إلى عمر صورة وردت في مسند الإمام أحمد بن حنبل لعلها تكمل ما تقدم ، وهي تجري بأن عمر قال : « خرجت أتعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن أسلم ، فوجدته قد سبقني إلى المسجد فقامت خلفه ، فاستفتح سورة الحاقة ، فجعلت أعجب من تأليف القرآن ، قلت : هذا والله شاعر كما قالت قريش فقرأ : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ . وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ) . قلت كاهن ! فقرأ : (وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدَّكَّرُونَ . تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ . وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ . لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ . ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ . فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِيزِينَ) ، إلى آخر السورة . فوقع الإسلام في قلبي كل موقع »

هذه هي الرواية التي تلى الأولى في الشهرة . وابن إسحاق يثبت الروایتين ويردفعهما بقوله : « والله أعلم أى ذلك كان » .

هاتان الروایتان ومثلهما مما أوردته الكتب عن إسلام عمر تصور اليوم الذى ترك عمر فيه دين آبائه وأجداده ، وأشهد رسول الله على إيمانه بالله وبوصوله وبما جاء من عند الله . لكنها جميعاً لا تصور التصور النفسى الذى أدّى بعمر إلى أن يُسلم . أفكان ذلك أمراً مفاجئاً ؟ أبلغ من مبادعة عمر للإسلام وعداوته له أنه أبى النظر فيه والتدبر لشيء من أمره ، ثم قلب الله بالإيمان إلى قلبه ، وجعل الصحيفة التى كان خجّاب يقرأها لأخته ، أو القرآن الذى كان رسول الله يتلوه في صلاته ، وسيلته جل شأنه لهداية هذا الرجل الذى كان لدينه عدواً ؟ أم كان الأمر غير هذا ، وأن عمر قد سمع القرآن قبل أن يقرأه في صحيفة خجّاب ، وقبل أن يختنى تحت ثياب الكعبة فيسمعه من رسول الله ، وأنه قلب في نظره بينه وبين نفسه ، ثم كان يعود إلى التفكير في أمره وأمر محمد ومن أتبعه ، وأن تفكيره الطويل هداه ياذن الله إلى ما اهتلى إليه ؟

لا تصور لنا روايات المؤرخين عن إسلام عمر ما كان من هذا أو ذاك ، مع أن تصويره ليس بالأمر العسير ، ومع أن هذا التصوير يحسم أمراً يعتبره الجمهور من المسلّمات ، ونراه مرجوحاً لا يثبت للنقد لحظة .

هذا الأمر هو ما جرت به الرواية المشهورة من أن عمر ذهب يقتل محمداً وهو في أصحابه عند الصفا لولا أن هداه الله حين قرأ الصحيفة التى كان خجّاب يقرأها ختنه وأخته . فليس بمقول أن يقصد عمر إلى قتل محمد بالسيف وهو بين أربعين من أصحابه فيهم حمزة بن عبد المطلب وأبو عبيدة بن الجراح وغيرهما من أبطال مكة ، ثم يحسب مع ذلك أنه قادر على تنفيذ مقصده . قد يصح أنه عزم التخلص من محمد بالقتل ، وأنه فكر في الوسيلة لتنفيذ عزمه ، فلما قرأ الصحيفة ورأى ما فيها حسناً رجع عما فكر فيه ثم أسلم . أما أنه أراد القتل على النحو الذى تصوره القصة المشهورة في إسلام عمر فلا يسيغه العقل ، وهو لذلك مرجوح عندى . والراجع ما ورد في الرواية الثانية على لسان عمر نفسه وما أيده ابن حنبل في مستله .

وهذا الراجع يتفق وما عُرف عن نفسية عمر وشخصيته . فقد كان من صمم قومه ، وكان متعصباً لهم ، حريصاً على نظامهم وعلى مكانة بلدهم . ثم إنه كان رجل عمل ، قيمة الفكرة عنده أثرها الفعال في الحياة . فأما التأمل للتأمل ، وأما الهيام بالفكرة لذاتها

وإطالة التقلب فيها ابتغاء الحقيقة المطوية في جوانبها ، ولو لم يكن للحقيقة ولا للفكرة مظهر يتأثر الناس في حياتهم به ، فذلك ما لم يكن يغريه أو يخرججه عن إلف قومه . كان ذلك رأيه في شئون الحياة جميعاً ، بل كان رأيه في شئون العاطفة نفسها . فهو لم يكن يطمئن أن يقضى الشاب وقته يتلطف بامرأة أو يتغنى بمفاتنها ، يريد بذلك أن يفيتها ، بل كان يرى ذلك ضعفاً غير جدير برجل كملت رجوليته . لذلك لم يعطف يوماً على أولئك الغزلين الذين يتخلون من التغنى بالحب صناعة لهم . أما مظهر رأيه هذا في أمر العقيدة ، فكان في شدة برمه بآبى عمه زيد بن عمرو ، لأنه صبأ عن دين قومه ، وذهب يلتبس دين الحق عند غيرهم . هذا كله كان في رأى عمر خيالاً لا أثر في الحياة له ، ولا يتفق مع ما فُطر عليه من حرص على نظام الجماعة ، وعلى مكانة مكة بين العرب جميعاً .

وقد كان هذا الانحياز الفكرى متفقاً مع خلق عمر ؛ فقد كان قوياً في بدنه ، وكان لذلك يؤمن بالقوة في كل مظاهرها . وكان أشد بمظاهر القوة إيماناً أول ما بعث النبي لأنه كان في فتوة شبابه ، لما تخفف مجاريب الحياة من حدته واندفاعه . لهذا كان يعلب من يستطيع تعذيبهم ممن يتبعون رسول الله ليفتنهم عن دينهم . ولو استطاع أن يحاربهم جميعاً لحاربهم . لكنه كان يعلم أن قبائل قريش ممنع رجالها ، وأن من قبيلته بنى عدى من لم يكونوا على رأيه . لذلك وقف أمره كما وقف أمر غيره من قريش عند تعذيب المستضعفين ، دون أن يستطيعوا البطش بأبى بكر وعثمان بن عفان وأبى عبيدة بن الجراح وأمثالهم ممن كانت قبائلهم تمنعهم ، وإن لم يصددهم ذلك عن مقاطعتهم وإيذاء من يستطيعون إيصال الأذى إليه منهم .

على أن عمر كان إلى هذا كله رقيق القلب ، دقيق الحس بمعنى العدل . ومن آيات رقيقته ما كان منه حين قامت أخته تكفّه عن زوجها فضر بها فشجّها ، فلما رأى ما بها من الدم ندم وارعوى . وهذه رقة كثيراً ما نجد في الأقوياء والباطشين حين يرون أنفسهم جاوزوا الحد اعتماداً على قوتهم . وجواره مع أم عبد الله بنت أبى حثمة يوم أزمعت الرحيل مع المهاجرين إلى أرض الحبشة ، يشهد بهذه الرقة ويدل عليها أبلغ الدلالة . وقد بلغ من تأثر أم عبد الله بنت أبى حثمة بهذه الرقة أن قالت لزوجها حين رجع إليها : « لو رأيت عمر آنفاً ورقته وحزنه علينا ، حتى طمعت في إسلامه » . هذه الخصال مجتمعة تفسر لنا إسلام عمر من بعد .

لقد كان حريصاً على نظام مكة وعلى مكاتها ، مشفقاً أن تسىء الدعوة للدين الجديد إليها . فلما رأى النبي وأصحابه يدعون إلى ربهم بالحسنى ولا يثيرون فى الأرض فساداً ، ثم رآهم إلى ذلك أقوياء فى دينهم كل القوة ، ورأى عقيدتهم أئمن عندهم من كل ما فى الحياة ومن الحياة نفسها ، عاد يفكر فى أمرهم وفى موقفه منهم . فقد هُددوا وأوذوا وعذبوا ، فما استكانوا وما ضَعُفُوا ، وما كان جوابهم على ما أصابهم إلا أن قالوا ربنا الله . وزاد بهم الأذى والعذاب ، فأثروا التضحية بوطنهم على التضحية بعقيدتهم ، فركبوا البحر مهاجرين إلى أرض الله فراراً بدينهم . ليس هذا الدين إذاً فكرة نظرية لا أثر لها فى حياة أصحابها ، ولا فى حياة الجماعة التى يعيشون فيها ، بل هو قوة دافعة جسيمة الأثر فى الحياة الفردية والحياة القومية كليهما . وقد بدا هذا الأثر فى حياة مكة منذ بدأ الإسلام فيها ، وسيكون هذا الأثر أعظم على الأيام وأكثر وضوحاً . فماذا يؤول إليه أمر مكة ومكاتها إذا اتصلت هذه الهجرة ، وتسامع العرب أن أبناءها لا يقيمون بها لأنهم يُظَلَّمون فيها مع ما بينهم وبين القبائل التى تتألف منها أم القرى من صلة القرى وآصرة المودة ، ويظلمون لغير شئ إلا أنهم خالفوا قومهم عن عقيدتهم . وفى بلاد العرب شتى العقائد : فيها المؤمنون بمختلف الأصنام والأوثان ، وفيها من أهل الكتاب اليهود والنصارى ، وفيها مجوس يتبعون فارس . ليس خيراً لمكة أن يترك هؤلاء المسلمون لا يُصَابِرُونَ فى عقيدتهم ولا يُفْتَنُونَ عنها ، وأن تترك الحرية لمن شاء أن يدخل فى دينهم وأن يكون معهم ؟ ! وهل لرجل كعمر تعلم ما لم يتعلمه غيره ، وعرف من حكمة الفرس والروم واليهود والنصارى أكثر مما عرفوا ، أن يظل مُباعداً للمسلمين ، وألاً ينظر فى دينهم نظر البصير الناقد لا نظر المتعصب الحاقد ؟ !

لقد سمع وقومه دعوة محمد والقرآن الذى يوحى إليه . وقد عرف نبأ الدين خرجوا يستمعون إلى رسول الله وهو يصلى فى أثناء الليل فى بيته ، وكيف عادوا ليلة بعد أخرى يستمعون إليه ، وعرف ما كان من تلاومهم ، ثم عرف أن أباه الحكم بن هشام سئل عما سمع من ذلك فقال : « تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف : أطعموا فأطعمنا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تحاذينا على الركب ، وكنا كفرسى رهان قالوا منا نبي يأتيه الوحي من السماء . فمتى ندرك مثل هذا ! والله لا نؤمن به أبداً ولا نصدق ! » ولهذا ظل أبو الحكم ومن معه يعدُّون المسلمين بغياً بغير حق . وظل المسلمون على دينهم لا يفتنهم العذاب ، بل يزيدهم له حباً وبه تمسكاً . أليست هذه حجة دامغة على أنهم على الحق ، وأن أبا جهل إنما أبى أن ينظر فى دين محمد ، وأن يؤمن به أو يصدقه ، لما بين بنى

عبد شمس وبنى عبد مناف من تنافس ؟ ! فما لعمر لا ينظر في هذا الدين ، ولا تنافس بين بنى عدى وبنى عبد مناف ؟ ! لهذا ذهب عمر يستتر بثياب الكعبة ليرى محمداً يصلى ، وليسمع ما يتلو في صلاته من قرآن ربه . ولهذا حرص على أن يتلو سورة طه في الصحيفة التي كانت عند أخته . ولقد نظر في هذا كله وأطال فيه الفكر فاهتدى ، فأيد الله به دينه ، ونصر به رسوله .

كان النبي عليه السلام شديد الحرص على أن يؤيد الإسلام برجل قوى جريء الجنان ، لا يخشى أن يناهض خصومه في سبيل عقيدته . ولذلك كان يدعو ربه : « اللهم أيد الإسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب ! » . وكان أبو الحكم رجلاً حديد الوجه ، حديد اللسان ، قوى الشكيمة ، لا يبالي الحرب ولا يهابها . وكان عمر بن الخطاب ما رأيت . فإسلام أحدهما جدير بأن يؤيد المسلمين ، وأن يدفع الكثير مما يصيبهم من الأذى . لكن أبا الحكم كان متأثراً بما قدمنا من عامل المنافسة بين عشيرته وعشيرة محمد ، فلم يكن إيمانه بالدين الذي جاء به محمداً أمراً ميسوراً . أما عمر فقد ظلت الدوافع تؤدي به إلى طريق الحق شيئاً فشيئاً ، وتحطم من حوله قيود التعصب لقومه ولنظام مدينته رويداً رويداً ، وتغلب في نفسه عناصر العدل الأصيل فيها على سائر العناصر ، حتى انتهى إلى ما قدمنا ، فجاء إلى محمد وهو بين أصحابه في دار الأرقم عند الصفا ، أو تبعه في الطريق من مصلاّه عند الكعبة إلى بيته ، فلما سأله رسول الله : ما جاء بك ؟ قال في غير تردد : جئت لأومن بالله وبرسوله وبما جاء من عند الله .

وكذلك أسلم عمر عن بيعة بعد أن تبين ما لهذا الدين من أثر قوى في نفوس المؤمنين به ، يتعدى أفرادهم إلى حياة الجماعة ونظامها . لذلك دخل في دين الله بالحمية التي كان يحاربه من قبل بها ، وحرص على أن يكون لجماعة المسلمين نظام يدافعون عنه كما تدافع قريش عن نظامها . فما لبث حين أسلم أن عمل على أن يبيع في قريش كلها إسلامه . روى أنه قال : « لما أسلمت تلك الليلة تذكرت أى أهل مكة أشد لرسول الله صلى الله عليه وسلم عداوة حتى آتته فأخبرته أني قد أسلمت . فأقبلت حين أصبحت حتى ضربت على أبي جهل بابه ، فخرج إليّ فقال : مرحباً وأهلاً بابن أختي ! ما جاء بك ؟ قلت : جئت لأخبرك أني قد آمنت بالله وبرسوله محمد وصدقت بما جاء به . فضرب الباب في وجهي وقال : قبحك الله ! وقبح ما جئت به ! » .

وكان عبد الله بن عمر يوم أسلم أبوه غلاماً يعقل ما يرى : وقد ذكر من حرص أبيه على

إذاعة إسلامه وتحديّيه قريشاً في ذلك فيما روى عنه أنه قال : « لما أسلم أبي عمر قال :
 أى قريش أنقل للحديث ؟ فقيل له : جميل بن معمر الجُمَحِي . فغدا عليه فقال له :
 أعلمت يا جميل أني قد أسلمت ودخلت في دين محمد ؟ فوالله ما راجعه حتى قام يجرّ
 ردائه وأتبعه عمر ، حتى إذا وقف على باب المسجد صرخ بأعلى صوته : يا معشر قريش -
 وهم في أنديتهم حول الكعبة - ألا إن عمر بن الخطاب قد صبأ ! فيقول عمر من خلفه :
 كذّاب ولكني قد أسلمت وشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله . عند ذلك
 ثاروا به ، فما يرح يقاتلهم ويقاتلونه حتى قامت الشمس على رؤوسهم . وأعياء عمر فقعده ،
 وقاموا على رأسه وهو يقول : افعلوا ما بدا لكم . فأقسم بالله أن لو قد كنا ثلثائة رجل لقد
 تركناها لكم ، أو تركتموها لنا . فبينما هم على ذلك إذ أقبل شيخ من قريش عليه حلّة
 حَبْرَة وقميص موثى ، حتى وقف عليهم فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : صبأ عمر ! قال :
 فَمَنْ ؟ رجل اختار لنفسه أمراً فماذا تريدون ؟ أترون بنى عدى بن كعب يسلمون لكم
 صاحبهم هكذا ؟ ! خلّوا عن الرجل . . فوالله لكأنما كانوا ثوباً كُشِط عنه . . . » .

فلما هاجر عمر سأله ابنه عبد الله : يا أبت ! من الرجل الذى زجر القوم عنك بمكة
 يوم أسلمت وهم يقاتلونك ؟ فقال عمر : ذاك يا بنى العاص بن وائل السهمي .

والعاص بن وائل السهمي هو أبو عمرو بن العاص . وقد بلغ من حمايته عمر حين
 أسلم أكثر مما رأيت . توعدت قريش عمر بعد أن انفصّيت عنه ، فبات في داره خائفاً
 يترقب . قال عبد الله بن عمر : فبينما هو في الدار خائف إذ جاءه العاص بن وائل السهمي
 وهو من بنى سهم ، وهم حلفاؤنا في الجاهلية ، فقال له : ما بالكَ ؟ قال عمر : زعم قومك
 أنهم سيقتلونني أن أسلمت . قال : لا سبيل إليك . وبعد أن قالها أمّن عمر ، فقد خرج
 العاص من عنده فلقى الناس قد سال بهم الوادى ، فسألهم : أين تريدون ؟ قالوا : نريد
 هذا ابن الخطاب الذى صبأ . قال : قد صبأ عمر فما ذاك ! فأنا له جار ! فتفرّق الناس .

ولم يكن عجباً أن يجير العاص عمر بن الخطاب بعد الذى قدمنا من جوار بنى سهم
 لبنى عدى بن كعب في الجاهلية ، وذلك حين نافس بنو عدى بنى عبد شمس فغلبوا على
 أمرهم ، وأجلاهم بنو عبد شمس عن منازلهم عند الصفا ، واضطروهم إلى جوار بنى سهم .
 وقد زاد هذا الجوار عمر جرأة في إسلامه ، وتحدياً لقريش ، ودفعاً لأذاها عن المسلمين .
 بذلك زادت شخصيته بروزاً واعتدأه بنفسه ظهوراً ، فكان له من المواقف ما لم يكن لغيره
 بمن سبقه إلى الإسلام ، وما يسجله له المؤرخون تسجيل ثناء عليه وإعجاب به أى إعجاب .

• روى أن عمر راح يسأل النبي : يا رسول الله ! ألسنا على الحق إن متنا أو حيينا ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : « بلى ! والذي نفسى بيده إنكم على الحق إن متم أو حيتم » . قال : ففهم الاختفاء ؟ والذي بعثك بالحق لتخرجن ! فما لبث النبي أن خرج في صفين أحدهما فيه عمر والآخر فيه حمزة ، ولهما كديد^(١) كأنه الطحين ، فدخلوا المسجد وقريش تنظر وتعلوها كآبة ، فلا يجرؤ سَلِيط منها ولا حكيم أن يقترب من صفين فيهما هذان .

إنه أسلم ، فيجب أن يعرف الناس جميعاً أنه أسلم : ليغضب منه من شاء أن يغضب ، وليحاربه منهم من شاء أن يحاربه ، وليتألب عليه من اجتمعوا في أنديتهم حول الكعبة وليناضلوه ، وليلبغ ذلك منه حتى يناله الإعياء ، فلن يصرفه ذلك عن تحليمهم ومصارحتهم بأنه محاربهم ، وبأن المسلمين متى بلغوا ثلثمائة رجل فستكون الحرب حتى يجلى المسلمون المشركين عن مكة ، أو يُجلبهم المشركون عنها . ولن يرده ما يعرفه من حدة أبي جهل وبأسه عن أن يذهب إليه في داره فيضرب عليه بابه ليقول له إنه أسلم . هو قوى مؤمن بالقوة . وهو شاب أشد بالقوة إيماناً . وهو جرىء صريح لا يهاب الأقران ولا يخشى أحداً . لذلك لم يَسْتَخْفِ كما استخفى غيره من المسلمين ، بل أقسم كيصلَّين مع المسلمين عند الكعبة ، وذلك بعد أن كانوا يصلُّون مستخفين في شِعْب من شعاب الجبل المحيط بمكة .

ولقد برّث يمينه . كان عبد الله بن مسعود يقول : « كان إسلام عمر فتحاً ، كانت هجرته نصراً ، وكانت إمارته رحمة . لقد رأيتنا وما نستطيع أن نصلى بالبيت حتى أسلم عمر فلما أسلم قاتلهم حتى تركونا فصلينا » . وكان يقول : « ما زلنا أعزّة منذ أسلم عمر » . وروى عن صُهَيْب بن سِنَان أنه قال : « لما أسلم عمر أظهر الإسلام ودعا إليه علانية ، وجلسنا حول البيت حلقاً وطفنا بالبيت ، وانتصفنا من غلظ علينا ، ورددنا عليه بعض ما يأتي به » .

والحق أن عمر لم تَطِب نفسه إلا أن جاهد قريشاً ، ليكون له ولإخوانه المسلمين ما لغيرهم من حق في بيت الله والصلاة لله حوله . وهو ما لبث حين جاهدها أن رأى معه حمزة ابن عبد المطلب يجاهد جهاده ، ويخرج وإياه مع المسلمين إلى موقف إيجابى لم يقفوه من قبل ، موقف النضال ليكون لهم من الحقوق ما لغيرهم من قريش ، وليكون لهم من حرية الدعوة إلى دينهم ما لا سبيل لقريش أو لغير قريش أن تقف دونه .

وكان لهذا الموقف الإيجابى أثره في قبائل قريش جميعاً . كان فيها كثيرون تهوى قلوبهم

(١) الكديد : التراب الناعم إذا وُطئ ثار غباره .

إلى الإسلام ، ثم يمنعهم الخوف من أذى قريش أن يدينوا به ، فلما رأوا عمر أسلم وقاتل قريشاً وصلى عند الكعبة وصلى المسلمون جميعاً عندها ، دخلوا في دين الله وظنوا أنهم أصبحوا بمنجاة من الأذى ومن العذاب . عند ذلك قالت قريش بعضها لبعض : « إن حمزة وعمر قد أسلما ، وقد فشى أمر محمد في قبائل قريش كلها » وجعلوا يفكرون في هذا الموقف الجديد كيف يواجهونه .

وانتشر النبأ بإقبال كثيرين من قريش على الإسلام ، ثم انتقل هذا النبأ من الحجاز إلى الحبشة ، وعرفه المسلمون الذين هاجروا إليها ، فعادوا إلى وطنهم . فلما دنوا من مكة بلغهم أن ما تحدثوا به من إسلام أهلها لا يتفق والواقع . ذلك أن قريشاً ما لبثت حين رأت كثيرين من أبنائها يقتفون أثر عمر ويتبعون محمداً ، أن تعاهدت قبائلها فيما بينهم فكتبوا صحيفة تعاقدوا فيها على بنى هاشم وبنى المطلب ، على ألا يَنكِحُوا إليهم ولا يُنْكِحُوهم ، ولا يبيعوهم شيئاً ولا يبتاعوا منهم ، ثم علقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيداً على أنفسهم . ورأى الذين هوت أنفسهم إلى الإسلام ولمَّا يُسَلِّمُوا ما صنعت قريش ، فترددوا ، فوقفوا دون اتباع رسول الله . بذلك عادت الحرب العوان بين قريش والمسلمين . وعرف المسلمون الذين عادوا من الحبشة ما كان من ذلك ، فلم يدخل أحد منهم البلد الحرام إلا بجوار أو مستخفياً ، ورجع منهم إلى الحبشة كثيرون .

عادت الحرب العوان بين قريش والمسلمين ، وصار عمر يتعرض لما يتعرض له أصحاب رسول الله ، ويصيبه ما يصيبهم ، ويتبع الوحي الذى ينزل من عند الله ثم يزداد بقوة إيمانه ودقة نظامه وحسن رأيه قرباً من النى وحظوة عنده ، ليكون له من بعد في صحبة رسول الله ، وفى عهد أبي بكر ، وفى حياة الإسلام ذلك الأثر البالغ الذى جعل اسمه علماً على القوة والعدل والرحمة والبر مجتمعة ، وجعل عهده من أعظم العهود في تاريخ الإمبراطورية الإسلامية ، بل في تاريخ الحضارة الإنسانية .

الفصل الثالث

فى صحبة النبى

دخل عمر فى دين الله بالحمية التى كان يحاربه من قبل بها . فما لبث حين أسلم أن حرص على أن يذيع فى قريش كلها إسلامه . كان المسلمون لا يستطيعون أن يصلوا بالبيت العتيق ، فقاتل عمر قريشاً حتى تركوهم فصلوا ، وكانت الدعوة إلى الإسلام تجرى خفية ، حتى إذا أسلم عمر دُعى إليه علانية ، وجلس المسلمون حول البيت وطافوا به وانتصفوا ممن غلط عليهم . لذلك فشا أمر محمد فى قبائل قريش كلها ، فأقبل كثيرون من أبنائها على الإسلام . هنالك ائتمرت قريش ، فتعاهدت قبائلها فكتبوا بينهم صحيفة علقوها فى جوف الكعبة وتعاهدوا فيها على ألا تكون بينهم وبين محمد وبنى هاشم وبنى المطلب تجارة أو صلة . بذلك ازدادت الحرب شدة بين قريش والمسلمين .

وقد استعانت قريش فى هذه الحرب بكل الأسلحة : استعانت بسلاح الدعاية فزعمت أن محمداً ساحر البيان يفرق بقوله بين المرء وابنه ، وبين المرء وأخيه ، وبين المرء وزوجه ، وبين المرء وعشيرته . ودست عليه النضر بن الحارث يخلفه فى كل مجلس ليقص على قريش نبأ فارس ودينها ، ثم يقول : والله ما محمد بأحسن حديثاً منى ، وما حديثه إلا أساطير الأولين ، اكتبها كما اكتبتها . وأذاعت أن غلاماً نصرانياً اسمه جبر هو الذى يعلم محمداً أكثر ما يأتى به ، وكان محمد يكثر من الجلوس عند المروة إلى مبيعة هذا الغلام .

ثم إن قريشاً اشتدت فى إيذاء محمد وأصحابه : كانت أم جميل زوج أبى لُب تحمل الشوك فتطرحه على طريق رسول الله حيث يمر . وكان أمية بن خلف يهزمه ويلمزه كلما رآه . وكانت فتنة المستضعفين بمختلف أساليب العنف من مألوف ما يجرى بمكة كل يوم . وكان رسول الله والمسلمون الدين أقاموا معه بمكة ولم يهاجروا إلى الحبشة يلقون ما يصيبهم من ذلك كله صابرين على البأساء والضراء . فلما بلغ منهم الأذى وقاطعتهم قريش احتموا فى شعب من شعاب الجبل بظاهر مكة ، فكانوا فيه يعانون الحرمان ، ولا يجدون من الطعام إلا القليل يحمله إليهم من أهل مكة من أخلتهم الشفقة بهم . ولولا ذلك لهلكوا جوعاً . وقد ظلوا فى هذا الشعب ثلاث سنوات حسوماً ، لا يخرجون منه إلا فى الأشهر الحرم .

وفي هذه الأشهر كان محمد ينزل إلى العرب يبلغهم رسالة ربه ، فيرى بعضهم في صبره وصبر أصحابه على الأذى إيماناً بالحق الذي أوحاه الله إليه فيتبعونه .

وضاق هشام بن عمرو وزهير بن أبي أمية ذرعاً بالصحيفة الظالمية التي قاطعت قريش بها محمداً فاتفقا مع آخرين فترعوها من جدار الكعبة وشقوها . ولم تثر قريش لعملهم ، فعاد محمد وأصحابه من الشعب ، وجعل يذيع دعوته بمكة وفي القبائل التي تفد إليها في الأشهر الحرم .

وكانت قريش تزدد في حرب محمد عنفاً كلما ازداد في الدعوة إلى الله إيماناً . ومات عمه أبو طالب ، وماتت زوجته خديجة ، فشجّع ذلك قريشاً على زيادة التعرض له وإيذائه . وأراد أن يستنصر ثقيفاً بالطائف فردوه بشرّ جواب . وعرض نفسه في المواسم على القبائل وأتاه في منازلها ، فلم يسمع له منها أحد .

ثم كان الإسراء ، فانصرف جماعة من المسلمين عن دينهم ، وازدادت قريش إيذاء لمن أقاموا على إسلامهم حتى ضاقوا بما يلحقون منها ذرعاً . على أن دعوة محمد كانت قد اتصلت على السنين ، فتركت من الأثر ما جعل كثيرين يفكرون فيها وفي الحق الذي تنطوي عليه . وكان أهل يثرب أكثر تأثراً بها من سائر العرب . لذلك أسلمت طائفة منهم كانوا النواة لبيعة العقبة الأولى ، وكان إسلامهم أول ما دعا رسول الله للتفكير في الهجرة إلى يثرب .

فلما استدار العام أقبل من المدينة خمسة وسبعون مسلماً ، ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان . وهؤلاء هم الذين بايعوا بيعة العقبة الثانية أو الكبرى . بايعهم رسول الله على أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبنائهم . ومن يومئذ أمر أصحابه بمكة أن يلحقوا الأنصار بيثرب على أن يتركوا مكة متفرقين حتى لا تثور قريش بهم . وكان هذا مبدء الهجرة إلى المدينة ، وبدأ انتقال الإسلام إليها وانتشاره منها إلى سائر الأرجاء من شبه الجزيرة .

هذه الفترة التي انقضت بين إسلام عمر وأمر محمد أصحابه أن يلحقوا الأنصار بيثرب هي لا ريب من أدق الفترات التي مر بها رسول الله ودين الله . أفكان لعمر بن الخطاب فيها مواقف تتفق وما عُرف من صراحته وبأسه وقوة شكيمته ؟ لم نقف في كتب السيرة وكتب التاريخ على شيء من ذلك فيه غناء . لكن ذلك ليس معناه أن عمر في فتوة شبابه ومضاء بأسه وبالنغ قوته ، قد وقف من الأحداث التي مرت حينئذ برسول الله وبالمسلمين موقفاً سلبياً . فهو من غير شك قد كان من أكثر المسلمين شجاعة في احتمال ما ينزل بهم وصبراً

عليه ، ومن أشدهم دفعا لما يستطيع دفعه من الأذى عن رسول الله وعن إخوانه المسلمين . لكنه رجل يؤمن بالنظام ويحرص أشد الحرص على اتباعه ، كان ذلك شأنه في الجاهلية فأحر به أن يكون شأنه في الإسلام . وقد كانت سياسة رسول الله في هذه الفترة التي نتحدث عنها تتجنب البأس والشدة في كل مظاهرها ، ولا تتجاوز المغفرة لمن أساء إليه ، والدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة ، والمجادلة بالتي هي أحسن ، فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه وليٌ حميم . كان ذلك موقفه من قريش بمكة ، ومن ثقيف بالطائف ، ومن سائر القبائل التي دعاها إلى النور والهدى فلستكبرت وأعرضت عن دعوته . وهذه سياسة لم يكن لبأس عمر وقوته أن يظهرها معها ظهورهما يوم أسلم وقاتل المشركين حتى صلى وصلى المسلمون معه عند الكعبة .

فلما كانت الهجرة هاجر عمر إلى المدينة كما هاجر غيره من المسلمين ، قترك مكة في سر من أهلها ، وإن جرت رواية تنسب إلى علي بن أبي طالب بأنه قال : « ما علمت أن أحداً من المهاجرين هاجر إلا مخفياً إلا عمر بن الخطاب ، فإنه لما همّ بالهجرة تقلد سيفه وتنكب قوسه ، وانضى في يده أسهماً واختصر عتته (١) ومضى قبل الكعبة ، والملا من قريش بفنائها ، فطاف بالبيت سبعا متمكناً ، ثم أتى المقام فصلى ، ثم وقف على الحلق واحدة واحدة يقول لهم : شأهت الوجوه ! لا يرغم الله إلا هذه المعاطس ! من أراد أن يُشكل أمه أو يؤتم ولده أو يرمل زوجته فليلقني وراء هذا الوادي » .

فابن هشام وابن سعد والطبري لا يثبتون هذه الرواية ، بل يذكر ابن هشام في السيرة وابن سعد في الطبقات أن رسول الله أذن للناس في الهجرة ، على أن يتركوا مكة متفرقين حتى لا تتور قريش بهم ، فجعل المسلمون يخرجون أرسالا ، يركب أهل القوة ويعتقبون ، فأما من لم يجدوا ظهراً فيمشون . قال عمر بن الخطاب : « فكنت قد اتعدت أنا وعياش ابن أبي ربيعة وهشام بن العاص بن وائل ، وكنا إنما نخرج سراً ، فقلنا أيكم ما تخلف عن الموعد فليطلق صاحبه . فخرجت أنا وعياش بن أبي ربيعة ، واحتبس هشام بن العاص ففتن فيمن فتن . وقدمت أنا وعياش فنزلنا قباء » . ثم تذكر الرواية بعد ذلك أن عياشاً عاد إلى مكة استجابة لطلب أمه ، وأنه حبس هناك ثم فتن فافتن .

هل تتناقض هاتان الروايتان ؟ أم استطاع التوفيق بينهما بأن عمر تحدى المشركين على ما جاء في الرواية المنسوبة إلى علي بن أبي طالب ، ثم هاجر بعد ذلك فخرج سراً على

(١) العترة : عصا لها زج كالرمح الصغير .

رواية ابن هشام وابن سعد؟ نرجح أن عمر لم يتحدّ أحداً، وأنه هاجر من مكة في سر من أهلها. وهو لم يفعل ذلك ضعفاً منه أوجبناً، فهو لم يعرف الجبن ولا الضعف حياته، لكنه كان رجل نظام، فهو يتبع الجماعة ويحمل غيره على اتباعها. وقد كان المسلمون جميعاً يخرجون في هجرتهم سرّاً فلا عجب أن يجارهم عمر في ذلك حرصاً على نظامهم، وحتى لا يشعر الذين يخرجون سرّاً بأنهم دون عمر في قوة إيمانه بالله ورسوله.

بلغ عمر قباء، فقتل بها في بني عمرو بن عوف على رفاة بن عبد المنذر، ونزل أهله على رفاة معه. فلما جاء رسول الله مهاجراً وفي صحبته أبو بكر، كان عمر فيمن استقبله وسار في ركبته إلى المدينة. وعمل عمر مع رسول الله والمسلمين في بناء المسجد وبناء بيت رسول الله، حتى انتقل عليه الصلاة والسلام إليه من بيت أبي أيوب الأنصاري.

كانت الهجرة إلى المدينة بدء عهد جديد وسياسة جديدة في حياة الإسلام والمسلمين. اجتمع الذين هاجروا من مكة إلى الذين أسلموا بالمدينة، فكانوا قوة رفعت صوت المسلمين وأعلت كلمتهم. وأراد رسول الله أن يزيد هذا الصوت رفعة، وهذه الكلمة قوة، بأن يزيد ما بين المهاجرين والأنصار من رابطة، فيضعف في نفوسهم الشعور بوحدتهم وعزتهم. لذلك دعاهم ليتأخوا في الله أخوين أخوين، فكان هو وعلى بن أبي طالب أخوين، وكان عمه حمزة ومولاه زيد بن حارثة أخوين، وكان أبو بكر وخارجه بن زيد أخوين، وتأخى كذلك كل واحد من المهاجرين مع واحد من الأنصار إخواناً جعل له الرسول حكم إخوان الدم والنسب. وفي هذا الإخوان كان عمر بن الخطاب وعثمان بن مالك، أخويني سالم بن عوف بن عمرو بن عوف الخزرجي، أخوين (١).

عززت هذه المؤلخاة مكانة المسلمين بالمدينة فخشي أهل يثرب من المشركين ومن اليهود بأسهم. لذلك لم يتردد اليهود فوادعوا رسول الله، وعقدوا معه عهداً يقرّر حرية العقيدة وحرية الرأي وحرمة المدينة وحرمة الحياة وحرمة المال وتحريم الجريمة. وأضعف هذا العهد الذين أقاموا على شركهم من أوس المدينة وخزرجها، كما قوى المسلمين وزادهم بأساً وعزة. هذه المكانة التي بلغها المسلمون في حياة المدينة العامة قد فتحت لعمر بن الخطاب ميادين لم تكن مفتوحة أمامه بمكة. إنه رجل نظام، ورجل رأى يناضل عنه في سبيل

(١) في روايات ابن سعد رواية أن رسول الله آخى بين أبي بكر وعمر، ورواية أخرى أنه آخى بين عمر وعويم بن ساعدة، وفي رواية ثالثة بين عمر ومعاذ بن عفراء. وثم روايات أخرى أثبتها ابن حجر في فتح الباري. والرواية المشهورة المتواترة أن عمر وعثمان بن مالك كانا في هذا الإخوان أخوين.

النظام'. وقد كان المسلمون بمكة قلة عصمها إيمانها بالله ورسوله فلم تُفتن ولم تضعف ، متخذة من المقاومة السلبية سلاحها لدفع من يحاول فتنتها عن دين الله . والمقاومة السلبية لا تتفق وطبيعة عمر النائرة القوية المتحفزة لتحدي من يتعرض لصاحبها . لذلك لم يكن بمكة متسع لنشاطه يبدو فيه وتظهر آثاره . أما وقد أصبح للمسلمين في حياة المدينة ونظامها هذا الأثر ، فقد آن لعمر أن تظهر شخصيته وأن يكون له في الحياة العامة أثره . بل لقد بدت في عمر صفات لم تعرف له بمكة : بدا أنه رجل مُحَدِّثٌ ، يلهم الرأي وكأنما حَدَّثَ بما ظن . لما اطمأن رسول الله بالمدينة كان الناس يجتمعون للصلاة حين مواقيها بغير دعوة . وأراد رسول الله أن يجعل للمسلمين بوقاً كبوق اليهود يدعون به لصلاتهم ؛ لكنه كره البوق ، فأمر بناقوس يندق ساعات الصلاة كما يندق الناقوس للنصارى ، فُنُحِت الناقوس وكُلِّف عمر أن يشتري الغداة له خشبتين . وبينما عمر نائم في داره إذ رأى في المنام : « لا تجعلوا الناقوس ، بل أذنوا للصلاة » ، فذهب إلى رسول الله يخبره بما رأى فإذا الوحي سبقه به .

ويروى أن عبد الله بن زيد سبقه إلى رسول الله فقال له : يا رسول الله ، إنه طاف بي هذه الليلة طائف : مرّ بي رجل عليه ثوبان أخضران يحمل ناقوساً في يده ، فقلت له : يا عبد الله أتبيع هذا الناقوس ؟ قال : وما تصنع به ؟ قلت : ندعو به إلى الصلاة ، قال : أفلا أدلك على خير من ذلك ؟ وألقى إليه صيغة الأذان ، فأمر رسول الله بلالا فأذن بها ، فسمعها عمر وهو في بيته ، فمخرج إلى رسول الله يجرد رداءه ويقول : يا نبي الله ! والذي بعثك بالحق ، لقد رأيت مثل الذي رأى !

من يومئذ بدأ الأذان للصلاة يعطر جو المدينة كل يوم خمس مرات فكان الحجة القائمة على أن كلمة المسلمين أصبحت العليا . والأذان للصلاة دعوة للنظام الذي يزيد الآخذين به أيداً وقوة ، أما وقد حَدَّثَ به عمر قبل أن ينزل به الوحي ، فذلك الدليل على أن دين الحق قد أخذ على هذا الرجل القوى مسالك نفسه ، فصار لا يفكر في شيء تفكيره في النظام الذي يزيد هذا الدين عزاً وانتشاراً .

على أن اليهود والمشركين الذين أقاموا على دينهم يرموا بسلطان المسلمين وقوتهم ، فبدعوا يأمررون بهم ويعملون على مناوأتهم . وقد كان للمسلمين في مقاومة مؤامراتهم أساليب لا تخلو من شدة وعنف ؟ وكان عمر بن الخطاب يشارك في هذه المقاومة كغيره من المسلمين .

وأراد رسول الله أن يهرب اليهود والمنافقين ، وأن يُقنع قريشاً بأن الخير لها أن تصالحه على حرية الدعوة لدين الله ، فبعث السرايا ، وأمر عليها حمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن جحش ، كما خرج بنفسه على رأس بعضها . ولم تذكر كتب السيرة ولا كتب التاريخ شيئاً عن اشتراك عمر في هذه السرايا الأولى . ولعل رسول الله قد أثر أن يبقى عمر بالمدينة لما كان من حسن سياسته مع صراحته في الحق . يشهد بذلك ما حدث حين قدم وفد من نصارى نجران إلى المدينة يجادلون رسول الله ، فرد جداهم وجدال اليهود بقوله تعالى : « قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا أَنَّا مُسْلِمُونَ » ثم دعا الوفد إلى قبول ما نزل عليه من ذلك أو يلاعنهم . ورأى هؤلاء النصارى أن يعودوا إلى قومهم ولا يلاعنوه ، ثم رأوا شدة حرصه على العدل ، فرغبوا إليه في أن يبعث معهم رجلاً يحكم بينهم في أمور اختلفوا عليها . فقال لهم رسول الله : اثبتوني العشية أبعث معكم القوي الأمين . روى ابن هشام أن عمر بن الخطاب كان يقول : ما أحببت الإمارة قط حبي إياها يومئذ رجاء أن أكون صاحبها ، فرحْتُ إلى الظهر مهجراً . فلما صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر سلم ، ثم نظر عن يمينه وعن يساره ، فجعلت أظاول له ليراني ، فلم يزل يلتمس ببصره حتى رأى أبا عبيدة بن الجراح فدعاه فقال : اخرج معهم فاقض بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه فذهب بها أبو عبيدة .

وإنما طمع عمر في أن يوليه رسول الله الحكم لما كان يتولاه هو وآبؤه في الجاهلية من السفارة والحكم في المناورات بين القبائل . فاخترت أبا عبيدة مع ما كان لعمر في نفسه من مكانة ، يشهد بأن رسول الله حرص على بقاء ابن الخطاب بالمدينة كما يستعين بصراحته وجراته وحسن رأيه هذا ، على أنه قد يكون خشى شدة عمر وغلظته ، فاختر أبا عبيدة لأنه جمع بين الأمانة ولين الجانب ورضا النفس .

لم تقنع قريش بما أراد رسول الله من موادعتها على حرية الدعوة لدين الله ، بل ظلت على عداوتها له ولأصحابه . فلما خرج يلقاها ببدر في ثلاثمائة من المسلمين ، وعرف أن الذين جاءوا من مكة يزيدون على الألف ، استشار أصحابه : أيقاتلهم أم يعود أدراجهم إلى المدينة ، وكان عمر كما كان أبو بكر ممن أشاروا بالقتال . فلما بدأت المعركة ثم حمى الوطيس ، كان مهجع مولى عمر بن الخطاب أول قتيل من المسلمين . وفي أثناء المعركة قتل عمر خاله العاص بن هشام . يروى أن عمر التقى يومئذ هو وسعيد بن العاص فقال له :

« إني أراك كأن في نفسك شيئاً . أراك تظن أنني قتلت أباك . إني لو قتلتك لم أعتذر إليك من قتله ، ولكنني قتلت خالي العاص بن هشام بن المغيرة . فأما أبوك فإني مررت به وهو يبحث بحث الثور برّوقه (١) فجدتُ عنه ، وقصد له ابن عمه عليّ فقتله » .

هذه الكلمة التي قالها عمر هي أول ما يروى عنه في هذه الغزوة التي وجهت تاريخ الإسلام وتاريخ العالم كله وجهة جديدة ، وهي تصور الأثر الذي تركه الإسلام في نفس عمر أدق تصوير . ففي سبيل هذا الدين يجب أن يستهين الإنسان بكل شيء ، ويجب ألا يتردد حين القتال إذا واجهه أخ أو قريب . إنه يقدم حياته لله وفي سبيل الله ، فليس له أن يتردد لأي اعتبار دون ما ينصر دين الله .

وأسر المسلمون سبعين من قريش أكثرهم من ساداتها وذوى المكانة فيها ، فكان عمر بن الخطاب أشد المسلمين على هؤلاء الأسرى وأحرصهم على أن يقتلوا . وقد طمع الأسرى في الحياة وأن يُفتدوا ، فبعثوا إلى أبي بكر أن يكلم رسول الله ليمنّ عليهم أو يفاديهم ، ووعدهم أبو بكر خيراً . وخافوا أن يفسد عمر عليهم أمرهم ، فأرسلوا إليه فجاءهم فقالوا له مثل قولهم لأبي بكر ، فنظر إليهم شزراً . وتحدث أبو بكر إلى رسول الله ليمنّ على هؤلاء الأسرى أو يفاديهم فيأخذ منهم ما يأخذ قوة للمسلمين . أما عمر فكان الشدة كل الشدة والبأس غاية البأس ، قال : « يا رسول الله ! هم أعداء الله ، كذبوك وقتلوك وأخرجوك ، اضرب رقابهم . هم رموس الكفر وأئمة الضلالة ، يوطئ الله بها الإسلام ويدلّ بهم أهل الشرك » .

واستشار رسول الله المسلمين في هذا الأمر فاتهموا إلى قبول الفداء ، وأفدى النبي الأسرى وأطلق سراحهم . لكن الوحي ما لبث بعد ذلك أن نزل بقوله تعالى : « مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » وكذلك كان عمر مُحَدَّثاً فيما أبدى من رأى عن أسرى بدر ، كما كان مُحَدَّثاً في أمر النداء بالأذان للصلاة . وبذلك زاد في نظر النبي وفي نظر المسلمين قدر رأيه وزادت عند النبي وعند المسلمين رفعة مكانته . .

وقدم مكرز بن حفص في فداء سهيل بن عمرو ، وكان سهيل خطيباً بالغ الحجة . فلما رأى عمر مكرزاً يفتديه ، أسرع إلى رسول الله يقول : دعني أنزع ثنيتي سهيل بن عمرو فيدخل لسانه ، فلا يقوم عليك خطيباً في موطن أبداً . وأجابه رسول الله : « لا أمثل به فيمثل »

الله بي وإن كنت نبياً . وعبارة عمر صريحة الدلالة في إصراره على رأيه وألا يترك القادرون من هؤلاء الأسرى يعودون لمناوأة المسلمين . وهو قد أصر على هذا الرأي مع ما كان من إقرار جماعة المسلمين قبول الفداء .

نزل الوحى مؤيداً رأى عمر في أمر الأسرى ، فزاد ذلك عمر قرباً من النبي ومكانة عنده ، وأصبح وزيره كما كان أبو بكر وزيره . وكانت حفصة بنت عمر زوجاً لخنيس ابن حذافة أحد السابقين إلى الإسلام . وقد فارقها خنيس قبل بدر بأشهر ، فترجها رسول الله كما تزوج عائشة بنت أبي بكر من قبل . وربطت المصاهرة بينه وبين عمر ، وأتاحت لابن الخطاب أن يتردد عليه ، كما كان أبو بكر يتردد عليه .

استدار العام وخفّت قريش تأخذ لثأرها من بدر ، وأشار الناس على رسول الله بالخروج للملاقاتهم بظاهر المدينة عند أحد . ودخل رسول الله بيته ، ودخل معه أبو بكر وعمر ، فعمماه وألبساه درعه ، وتقلد سيفه وسار في أصحابه يواجه عدوه . وانتصر المسلمون أول النهار ، ثم دارت الدائرة عليهم حين خالف الرماة أمر رسول الله فنزلوا من مراكزهم فوق الجبل يشاركون الناس في الغنيمة ، فقد دار خالد بن الوليد بفرسان قريش وراء المسلمين ، ثم صاح صيحة ردت قريشاً لمهاجمة محمد وأصحابه وهم في شغل بجمع أسلاب الموقعة . واضطرب المسلمون لهجوم قريش وتداعت صفوفهم ، ثم زادها تداعياً أن صاح مشرك : إن محمداً قد قتل ، فقد خيل إلى المسلمين حين سمعوا هذه الصيحة أنهم لم يعد لهم ولا للدين الذي آمنوا به بقاء . وما بقاء هذا الدين ثم ما بقاؤهم وقد وعد الله رسوله النصر ، وهذا رسول الله يقتل بيد المشركين ، وهؤلاء أصحابه يهزمون ويفتك المشركون بهم ! بل لقد ألقى رجال من كبار المهاجرين والأنصار بأيديهم وتولاهم اليأس ، فانتحوا ناحية من الجبل جلسوا فيها . واتفى أنس بن النضر إلى مجلسهم ذاك ، فألقى عمر بن الخطاب وطلحة ابن عبيد الله وطائفة من المسلمين معهم وهم في اضطرابهم وبأسهم لا يدرون ما يصنعون . عند ذلك هتف بهم : « ما يجلسكم ؟ » قالوا : « قتل رسول الله » . قال : « فماذا تصنعون بالحياة بعده ! قوموا فموتوا على ما مات عليه » . ثم استقبل المشركين ، فقاتلهم قتالاً شديداً ، وأبلى في قتالهم أحسن البلاء ، ولم يُقتل حتى ضرب سبعين ضربة أزالته معالمة ، فلم يعرف جثمانه بعد موته إلا أخوته ، هرقت بينانه .

على أن المسلمين ما لبثوا ، حين عرفوا أن رسول الله لم يموت ، أن عادوا إلى إيمانهم بأن الله ناصر رسوله ، فأسرع إليه أبو بكر وعمر وعلى بن أبي طالب والزيير بن العوام ورهط

غيرهم بمنعونه . وعرف خالد بن الوليد مكانهم ، فعلا الجبل على رأس فرسان معه يريد أن يقضى على محمد ومن حوله . لكن عمر بن الخطاب ورهطاً من المسلمين واجهوا خالداً وفرسانه ، وقاتلوه مستميتين دفاعاً عن الرسول فردوهم على أعقابهم ، ولم يصل خالد إلى بغيته . قدمت أن ما حدث به عمر عن الأذان للصلاة يشهد بأن دين الحق كان قد أخذ على هذا الرجل القوى مسالك نفسه ، فجعله لا يفكر في شيء تفكيره فيه وفي النظام الذى يزيده عزاً وانتشاراً . وموقف عمر من أسرى بدر ونزول الوحى فيهم مؤيداً رأيه ، ووقفته في وجه خالد بن الوليد قبل أن يفاجئ النبی ومن معه ، هذان الموقفان يدلان أبلغ دلالة على استئثار دين الله بنفس عمر استئثاراً جعله يتعصب له ويشدد في نصرته . ولا عجب في ذلك ؛ فقد كان عمر منذ نشأته مؤمن القلب بما يعتقد . وإذا آمن القلب وهب المؤمن نفسه هبة خالصة لما يؤمن به . لقد رأينا مواقف عمر في جاهليته : رأينا تعصبه لقريش على غيرها من القبائل ، وتعصبه للدين قريش على دعوة محمد تعصباً جعله يشارك في تعذيب المسلمين الأولين ؛ فلما هدى الله قلبه إلى الإيمان به ، وقف في جانب دين الله ينصره بالحمية التى كان يقاتله من قبل بها . والآن وقد عز المسلمون بدينهم ونبيهم ، فلا شيء يعدل عند عمر أن ينصر هذا الدين وأن يضحى له بكل شيء ، وأن يضحى في سبيله بحياته . وما أصابه وأصاب المسلمين من يأس حين تحدثت قريش بوفاة النبي ، كان بعض هذا التعصب للدين تعصباً جعل الحزن يخرج بعمر عن سداده . فلما عرف أن رسول الله حى أقبل يلتقى بحياته في سبيل ما آمن به قلبه ، فنصره الله على القائد العبقري الذى اعترت به قريش والذى كسب لها أهدأ .

على أن إيمان عمر وتعصبه لهذا الإيمان لم يُنْهَها من اعتزازه بنفسه واعتداده برأيه أمام رسول الله نفسه . وقد كان عمر في هذا الاعتزاز بالرأى من أقوى المسلمين شكيمة وأبلغهم حجة . صحيح أن المسلمين جميعاً كانوا لا يعرفون الجمود ، وكان صاحب الرأى منهم يشير على رسول الله ويبادل لينصر رأيه أو يقتنع بنقيضه ، شأنه في ذلك شأن المؤمنين في عهود الثورة ، إذ يريدون أن يبلغوا بها إلى أسى ما تنطوى عليه مبادئها . لكن عمر كان أصرحهم وأكثرهم جرأة . لم يمنعه حبه رسول الله وعظيم إيمانه برسالته أن يبلل أمامه برأيه وأن يصبر عليه . وأنت قد رأيته في موقفه من أسرى بدر كيف طلب أن يتروع ثنيي سهيل ابن عمرو بعد ما قبل المسلمون فداء هؤلاء الأسرى . وصنرى له مثل هذه المواقف من بعد في صحبة رسول الله وفي خلافة أبي بكر ، ثم نرى من اجتهاده في حياة الرسول ما أقر القرآن

بعضه ، كما نرى الكثير من الأحكام والمبادئ التي اجتهد فيها براهيه بعد وفاة الرسول باقياً يأخذ المسلمون به إلى اليوم .

لما سار رسول الله لقتال بنى المصطلق وفرغ منهم ، ازدحم رجالان من المسلمين على الماء واختلعا فاقتتلا . وكان أحد الرجلين من المهاجرين والآخر من الأنصار ؛ فصرخ المهاجر : يا معشر المهاجرين ! وصرخ صاحبه : يا معشر الأنصار ! عند ذلك قال عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين بالمدينة لمن حوله : « لقد كاثرتنا المهاجرون في ديارنا والله ما أمرنا وإياهم إلا كما قال الأول : سَمِّنْ كَلْبَكَ يَا كَلْك . أما والله إن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » . وبلغت هذه المقالة رسول الله وعنده عمر بن الخطاب فهاج هائج عمر فقال : يا رسول الله ! مرّ به عبّاد بن بشر فليقتله . وأجابه رسول الله فكيف يا عمر إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ! وأمر أن يؤذن بالرحيل في ساعة لم يكن المسلمون يرتحلون فيها .

وذهب ابن أبيّ إلى رسول الله ينكر ما قال ، فترل الوحي بتكذيبه . عند ذلك ذهب عبد الله بن عبد الله بن أبيّ ، وكان مسلماً أحسن الإسلام ، فقال : « يا رسول الله ! إنه قد بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبيّ . فإن كنت فاعلاً فمرني به فأنا أحمل إليك رأسه . فوالله لقد علمت الخرج ما كان بها من رجل أبرّ بوالده مني . وإني لأخشى أن تأمر به غيري فيقتله ، فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل أبي يعشى في الناس فأقتله ، فأقتل رجلاً مؤمناً بكافر فأدخل النار » . وأجابه رسول الله : « إنا لا نقتله بل تترقب به ونحسن صحبتته ما بقي معنا » وأقام ابن أبيّ بعد ذلك ينظر إليه أهل المدينة شزراً ولا يقيمون له وزناً . وتذاكر النبي يوماً شئون المسلمين مع عمر ، وتناول الحديث ذكر ابن أبيّ وتعنيف قومه إياه ، فقال رسول الله : « كيف ترى يا عمر ؟ أما والله لو قتلته يوم قلت لي أقتله لأرعدت له آنفٌ لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته » . قال عمر : « قد والله علمتُ لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم بركة من أمرى » .

ولما مات عبد الله بن أبيّ همّ النبي بالصلاة عليه ، فقام عمر يذكر كيد الرجل للإسلام ونكايته به ، ويذكر قوله تعالى : « اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ، إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ » . وابتسم النبي لحماسته في الطعن على رجل مات وقال : « لو أعلم أني إن زدت على السبعين غفر له زدت » . وصلى عليه ومشى معه حتى فرغ من دفنه وقد نزل بعد ذلك قوله تعالى : « وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ » .

وأذن رسول الله في الناس بالحج لست سنوات من هجرته إلى المدينة ، فلما قرب من مكة خرجت فرسان قريش لتلقاه لتصدّه عن دخولها ؛ فقد أقسمت لا يدخلها محمد عليهم عنوة . وكان رسول الله إنما جاء حاجاً ولم يحمي غازياً . لذلك نزل الحديبية في أصحابه وعزم أن يفاوض قريشاً لتفسخ لهم طريق الطواف بالبيت وأداء فريضة الحج . ودعا إليه عمر بن الخطاب ليدخل مكة فيتحدث إلى قريش فيما جاء له . قال عمر : « يا رسول الله إني أخاف قريشاً على نفسي ، وليس بمكة من بنى عدى بن كعب أحد يمنعني ، وقد عرفت قريش عداوتي إياها وغلظتي عليها . ولكنني أدلك على رجل أعز بها مني : عثمان بن عفان » . ودخل عثمان مكة ، وطال حديثه مع قريش واحتباسه عن المسلمين حتى ظنوا أنه قتل ، وباع رسول الله أصحابه ببيعة الرضوان لقتال قريش أن قتلوا عثمان . على أن عثمان عاد يذكر أن قريشاً تأتي على المسلمين أن يدخلوا مكة هذا العام حفظاً لهيبتها بين العرب ، لكنها لا تأتي المفاوضة للخروج من موقف الخصومة بعد أن أيقنت أن محمداً جاء حاجاً ولم يحمي غازياً . واتصل الحديث بين الفريقين ابتغاء التعاهد والصلح . ولقد ضاق عمر صدرأ بما كان النبي يقبله في هذه المحادثات ، حتى لقد وثب قائماً أباً بكر فقال : يا أبا بكر ! أليس برسول الله ؟ قال أبو بكر : بلى ! قال عمر : أولسنا بالمسلمين ؟ قال أبو بكر : بلى ! قال عمر : أوليسوا بالمشركين ؟ قال أبو بكر : بلى ! قال عمر : فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟ قال أبو بكر : يا عمر الزم غرزك^(١) ، فإني أشهد أنه رسول الله . قال عمر : وأنا أشهد أنه رسول الله .

لم يقنع عمر بهذا الحديث بينه وبين أبي بكر ، فذهب إلى رسول الله ، والغضب لا يزال أخذاً منه ، فقال : يا رسول الله ! أأنت برسول الله ؟ قال : بلى ! قال : أولسنا بالمسلمين ؟ قال : بلى . قال : أوليسوا بالمشركين ؟ قال : بلى ! قال : فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟ قال رسول الله : أنا عبد الله ورسوله ، لن أخالف أمره ولن يضيعني ، وسكت عمر لهذا الجواب ، وكان يقول من بعد : ما زلت أتصدق وأصوم وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومئذ ، مخافة كلامي الذي تكلمت به حين رجوت أن يكون خيراً .

أرأيت إلى هذا الاعتزاز بالنفس والاعتداد بالرأي ! وما لعمر لا يعتر برأيه ، وقد أيده الوحي في موقفه من أسرى بدر ! ولقد ظل على رأيه حين أشار بقتل عبد الله بن أبي حتى أيقن أن أمر رسول الله أعظم بركة من أمره ، كما ظل على رأيه في عهد الحديبية

(١) أي اتبعه ولا تخالف أمره . وأصل الغرز : ركاب الرجل من جلد .

حتى نزل الوحي يؤيد رسول الله ويذكر أن هذا العهد فتح مبین . وكذلك كان يجادل رسول الله في الرأي مجادلة رجل لرجل حتى يتبين له الحق ، إما بتزول الوحي ، أو بتأييد الواقع رأيه ، أو نقض الواقع له .

رأيت أن عمر لم يتجه بتفكيره إلى النظريات المجردة يقلبها ويمتحنها ليرتب عليها آثارها المنطقية ، وإنما كان اتجاهه في الإسلام ، كما كان قبله ، إلى ما له أثر عملي في واقع الحياة الحاضرة أمامه . وهذا الأثر العملي هو الذي استثار رأيه في أسرى بدر ، وفي أمر ابن أبي ، وفي عهد الحديبية ، كما أنه هو الذي استثار رأيه من بعد فيما لم ينزل به الوحي من شئون المسلمين العامة ، ومن شئون رسول الله الخاصة .

كان لأهل مكة غرام بالنبيذ ، وكان عمر صاحب خمر في الجاهلية . وقد ظل المسلمون يشربون الخمر طيلة مقامهم بمكة وعدة سنوات بعد الهجرة إلى المدينة . ورأى عمر ما يهيجه الشراب من سورة الغضب في النفوس ، وما يدعو إليه من تنازلات الشاربين ولز بعضهم بعضاً . وكثيراً ما انتهر اليهود والمنافقون أوقات الشراب ليثيروا بين الأوس والخزرج منازعاتهم القديمة . عند ذلك سأل عمر رسول الله عن الخمر ، ولم يكن قد نزل فيها قرآن وقال : اللهم بين لنا فيها ، فتزلت الآية : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَتَاعٌ لِلنَّاسِ ، وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا » . ولما لم يكن في هذه الآية نهى عن الخمر فقد ظل بعض المسلمين يقضون ليلهم متفرجين على شرايبهم ، فإذا ذهبوا إلى الصلاة لم يعلموا ما يقولون فيها . وعاد عمر فقال : اللهم بين لنا في الخمر ، فإنها تذهب العقل والمال ! فتزلت الآية « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ » . ومن يومئذ كان منادى الرسول للصلاة يقول : لا يقربن الصلاة سكران . وأقل المسلمون من الشراب وإن لم ينتهوا عنه ، فبقى من أثره في بعضهم ما يسوء . شج أحد الأنصار مهاجراً بعظمة من عظام الجوزور التي كانوا يأكلونها حين شرايبهم لخلاف قام بينهما ، ومحل حيان فتشاجرا فشج بعضهم بعضاً فاضططنا . ورأى عمر ذلك فعاد يقول : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فإنها تذهب العقل والمال ، فتزل قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ » . ولم يرق أناساً من المسلمين هذا النهي فقالوا : أتكون الخمر رجساً وهي في بطن فلان وفلان قتل يوم أحد ، وفي بطن فلان وفلان قتل يوم بدر ؟ فتزل قوله تعالى :

« لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » .

هذا موقف عمر في شأن من شئون المسلمين العامة قبل أن ينزل الوحي بحكم فيه . ولم تكن شئون رسول الله الخاصة في رأى عمر كشئون غيره من الناس ، بل كانت كشئون المسلمين العامة سواء . لذلك لم يكن يأبى أن يتعرض لها وأن يحدث النبي فيها . روى البخارى عن عائشة أنها قالت : « كان عمر يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أحجب نساءك فلم يفعل . وكان أزواج النبي يخرجن ليلاً قَبْلَ المناصب (١) . خرجت سودة بنت زمعة ، وكانت امرأة طويلة ، فرآها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فقال : عرفتك ياسودة ، حرصاً على أنه ينزل الحجاب ، فأنزل الله عز وجل آية الحجاب » . وروى عن عمر أنه قال : « قلت : يا رسول الله ! سيدخل عليك البر والفاجر ، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فترت آية الحجاب » وآية الحجاب قوله تعالى : (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا . وَقرن في يَبُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا) وقوله جل شأنه : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ، ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) .

كان لعمر مع النبي في شئونه الخاصة موقف آخر ، لعله لم يكن يقفه لولا أن ابنته حفصة كانت من أمهات المؤمنين . ذلك أن أزواج النبي أوفدن إليه يوماً زينب بنت جحش وهو عند عائشة تصارحه بأنه لا يعدل بينهن ، وأنه لجنبه عائشة يظلمهن . فلما ولدت مارية إبراهيم وشغف رسول الله بالطفل حباً ، ظهرت عليه حفصة وعائشة وتابعهما سائر أزواجه ، حتى رأى أن يهجرهن وأن يهدد بفراقهن . ورد في الصحيح عن ابن عباس أنه سأل عمر : من اللتان تظاهرتا على النبي من أزواجه ؟ وأجابه عمر : تلك حفصة وعائشة ، ثم قال : « والله إن كنا في الجاهلية ما نعد للنساء أمراً ، حتى أنزل الله تعالى فيهن ما أنزل ، وقسم لهن ما قسم . فبينما أنا في أمر آتمره إذ قالت لى امرأتى : لو صنعت كذا وكذا ! فقلت لها : وما لك أنت ولما هاهنا وما تكلفك في أمر أريده ؟ ! فقالت لى : عجباً لك يابن الخطاب ! ما تريد أن تراجع أنت ، وإن ابتكت لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه

(١) المناصب : المواضع يتخلل فيها لقضاء الحاجة .

غضبنا ، قال عمر : فأخذ ردائي ثم أخرج مكاني حتى أدخل على حفصة ، فقلت لها : يا بنية ! إنك لتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان ؟ فقالت حفصة : والله إنا لتراجعنه . فقلت : تعلمين أني أحذرك عقوبة الله وغضب رسوله . يا بنية لا تغرنك هذه التي قد أعجبها حسننا وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها . ثم خرجت حتى أدخل على أم سلمة لقرايتي منها فكلمتها ، فقالت لي أم سلمة : عجباً لك يا بن الخطاب ! قد دخلت في كل شيء حتى تبتغي أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه . قال عمر : فأخذتني أخذاً كسرتني به عن بعض ما كنت أجده ، فخرجت من عندها . وكان لي صاحب من الأنصار إذا غبت أتاني بالخبر ، وإذا غاب كنت أنا آتية بالخبر ، وكنا نتخوف ملكاً من ملوك غسان ذكر لنا أنه يريد أن يسير إلينا ، فقد امتلأت صدورنا منه ، فإذا صاحبي الأنصاري يلقى الباب ، وقال : افتح افتح . فقلت : جاء الغساني ؟ فقال : بل أشد من ذلك ، اعترل رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجه . فقلت : رغم أنف حفصة وعائشة ! فأخذت ثوبي فأخرج حتى جثت ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة يرقى إليها بعجلة^(١) ، وغلّام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسود على رأس الدرجة . فقلت له : قل هذا عمر بن الخطاب ، فأذن لي . قال عمر : فقصصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث ، فلما بلغت حديث أم سلمة تبسم^(٢) .

وفي رواية أن النبي اعترل نساءه شهراً كاملاً ، فلما أوفى الشهر على التمام أقام المسلمون بالمسجد ينكتون الحصى ويقولون : طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه . عند ذلك ذهب عمر إلى رسول الله في مشربته ، فنادى غلامه رباحاً كي يستأذن له ، ولم يجب رباح ، فكرر عمر النداء . فلما لم يجب رباح للمرة الثانية ، رفع عمر صوته قائلاً : يا رباح استأذن لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأني أظنه ظن أني جثت من أجل حفصة ، والله لئن أمرني بضرب عنقها لأضربن عنقها . وأذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل ، وبعد هنية قال : يا رسول الله ، ما يشق عليك من أمر النساء ؟ إن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك . ثم انعكف يحدث النبي حتى تحسر الغضب عن وجهه وحتى ضحك .

ويروي أن عمر دخل على نساء النبي حين اعترلن النبي وقال لهن : إن انتهين أو لبيد لن الله رسوله خيراً منكن . وأجابته إحداهن قائلة : يا عمر ! أما في رسول الله صلى الله عليه وسلم

^(١) (المجلة هنا : جذع نخلة يقر فيجعل فيه مثل الدرج ليرقى عليه .

ما يعظ نساءه حتى تعظهن أنت ! وفي هذا كله نزل قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ . وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ . إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ . عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا » . فلما نزلت هذه الآية رجع رسول الله إلى نساءه تائبات عابدات مؤمنات^(١) .

هذه أمور أثبت المؤرخون جميعاً أن الوحي نزل فيها يؤيد رأى عمر . وفي صحيح البخارى أن عمر قال : « وافقنى ربى فى ثلاث قلت : يا رسول الله ، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصبى ، فنزلت : (وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى) . وقلت يا رسول الله ، لو أمرت نساءك أن يحتجبن فإنه يكلمهن البر والفاجر ، فنزلت آية الحجاب . واجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم فى الغيرة عليه فقلت لهن : عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن ، فنزلت هذه الآية » . ولعل نزول الوحي موافقاً رأى عمر فى هذه المواقف هو الذى جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « جعل الله الحق على لسان عمر وقلبه » ، أو يقول : « إن الله وضع الحق على لسان عمر يقول به » .

لهذه المواقف الكثيرة التى وقفها عمر من أسرى بدر ، ومن عبد الله بن أبى ، ومن الحديبية ، ومن حكم الخمر ، ومن نساء النبي ، دلالة تلفت النظر ، وتكشف عن جانب من شخصية عمر كان يزداد على الزمن وضوحاً وقوة . ولسنا نقصد جرائته وصراحته وبروز شخصيته ، وما إلى ذلك مما أسلفنا ذكره ، ولسنا كذلك نريد حسن رأيه وواسع علمه ، وإنما نرمى إلى ما دلت هذه المواقف عليه من عظيم اشتغاله بالشئون العامة ، وتوفره عليها توفر من تعنيه سياسة قومه وتدير أمورهم والعمل على حسن نظامهم . والواقع أنه برز فى هذه الناحية أكثر مما برز غيره ، ولذلك كان النبي يدعوه وزيره ، وكان حين يشاور أصحابه يجعل لرأى عمر مكانة تعدل مكانة الرأى الذى يديه أبو بكر صديق رسول الله وخليفه .

وكان قدر عمر لا يفتأ لهذا يسمو فى عيون المسلمين جميعاً ، مع أن النبي كان يخالف

(١) راجع فى تفصيل هذا الحديث عن نساء النبي كتاب (حياة محمد) ص ٤٥٠ - ٤٥٥ . (الطبعة العاشرة)

رأيه في كثير من المواقف مخالفة ترجع إلى ما كان لعمر من صلابة تجاوز الحزم ، ولا تلتقي من ثم مع ما جمع رسول الله بين الحزم والحسن ، وبين القدرة والعمو . لما سار المسلمون إلى فتح مكة ، خرج العباس بن عبد المطلب ، فرأى جيش ابن أخيه وقوته وأن لا قبل لقريش به ، وخرج أبو سفيان بن حرب في جماعة ينتظسون الأخبار . وفيما أبو سفيان يتحدث إلى أصحابه عرف العباس صوته فقال له :

يا أبا سفيان ، هذا رسول الله في الناس ، وا صباح قريش إذا دخل مكة عنوة ! قال أبو سفيان : فما الحيلة فذاك أبي وأمي ؟ وكان العباس على بغلة النبي البيضاء ، فأركبه في عجزها ، ورد أصحابه إلى مكة وسار به يريد النبي ، ورأى عمر البغلة وعرف أبو سفيان ، وأدرك أن العباس يريد أن يجيره ، فأسرع إلى خيمة النبي وطلب إليه أن يضرب عنقه . فقال العباس : إني يا رسول الله قد أجزته . واحتدمت المناقشة بين عمر والعباس في أمر أبي سفيان ، فأرجأ رسول الله الأمر إلى الصباح . وفي الصباح أسلم أبو سفيان بعد حوار بينه وبين رسول الله ، فجعل النبي له من الفخر أنه : « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق بابها فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن » وذهب عمر محنقاً لنجاة أبي سفيان ، حتى إذا فتحت مكة أبوابها ، علم أن أمر رسول الله في هذه كأمره من قبل في قصة ابن أبي ، كان أعظم بركة من أمره .

على أن صرامة عمر وصراحته ومخالفة النبي رأيه في بعض ما أشار به لم تنقص يوماً من مكانة عمر أو من احترامه . ذلك بأنه كان صادق الإخلاص في كل ما يراه ويشير به . وللمخلص علينا حق احترامه وإكباره ، وإن لم نأخذ بمشورته ، ما بالك به إذا جاء الحق على لسانه في الكثير من مواقفه ! ثم ما بالك به إذا خالفنا رأيناه على الحق فرجعنا إلى رأيه ! بعث النبي أبا هريرة يبشر بالجنة من شهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه . فلما سمعه عمر رده إلى رسول الله رداً عنيفاً ، وذهب في أثره يسأل رسول الله : أحق قد بعثته يبشر الناس هذه البشري ؟ فلما أجاب رسول الله أن نعم ، قال عمر : فلا تفعل ، فأبى أخشى أن يتكل الناس عليها ، فخلّهم يعملون . وأخذ رسول الله برأيه وقال : فخلّهم . ولما اشتد برسول الله مرضه الأخير أشار إلى رجال من المسلمين كانوا في البيت حوله فقال : « يتوني بدواة وصحيفة ، أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده أبداً » . واختلف الحاضرون ، يقول بعضهم : « قربوا ليكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده » ، ويخالفهم آخرون على رأسهم عمر فيقولون : « إن رسول الله قد غلبه الوجع ، وعندكم القرآن ، وحسبنا كتاب الله » .

ورأى النبي خلافتهم فقال : « قوموا . ما ينبغي أن يكون بين يدي النبي خلاف » . ولم يكتب ، ولعله قد تأثر برأى عمر أكثر مما تأثر برأى غيره ، لما عرف من صدقه في إخلاصه وصراحته في رأيه .

والرجل أجدر باحترامنا وإكبارنا ما أنكر ذاته فصدر رأيه عن إخلاص للخير العام وحرص عليه . وكان عمر في ذلك خير مثل . وقد رأيت فيما قدمنا من آرائه كيف تنزه عن كل شائبة . بل لقد رأيت كيف ود أن يحرم الله الخمر ولم تكن محرمة ، وقد كان في جاهليته رجل خمر يحبها ويتوفر على شربها . فهو إنما ود أن تحرم حرصاً على خير الجماعة وتماسكها وقوة نظامها . ثم إنه كان من أشد الناس زهداً في المال ، فكان إذا أعطاه رسول الله مالا من في غنمه المسلمون قال : أعطه أفقر إليه مني . وقال ذلك يوماً لرسول الله فقال له : خذه فتموله وتصدق به .

بل لقد بلغ من زهده أن أصاب أرضاً بخير ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أصبت أرضاً بخير لم أصب مالا قط أنفس عندي منه ، فما تأمر به ؟ وأجابه رسول الله : « إن شئت حبست أصلها وتصدقت بها » . فتصدق عمر بها في الفقراء والقريب وفي الرقاب وفي سبيل الله والضعيف ، لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف ويطعم صديقاً غير متمول فيها ، وقال : إنه لا يباع أصلها ولا توهب ولا تورث . فكانت هذه أول صدقة تصدق بها في الإسلام ، وكانت الأصل الأول لنظام الوقف عند المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها .

رجل ذلك شأنه وهذا زهده لا عجب أن كان موضع التقدير والاحترام من كل المسلمين على ما كان في خلقه من شدة وغلظة ، وموضع المحبة والإكبار من رسول الله حتى كان يدعو يا أخى . استأذنه عمر يوماً في العمرة فأذن وقال له : « لا تنسنا يا أخى من دعائك » وكان عمر كلما ذكر هذه الكلمة يقول : ما أحب أن لي بها ما طلعت عليه الشمس لقوله « يا أخى » .

وإخلاصه وتثبته عن الهوى وحبه العدل هو الذي أبى الفاروق لقباً له . وقد اختلف فيمن سمي عمر الفاروق ، روى عن عائشة أنها مثلت عن ذلك فقالت : النبي عليه السلام . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه » . وهو الفاروق فرق به بين الحق والباطل » . وذكر ابن سعد في الطبقات عبارة بإسنادها نصها : « بلغني أن أهل الكتاب كانوا أول من قال لعمر الفاروق » ، وكان المسلمون يثرون

ذلك من قولهم ، ولم يبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ذلك شيئاً . وأتى صحاب من هذه الروايات فقد كان عمر فاروقاً لا ريب . وذلك ما خلد اسم الفاروق على الزمن ، بقي لعمر إلى يومنا هذا ، وسبق له أجد الدهر .

أما شدته وغلظته فهي التي جعلت رسول الله يؤثر أبا بكر عليه ، ثم لا يؤثر عليه غير أبي بكر أحداً ، لإخلاصه وصراحته وعزمه وحزمه . وبلغ من شهرة عمر بالشدّة والغلظة أن لم يخفف منهما ما كان له في مواقف كثيرة من لين جانب ورقة عاطفة ذكرنا شيئاً منهما في حديث إسلامه . روى أن عمر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن ، فلما استأذن عمر قمن يتنردن الحجاب . ودخل عمر . ورسول الله يضحك ويقول : « عجب من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدن الحجاب » . قال عمر : فأنت يا رسول الله أحق أن يهين ، ثم قال : أي عدوات أنفسهن ! أتهنئني ولا تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلن نعم ! أنت أظ وأغلظ منه .

ولعل شدة عمر هي التي جعلت رسول الله يأمر في مرضه أن يصلي أبو بكر بالناس . وغاب أبو بكر مرة فصلى عمر بالناس وكبر بصوته الجهير ، فقال رسول الله : « فأين أبو بكر ؟ يا بني الله ذلك والمسلمون » .

وقد تعجب لهذه الشدة وهذه الغلظة أين كانتا ساعة وفاة رسول الله ؛ إذ أذهل النبأ عمر عن الواقع فكذب من حاول إقناعه بالحقيقة الأليمة ، ووقف في المسلمين يقول : « إن رجالاً من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توفى ، وإنه والله ما مات ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران ، فقد غاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع إليهم بعد أن قيل قد مات ، والله ليرجع رسول الله كما رجع موسى ، فليقطعن أيدي رجال وأرجلهن زعموا أنه مات » فلما جاء أبو بكر ورأى رسول الله أيقن أنه مات ، فوقف في الناس يقول : « إنه من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت » . (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَئِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ) . فلما تلا أبو بكر هذه الآية خرَّ عمر إلى الأرض ما تحمله رجلاه ، وكأنه لم يسمعها من قبل . فأين كانت شدته وغلظته هذه الساعة ! بل أين هو في جزعه وهلمه

من ثبات أبي بكر رقيق القلب سريع الدمع خليل رسول الله وصفيه ، وأين هو من تجلده ؟ !

على أن عمر لم يلبث حين راجعه صوابه أن عاد الرجل السياسى ، فأخذ يفكر فى مصير المسلمين بعد الحادث الفاجع . وقد كان لتفكيره ولتصرفه فى مواجهة هذا الموقف الدقيق من الأثر ما رد عن الإسلام كل عادية ، وما مهد لانتشاره فى الخافقين .

الفصل الرابع

فى عهد أبى بكر

أيقن عمر أن رسول الله قد مات ، فأخذ يفكر فى مصير المسلمين من بعده . وكان الأمر جديراً بأعمق التفكير ، فلو أن العرب تنازعوا أمرهم بينهم لأصاب الإسلام شراً ما له من دافع . فقد كان الهيدون عن مكة والمدينة ، فى مختلف الأرجاء من شبه الجزيرة ، لا يخفون برمهم بسلطان قريش وسلطان المدينة . ويرمهم بهذا السلطان هو الذى أثار الأسود العنسى فى اليمن ، وهو الذى دفع بنى حنيفة من أهل اليمامة ليتابعوا مسيلمة ابن حبيب حين زعم أنه نبي ، ودفع بنى أسد ليتابعوا متنبئهم طليحة بن خويلد . فما عسى أن يكون مصير الإسلام بعد رسول الله إذا لم يحزم المسلمون أمرهم ، ولم يواجهوا هذا الحادث الجلل بوحدتهم وثبات عزمهم ؟

فكر عمر فى هذا الأمر لأول ما أيقن أن رسول الله قد مات . وسرعان ما تبين فى وضوح أن الأمر إذا ترك فلم يتوله فى الحال من ينهض به ويدبر سياسة المسلمين ، أوشك المهاجرون والأنصار أن يختلفوا ، وأوشكت الثورة أن تضطرم فى بلاد العرب كلها . لذا أسرع يشق طريقه خلال المجتمعين بالمسجد يتحدثون فى وفاة رسول الله ، وسار حتى أتى أبا عبيدة عامر بن الجراح ، فقال له : « ابسط يدك أبايعك ، فأنت أمين هذه الأمة على لسان رسول الله » . ووجم أبو عبيدة حين سمع مقالة عمر ، وأدرك ما أدركه من ضرورة البت العاجل فى أمر المسلمين ، لكنه لم يرض رأى عمر ، بل حذق فيه وقال له : « ما رأيت لك فهة ^(١) قبلها منذ أسلمت ! أتبايعنى وفيكم الصديق وثاني اثنين ! » وإن الرجلين ليتبادلان الرأى فى هذا الأمر الخطير إذا جاءهم النبأ بأن الأنصار اجتمعوا فى سقيفة بنى ساعدة يريدون أن تكون الإمارة على المسلمين لهم . عند ذلك أسرع عمر فأرسل إلى أبى بكر فى بيت عائشة ليخرج إليه . ورد أبو بكر الرسول يقول : « انى مشغل » ، لكن عمر رأى أمر المسلمين أخطر من أن يترك لحظة أو يشغل عنه شاغل ولو كان جهاز رسول الله ، لذا بعث كرة أخرى يقول لأبى بكر : « إنه قد حدث أمر لا بد لك من حضوره » .

(١) الفهة : السقطة والجهلة .

وخرج أبو بكر يسأل : أى أمر يمكن أن يصرفه عن جهاز رسول الله ؟ قال عمر :
« أما علمت أن الأنصار اجتمعت فى سقيفة بنى ساعدة يريدون أن يولوا هذا الأمر
سعد بن عباد ، وأحسنهم مقالة من يقول : منا أمير ومن قريش أمير ؟ » ورأى أبو بكر
خطر الموقف ، فأسرع ومعه عمر وأبو عبيدة يريدون السقيفة .

فلما بلغوها تولى أبو بكر مجادلة الأنصار فى حزم ورفق . أما عمر فأقام إلى جانبه
ينتظر ما يصير إليه الأمر . فلما رأى الحباب بن المنذر يحرض الأنصار ليثوروا إن لم يكن منهم
أمير ومن المهاجرين أمير قام فقال : « هيات ! لا يجتمع اثنان فى قرن ! والله لا ترضى
العرب أن يؤمروكم ونبيها من غيركم ! ولكن العرب لا تمتنع أن تولى أمرها من كانت
النبوة فيهم وولى أمورهم منهم ! ولنا بذلك على من أبى من العرب الحجة الظاهرة
والسلطان المبين . من ذا ينازعنا سلطان محمد وإمارته ونحن أولياؤه وعشيرته ، إلا مدل
بباطل أو متجانف لإثم ، أو متورط فى هلكة ! » . ورد الحباب يطلب إلى الأنصار
إجلاء المهاجرين عن المدينة أو يتولوا عليهم الأمر ، ثم وجه الحديث إلى المهاجرين
الثلاثة يقول : « أما والله إن شئتم لتعيدنها جَذَعَة » . فصاح به عمر : « إذا يقتلك الله ! » .
ورد الحباب : « بل إياك يقتل ! » .

حركت هاتان العبارتان النفوس إلى الثورة ، فتدخل أبو عبيدة بن الجراح فى الأمر
وقال موجهاً حديثه إلى أهل المدينة : « يا معشر الأنصار ! كنتم أول من نصر وآزر ،
فلا تكونوا أول من بدل وغير » .

سكنت هذه العبارة ثورة النفوس ، فعاد القوم يتجادلون بالحجة ، وانضم بشير بن سعد
من زعماء الخزرج إلى المهاجرين فشق كلمة الأنصار . وقدر أبو بكر أن الأمر استوى
وأن اللحظة لحظة الفصل ، فقام يدعو الأنصار إلى الجماعة ويحذرهم الفرقة ، ثم أخذ
بيد كل من عمر وأبي عبيدة ونادى : « هذا عمر وهذا أبو عبيدة ، فأيهما شئتم فبايعوا ! »
ورأى عمر الناس اختلفوا فلم يدع للخلاف أن تنبت شجرته ، فقام فنادى بصوته الجهورى :
« أبسط يدك يا أبا بكر ! » . وبسط أبو بكر يده فبايعه عمر وهو يقول : « ألم يأمر النبي
أن تصلى أنت بالمسلمين ! فأنت خليفة رسول الله ، فنحن نبايعك لنبايع خير من أحب
رسول الله منا جميعاً » . وبايع أبو عبيدة أبا بكر وهو يقول : « إنك أفضل المهاجرين وثانى
اثنين إذ هما فى الغار ، وخليفة رسول الله على الصلاة أفضل دين المسلمين . فمن ذا ينبغى له
أن يتقدمك أو يتولى هذا الأمر عليك ! » . وتتابع أهل السقيفة فبايعوا أبا بكر مجتمعين ،

لم يندّ عنهم إلا سعد بن عباد . فلما تمت البيعة عادوا إلى المسجد يتلقفون الأنباء من بيت عائشة عن جهاز الرسول . فلما كان الغد جلس أبو بكر في المسجد ، وقام عمر يعتذر إلى المسلمين عما ذكره من أن النبي لم يمت فقال : « إني قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت مما وجدت في كتاب الله ، ولا كانت عهداً عهدته إلى رسول الله ، ولكني قد كنت أرى أن رسول الله سيدبر أمرنا ويبقى ليكون آخرنا . وإن الله قد أبى فيكم كتابه الذي هدى به رسوله ، فإن اعتصمتم به هداكم الله كما هداه به . وإن الله قد جمع أمركم على خيركم ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وثاني اثنين إذ هما في الغار ، فقوموا فبايعوا » . وقام الناس جميعاً فبايعوا بيعة العامة بعد بيعة السقيفة .

هذا أول موقف لعمر بعد وفاة رسول الله . وهو كما ترى موقف حزم وبعد نظر وحسن سياسة بل هو موقف يرشح عمر للإمارة . ويشهد بجدارته لتولى سياسة الدولة الناشئة ، مع إنكاره لذاته وتوجهه بكل تفكيره لخير الجماعة وحسن نظامها . لقد كان أشد الناس جزعاً لوفاة رسول الله فلم يصدق حدوثها ، فلما تيقنها لم يملك الجزع عليه تفكيره ، ولم يصرفه الحزن عن التحدث إلى أبي عبيدة في أجل شأن المسلمين خطراً : في تدبير أمورهم وتوجيه سياستهم . وهو لم يكن يبتغي الأمر لنفسه على جدارته به ، بل كان يفكر فيه تفكيراً متزهاً عن الأثرة والهوى . لذلك أسرع يريد أن يبايع أبا عبيدة ، فلما نبه أمين الأمة إلى أن الصديق أحق المسلمين جميعاً بالأمر لم يتردد في إقرار رأيه . ولم يلبث حين عرف اجتماع السقيفة أن دعا أبا بكر ليواجهوا الأنصار فيه ، ثم لم يصرفه عن مواجهتهم ما قيل له من أن الأنصار قر رأيهم فلن يعدلوا عنه . وذهابه مع صاحبيه إلى السقيفة هو الذي أدى إلى بيعة أبي بكر، وإلى اجتماع كلمة المسلمين .

لم يكن موقف عمر فيما قيل من تخلف على بن أبي طالب وبنى هاشم عن بيعة أبي بكر دون موقفه في السقيفة حزمًا وحسن سياسة . أنا في ريب من روايات التخلف عن البيعة ، وقد أبديت هذا الرأي حين فصلت بيعة أبي بكر ^(١) . لكني لا أستطيع مع ذلك أن أجزم بأن علياً وبنى هاشم أقبلوا على البيعة راضين إقبال غيرهم من المسلمين . والثابت أن فاطمة ابنة رسول الله ظلت مغاضبة أبا بكر إلى أن توفيت . أفكان ذلك لحرمان الصديق إياها ما طلبته ميراثاً لها من أبيها ، أم لأنها كانت ترى زوجها أحق من أبي بكر بالخلافة ؟ ذلك ما يختلف فيه . فأما الذي لا خلاف عليه فذلك أن عمر كان يرى رأى أبي بكر أن تركة النبي صدقة

(١) صفحة ٤٩ وما بعدها من كتاب « الصديق أبو بكر » .

لا تورث ، ولا ريب أن رأيته هذا أغضب فاطمة . أفأدى غضبها إلى ثورة على وإلى تهديد عمر وأخذته الأمر بالحزم ؟ أياً كان ما حدث فقد ترك ما روى عنه أثراً في تاريخ الإسلام لا يزال باقياً . وأقل هذا الأثر عدم إكبار الشيعة وغيرهم من العلويين عمر ، بل عدم رضاهم عنه .

كانت سياسة أبي بكر بعد بيعته ألا يدع أمراً كان رسول الله يصنعه ، وألا يصنع أمراً كان رسول الله يدعه . لذلك كان أول ما أمر به في خلافته أن يتم بعث الجيش الذي جهزه رسول الله بإمرة أسامة بن زيد لغزو الروم بالشام . وقد برم المسلمون بهذا الأمر كما برموا به في عهد رسول الله ، لأن أسامة كان حدثاً لما يبلغ العشرين . وزاد في برهم خشيتهم أن تتعرض المدينة للخطر إذا غاب هذا الجيش عنها وانتقض العرب عليها وقاموا يناوئون سلطانها . لذلك قالوا لأبي بكر : « إن هؤلاء - أى جيش أسامة - جل المسلمين . والعرب على ما ترى قد انتقضت بك ، فليس ينبغي أن تفرق عنك جماعة المسلمين » وأجابهم أبو بكر في حزم : « والذي نفس أبي بكر بيده ، لو ظننت أن السباع تخطفني لأنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو لم يبق في القرى غيري لأنفذته » .

أفكانت سياسة عمر في هذا الموقف كسياسة أبي بكر حزمًا وقوة ؟ ذكروا أن أسامة طلب إلى عمر أن يستأذن أبا بكر في دعوة الجيش إلى المدينة ليكون عون الخليفة على المشركين . وقالت الأنصار لعمر : « فإن أبي إلا أن نمضي فأبلغه عنا واطلب إليه أن يولي أمرنا رجلاً أقدم سناً من أسامة » . ولم يرفض ابن الخطاب طلب أسامة ولم يرفض طلب الأنصار ، بل ذهب إلى أبي بكر فأبلغه ما قالوا . فكان رد الخليفة : « لو خطفتني الكلاب والذئاب لن أرد قضاء قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم » . وقال في طلب الأنصار : « ثكلتك أمك وعدمتك يا ابن الخطاب ! استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمرني أن أنزعه ! »

سار جيش أسامة وفيه جلة المسلمين مهاجريهم والأنصار . وفيه عمر بن الخطاب شأنه شأن رجل منهم يدين بالولاء لأسامة أمير الجند . وسار أبو بكر يودع الجند ويوصيهم . فلما آن له أن يرجع ، قال لأسامة : « إن رأيت أن تعينني بعمر فافعل » . وأذن أسامة لعمر أن يدع الجيش وأن يرجع مع أبي بكر .

من الحق علينا أن نقف هنيئة تنبه إلى هذا الاختلاف في الاتجاه السياسي بين أبي بكر وعمر . فقد كان أبو بكر متبعاً وليس بمبتدع ، فما صنع رسول الله هو لا محالة يصنعه .

وللمسلمين أن يقولوا ما شاءوا ، وأن يخالفوه عن رأيه ، فلن يسمع لهم ما كان يصدر عن أمر رسول الله . وقد أمر رسول الله أن يتم بعث أسامة فليتم . ليختلف المهاجرون والأنصار ، ولتشر شبه الجزيرة كلها . ولتعرض المدينة لما عسى أن تتعرض له من خطر ، كل ذلك لا يمكن أن يصرف الصديق عن إنفاذ ما أمر رسول الله بإنفاذه ، أليس الله قد اصطفاه وأوحى إليه كتابه ، ووعد النصر وأن يحفظ دينه ! فكيف تطوع لمسلم نفسه ألا ينفذ أمره ! وكيف لخليفته الأول أن يكون أول مخالفه .

وكان عمر يرى واجباً على السياسي أن يقيم وزناً لكل ما حوله من الأحداث . ومن هذه الأحداث أن خلاف المهاجرين والأنصار لم يظهر في عهد رسول الله ما ظهر في اجتماع السقيفة ، وأن انتفاض العرب على سلطان المدينة لم يبلغ حد الثورة إلا حين دأبت الأنباء بوفاة رسول الله في مختلف الأرجاء من شبه الجزيرة . إن المسلمين قد كانوا يدينون لأمر رسول الله عن إيمان وتسليم ، وليس من حق أبي بكر أن يطمع في أن يدينوا له كما كانوا يدينون للرسول المصطفى من عند الله . فجدير بالخليفة أن يقيم لهذه الأمور وزنها ، وجدير به ، وقد انقطع الوحي بوفاة الرسول ، أن يكون السياسي الذي يدبر الأمور بثاقب نظره وحسن بصره بالأمور ، بعد أن لم يبق لغير البصر بالأمور تدبير أو سلطان .

هذا اختلاف جوهرى بين الرجلين في سياسة الدولة ، لكن هذا الاختلاف لم يكن ليبنى على تقدير أحدهما صاحبه ومحبته إياه واحترامه له . لذلك أدى عمر لأبي بكر حقه . فلم يصنع أكثر من أن أبلغه رأى المسلمين وأيده بحجته . فلما أصر الصديق على رأيه سار عمر في الجيش جندياً مجاهداً في سبيل الله بإمرة أسامة . وما كان له ألا يفعل وقد بايع أبا بكر وأقر له بخلافة رسول الله . وأدى أبو بكر لعمر حقه ، فاصطفاه وزيراً يشير عليه كما كان يشير على رسول الله . وكذلك ظلت علاقات الرجلين علاقات مودة صادقة واحترام متبادل وتعاون وثيق لخير الإسلام والمسلمين .

وقد حدث مثل هذا الاختلاف في رأى بين الرجلين وجيش أسامة لا يزال في الشمال من شبه الجزيرة يقاتل أنصار الروم . ذلك حين أرادت قبائل عبس وذبيان القريبتين من المدينة أن تمنعا الزكاة . فقد رأى أبو بكر أن يقاتلهم ، ودفع حجة مخالفه في رأى بقوله : « والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم على منعه ! » . وكان عمر من هؤلاء المخالفين القائلين بموادعة من أرادوا منع الزكاة والاستعانة بهم على المرتدين ، وقد كان عنيفاً في تأييد رأيه ، حتى لقد وجه الكلام إلى أبي بكر في شيء من الحدة

يقول : « كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فمن قالها عصم مني ما له ودمه إلا بتحقتها وحسابهم على الله ! » . وأجاب أبو بكر على اعتراض عمر بقوله : « والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ، وقد قال : إلا بتحقتها » . مع هذا الخلاف في الرأي ، ومع أن أبا بكر حمل التبعة كاملة فقاتل الذين منعوا الزكاة وظفر بهم ، لم يتغير ما بين الرجلين من ود ، وسار عمر إلى جانب الصديق مجاهداً في صفوف المسلمين . إنه رجل نظام ، وأبو بكر هو المستول عن شئون الدولة . فواجب عمر أن يشير برأيه ، وواجبه كذلك أن يطيع أمر الخليفة متى أمر . وقد فعل ، ثم بقى الوزير الذى يسمع لقوله وتقدر مشورته .

ظفر أبو بكر بالذين منعوا الزكاة ، فكان ظفروه حجة ملموسة لرجاحة رأيه وحسن سياسته . ويروى عن عمر في هذا الشأن أنه قال : « والله ما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق » . فلما عزم أبو بكر بعد هذا النصر أن يقاتل المرتدين في أرجاء شبه الجزيرة جميعاً لم يخالفه أحد . ولعل المسلمين رأوا في الرجل الذى لزم الرسول عشرين عاماً سويّاً نفحة من روح الرسول جعلته يرى بنور الله مالا يرون ، ويلهم من رأى مالا يلهمون . وسارت جيوش المدينة بإمرة عمرو بن العاص وخالد بن الوليد إلى قضاة وإلى بنى أسد محارب المرتدين وتردهم إلى دين الله ، والمسلمون مطمئنون إلى نصر الله جنده المجاهدين في سبيله ، وابن الخطاب مقيم إلى جانب الخليفة يشير عليه بالرأى ويدبر وإياه سياسة الدولة .

وقضى خالد بن الوليد على الردة في بنى أسد ، وانتقل من منازلهم إلى البطاح يقضى على الردة في بنى تميم ، فقتل زعيمهم مالك بن نويرة وتزوج من امرأته^(١) ، مخالفاً بذلك تقاليد العرب إذ كانوا يجتنبون النساء في الحرب .

غضب أبو قتادة الأنصاري لمقتل مالك بن نويرة بعد ما أظهر إسلامه ، وظنها حيلة من خالد ليتزوج الجميلة ليلي ، وكان يقال إنه يهواها في الجاهلية . وذهب أبو قتادة ومتمم بن نويرة أخو مالك إلى المدينة ، ولقيا أبا بكر وقصا عليه ما رأيا ، فلم يزد على أن ودى مالكا ، وكتب برد السبي ، ثم أنكر على أبي قتادة أن يطعن في خالد أو أن يتهمه . وتحدث أبو قتادة إلى عمر بن الخطاب ، فشاركه عمر في رأيه وانطلق يطعن معه على خالد وينال منه .

(١) راجع تفصيل ذلك في الفصل الثامن من كتاب « الصديق أبو بكر » .

ثم إنه ذهب إلى أبي بكر محققاً وقال له : « إن في سيف خالد رَهَقاً ، وحق عليه أن يقبده » . ولم يكن أبو بكر يُقيد من عماله . لذلك قال حين ألح عمر عليه : « هَبْ يا عمر تأول فأخطأ ، فأرفع لسانك عن خالد » . ولم يكف هذا الجواب عمر ، فلم يكف عن المطالبة بعزل خالد ، حتى ضاق الخليفة بالحاحه فقال له : « لا يا عمر ! ما كنت لأشيم سيفاً سله الله على الكافرين ! » .

هذا جواب حاسم لا ريبه معه في أن أبا بكر لن يعزل خالدأ . أترى عمر اكتفى به ، مطمئناً إلى أنه أدى واجبه في المشورة ، وإلى أن واجبه بعد ذلك أن يتزل على رأى الخليفة وألا يثير الشبهة فيه ؟ كلا ! فقد كان عمر ثائراً بخالد ثورة جعلته يبالغ في النيل منه ، فيجمع من حوله متمماً وأبا قتادة ومن لف لفهما ، ويستنشد متمماً شعره في رثاء مالك ، ويظهر الرضا عنه وعما يقول . وكيف لعمر أن تطيب نفسه فيسكت عن رجل قتل امرأً مسلماً ونزا على امرأته ، فوجب رجمه ! ليكن هذا الرجل سيف الله ! وليكن خال عمر وابن عم أمه ! وليكن له من الفضل في قتال المرتدين ما له ! إن الأمر يتصل بنظام الجماعة والمحافظة عليه . ولا شيء أضرب هذا النظام من التفريق بين الناس في المعاملة . والتسامح مع أحدهم في أمر يؤخذ به غيره ويعاقب عليه . لذلك لم يهدأ ثأثره حتى استدعى أبو بكر خالداً إلى المدينة ، ولا يشك عمر في أن الخليفة سينتهى إلى رأيه فيعزل القائد العبقري ، لكن أبا بكر لم يصنع إلا أن عنف خالدأ على التزوج من امرأة لم يحف دم زوجها ، ثم تجاوز عما كان من قتله مالكاً ومن معه من بني تميم ، وأمره أن يسير ليلقى مسيلمة ورجاله بالهامة ، مطمئناً إلى أن الله سينصر خالدأ على بني حنيفة ، فيصهره النصر وينسى الناس زواجه من ليلى .

لم يترشح عمر مع ذلك عن رأيه فيما صنع خالد وفي وجوب عزله وكان لهذا الإصرار أثره من بعد حين تولى عمر إمارة المؤمنين ، فقد عزل خالدأ عن إمارة الجيش أول ما تولى ، ثم عزله من بعد ذلك عن عمله في الجيش كله . وسنقص تفصيل ذلك ورأينا فيه في مواضعه من هذا الكتاب .

لم ترو كتب التاريخ أن أبا بكر وعمر اختلفا في أمر ما اختلفا في أمر خالد . وهو اختلاف يتفق وطبائع الرجلين واتجاه كل منهما في سياسة الدولة . فقد كان عمر يرى أن لا عذر لرجل عن إثم إلا أن يكفر عنه ، بذلك يستقر الأمر ، ويقوم نظام الحكم على أساس متين من المساواة الصحيحة . والكبراء الذين يأتمون أكبر جريرة عنده ، فالعفو عنهم

أُشيد على نظام الجماعة خطراً. أما أبو بكر فكان يذكر أن رسول الله هو الذي سمى خالدًا سيف الله ، وأنه إذا وجب أن تدرأ الحدود بالشبهات في أوقات السلم ، فأوجب أن تدرأ بها في أوقات البأس والخطر . وقد كان المسلمون في حاجة إلى خالد وعبقريته قيادته يوم استدعاه أبو بكر وعنفه أكثر من حاجتهم إليه من قبل. لذلك لم يعزله أبو بكر ، بل وجهه إلى مسيئمة باليامة ففضى عليه ، ثم وجهه إلى العراق ففتحته ، ثم نقله إلى الشام فأُتسى الروم به وسأوس الشيطان .

أدى إصرار عمر على رأيه في خالد أن يتسقط كل هناة له ، وأن يطلب إلى الصديق مؤاخذته بها . تزوج خالد إثر انتصاره باليامة بنتاً بكرًا ، فكتب الصديق يعنفه ويقول له : « لعمرى يا بن أم خالد إنك لفارغ ! تنكح النساء وبفناء بيتك دم ألف وماتى رجل من المسلمين لم يجفف بعد ! » . ونظر خالد في الكتاب فقال : هذا عمل الأعمى . والأعيسر عمر بن الخطاب . ولما فتح العراق وبلغ فيه منازل هذيل وقضى عليهم ، قتل رجلين معهما كتاب من أبي بكر بإسلامهما : ورأى عمر في مقتلهما ما يؤاخذ خالد به ، وقال عن الرجلين : « كذلك يلقي من ساكن أهل الحرب » .

يرى بعضهم عجباً أن يثور عمر بخالد كل هذه الثورة ، وخالد خال عمر ، وخالد سيف الله وناصر دينه . وقد يزيل من هذا العجب ما يرويه بعض المؤرخين من أن عمر كان سيئ الرأي في خالد من قبل إسلامه ، وكان سيئ الرأي فيه حياته ^(١) . ولعل عمر لم ينس لخالد غزوة أحد وموقفه منها ، وانتصار المشركين على المسلمين بمهارته فيها ، ثم مهاجمته رسول الله لولا أن وقف عمر في وجهه وصدّه عن غرضه . ومهما يكن من شيء فالثابت أن ابن الخطاب لم يحبب خالدًا وإن لم يمنعه ذلك من تقدير قدرته والإعجاب بعبقريته قيادته . وكان خالد يبادل عمر هذا الشعور ، ويرى إصبعه في كل أمر يجيئه من الخليفة لا يوافق هواه . وذلك قوله حين نقله أبو بكر من العراق إلى الشام : « هذا عمل الأعمى ابن أم سخله . حسدني أن يكون فتح العراق على يدي » .

من حقلك أن تعجب لهذا الاختلاف الواضح بين أبي بكر وعمر في أمر خالد بن الوليد . لكن من الحق عليك أن تعجب بهذين الرجلين العظيمين كيف لم يغير هذا الاختلاف البين من مودتهما ومن وثيق. تعاونهما لخير الإسلام والمسلمين . فقد ظل عمر على ولائه

(١) يقول اليعقوبي في تاريخه : « كان عمر سيئ الرأي في خالد على أنه ابن خاله ، لقول كان قاله في عمر » .
والتعبير بابن خاله توسع من اليعقوبي .

لأبي بكر وعلى عهده معه ؟ يؤدى واجبه فى الإدلاء بالمشورة ، وينفذ أمر الخليفة بإخلاص تام فى كل ما يعهد الخليفة إليه فى تنفيذه . وقد ظلت ثقة الصديق بعمر كما كانت ، لم يعرُها ومن ولم تتغير فى قليل ولا كثير . وهذا الإخلاص المتبادل وهذه الثقة الأكيدة هما ملاك النظام فى الدولة ومصدر بأسها وقوتها . ولذلك بلغت المملكة الإسلامية فى عهد هذين الرجلين شأواً لم يتح لمملكة غيرها فى العالم كله ، وظل اسم أبي بكر واسم عمر فى صحف التاريخ علماً على الصدق والأمانة والقوة ، ولا يدانيه فى الجلال والعظمة علمٌ غيره .

أبي أبو بكر أن يُقيد من خالد بن الوليد لقتله مالك بن نويرة وتزوجه من ليلي ، ووجهه إلى اليمامة ، فكان نصره فيها حاسماً ، وكان إيذاناً من الله بالقضاء على الردة فى أرجاء شبه الجزيرة جميعاً ، وإن استشهد فيها من المسلمين ألف ومائتان . وقد جزع أهل المدينة لمن استشهدوا ، وكان عمر بن الخطاب من أشدهم جزعاً لمقتل أخيه زيد ، حتى لقد واجه ابنه عبد الله حين رجع إلى المدينة بقوله : « ما جاء بك وقد هلك زيد ؟ ألا وارىت وجهك عنى ! » وأجابه ابنه فى صدق وإيمان : « سأل الله الشهادة فأعطيا ؟ وجهت أن تساق إلى فلم أعطها » .

على أن جزع عمر لمقتل أخيه لم يثنه عن التفكير فى أمر هو أجل الأمور فى حياة الإسلام والمسلمين خطراً ، فقد كان فيمن استشهد عدد من حفاظ القرآن . فما عسى أن يكون الأمر إذا تلاحقت الغزوات فقتل فيها مثل من قتل من الحفاظ باليمامة ؟ فكر عمر فى هذا الأمر حتى استقر رأيه ، ثم ذهب إلى أبي بكر وهو بمجلسه من المسجد ، فقال له : « إن القتل قد استحر بقراء القرآن يوم اليمامة ، وإنى أخشى أن يستحر القتل بالقراء فى المواطن كلها ، فيذهب قرآن كثير . وإنى أرى أن تأمر بجمع القرآن » .

فوجئ الصديق بهذا الاقتراح فكان جوابه : « كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ » وأيد عمر رأيه بالحجة فأقنع أبا بكر ، فدعا زيد بن ثابت وذكر له ما دار بينه وبين عمر ، ثم قال له : إنك رجل شاب عاقل ولا تهملك . كنت تكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتتبع القرآن فأجمعه » وتردد زيد كما تردد أبو بكر ، ثم شرح الله صدره للذى شرح له صدر أبي بكر وعمر ، فقام فتتبع القرآن يجمعه من الرقاع والأكتاف والعُسب وصدور الرجال . وكذلك كانت مشورة عمر هى التى أدت إلى جمع القرآن وإلى بقائه كما جمع من يومئذ ، حتى ليقول عنه المستشرق الإنجليزى وليم ميور : « والأرجح أن العالم كله ليس فيه كتاب غير القرآن ظل اثنى عشر قرناً كاملاً ينص هذا مبلغ صفاته ودقته » .

وتذهب رواية إلى أن عمر أول من جمع القرآن في المصحف . وهذا قول يخالف التواتر . على أن التواتر يقر بفضلله في المشورة على أبي بكر بالجمع وإقناعه به . فلو أن عمر لم يتنبه إلى ما قد يتعرض له القراء في غير اليأمة من المواطن ، وما قد يترتب على ذلك من ذهاب قرآن كثير ، لما فكر الصديق في جمع القرآن ولما أقدم عليه . بل لو أن عمر لم يراجع أبا بكر حين قال : « كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله » ولم يقنعه بضرورة الجمع لما حرص أبو بكر عليه ، ولا دعا زيد بن ثابت ليقوم به . فإذا كان لأبي بكر من الفضل في هذا العمل العظيم ما جعل على بن أبي طالب يقول : « رحمة الله على أبي بكر ! كان أعظم الناس أجراً في جمع المصاحف » . فلا ريب في أن عمر يشاركه في الأجر والفضل جميعاً ، وفي أن المسلمين مدينون له ذئهم لأبي بكر في جمع كتاب الله . وهذه واحدة من نفحات روحه العظيمة ، ومن أجل هذه النفحات وأعظمها خيراً وبركة .

لعلك رأيت فيما سبق ما بلغه عمر من مكانة في عهد الصديق ، ورأيت أنه كان في هذا العهد كما كان في صحبة رسول الله رجل مشورة وحسن سياسة أكثر مما كان رجل مواقع وغزوات . بل لقد رأيت كيف خالف أبا بكر في قتال من منعوا الزكاة ، كما ود قبل ذلك ألا يتم بعث أسامة . فلما رأى سياسة الجهاد والحزم تؤدي إلى الرفعة والنصر ، آمن بها ، وأيد أبا بكر فيها بكل قوته . أليست سياسة الجهاد هي التي قضت على الردة وأعادت المرتدين إلى حظيرة الإسلام ، وجمعت شبه الجزيرة إلى لواء واحد ؟ أو لم تفتح هذه السياسة أبواب العراق وتمهد للإدالة من دولة كسرى ؟ لا عجب إذاً أن يؤمن عمر بها ، وأن يندفع في تأييدها اندفاعه في تأييد كل ما يؤمن به .

لما تقدم خالد بن الوليد في العراق ، ودوت أنباء نصره في شبه الجزيرة وما حولها ، عزم أبو بكر على فتح الشام . وأصبح يوماً فدعا إليه أهل الرأي وعمر في مقدمتهم ، وذكر لهم أن رسول الله كان عول أن يصرف همته إلى الشام ، فقبضه الله إليه ، واختار له ما لديه . « والعرب بنو أم وأب . وقد أردت أن أستنفرهم إلى الروم بالشام ، فمن هلك منهم هلك شهيداً ، وما عند الله خير للأبرار ، ومن عاش منهم عاش مدافعاً عن الدين ، مستوجباً عند الله عز وجل ثواب المجاهدين » . وطلب إليهم رأيهم في ذلك ، فكان عمر بن الخطاب أسبقهم إلى إجابته ، قال : « والله ما استبقنا إلى شيء من الخير قط إلا سبقتنا إليه . قد والله أردت لقاءك بهذا الرأي الذي ذكرت ، فما قضى الله أن يكون ذلك حتى ذكرته الآن ، فقد أصاب الله بك سبل الرشاد . سرب إليهم الخيل في أثر الخيل ، وابعث الرجال تتبعها

الرجال ، والجنود تتبعها الجنود ، فإن الله عز وجل ناصر دينه ، ومقر الإسلام وأهله ، ومنجز ما وعد رسوله .

لم يتحمس الحاضرون لهذه الدعوة مع ما كان من كلام أبي بكر وعمر ، بل تناولوا الحديث وقد أخذتهم هيئة الروم . فلما فرغوا منه عاد أبو بكر يدعوهم للتجهز فسكتوا . عند ذلك صاح فيهم عمر : « مالكم يا معشر المسلمين لا يجيبون خليفة رسول الله إذ دعاكم لما يحييكم ! » وهزت هذه الصيحة الحاضرين ، فرضوا الجهاد وإن آثروا أن يستعين الخليفة على عدوه بأهل اليمن وأهل شبه الجزيرة جميعاً .

تقف هنا وقفة أخرى ، فهذا التغير الذي طرأ في اتجاه عمر ، وأدى به إلى تأييد سياسة الغزو بكل هذه القوة ، يعزز تصويرنا السابق لطريقة تفكيره ، ويزيدنا اقتناعاً بأنه كان رجلاً عملياً لا يقيم وزناً للفكرة من حيث هي ، ولذاتها ، بل من حيث ما تترك من أثر في واقع الحياة . ذلك ما ذكرناه حين صورنا طريقة تفكيره لمناسبة إسلامه . وانقلابه من سياسة الحذر إلى سياسة الغزو في عهد الصديق يزيد هذه الصورة جلاءً ووضوحاً . فهو قد كان للإسلام مباعدًا ، وكان على المسلمين حرباً حين لم يكن للمسلمين من البأس ما يحمل غيرهم على الاعتداد بهم ، فكان يرى وجودهم خطراً على نظام مكة وعلى مكائنها الدينية . فلما رأى المسلمين يثبتون على دينهم ويحتملون الأذى والتضحية في سبيله ، ويبلغ بهم ذلك حتى يهاجروا عن وطنهم ، تبين له ما لهذا الدين الجديد من سلطان على نفوس من يدينون به . وأيقن أنهم لن يغلبوا . عند ذلك راجع نفسه وجعل يفكر فيما يسمع من القرآن ، حتى آمن بالله ورسوله وما جاء من عند الله ، فلما آمن أيد المسلمين بمثل القوة التي كان يحاربهم بها من قبل . وهو قد كان لسياسة أبي بكر في القتال مباعدًا . لم يطب نفساً ببعث أسامة ولم يرض قتال الدين منعا الزكاة . فلما جهز أبو بكر المدينة لحروب الردة وقف بعيداً عن هذا التجهيز ، فلا يكاد المؤرخون يذكرون له يومئذ رأياً . لكن سياسة أبي بكر في الغزو نجحت ففضت على المرتدين وفتحت العراق . عند ذلك انقلب عمر يؤيدها بكل قوته ، كما آمن فانقلب يؤيد الإسلام بكل قوته .

وقد كان لهذا الاتجاه الجديد في تفكير عمر أثره من بعد في استخلاف أبي بكر إياه ، وفي نجاح سياسة الفتوح التي بدأها أول الخلفاء . وسنرى من بعد كيف أدت حماسة عمر لهذه السياسة إلى إقامة الإمبراطورية الإسلامية على أنقاض الإمبراطوريتين الفارسية والرومية . على أن ما حدث يومئذ من تغير في اتجاه عمر السياسي لم يصحبه تغير في تفكيره

الاجتماعي . وكان تفكير عمر في الناحية الاجتماعية يخالف تفكير الصديق في طائفة من الأمور الجوهرية مخالفة تبلغ بعض الأحيان حد المناقضة . كان أبو بكر شديد الحرص على المساواة بين المسلمين لا يفرق فيهم بين عربي وعجمي ، ولا بين السابقين إلى الإسلام ومن دانوا بعدهم به . فُتِحَ في عهده منجم للذهب على مقربة من المدينة فكان يسوي في قسمة الذهب الذي يجي منه بين المسلمين . وقيل له في تفضيل السابقين إلى الإسلام على قدر منازلهم ، فكان جوابه : « إنما أسلموا لله ووجب أجرهم عليه ، يوفيهم ذلك في الآخرة ، وإنما هذه الدنيا بلاغ » . ولقد دعا أهل مكة يشاورهم في غزو الشام ويستمدهم إليه ، كما فعل مع أهل المدينة . أما عمر فكان يميل بتفكيره إلى نظام الطبقات ، كان يؤثر السابقين إلى الإسلام ، ويؤثر أهل البيت على هؤلاء السابقين ، وقد ترك هذا التفكير العمري أثراً في حياة المسلمين وفي سياسة الدولة الإسلامية وجه التاريخ الإسلامي في كثير من الحقب ، ولا يزال باقياً إلى اليوم . وسنرى من ذلك ، حين الكلام عن الديوان وعن نظام الحكم ، ما لا يدع مجالاً للريب فيه .

وهو لم يكن يخفي هذا الميل إلى تفضيل بعض الطبقات على بعض في عهد أبي بكر . لما شاور الصديق أهل مكة في غزو الشام واستمدهم إليه ، على نحو ما فعل مع أهل المدينة ، عارضه عمر في ذلك معارضة أساسها الحرص على أن يكون للمهاجرين والأنصار من السابقين إلى الإسلام أولوية في الرأي والسلطان على سائر المسلمين . وقد اعترض سهيل ابن عمرو رأي عمر في ذلك وقال له : « ألسنا إخوانكم في الإسلام وبنو أبيكم في النسب ! أفئتنكم أن كان الله قدّم لكم في هذا الأمر قدماً صالحاً لم تؤث مثله قاطعوا أرحامنا ومستبينون بحقنا ؟ » . وأجابه عمر في صراحة : « إني والله ما قلت ما بلغكم إلا نصيحة لمن سبقكم للإسلام وتحرياً للعدل فيما بينكم وبين من هو أفضل منكم من المسلمين » .

على أن ما رآه عمر من تفضيل السابقين للإسلام وتفضيل أهل بدر وتفضيل آل البيت ، لم يكن مصدره الهوى ، وإنما كان مصدره الاقتناع ، فلم يكن له أي أثر في معاملته لهؤلاء جميعاً وفي عدله بينهم في خلافة أبي بكر وفي خلافته . ذلك أنه كان مفطوراً على العدل ، كمل في نفسه معناه وتجسمت في بصيرته صورته . ولي القضاء في عهد أبي بكر عامين فلم يختلف إليه متقاضيان . ولا ريب أن قد كان لاشتغال المسلمين بالغزو والفتح في حروب الردة وفي فتح العراق والشام أثر في ذلك كبير . ولا ريب كذلك في أن ما اشتهر عن عمر من العدل قد كان له فيه أثر أي أثر . فمن العوامل التي تشجع الناس

على التقاضى طمع من لا حق له فى أن يخطئ القاضى فيضل طريق الحق ، أو يحابي فيحيد عن هذا الطريق ، ولم يعرف الناس أن عمر كان يحابي فى الحق أحداً ، أو أنه كان ينظر فى الأمور بغير روية أو تمحيص يهديانه الحق ويكشفان له عنه . لا عجب وذلك شأنه ألا يذهب إليه متقاض يلتمس عنده غير الحق . ثم لا عجب أن يخشى الباغى سطوته ، فيرجع عن بغيه ويرد إلى صاحب الحق حقه .

وكان العدل فى فطرة عمر منذ نشأته ، ثم نمت فكرة العدل فى نفسه حتى بلغت الكمال ، لأنه سما بعقله وقلبه فوق شهوات هذه الحياة الدنيا ، فلم يجعل لها عليه سلطاناً . اشتغل بالتجارة صدّر شبابه فكفاه منها أن ترزقه وترزق عياله رزق كفاف لا رزق نعمة وترف . وكان يذهب فى تجارته إلى العراق وإلى الشام واليمن ، فكان أشد حرصاً على مقابلة الأمراء والحكماء من أهل هذه البلاد ليزداد بالتحدث إليهم علماً ، منه على أن تزدد تجارته ربحاً فيصبح من الأغنياء . فلما أسلم اتجه به إسلامه شيئاً فشيئاً إلى ناحية التطهر ، فاتخذ من التقشف وسيلته إلى هذه الغاية . لذلك استغنى عما فى أيدي الناس ، فلم يكن له عند أحد منهم حاجة ، ولم يكن له فى أحد منهم مطمع أو مأرب . ولعل ما عرف عنه من غلظة قد دفعه إلى هذا التطهر وأعانه عليه ، فهو لم يكن يبالي أن يقول لكل إنسان كل ما يعتقده من غير مداراة أو التماس للرضا . ألم يذهب إلى رسول الله إثر عهد الحديبية يقول له : « أأنت برسول الله ؟ أو لسنا بالمسلمين ؟ أو ليسوا بالمشركين ؟ فعلام نعطي الدنيا فى ديننا ! » . ولم يكن عمر يصطنع هذه الجراءة معتزلاً بها ما استغنى عن الناس ، فإذا احتاج إليهم دارى وتزلف ، فإنما يدارى ويتزلف من تذلله الدنيا وتستهويه ، فأما من أذل الدنيا مستغنياً عنها فهو أشد استغناء عن الزلفى وعن المداراة ، وذلك شأن المتطهرين أولى النفوس الكبيرة والقلوب المصفاة . وكان عمر فى الطليعة من هؤلاء .

هذه الصفات التى اجتمعت لعمر مالت به إلى إثارة الخير العام على نفسه وعلى أهله وذويه . وهذا التفكير الذى انتهى به إلى أن يؤمن بسياسة أبي بكر فى التوسع بالعراق والشام ، جعلت أبا بكر يراه أجدر من يخلفه على سياسة المسلمين . لكن فى عمر شدة وغلظة ترغبان بالكثيرين من أولى الرأى عن مودته . وأصحاب الرأى هم أعوان الخليفة فى سياسة الدولة . فإذا انقطعت المودة بينه وبينهم لم يسرعوا إلى معاونته بالرأى ، فشئ عليه أن يسوسهم وأن يسوس الدولة بهم . أفلا يجمل بأبي بكر أن يوازن بين صفات عمر وحسن سياسته وبين ما فطر عليه من غلظة قد تفسد عليه الأمر ثم لا تكافئها سائر مزاياه ؟

فكر الصديق في هذا الأمر حين شعر في مرضه بأنه مشف على الموت . أتراه يدع المسلمين يختارون لأنفسهم ، فلا يشير عليهم في الأمر برأى ولا يستخلف منهم أحداً ؛ وله أسوة في رسول الله ؟ ! هذا أيسر طريق وأهونه . لكن الصديق ذكر سقيقة بنى ساعدة وموقف الأنصار بها ، وذكر ما كان موشكاً أن يحدث لولا أن جمع الله كلمة المسلمين على بيعته . ولئن اختلف المسلمون حين وفاته ليكون اختلافهم أجسم خطراً ، فلم يبق الأمر دائراً بين المهاجرين والأنصار دون غيرهم بعد أن جاهد العرب ولا يزالون يجاهدون في العراق والشام ، يواجهون فارس والروم . فإذا قبض واختلفوا ، أدى اختلافهم إلى فتنه قد تثور في بلاد العرب كلها ، فتفسد الأمر وتقضى على سياسة التوسع وهو لا يزال في بداءته . فأما إذا استخلف وجمع كلمة المسلمين على من استخلفه فقد اتقى ما يخشى . وإذا كان رسول الله لم يستخلف ، فذلك لثلاث يظن الناس أن من استخلفه قد استمد الأمر على المسلمين بوحى من عند الله ، فأصبح خليفة الله . ولا خوف من مثل هذا الظن إذا استخلف أبو بكر ، فجنب المسلمين الاختلاف ، وكفل لسياسة التوسع الاستمرار والنجاح . فليفعل ! وليكن عمر خليفته ! وليجمع كلمة المسلمين عليه ! وهو إن استطاع أن يجمعها فذلك التوفيق من الله توفيقاً ينصر دينه .

وأصبح فدعا إليه عبد الرحمن بن عوف فسأله عن عمر ، فقال : « هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ، ولكن فيه غلظة » قال أبو بكر : « ذلك لأنه يراني رقيقاً ، ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه ، ويا أبا محمد قد رمقته فرأيت أنه إذا غضبت على الرجل في الشيء أراني الرضا عنه ، وإذا لنت له أراني الشدة عليه » . وانصرف عبد الرحمن ، فدعا الخليفة عثمان بن عفان فسأله عن عمر ، فقال : « اللهم علمي به أن سريره خير من علانيته ، وأنه ليس فينا مثله » . وبعد انصراف عثمان شاور أبو بكر سعيد بن زيد وأسيد بن حضير وغيرهما من المهاجرين والأنصار ، حريصاً على أن يجمع كلمتهم على خلافة عمر . وسمع بعض أصحاب النبي بمشاورات أبي بكر في استخلاف عمر ، فأشفقوا من غلظة ابن الخطاب وشدته أن يفرق ذلك كلمة المسلمين ، فاجتمع رأيهم على أن يهبوا بالخليفة ليرجع عن عزمه . واستأذنوا فدخلوا عليه ، فقال طلحة بن عبيد الله : « ما أنت قائل لربك إذا سألك عن استخلافك عمر علينا ، وقد رأيت ما يلقى الناس منه وأنت معه ، فكيف به إذا خلا بهم بعد لقاءك ربك ؟ ! » . وغضب أبو بكر لما سمع من ذلك وصاح بأهله : « أجلسوني . فلما أجلسوه قال ، ولا يزال الغضب آخذاً منه مأخذه » أبالله تخوفوني !

خاب من تزود من أمركم بظلم ! أقول : اللهم استخلفت على أهلك خير أهلك ! . ثم انجه إلى طلحة فقال له : « أبلغ عني ما قلت لك من وراءك » .

أشفق أبو بكر من هذا الحديث ألا يكون قد جمع كلمة المسلمين على الرضا بخلافة عمر له ، ففضى ليله مؤرقاً ، فلما أصبح دخل عليه عبد الرحمن بن عوف فبادله التحية . ثم تحدث الصديق وكأنما عناه ما حدث بالأمس فقال : « إني وليت أمركم خيركم في نفسي ، فكلكم ورم أنفه من ذلك يريد أن يكون الأمر له دونه » وأجابه عبد الرحمن : « خفف عليك رحمك الله ! فإن هذا يهيضك . إنما الناس في أمرك بين رجلين : إما رجل رأى ما رأيت فهو معك ، وإما رجل خالفك فهو مشير عليك . وصاحبك كما تحب ، ولا نعلمك أردت إلا خيراً ، ولم تزل صالحاً مصلحاً » .

لم يكتف أبو بكر بمشاورة أولى الرأي من المسلمين وبخاصة بعد أن رأى منهم من خالفه في رأيه . لذلك أشرف من حجرة بداره على الناس بالمسجد ، فقال يخاطبهم جميعاً : « أترضون بمن أستخلف عليكم ؟ فإنني والله ما ألوت من جهد الرأي ، ولا وليت ذا قرابة ، وإني قد وليت عمر بن الخطاب ، فاسمعوا له وأطيعوا ! » وأجاب الناس : « سمعنا وأطعنا » عند ذلك رفع يديه إلى السماء وقال : « اللهم إني لم أرد بذلك إلا صلاحهم ، وخفت عليهم الفتنة فعملت فيهم ما أنت به أعلم ، واجتهدت لهم رأياً فوليت عليهم خيرهم وأقواهم عليهم وأحرصهم على ما أرشدهم » . وسمع الناس دعاءه فزادتهم كثرتهم اطمئناناً لما صنع .

ودعا أبو بكر عمر فعهد إليه وأوصاه بمتابعة الحرب في العراق والشام من غير هوادة ، وذكره بما يجب على من ولي أمر المسلمين من تحرى الحق ، وبأن الله ذكر آية الرحمة مع آية العذاب ، ليكون العبد راغباً راهباً لا يثنى على الله غير الحق ، فإن فعل لم يكن غائب أحب إليه من الموت ، يحاسبه الله بعده فيثيبه عن الحق وإتباعه . فلما فرغ من وصيته خرج عمر من عنده وهو يفكر في هذا الأمر الذي ألقى على عاتقه فود لو أن الصديق برئ من مرضه ليواجه موقفاً ما أدقه .

لكنه لم يتردد في قبول ما ألقى عليه متى آن له أن ينهض بتبعته . إنها تبعة عظيمة وععب جم المتاعب . لكن ! من لهذا العبء كابن الخطاب يحمله وينهض به ! ولقد حملة عمر بعزم وقوة ، فلم يترك هذه الدنيا حتى امتد الفتح الإسلامي فشمّل فارس والشام ومصر ، وحتى قامت الإمبراطورية الإسلامية على أمتن دعامة وأقوى أساس .

الفصل الخامس

عمر يستفتح عهده

قُبِضَ أبو بكر بعد مغيب الشمس من مساء الاثنين لإحدى وعشرين ليلة خلت من شهر جمادى الآخرة للسنة الثالثة عشرة من الهجرة (٢٢ أغسطس سنة ٦٣٢ م) فلما جنَّ الليل غُسلَ وحُمِلَ على السرير الذي حمل عليه رسول الله إلى المسجد ، وصُلي عليه ، ونُقل جثمانه إلى قبر الرسول ، ودُفِنَ في حفرة إلى جنبه صلى الله عليه وسلم ، وجُعل رأسه إلى كتف رسول الله وألصق اللحد باللحد . وقد تولى دفنه عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وطلحة ابن عبيد الله وعبد الرحمن بن أبي بكر .

أتم عمر واجبه الأخير للخليفة الأول ، وخرج من حفرة القبر بدار عائشة فسلمَ على أصحابه ، ثم انطلق عائداً أدراجَه يؤمُّ داره بعد منتصف الليل^(١) . ودخل مضجعه وجعل يفكر فيما يتنفس عنه الغد . فسيبائه المسلمون من بكرة النهار ليتولى أمورهم ، فيواجه منهم من رضى استخلافه كارهاً ، ثم يواجه الموقف الحربي الجليل الدقيق في العراق وفي الشام ؛ فماذا عسى أن يفعل ليتغلب على هذين الأمرين وهما بأعظم مكان من جلال الخطر في حياة الدولة الناشئة .

كان موقف المسلمين بالعراق والشام يومئذ بالغاً غاية الدقة ، فقد جمدت قوات المسلمين بالشام أمام قوات الروم فأُنجدها أبو بكر بخالد بن الوليد في عدد من جيش العراق . مع

(١) أورد ابن سعد في الطبقات روايات عن أول خطبة خطبها عمر ، ومنها رواية مسندة إلى عفان بن مسلم وهب بن جرير عن جرير بن حازم عن حميد بن هلال عن شهد وفاة أبي بكر ، مجرى بما نصه : « فلما فرغ عمر من دفنه نقض يده من تراب قبره ، ثم قام خطيباً مكانه » ثم تورد خطباً سيتلو القارئ نصه في موضعه من هذا الفصل . ونحن نرتاب في قيام عمر بخطب في هذا الموقف ، ونرجح أن عمر ألقى هذا الخطاب في موقف آخر فقد أبهر عمر أبا بكر كما أبهره على بن أبي طالب وابنته عائشة أم المؤمنين لأول ما ذاع نبأ وفاته بعد مغيب الشمس ، ولم يزد عمر في تأيينه على أن قال : « يا خليفة رسول الله ! لقد كلفت القوم بملكك تعباً ، وليتهم نصباً . فهيات من شق غبارك ، فكيف اللحاق بك » . وقد دفن أبو بكر بعدما جن الليل . ودفن بدار عائشة في الحفرة التي دفن فيها رسول الله ، ولم يكن بالحفرة أحد غير اللذين تولوا الدفن . وقد أراد عبد الله بن أبي بكر أن يعاونهم ، فقال له عمر : « كفيت » . فليس طبعياً أن يقوم عمر خطيباً في هؤلاء . ثم إن أكثر الناس كانوا قد أووا إلى منازلهم ، فلم يكن منهم بالمسجد في هذا الساعة إلا قليلون هم أهل الصفة ، لأن المسجد لم يكن يضاه في ذلك العهد .

ذلك أقامت القوات وخالد على رأسها ولا يبلغ المسلمين بالمدينة من نبشها ما يبعث إلى نفوسهم الأمل في نصرها أو يطمئنهم على مصيرها . وقد ضعف جيش العراق بغياب خالد فيمن فصل بهم من المسلمين إلى الشام ، فلم يستطع المثنى بن حارثة الشيباني ، على براعته ومقدرته ، أن يحتفظ بكل ما غنمه المسلمون من سواد العراق ، فارتد إلى الحيرة وتحصن بها . حقاً إنه انتصر على جيش من الفرس وجهه شهريران بن أردشير بقيادة هرمز جاذويه ، فالتقى هو والمسلمون على أطلال بابل فردوه مدحوراً . لكن المثنى رجع بعد نصره يتحصن بمواقفه الأولى خيفة أن يُباغِت ، موقناً أنه لن يستطيع التقدم وإن استطاع المقاومة . بل لقد تصبح المقاومة أمراً عسيراً إذا اطمأن بلاط فارس وزال اضطرابه . لهذا كتب إلى أبي بكر يستأذنه في الاستعانة بمن ظهرت توبتهم من أهل الردة ، وكان أبو بكر قد حرم الاستعانة بهم في الحرب . فلما أبطأ عليهم رد الخليفة استخلف بشير بن الخصاصية على من بالعراق من المسلمين ، وذهب إلى المدينة يعرض موقفه الدقيق ، ويدافع عن رأيه في الخروج منه .

تري كيف يواجه عمر هذه الأمور كلها ؟ في هذا وفيما يتصل به بات يفكر ليله ، ضارعاً إلى الله أن يلهمه الرأي ، وأن يهديه الصراط السوي . إنه سيرى المثنى في طليعة من يراهم متى أصبح ، وسيطلب المثنى إليه ماطلبه إلى أبي بكر من قبل ، أن يعينه بمن ظهرت توبتهم من أهل الردة ، سيردد المثنى أن التائبين من أهل الردة يطمعون في مغنم الغزو ، فلا أحد أنشط إلى الحرب منهم ، وقد أوصى أبو بكر عمر في أمر العراق وصية لا بد من تنفيذها ، إذ دعاه إليه وقال له : « اسمع يا عمر ما أقول لك ثم اعمل به ! إني لأرجو أن أموت من يومى هذا . فإن أنا مت فلا تمسين حتى تندب الناس مع المثنى ، وإن تأخرت إلى الليل فلا تُصبحن حتى تندب الناس مع المثنى . وإن فتح الله على أمراء الشام فاررد أصحاب خالد إلى العراق فإنهم أهل ولاة أمره وحده ، وهم أهل الضراوة بهم والجرأة عليهم » . أفيندب الناس مع المثنى أم يدعه يستعين بمن ظهرت توبتهم من أهل الردة ؟ إنه ليخشى أن يتقاعس الناس إذا ندبهم بعد ما رأوا أصحابهم بالشام لا يستطيعون التقدم فيه ، ورأوا المثنى بالمدينة خائفاً من الفرس وصولتهم . ولكن المسلمين لابقاء لهم بالعراق إذا لم تعزز قواتهم فيه بعدد قوى . والتفكير في الانسحاب من تلك البلاد أمر لا يخطر للمثنى ببال ، فهو الذى دفع أبا بكر لغزوها ، وهو الذى تقدم خالداً والمسلمين جميعاً إليها ، فليس حيناً على نفسه أن يجلو عن بلد كان الطليعة في غزوه ، وأن يجلو عنه وهو موقن بمقدرته على فتحه . ولو أن عمر أمده بالتائبين من أهل الردة ، لتابع الفتح ففض على كسرى إيوانه .

ولم يخطر الانسحاب من العراق ببال عمر كذلك ؟ فإنما استخلفه أبو بكر ثقة منه بأنه أقدر المسلمين على متابعة سياسته ولا سبيل إلى متابعة هذه السياسة إلا أن يأخذ الأمر بالحزم . وأن ينفذ وصية الصديق فيندب الناس مع المثنى ، وأن يعزز قوات المسلمين بالشام . أترى وجوه المسلمين وأصحاب رسول الله الذين برموا باستخلافه يعاونونه في ذلك صادقين ؟ وإذا ترددوا في معاونته فما عساه يصنع ؟ وماذا يكون من أثر ترددهم في العرب وفي ولائهم للمدينة ؟ ألا إن سياسة الحزم وحدها هي التي تنجح في هذا الموقف . والحزم لا ينقص عمر . فليعزم الأمر ، وليتوكل على الله !

بات عمر وقد عناه التفكير في هذا كله ، وأصبح فخرج إلى الناس بالمسجد ، فأقبلوا على بيعته إقبالا سكن بعض ما جاشت به نفسه . فلما كان الظهر وازدحم الناس للصلاة ، صعد عمر المنبر درجةً دون الدرجة التي كان يقوم أبو بكر عليها ، فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على النبي ، وذكر أبا بكر وفضله ثم قال : « أيها الناس ! ما أنا إلا رجل منكم ، ولولا أي كرهت أن أرى أمر خليفة رسول الله ماتقلدت أمركم » . قال هذه العبارة متأثراً في تواضع ورفق أخذ بهما الناس ورأوا فيهما دليلاً على صدق فِراسة الصديق فيه ، وبُعد نظره في استخلافه ، فاثنوا على عمر خيراً وزادهم ثناءً عليه أن رأوه يتوجه بنظره إلى السماء ويقول : « اللهم إني غليظ فليتي ! اللهم إني ضعيف فقوتي ! اللهم إني بخيل فسختي ! » . وأمسك عمر هنية حتى سكن الناس ، ثم قال : « إن الله ابتلاكم بي ، وابتلاني بكم ، وأبقاني فيكم بعد صاحبي . فوالله لا يحضرني شيء من أمركم فيليه أحد دوني ، ولا يتغيب عني فألو فيه عن الجزء والأمانة ، ولئن أحسنوا لأحسنن إليهم ، ولئن أساءوا لأنكئن بهم » .

أتم عمر كلامه ثم نزل فأم الناس للصلاة ، حتى إذا فرغ منها التفت إليهم فندبهم للذهاب إلى العراق مع المثنى ، وذكر لهم وصية أبي بكر في ذلك . وسمع الناس نداء الخليفة ، فنظر بعضهم إلى بعض ثم لم يجب الدعوة منهم أحد . وكأنما ذكروا ما أصاب إخوانهم بالشام ، فلم يريدوا أن يصابوا بمثله . أليس أبو بكر قد دعاهم لغزو الشام فترددوا فقام عمر يومئذ فصاح بهم : « مالكم يامعشر المسلمين لا يجيبون خليفة رسول الله إذا دعاكم إلى ما يحييكم ! » عند ذلك أجابوا الدعوة ، فساروا لمواجهة هرقل وجنوده . وهام أولاء أبو عبيدة بن الجراح وعمر بن العاص ويزيد بن أبي سفيان ، ومن معهم من الصحابة ومن تبعهم من الأمراء والأبطال من مختلف الأرجاء في شبه الجزيرة ، في موقفهم من الروم لا يستطيعون التغلب عليهم ، ثم لم يُغن عنهم أن أمدهم أبو بكر بخالد بن الوليد بعدما دوّخ الفرس بانتصاراته

في العراق . أتراهم يكونون أحسن حظاً إذا لبوا نداء عمر وساروا مع المثني في العراق ؟ أم تراهم يقفون هناك من جنود كسرى موقف أصحابهم بالشام من جنود هرقل ؟ ! وليس يطمع أحد منهم في أن يرده عمر خالداً إلى العراق وهم يعلمون سوء رأيه فيه ، ويذكرون موقفه منه في حادث مالك بن نويرة .

والمثني بن حارثة قائد عظيم لاريب ، لكنه ليس من قريش وليس من أصحاب رسول الله ، بل هو من بني بكر بن وائل . ثم إنه لم يلبث ، حين فصل ابن الوليد من العراق إلى الشام ، أن انسحب من سواد العراق إلى الحيرة ، ثم جاء إلى المدينة يستمد الخليفة ، ويدل بذلك على أنه في مكان من الفرس لا يحسد عليه . ولعل له عنده ، فاسم الفرس كان يلقي في قلوب العرب الرعب . ولقد ظن بعضهم أن خالداً غلبهم لأنهم استخفوا بادئ الرأي بأمره ، فلم يواجهوه من قوتهم بما يرده على عقبه . أما وذلك الشأن فما لم ولقتال قد تدور عليهم دائرته ؟

كم يخف أحد من الزعماء وأولى الرأي ملياً نداء عمر . وإذا تناقل هؤلاء كان غيرهم من جمهور الناس أكثر تناقلاً . هنالك أطرق عمر هنية ، ثم عاد إلى مجلسه من المسجد وعاد الناس يتتابعون على بيعته وانصرف الناس بعد العشاء ، وبقي عمر ليله يفكر . فلما أصبح وأخذ مكانه من المسجد ، وعاد الناس يتتابعون على بيعته ، ونادى المنادى لصلاة الظهر ، فما لبث عمر حين انفتل منها أن نادى في الناس بصوته الجهير يأمرهم أن يردوا سبايا أهل الردة إلى عشائهم ، ويعلل ذلك بقوله : « إني كرهت أن يصير السبي سنة في العرب » .

سمع الناس هذا الأمر ، فشخصت أبصارهم إلى عمر ، وجعلوا يتساءلون بينهم : ماذا أراد به ؟ ! لقد سبي المسلمون من العرب في حروب الردة تنفيذاً لأمر أبي بكر حين أذاع في أرجاء شبه الجزيرة أنه أمر كل قائد من قواده ألا يقبل من مرتد إلا الإسلام ، ومن أبي يقائله على ذلك ، ولا يبقى على أحد منهم قدر عليه ، وأن يحرقهم بالنيران ويقتلهم كل قتلة ، ويسبي النساء والنذاري . أفيريد عمر بهذا الأمر أن يخالف أبا بكر وأن يجري على غير سنته ؟ أم أنه رأى الناس تقاعسوا حين نديهم للذهاب مع المثني فأراد أن يستميل العرب من مختلف القبائل إليه ليمد المثني بهم ؟ أياً ما كان الأمر ، فما أمر به جديد في سياسة الدولة يقف النظر ويوجب التساؤل .

الحق أن عمر لم يذق النوم في الليلتين اللتين انقضتا منذ قبض أبو بكر إلا غراً .

فالناس يتتابعون على بيعته احتراماً لعهد الصديق ووصيته . ولكن الكثيرين من زعمائهم لا يزالون يبرّمون به لغلظته ، وقد كان لبعضهم في ولاية الأمر مأرب . ولن تستقيم الأمور في دولة لا يتضامن أولو الرأي فيها على توجيه سياستها ، والموقف أدق من أن يدعه عمر للزمن مكتفياً بأن يدعو الله أن يحبيه للناس وأن يحجب الناس إليه . فإن لم يأخذ الأمر بالحزم أوشكت شئون الدولة أن تضطرب . أما وقد أمر بردّ السبي إلى عشائهم فتألف قبائل العرب وكسب قلوباً كانت تنفر من شدّته ، فليمض غير متردّد في سياسته . ولقد خرج إلى الناس بالمسجد في اليوم الثالث ، فلما فرغوا من بيعته قام فيهم فقال : « إنما مثّل العرب مثل جملي أنف^(١) اتّبع قائده ، فلينظر قائده حيث يقوده . أمّا أنا فو ربّ الكعبة لأحملهم على الطريق » .

ازدادت الأبصار شخوصاً إلى عمر ، ونخيل إلى الحاضرين بالمسجد جميعاً أن هذا الرجل سيكون عليهم سوط عذاب بشدّته وغلظته . ورأى عمر ذلك في وجوههم ، فصعد المنبر حين ازدحموا لصلاة الظهر فقال :

« بلغني أن الناس هابوا شدتي ، وخافوا غلظتي ، وقالوا قد كان عمر يشتد علينا ورسول الله بين أظهرنا ، ثم اشتد علينا وأبوبكر والينا دونه ، فكيف وقد صارت الأمور إليه ، ومن قال ذلك فقد صدق .

« . . . إني كنت مع رسول الله ، فكنت عبده وخادمه ، وكان من لا يبلغ أحد صفته من اللين والرحمة ، وكان - كما قال الله - بالمؤمنين رءوفاً رحيماً . فكنت بين يديه سيفاً مسلواً حتى يُغمدني أو يدعني فأمضي . فلم أزل مع رسول الله حتى توفاه الله وهو عني راض ، والحمد لله كثيراً وأنا به أسعد .

« ثم ولي أمر المسلمين أبو بكر ، فكان من لا تُنكرون دعتهم وكرمه ولينه ، فكنت خادماً وعونه ، أخلط شدتي بلينه ، فأكون سيفاً مسلواً حتى يُغمدني أو يدعني فأمضي . فلم أزل معه كذلك حتى قبضه الله عز وجل وهو عني راض . فالحمد لله على ذلك كثيراً وأنا به أسعد .

« ثم إني وليتُ أموركم أيها الناس . فاعلموا أن تلك الشدة قد أضعفت ، ولكنها إنما تكون على أهل الظلم والتعدي على المسلمين . فأما أهل السلامة والدين والقصد فأنا ألين لهم من بعضهم لبعض . ولست أدع أحداً يظلم أحداً أو يتعدى عليه حتى أضع خده على الأرض ، وأضع قدمي على الخد الآخر حتى يُدعن بالحق . وإني بعد شدتي تلك أضع خدي على

(١) جمل أنف أي ذلول ، وهو الذي عقر الخشاش أنفه ، فهو لا يمتنع على قائده للرجوع الذي به .

الأرض لأهل العفاف وأهل الكفاف .

« ولكم على أيها الناس خصال أذكرها لكم فخذوني بها :
 « لكم على ألا أجتبي شيئاً من خراجكم ولا ما أفاء الله عليكم إلا من وجهه . ولكم على
 إذا وقع في يدي ألا يخرج مني إلا في حقه . ولكم على أن أزيد عطاياكم وأرزاقكم إن شاء الله
 تعالى ، وأسد ثغوركم . ولكم على ألا ألقىكم في المهالك ، ولا أجمركم في ثغوركم ^(١) ، وإذا
 غبت في البعوث فأنا أبو العيال

« فاتقوا الله ، عباد الله ، وأعينوني على أنفسكم بكفها عني ! وأعينوني على نفسي بالأمر
 بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وإحضاري النصيحة فيما ولاني الله من أمركم . أقول قولي هذا
 وأستغفر الله لي ولكم » .

قال عمر هذا القول ثم نزل فأمّ الناس للصلاة ، وأتمها ثم انصرف عنهم . وجعل الناس
 يفكرون فيما سمعوا منه . لقد عرفوه رجلاً صريحاً ظاهره كباطنه ، وسره كعلانيته وعرفوه
 رجلاً عادلاً مع ما فيه من شدة وغلظة . وما هو ذا يذكر لهم أن شدته لن تكون إلا على
 الظالمين . وهو لا يخدعهم حين يقول إنه سيكون لأهل السلامة والقصد ألين من بعضهم
 لبعض ، فقد عرفوا من رفقه في بعض المواضع مالا سبيل إلى إنكاره أو نسيانه . ثم إنه وعدهم
 أن يزيد في عطاياهم وأرزاقهم ، وأن يكون أباً لعيالهم إذا غابوا عنهم في حرب . أليس
 خليقاً بهم أن يؤلوه كل ثقتهم ، وأن يجيئوا دعوته إذا دعاهم ؟ !

كان ذلك شأن كثيرين من سواد الحاضرين . أما زعمائهم فقد ظلوا في تحفظهم ،
 برماً بعمر من جانب بعضهم ، وهيبة للموقف في الشام وفي العراق من جانب الأكثرين .
 وعاد عمر لصلاة العصر ، ثم ندب الناس مع المثنى فأتوا . وكان المثنى حاضراً ، وكان
 شديد الإلحاح على عمر أن يعينه بمن ظهرت توبتهم من أهل الردة ، فهم لقتال الفرس
 أنشط . وزاد إلحاحه شدة حين أمر عمر برد السبي من أهل الردة إلى عشائهم ، ثقةً منه
 بأن هذا الأمر سيجعلهم أكثر إقبالا على السير معه . فلما أبطأ عمر في إجابته إلى ما طلب
 ورأى الناس يزدادون إقبالا على عمر وطمأنينة لخلافته ، طمع في أن يتقدموا لما ندهم
 الخليفة له . لكنه رأى تفاقمهم ، وتبين في وجوههم أن وجه فارس من أكره الوجوه إليهم ،
 وأثقلها عليهم ، لشدة سلطانهم وعزهم وشوكتهم وقهرهم الأمم . عند ذلك وقف يخطبهم
 فقال :

(١) بجمير الجيش : جمعهم في الثغور وجسمهم عن العود إلى أهلهم .

« أيها الناس ! لا يعظمن عليكم هذا الوجه ، فإننا قد تبجحنا^(١) ريف فارس وغلبناهم على خير شقَى السواد ، وشاطرناهم ولننا منهم واجترأ من قَبَلنا عليهم ، ولها إن شاء الله ما بعدها » .

سمع عمر عبارة المثني ورأى حسن أثرها في الناس فقام فيهم خطيباً ، فكان مما قاله لهم : « إن الحجاز ليس لكم بدار إلا على النُّجعة^(٢) ، ولا يقوى عليه أهله إلا بذلك . أين الطُّرَّاء المهاجرون عن موعود الله ، سيروا في الأرض التي وعدكم الله في الكتاب أن يُورثكموها ، فإنه قال (لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) . والله مُظْهِرُ دِينِهِ ، ومعزُّ ناصِرِهِ ، ومُوَلِّ أُمَّلِهِ مَوَارِيثَ الْأُمَمِ . أين عباد الله الصالحون ! » .

شعر الناس بما في تناقلهم من سبِّه لهم بعد الذي سمعوا من كلام المثني ومن كلام عمر . إنهم نصرُوا رسول الله وأعزُّوا دين الله ، ونصروا أبا بكر من بعده فنصرهم الله ، فما بهم لا يتحركون لدعوة عمر ! وترددوا : أيلَبُونَ الدعوة أم يظْلُونَ على تقاعسهم . وإنهم لذلك إذ تقدَّم أبو عُبَيْدٍ عمرو بن مسعود الثقفي للسير إلى العراق ، فكان أول منتدب لهذا الأمر الجليل . وثني من بعده سليط بن قيس . عند ذلك اجتمع الناس إليهما وأجمعوا السير معهما ، فكان معهما ألف رجل من أهل المدينة . ورأى عمر اجتماع ذلك البعث فاغْتَبَطَ أيما اغْتَبَاطَ ، وخفق قلبه شكراً لله أن أخرج المسلمين من ذلك الجمود الذي كانوا فيه ، والذي أوشك أن يفسد عليهم أمرهم .

مَنْ من المهاجرين والأنصار يتولى إمارة البعث ؟ فكر الذين ترددوا في إجابة الدعوة في هذا الأمر ، وخافوا أن يجعل عمر الإمارة على جيش فيه عدد عظيم من أهل المدينة لواحد من غير أهل المدينة . لذلك أسرع قوم إلى الخليفة يقولون له : « أمرٌ عليهم رجلا من السابقين من المهاجرين والأنصار » . لكن ترددهم ثلاثة الأيام الأولى من خلافة عمر قد حَزَّ في نفسه وأحفظه عليهم . لذلك لم يتردد أن أجابهم : « لا والله لأفعل ! إن الله إنما رفعكم بسبقكم وسرعتكم إلى العدو . فإذا جِئْتُمْ وكرهْتُم اللقاء فأولى بالرياسة منكم من سبق إلى الدفع وأجاب إلى الدعاء . والله لا أؤمر عليهم إلا أولهم انتداباً » . ثم دعا أبا عبيد فولاه الإمارة ، ودعا سعد بن عبيد وسليط بن قيس وقال لهما : « أمَّا إنكما لو سبقْتَاهُم لَوَلَّيْتَكُمَا ولأدرَكْتُمَا بها إلى مالكما من القدمة » .

(١) تبجح المكان : توسطه وتمكن منه .

(٢) النُّجعة : طلب الكل في موضعه .

اطمأن المثنى بن حارثة حين رأى هذا الجيش يتأهب للسير معه إلى العراق . أمّا عمر فرأى ألا حاجة بالمثنى إلى البقاء بالمدينة ؛ ولذلك أمره أن يرجع إلى العراق فيلحق بقواته فيه ، وقال له : « النجاء حتى يقدم عليك أصحابك . . . » . وأخذ الجيش الجديد في الأهبة ، حتى إذا جنى موعد الرحيل قال عمر لأبي عبيد يوصيه :

« اسمع من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأشرّكهم في الأمر ، ولا تجتهد مسرعاً حتى تتبين ، فإنها الحرب ، والحرب لا يصلحها إلا الرجل المكيث الذي يعرف الفرصة والكف » هذه مشكلة معقدة ألمّ الله عمر فيها الرأي ، فحلّها في أربعة الأيام الأولى من خلافته . ثم لم يصرفه اشتغاله بها عن التفكير في المشاكل الأخرى القائمة أمامه . فقد فكر في أمر الشام ، وفي أمر نصارى نجران ، وفي سائر الأمور التي كان يرى فيها غير رأى أبي بكر ، وفكر في الخطّة التي يجب أن يسير عليها لينفّذ رأيه ويجمع المسلمين حوله . وكان حين تنفيذه رأيه في هذه المشاكل صريحاً كعهد المسلمين به ، حازماً غاية الحزم ، لا يعرف التردد ولا المداراة ، ولا يأتي أن يحمل التبعة كاملة ، لأنه كان يؤمن بأنه على الحق ، وأن الله مؤيده لذلك لا محالة .

لقد عرف الناس جميعاً سوء رأيه في خالد بن الوليد ، وحرصه في حادث مالك بن نويرة على أن يُقيد أبو بكر منه . ولم يتغير رأى عمر في خالد من بعد هذا الحادث . وقد فصل خالد من العراق إلى الشام بأمر أبي بكر وولى الإمارة على قوات المسلمين فيه ، ثم قضى به أكثر من شهر فلم يتغلب على قوات الروم ، بل لم يواجههم . أية فرصة خير من هذه لعزل خالد عن إمارة الجيش ورد هذه الإمارة إلى أبي عبيدة ! وهذا ما فعل عمر . فقد كتب إلى أبي عبيدة غداة قبض أبو بكر ، يخبره بوفاة الخليفة ، ثم كتب بعزل خالد وتولية أبي عبيدة إمارة الجيش مكانه ، وأن يكون خالد أمير اللواء الذي كان أبو عبيدة أميره . وبعث بوفاة أبي بكر مع يرفاً مولاه ، وبعزل خالد وإمارة أبي عبيدة مع محمية بن زعيم وشداد بن أوس . وأوصى أبا عبيدة في كتاب توليته بقوله : « لا تُقدِّم المسلمين إلى هلكة رجاء غنيمة ، ولا تُترهم منزلاً قبل أن تستر يده لهم وتعلم كيف أماته ، ولا تبعث سرية إلا في كثفٍ من الناس . وإياك وإلقاء المسلمين في هلكة ! وقد أهلك الله بني وأبلاني بك ، فغمض بضرّك عن الدنيا وآله قلبك عنها . وإياك أن تهلكك كما أهلكك من كان قبلك فقد رأيتم مصارعهم ! » .

كيف غامر عمر بعزل خالد وخالد على رأس قوات المسلمين بالشام ، وهذه القوات

في موقف دقيق ! فقد كانوا هناك يإزاء الروم لا يواجهونهم ولا يقدرين من أمرهم على شيء ، ولا يقدر الروم من أمر المسلمين على شيء . كان ذلك موقفهم قبل أن يذهب خالد بن الوليد من العراق إليهم . ثم ظلوا فيه بعد أن أقام خالد بينهم . كان كلا الفريقين يتحين الفرصة التي يخرج فيها من جموده ، ويوقع فيها بعلوه . أفلا يخشى الخليفة أن يفتَ أمره بعزل خالد من أعضاد المسلمين فيزيد موقفهم دقة ؟ أولم يكن الأجمل به أن يترث حتى يخرج خالد بالمسلمين من المأزق الذي هم فيه ، وله بعد ذلك أن يأمر بما يشاء ؟ !

هذه اعتبارات لها من غير شك قيمتها في تطور القتال . وسرى من بعد أن أبا عبيدة قدرها قدرها دون أن يخشى برم الخليفة به ، أو غضبه عليه . لكن عمر نظر في الأمر من غير هذه الناحية . فلو أنه أرجأ الأمر بعزل خالد إلى ما بعد المعركة لأضر ذلك سياسته وأفسد عليه خطته . فليس للمعركة مصير إلا أن ينهزم المسلمون فيها أو يتصبروا . فإن اتهموا لم يُغن عزل خالد عن هزمتهم ، وإن انتصروا وخالد قائدهم لم يكن لعمر أن يعزل قائداً في أوج نصره ، فإن فعل أتى أمراً إذا . وعمر حريص على ألا يبقى خالد على القيادة العامة بالشام أو بغير الشام . لذلك أسرع فأصدر الأمر بعزله ، وله من العذر أن خالد لم يحقق ما ندبه أبو بكر لتحقيقه . فإذا انتصر المسلمون بعد هذا فلا تريب على عمر فيه ، فهو إنما صنع ما اقتنع بأنه الحق ، وصنعه وخالد في موقف لا يظلمه فيه من يأمر بعزله .

يتساءل الناس إلى يومنا هذا عن السر في عزل عمر خالداً ، وخالد سيف الله على لسان رسول الله ، وهو الذي قضى على الردة وفتح العراق ، وهو البطل لا يُشَقَّ غباره ، وعبقري الحرب غير منازع . أحقاً أن مقتل مالك بن نويرة وتزوج خالد من امرأته قد بقى له من الأثر في نفس عمر ما حمله على هذا التصرف ؟ أم خشى عمر أن يفتن خالد بالناس كما اقتنوا به لانتصاره المتصل في الحرب ، وقد يجرافتانه على الدولة شراً ؟ يرى بعضهم هذا الرأي الأخير ، ويذكرون أن خالداً رجع إلى المدينة يسأل عمر عما جملة على عزله فأجابه : « ما عزلتك لريبة فيك ولكن افتن بك الناس ، فخشيت أن تفتن بالناس » . وهذه رواية لا سند لها . فالثابت أن خالداً لم يذهب إلى المدينة بعد عزله ، وأنه بقى بالشام يتابع غزواته بإمرة أبي عبيدة حتى عزله عمر عن كل عمله بالجيش في السنة السابعة عشرة من الهجرة . ولا أحسب كذلك أن مقتل مالك بن نويرة كان سبب العزل . فقد انقضت ستان بين هذا الحادث واستخلاف عمر ، وفي هاتين السنتين بلغت عبقرية خالد في القيادة أوجها ، وكانت فعاله في غزوة اليمامة وفي حرب العراق حديث الناس جميعاً في شبه الجزيرة وفي

فارس والروم . وعندى أن عمر إنما عزل خالداً لأن الثقة بين الرجلين لم تكن قائمة قبل خلافة عمر ولا في أثنائها .

ولست أقصد ثقة عمر بعقريه خالد ، أو ثقة خالد بعزل عمر ، وإنما أقصد الثقة القائمة على ما يكون للرجل من حسن الرأي في صاحبه حتى يُغضى عن هتاته ، وحتى تُذهب الحسنة التي يأتيها صاحبه أضعافها من سيئاته . وقد كان عمر يرى في خالد زهواً يدفعه إلى التسرع في الحرب ، وإن لم يكن للتسرع مسوغ ، وإن خالف به أمره الأمر . وقد دفعه الزهو والتسرع إلى القتال يوم فتح مكة ، حين نهي النبي عن القتال ، كما دفعه للسير إلى بني تميم وقتل مالك بن نويرة دون إذن من أبي بكر . وكان خالد ينسب كل ما يوجهه الخليفة الأول إليه من لوم إلى تحريض عمر ، حتى ليقول حين أمره الصديق بمغادرة العراق إلى الشام : « هذا عمل الأعيسر ابن أم سخله ، حسدني أن يكون فتح العراق على يدي » . وإذا ضاعت الثقة بين رجلين على هذا النحو ، لم يكن تعاونهما مستطاعاً ، وبخاصة إذا كان أحدهما رئيس الدولة والآخر أمير جندها وصاحب لوائها . لا عجب إذاً أن يعزل عمر خالداً حتى لا تكون بينهما صلة مباشرة ، بل يكون أبو عبيدة هو الذي يوجه خالداً ويُصدر إليه أوامره . وقد كانت الصلة بين خالد وأبي عبيدة صلة مودة وحسن رأى .

قد يعترض على رأينا هذا بأن الخليفة لا يلي أمر الدولة لحسابه ، بل لحساب المسلمين جميعاً . وكان من الواجب لذلك على عمر أن ينسى ما بينه وبين خالد ، وأن يدع سيف الله يمضى لا يشيمه ، متأسيماً في ذلك بأبي بكر ، وما صنع ضارباً المثل للمسلمين في تقدير الرجال بأعمالهم ، والسمو بهذا التقدير على الآراء والميول الذاتية . وهذا اعتراض له وجاهته في المنطق النظري لا ريب . لكن وجاهته هذه تتضاءل كل التضائل أمام الواقع من أمر هذه الحياة . فنحن معشر الناس ، لانتصرف في شئون الحياة بعقولنا وحدها ، بل إن لمواطننا علينا لسلطاناً أي سلطان . وسواء أكان ما نتصرف فيه من خاصة شئوننا أو بعض ما وكل إلينا من شئون غيرنا فإننا نتأثر حين نتصرف فيه بشعورنا كتأثرنا بعقولنا ، وقد يكون الشعور أكبر من العقل أثراً في اتجاهاتنا . ومن المحال أن نقيم بين حكم الشعور وحكم العقل حداً فاصلاً . صحيح أن بعض الناس أكثر تأثراً بشعورهم ، وبعضهم أكثر تأثراً بعقلهم ، لكن اختلاف الكم لا يغير من تزاوج الشعور والعقل في توجيه أحكامنا . ولا ريب أن قد تأثر عمر بشعوره نحو خالد . ولعله كذلك قد ظن أن خالداً حسده على الخلافة ، كما

ظن خالد من قبل أن عمر حسده على فتح العراق . والرجلان بالغان غاية القوة كل في ناحيته . فإذا تعارض شعور كل منهما نحو صاحبه على هذا النحو ، خيف أن يتصادما ، وأن يكون لتصادمهما أثر سيئ في شئون الدولة وفي مصيرها . لذلك أخذ عمر الأمر بحزم حاسم لا يعرف هوادة ، غير ناظر إليه من ناحية العدل وما يوجبه ، بل من ناحية النظام العام ومن ناحية أمن الدولة وسلامتها .

على أن تصرف عمر بعزل خالد لم يكن شذوذاً منه ، وإن كان الأول من نوعه ، بل كان سياسة جري عليها مع الولاة والأمراء طيلة عهده . وسرى من بعد أن مؤاخذه هؤلاء الولاة والأمراء بالشدة كانت من مألوف خطته ، وأنه كان يدعوهم إليه ، ويحكمهم عما يبلغه من شكايات ، ويعزل من لا يقتنع بدقته وأمانته في أداء عمله . ذلك أنه كان يحرص على تركيز السلطة كلها في يديه . وذلك قوله أول ولايته : « والله لا يحضرني من أمركم شيء » فبليه أحد ذوي . ولا يتغيب عني قالوفيه عن الجزء والأمانة ، ولئن أحسنوا لأحسن إليهم ، ولئن أساءوا لأنكّن بهم » . إذا اجتمع هذا الرأي في سياسة الدولة إلى ما عرف عن عمر وسوء رأيه في خالد وضياع الثقة والألفة بين الرجلين ، تكشف السرف في عزل خالد ، وتكشف مكان هذا السر من نفس عمر .

عزل عمر خالدًا عن إمارة الجيش بالشام وردّها إلى أبي عبيدة . لكن ذلك لن يغير من موقف المسلمين بإزاء الروم ، ولن يشد أزهم في قتالهم ، بل لعله يؤدي إلى التقيض فتكون الطامة الكبرى .

وإذا كان عمر أمر برد السبي من أهل الردة إلى عشائرتهم فكسب بذلك قلوبهم ، فقد أقبلوا سراعاً من كل حدب يلبيون دعوته يريدون أن يخلعوا في الحرب بنصيب يطهرهم من سابق ردّتهم ، ويجعل لهم وللويهم من مغنم الحرب ما لسائر المسلمين . لذلك اطمأن عمر إلى توفيق الله في معالجة الموقف الدقيق لجيوش المسلمين خارج شبه الجزيرة ، فأنجبه بتفكيره إلى ناحية أخرى لا يخالف سياسة رسول الله وسياسة الصديق في أساسها ، وإن خالفت هذه السياسة في بعض تفاصيلها .

ذلك أن رسول الله دعا الناس كافة إلى دين الله ، لم يفرّق في دعوته بين أهل الكتاب وغيرهم ، وقد رأى يهود المدينة في هذه الدعوة خطراً عليهم ، فوادعوا محمداً وعاهدوه على حرية العقيدة . لكنهم ما لبثوا حين رأوه يستقرّ له الأمر أن ائتمروا به ، فقاتلهم وأجلاهم عن المدينة وعن أكثر منازلهم من شبه الجزيرة ، ولم يبق منهم إلا قليلون بعد غزوة خيبر صالحوه على

البقاء بأرضهم والعمل فيها على أن يكون للمسلمين النصف من غلاتها . أما نصارى نجران فبعثوا وفدًا يجادل النبي ، فلما دعاهم ألا يعبدوا إلا الله ولا يشركوا به شيئاً ولا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله ، تولوا وعادوا إلى بلادهم . ثم إنهم بعثوا إليه وفدًا صالحه على الجزية يدفعونها لقاء دفاع المسلمين عن حرية عقيدتهم . فلما تولى أبو بكر أقر نصارى نجران وعاهلهم على ما عاهلهم النبي عليه ، واقتضى يهود خيبر ما كان يقتضيه رسول الله .

ونظر عمر في الأمر يوم استخلف فاتجه فيه وجهة جديدة . فقد دعا إليه يعلى بن أمية وألقى عليه أن يحل نصارى نجران عن ديارهم ، وقال له : « إنهم ولا تقتنهم عن دينهم ، ثم أجّل من أقام منهم على دينه ، وأقرّر المسلم ، وامسح أرض كل من يُجلى منهم ، ثم خيّرهم البلدان . وأعلنهم أنا نُجليهم بأمر الله ورسوله ألا يُترك بجزيرة العرب دينان ، فليخرج من أقام على دينه منهم ، ثم نعطيه أرضاً كأرضهم إقراراً لهم بالحق على أنفسنا ، ووفاء بدمتهم فيما أمر الله من ذلك بدلاً بينهم وبين جيرانهم من أهل اليمن وغيرهم فيما صار لجيرانهم من الريف » .

يحسب بعضهم أخذ عمر بهذه السياسة نقضاً لما صنعه رسول الله وما تابعه الصديق عليه . والمستشرقون يذهبون لذلك في التحامل على عمر إلى حدّ لومه على ما صنع . أما المؤرخون المسلمون فيلتمسون له المآذير ، فيذكر بعضهم أن رسول الله إنما عاهد نصارى نجران على ألا يُقتلوا عن دينهم « ما رعا العهد ، ونصحوا ، ولم يأكلوا الربا » . وأنهم أكلوا الربا أضعافاً مضاعفة ، فنقضوا العهد ، فحقّ لعمر أن يجليهم عن شبه الجزيرة . ويذكر آخرون أنهم اختلفوا فيما بينهم واشتد اختلافهم ، فطلبوا إلى عمر أن ينقلهم إلى ديار غير ديارهم . ويذهب غير هؤلاء وأولئك إلى أنهم قويّت شوكتهم ، فخشيهم عمر فأجلاهم . وسواء أصبح بعض ما روى من ذلك أم لم يصبح كله ، فإنه في رأيي لم يكن السبب في تصمم عمر على إجلائهم عن شبه الجزيرة ، وإنما يرجع السبب في ذلك إلى تكييف عام لسياسة الدولة اقتنع به عمر فنقله في حزم وعدل .

ولكى نقدر هذا التكييف يجب أن نتقّى عن عمر تهمة التعصب كما يلقيها عليه المستشرقون ! فهم يذكرونها متخذين من اقتناع أهل هذا العصر الحاضر بمبدأ حرية العقيدة حجةً لم في مؤاخلة عمر بما صنع ، وهذا خطأ أدى إليه تجاهل الواقع . فالواقع من عصر عمر أن العقيدة كانت أساساً جوهرياً في حياة الجماعة ، فكان المخالفون لعقيدة الجماعة أو الخارجون عليها يُعلّون في حكم الأجانب عن الجماعة ، بل في حكم الخارجين عليها ،

وكان حربهم لذلك حلاً لصاحب الأمر بل واجباً عليه . ولهذا حارب محمد في دعوته إلى الله وإلى دين الله ، ولهذا شبت حروب شعواء بين الروم والفرس بسبب العقيدة . وقد ظل الأمر على هذا في أوروبا وفي غير أوروبا إلى عهد غير بعيد منا . ففي سبيل العقيدة شبت الحروب الصليبية بين النصارى والمسلمين ، وفي سبيلها حدثت المآسى والمجازر بين الكاثوليك والبروتستانت . وقد عاهد رسول الله نصارى نجران لأن شبه الجزيرة لما تكن وحدتها السياسية قد تمت . فكانت نجران لصيقة باليمن التي ظلت على وثنيها زمناً غير قليل بعد هذا العهد بين محمد وهؤلاء النصارى . فلما قبض رسول الله وخلفه أبو بكر ، كانت اليمن في طليعة من انتفض على سلطان المدينة وارتد عن الإسلام ، فكان طبيعياً أن يعاهد الصديق نصارى نجران على ما عاهدهم رسول الله عليه . وقد قضت حروب الردة على الانتفاض وعلى الردة جميعاً ، وأدى القضاء عليهما ثم أدى ما تلاهما من غزو العراق والشام إلى توطيد الوحدة السياسية والوحدة الدينية في أرجاء شبه الجزيرة جميعاً ، فأصبحت كلها دولة واحدة ، عاصمتها المدينة ، وحاكمها خليفة رسول الله . وكذلك تولى عمر أمر المسلمين وقد زالت الأسباب التي أدت إلى معاهدة نجران في عهد النبي وفي عهد الصديق ، وأن لعمر أن يفكر تفكيراً جديداً في سياسة دولة اتحدت أجزاؤها من شمال شبه الجزيرة إلى جنوبها ، وأصبحت المدينة عاصمتها لا ينازعها منازع .

أما وقد أصبحت بلاد العرب دولة متحدة تدين كلها بدين واحد ، ويسوسها رجل رضى أهلها جميعاً بيعته ، فجدير بأمرها أن ينشئ عنها كل سبب للضعف أو الوهن . ومن أسباب الوهن لأمة أن تتعدد أجناسها أو تتعدد الشرائع ذات السلطان النافذ بين أهلها . ذلك أمر أقره الناس ولا يزالون يقرونه . ولذلك نرى المعاهدات المختلفة إلى أحدث العصور تنقل الجماعات من أهل الجنس الواحد إلى صعيد واحد . ولذلك لا تبيح أمة متحضرة أن يقوم فيها أكثر من تشريع واحد . والإسلام يتناول فيما يتناوله أموراً لا تتفق ومقررات النصرانية . فهو يحرم الربا ، والنصرانية لا تحرمه ، ويحرم الخمر ، والنصرانية لا تحرمها ! وهو دين توحيد ، والنصرانية دين تثليث . وقد كانت هذه المقررات وما إليها نافذة يومئذ لا يستطيع أحد أن يتسامح فيها كما يتسامح الناس فيها اليوم باسم حرية العقيدة . فلم يكن عجبا أن يصّر عمر على ألا يترك بجزيرة العرب دينين وقد أصبح للعرب في شبه الجزيرة كلها دين واحد ارتضوه في عهد رسول الله وعادوا إليه بعد ما ارتد بعضهم عنه في عهد أبي بكر . فوحدة الدين هي الكفيلة بطمأنينتهم وبمئانة وحدتهم ، وبألا تقوم بينهم وبين من لم يكونوا

على دينهم ثائرات تجنى على الطمأنينة أو تعبت بالوحدة . وهذا ما فعل ؛ ولهذا دعا إليه يعلَى بن أمية وألقى عليه أن يُجلى نصارى نجران .

(وتصرف عمر في هذا الأمر خليق بالحمد ، غير خليق بالتحامل ولا باللوم . فهو لم يلجأ إلى ما لجأ إليه أصحاب الكثرة من الكاثوليك أو البروتستانت ؛ إذ كانوا يُرهقون خصوصهم في المذهب حتى ليقتلوهم بعد أن يذيقوهم العذاب ألواناً ؛ بل كان أول ما أوصى به يعلَى ألا يفتن نصارى نجران عن دينهم ، وأن يدع لهم الحرية كاملة في البقاء عليه أو التحول عنه إلى الإسلام ، وأن يعطيهم أرضاً كأرضهم خارج شبه الجزيرة . بذلك لا يظلمهم ولا يصنع معهم إلا ما تصنعه الدول المتحضرة اليوم ، إذ تنقل أهل جنس من الأجناس إلى حيث تقسم كثرة من بنى جنسهم ، وحيث يأمنون أن يضرهم الاختلاف في الجنس مع جيرانهم أشد مما يضر الكثرة الضخمة القائمة من حولهم .

لَمْ يَرْتَبِ الناس بعد ما عرفوا من أمر عمر بإجلاء نصارى نجران في أنه سيُجلى اليهود ويحلى غير المسلمين جميعاً عن شبه الجزيرة . وقد كانت هذه السياسة جديدة ، لكنهم لم ينكروها ولم يعجبوا لها . بل لعلهم كانوا أكثر عجباً لتولية أبي عُبَيْد الثقفي إمارة الجيش بالعراق وفيه من فيه من أهل المدينة مهاجريهم والأنصار ، ثم كانوا أكثر من ذلك عجباً لعزل خالد ابن الوليد عن إمارة الجيش بالشام . لكنهم رأوا عمر يأخذ الأمر بالحزم والعدل معاً ، وذكروا مواقفهم من رسول الله ومن أبي بكر ، ثم ذكروا موقف المسلمين ودقته بالعراق والشام ، ورأوا يخطبهم منكرراً نفسه متجرداً لله في سبيل خيرهم جميعاً ، فأثروا أن يدعوا له الأمر وأن يلقوا عليه التبعة ، وأن يضرعوا إلى الله بالدعاء أن يوفقه كما وفق أبا بكر قبله .

ولم يكن ما يخطبهم عمر به أقل من سائر الاعتبارات أثراً في نفوسهم ؛ فقد كان إخلاصه يتجلى في عباراته ، وكان إنكاره لنفسه وتجرده لله في سبيل خيرهم تم عنهما كل كلمة من كلماته . كان يقول لهم : « إني لأرجو أن عمّرت فيكم ، يسيراً أو كثيراً أن أعمل بالحق فيكم إن شاء الله ، وألا يبقى أحد من المسلمين ، وإن كان في بعثه ، إلا أتاه حقه ونصيبه من مال الله » . وكان يقول : « إني امرؤ مسلم وعبد ضعيف إلا ما أعان الله عز وجل . ولن يغير الذي وليت من خلافتكم من خلقي شيئاً إن شاء الله . إنما العظمة لله عز وجل . وليس للعباد منها شيء فلا يقولن أحدكم إن عمر قد تغير منذ ولي . أعقل الحق من نفسي ، وأتقدم وأبين لكم أمري . فأينما رجل كانت له حاجة أو ظلم مظلمة أو عتب علينا في خلق فليؤدني ، فإنما أنا رجل منكم . . وأنا حبيب إلى صلاحكم ، عزيز على عبّكم . . . وأنا مسئول عن .

أما تى وما أنا فيه ، ومطلع على ما يحضرني بنفسى إن شاء الله ، لا أكله إلى أحد ، ولا أستطيع ما بُعد منه إلا بالأمناء وأهل النصيح منكم للعامة . ولست أجعل أمانتى إلى أحد سواهم إن شاء الله . بهذه الأقوال وبمثلها كان عمر يخطب الناس فيتألف قلوبهم . وقد تألف قلوب العرب فى أرجاء شبه الجزيرة منذ أمر برد السبي من أهل الردة إلى عشائهم . فلما أمر أبا عبيدة، وعزل خالداً ، وأمر بإجلاء نصارى بجران ، لم ير الناس فى ذلك كله ما يرمون به ، وإن رأوا فيه جديداً استفتح عمر به عهده ، مستقلاً فيه برأيه ، غير متأسّ فيه بسلفه . وما هم يرمون به ، وتبعة ذلك كله عليه ، وقد عرفوه رجلاً يضطلع بأجسام التبعات فلا ينوء بحملها ، وكثيراً ما يلهمه الله الرأى فيما ينهض به منها ، فيكون التوفيق رائده ونصيبه !

وجلس عمر يوماً فى المسجد وقد فرغ من توجيه المسلمين إلى سياسته ، وقد آن لهم أن ينقلوها ، وأقبل عليه أبو عبيد يودّعه ليسيّر إلى العراق فى الجيش الذى اجتمع حول الرّاية ، وأقبل فى أثره عدد من الناس غير قليل ، وكلهم يحيون خليفة خليفة رسول الله . وقد وجدوا هذا اللقب ، برغم ترديدهم له ، ثقیل النطق ثقیلاً على السمع فجعلوا يتحدثون بينهم فيما اختلجت به نفوسهم . وإنهم لكذلك إذ أقبل بعضهم يحيى عمر ويقول : « سلام الله عليك يا أمير المؤمنين (١) » . واغتبط الناس لهذا اللقب الجديد حين سمعوه واقرّت ثغورهم أماره رضاهم عنه . ومن يومئذ لم يدع أحد عمر خليفة خليفة رسول الله بل دعاه الناس جميعاً « أمير المؤمنين » . وبقي هذا اللقب له ولن بعده من خلفاء المسلمين وملوكهم .

والآن قد سبقتنا المثنى إلى العراق فلنسارع لتلحقه به ، ولنزو حديثه حين يدركنا أبو عبيد بجيشه ، فتكون القيادة العامة له ، ثم يكون له من حسن البلاء ما ينتهى به إلى المغامرة وإلى الاستشهاد .

(١) أورد ابن حساكر فى (تاريخ دمشق) روايتين فيمن بدأ بدعوة عمر أمير المؤمنين . أولاًهما : أن المغيرة ابن شعبة هو أول من دعاه بهذا اللقب . والثانية . أن عمر كتب إلى حامله بالعراق أن ابعث إلى رجلين جليدين يبلين أسألهما عن أمر الناس ، فبث إليه يعنى بن حاتم الطائى ولييد بن ربيعة . فلما بلغا المدينة أناخا راحتهما بفناء المسجد ثم دخلاه ، فاستقبلا عمرو بن العاص فقالا : استأذن لنا على أمير المؤمنين . قال عمرو : فدخلت على عمر فقلت : يا أمير المؤمنين ، فقال : لتخرجن مما قلت أو لأفعلن : قلت : « يا أمير المؤمنين ، بعث حامل العراق يعنى بن حاتم ولييد بن ربيعة . . . فقالا : استأذن لنا على أمير المؤمنين ، فقلت : أتما والله أصبنا ، هو الأمير ونحن المؤمنين » ، فبقي هذا اللقب لعمر من ذلك اليوم وجرى الكتاب به .

الفصل السادس

أبو عبيد والمثنى فى العراق

كان أبو عبيد بن مسعود الثقفى أول منتدب للعراق . لذلك ولأه عمر إمارة الجند فيه ، وأمره بالسير إليه متى تم تجهيز جيشه . أما المثنى بن حارثة فعجله عمر وقال له : « النجاء حتى يقدم عليك أصحابك ! » ، وامتنى المثنى جواده ورجع أدراجه يريد الحيرة . وجعل وهو فى طريقه إليها يذكر أياماً خلّت فى خلافة أبي بكر ، حين قضى العلاء بن الحضرمى على الردّة فى البحرين ، فانضم هو إليه وقعد بكل طريق للمرتدين المنهزمين الذين يعيشون فى الأرض فساداً ، ثم سار مشاطئاً الخليج الفارسى يقاوم دسائس الفرس ، ويقضى على أنصارهم من القبائل حتى بلغ مصب الفرات . عند ذلك أمدّه الصديق بخالد بن الوليد ، فسار المثنى تحت لواء القائد العبقرى يدوِّخ معه جيوش كسرى وتفتّض جنودهما الأمصار ، وتفتح الحيرة والأنبار وعين التمر وغيرها من البلاد ، حتى يبلغ خالد الفراض على نحو الشام من شمالى العراق .

ويستقرّ الأمر بخالد فى أرض الأكاسرة ، ويغتنب المثنى بما فتح الله عليهم من ذلك ، ويقم مع قواته بالحيرة وبأرض السواد أكثر من سنة ، ثم إذا أبو بكر يأمر خالد بالسير إلى الشام يتولى فيه إمارة الجند لمقاتلة الروم . ويفصل خالد من العراق فى عدد من خيرة رجال الجيش فيه ، فيخشى المثنى العاقبة ، ثم يفتح الله عليه فيقهر هرمز جاذويه على أطلال بابل ، ويرتد إلى الحيرة يتحصن بها ، ثم يستمد أبا بكر بمن ظهرت توبتهم من أهل الردة . ويبطئ الخليفة عنه لاشتغاله بأمر الشام ، فيسير المثنى إلى المدينة ، فإذا الصديق مشفٍ على الموت ، ثم إذا الله يختاره إليه ، وإذا عمر يتولى الأمر من بعده ، فيندب الناس مع المثنى ويجعل أبا عبيد على رأسهم .

لم ينس المثنى وهو يذكر هذه الحوادث ماساد بلاط فارس من الاضطراب فى أثنائها ، وما أوهن هذا الاضطراب من قوة الفرس وشد من عزم المسلمين . لقد حكم الأكاسرة الفرس وحكموا عرب العراق حكماً مطلقاً لا معقّب لكلمتهم فيه . وكان كسرى أبرويز هو الذى قتل أبا قابوس النعمان بن المنذر وقضى على ملك اللّخميين بالحيرة ، وهو الذى حارب الروم

وغلبيهم ، وامتد ملكه في أرضهم إلى بيت المقدس وإلى مصر . فلما تولى هرقل أمر الروم ، قاتل كسرى وردّه على أعقابهِ . واغتبط العرب واغتبط الفرس الذين برموا ببطش كسرى لما حلّ به . فلما ثار به ابنه شيرويه وقتله ، اختلف أمراء الفرس وانقسم رأيهم فيما أصابه . وصار شيرويه في الفرس سيرة حمق وغرارة جعلت أهل بلاطه يبرمون به ، وجعلت كل طامع في العرش يحالف من الأمراء من يعاونه لبلوغ غرضه . وقُتل شيرويه ، فجعل هؤلاء الطامعون يقتتلون فيقتل بعضهم بعضاً ، جهرة حيناً ، وغيلة حيناً ، ثم يتولى صاحب الغلب منهم الأمر شهوراً حتى يُقتل . لذلك تعاقب على العرش في أربع سنين تسعة من الأمراء . لاعجب وذلك هو الأمر أن تضعف قوة الفرس وأن ينهدّ ركنهم ، افتدور الدائرة عليهم في الغزوات التي دارت بين العرب وبينهم .

وتنبّه أهل فارس لما جرّه الاضطراب عليهم من فساد أمرهم فملكوا عليهم شهريران بن أردشير وتعاهد أمراءهم على معاونته . وعرف شهريران مسيرة خالد بن الوليد من العراق إلى الشام ، فكان إجلاء المسلمين عن العراق أول ما استقر عليه عزمه . لكن المثنى قهر قائده على أطلال بابل فحمّ فمات .

خلفت دُخت زَنان ابنة كسرى أخاها على العرش . لكنها ضعفت عن النهوض بالأمر فخلعت ، وتولى سابور بن شهريران الملك مكانها . واستوزر سابور الفرّخزاد ، وأراد أن يزوجه آزرْمِيدُخت ابنة كسرى ، فسأها أن يتزوجها عبداً ، فلدست عليه سياوخش الفاتك فقتله في مخدعها ليلة عرسه ، ثم سارت معه في أعوانها إلى سابور فحصرته وقتلته . ورأى المثنى أن يواجه الفرس وبلاطهم مضطرب ، فاستمد أبا بكر فأبطأ عليه ، فذهب بنفسه إلى المدينة يستعجل المدد . وهاهو ذا في طريقه عائد إلى الحيرة . ترى ألا يزال الفرس في اضطرابهم فلا شيء أيسر من الظفر بهم ؟ أم تراهم اطمأن ملكهم ، فلا بد للظفر بهم من قوات كثيرة العدد والعدة .

بلغ المثنى الحيرة ، فكان أول سؤاله عما يجري في بلاط فارس ، وعلم أنهم شغلوا عن المسلمين في أثناء غيبته باختلافهم . ثم علم أن بُوران ابنة كسرى تعمل على جمع كلمتهم . وكانت بوران أميرة ذات حكمة ، فكان الفرس كلما اختلفوا رضوا حكمها واطمأنوا إلى عدلها . فلما قُتل سياوخش الفرّخزاد ، وجلست آزرْمِيدُخت على العرش ، اختلف أهل فارس ، ورأت بوران أن لاسبيل إلى مصالحتهم . هنالك بعثت إلى القائد رستم بن الفرّخزاد من أنبأه بمقتل أبيه واستحثه على السير إلى المدائن . وكان رستم حين ذاك على فرج خراسان ،

وكان قائداً بارعاً ، فأقبل في جنده مسرعاً يريد المدائن . ولأق في طريقه إليها جيوشاً لآزرميدخت فهزمها . ثم حاصر المدائن وحصر آزرميدخت وسياوخش فيها . وظفر بعلوه فدخل العاصمة ، وقتل سياوخش ، وفقاً عين آزرميدخت ، وأقام بوران على عرشها، وتولت بوران السلطان في فارس على أن تملكه عشر حجج ، ثم يكون الملك في آل كسرى : في الرجال منهم إن وجلوا وإلا ففي النساء . واستوزرت بوران رستم ، وأطلقت يده في أمور الدولة ، وجعلته على الجند ، وأمرت أهل فارس أن يسمعوا له ويطيعوا .

عرف المثنى ذلك كله وهو مقيم بالحيرة لا يستطيع شيئاً إزاءه . لقد نحف جيشه فلم يبق في مقدوره أن يهاجم حتى يجهز أبو عبيد ، وقد أقام أبو عبيد بالمدينة شهراً بعد المثنى يجهز جيشه ويتجهز للسير به . فلما أتم تجهيزه استأذن عمر في السير فأذن له بعد أن أعاد عليه النصيح أن يسمع من أصحاب النبي وأن يشركهم في الأمر ، وأن يشاور سليط بن قيس لجرأته وتجربته . وكان لعمر بسليط ثقة ، حتى لقد قال لأبي عبيد : « إنه لم يمنعني أن أقوم سليطاً إلا سرعتي في الحرب . وفي التسرع إلى الحرب ضياع إلا عن بيان . والحرب لا يصلحها إلا المكث » . وسار أبو عبيد في الجند ، حتى إذا بلغ العراق ألنى المثنى قد انسحب من الحيرة إلى خفان على حدود البادية .

ذلك أن رستم كان رجلاً جريئاً طموحاً ، يثير طموحه إعجاب الفرس وتعلقهم به . وطموحه هذا هو الذي جعل المؤرخين يذكرون أنه كان عالماً بالنجوم ، وأنه رأى فيها مآل فارس . وأنه سئل كيف يتولى أمرها وهو يرى في النجوم ما يرى ، فقال : الطمع وحب الشرف .

وما لبث حين أمرته بوران أن كتب إلى دهاقين السواد يأمرهم أن يثوروا بالمسلمين . ودس في كل رستاق رجلاً يثير أهله ، ثم بعث جنداً لمصادمة المثنى . وانتشرت أوامره في الناس ، فثار أهل العراق من أعلاه إلى أسفله بالمسلمين . وبلغ المثنى نبأ ما حدث ، ورأى أن لا يقبل لجنوده بقاء من عبأهم رستم لمصادمته ، فأثر الحذر وانسحب من الحيرة إلى خفان حتى لا يؤذي من خلفه . وأدركه أبو عبيد بخفان فقتل في الناس ليريحوا ظهورهم وأقام يتدبر خطته لمهاجمة القوات التي جاءت تنازله .

كان رستم قد بعث في المدائن جيشين يواجهان المسلمين ، جعل على أحدهما القائد جابان ، وأمره أن يتخطى الفرات إلى الحيرة ، وجعل على الآخر القائد نرسي وأمره أن يعسكر بكسكر بين الفرات ودجلة ، وكان أبو عبيد قد خرج من المدينة في أربعة آلاف ثم

اجتمع إليه في الطريق عدد عظيم زاد جندَه إلى عشرة آلاف . فلما جَمَّ الناس خرج يلقي جابان ، فالتقيا بمكان يقال له النارق بين الحيرة والقادسية . والتقى الفريقان واقتتلوا قتالا شديداً أظفر الله فيه أبا عبيد بجابان وجنوده . وأسر جابان وأسر قائد تحت إمرته يدعى مردانشاه ، وقتل هذا الأخير مَنْ أسره . أما جابان وكان شيخاً كبيراً ، فخدع الذي أسره إذ قال له : « إنكم معشر العرب أهل وفاء ، فهل لك أن تؤمّنني وأعطيك غلامين أمردين خفيفين في عملك وأعطيك كذا وكذا . . . » وأجزل له الوعد . قال أسره ، نعم قال : فأدخلني على أميركم حتى يكون ذلك بمشهد منه ، فأدخله على أبي عبيد فشهد على ماتم . على أن قوماً من المسلمين عرفوه وقالوا لأبي عبيد اقتله فإنه الأمير . وأجابهم أبو عبيد : « وإن كان الأمير ، فإني لا أقتله وقد أمّنه رجل من المسلمين : فالمسلمون في التوادّ والتناصر كالجسد ، مالمز بعضهم فقد لزمهم كلهم » .

عرفت بوران ماحل بجابان ، وعرفه رستم ، فأمر الجالينوس أن يسير لنصرة زملائه وأن يلحق نرسي بكسكر . وفصل الجالينوس يفتد السير إلى غايته ، لكن أبا عبيد كان أسرع منه سيراً . فإنه مالبث حين هزم جابان أن أمر جنده بالسير لمواجهة نرسي . ولاقوه والمنهزمين اللذين فرّوا إليه من النارق بمكان يدعى السقاطية على مقربة من كسكر ، وذلك قبل أن يصله الجالينوس ، ولم يثبت نرسي للمسلمين أكثر مما ثبت جابان ، ففر في جنده تاركاً لعدوه مغنم كثيرة . وعرف أبو عبيد أن الجالينوس في جنده قد بلغ قرية ، بأرسمًا فواجهه وهزمه ، ففر كما فر نرسي في المنهزمين حتى بلغوا المدائن .

وجه أبو عبيد قواده ، والمثني في مقدمتهم ، فاحتلوا سواد العراق من أعلاه إلى أسفله ، وأذاعوا الرعب في الناس ، وأعادوا إلى ذاكرتهم أيام خالد بن الوليد وفعاله . ورجع الدهاقين إلى أبي عبيد يصالحوه ويعتدرون عما كان منهم في ممالأة الفرس على العرب ، ويدكرون أنهم غلبوا على أمرهم ، فلم يكن لهم فيما حدث نبي ولا أمر . ولما أتم أبو عبيد الصلح معهم جاءوا بأنية فيها ألوان من طعام فارس الشيء وقالوا : هذا قرى لك وكرامة أكرمناك بها . قال : أكرمتم الجند بمثله وقرىتموهم ؟ قالوا : لا ! فردّه وقال : « لا حاجة لنا فيه ! بشس المرء أبو عبيد إن صحب قوماً من بلادهم وأهراقوا دماءهم دونه ، أو لم يهريقوها ، فاستأثر عليهم بشيء يصيبه ! لا والله لا يأكل مما أفاء الله عليهم إلا مثلما يأكل أوساطهم ! » . ولم يأكل من طعام أتى به الدهاقين غداة ذلك اليوم حتى علم أنهم قربوا مثله لأصحابه .

أفاء الله على المسلمين بعد غزوة السقاطية مغنم كثيرة ، بينها من الأطعمة مقادير

عظيمة ، فلم يفرحوا منها بشيء فرحهم بلون من التمر يدعى الترسيان كان ملوك فارس يحبونه . وقد اقتسموه بينهم وجعلوا يطعمون منه الفلاحين . ثم بعثوا بخمسه إلى عمر بالمدينة وكتبوا له : « إن الله أطعمنا مطاعم كانت الأكاسرة يحبونها . وأحبينا أن تروها لتذكروا إنعام الله وإفضاله » .

وعاد المثنى ودخل الحيرة واستقر بها وكله الرجاء أن يستتب له الأمر فيها كما استتب لخالد بن الوليد من قبل ، فقد ظل خالد بها سنة كاملة لم يجرؤ جيش من جيوش فارس على التصدي له في أثناءها . ترى أيوانى الحظ المثنى ما واثى خالداً ، فيقيم بالحيرة زمناً ثم يفتح المدائن ؟ كان ذلك كل أمله ، وكان له في تحقيقه أكبر الرجاء . . لكن أمله سرعان ما ذوى . فقد عظم على رستم ، وفيه من الطموح والكبرياء ما ذكرنا أن تهزم جيوش فارس أمام هؤلاء الأجلاف من العرب ، فسأل خاصته : « أى العجم أشد على العرب فيما ترون ؟ » : وأجابوه : « إنه ذو الحاجب بهمن بجاذويه » فدعاه إليه ووجهه على قوة عظيمة ، ورد الجالينوس معه وقال له : إن عاد لمثل ما فعل فاضرب عنقه . وليظهر للناس مبلغ عنايته بالموقف وحرصه على رفع ما أنزل المسلمون بجند فارس ، جعل في مقدمة الجيش راية كسرى ، وكانت من جلود النمر ، عرضها ثمانى أذرع وطولها اثنتا عشرة ذراعاً ، وسار بهمن من المدائن يقصد مواجهة عدوه والقضاء عليه .

وتراجع أبو عبيد وجنوده إلى قرية قُس الناطف ، فعبروا النهر إليها ، وتحصنوا ينتظرون عدوهم بها . وأقبل بهمن عليهم فلم يكن إلا النهر بينه وبينهم ، ثم بعث إلى أبي عبيد يقول له : « إما أن تعبروا إلينا وتدعكم والعبور ، وإما أن تدعونا نعبر إليكم » . وأشار أصحاب أبي عبيد ألا يعبر ، وأن يدع الفرس يعبرون . لكن أبا عبيد أخذته العزة فقال : « لا يكونوا أجراً على الموت منا ، بل نعبر إليهم ! » . فناشده سليط بن قيس وجوه الناس وقالوا : « إن العرب لم تلق مثل جنود فارس منذ كانوا ، وأنهم قد حفلوا لنا واستقبلونا من الزهاء والعدة بما لم يلقنا به أحد ، وقد نزلت منزلاً لنا فيه مجال وملجأ ومرجع من فرة إلى كرة » . فقال : « لا أفعل ! جئت والله إذاً » وجبن سليطاً ، فردّ عليه سليط بقوله : « أنا والله أجراً منك نفساً ، وقد أشرنا عليك بالرأى فستعلم » .

من عجب أن يقف أبو عبيد من أصحابه هذا الموقف ، وأن ينسى نصيحة عمر إياه أن يستشير أصحاب رسول الله ، وأن يُشركهم في الرأى معه ، وأن يقيم لرأى سليط وزنه . وأعجب من ذلك أن ينسى قول عمر : « إنك تقدّم على أرض المكر والخديعة والخيانة .

تقدّم على قوم قد جرّئوا على الشر فعلموه ، وتناسوا الخير فجعلوه ؛ وألاً يذكر أن الخليفة أمره ولم يؤثّر سليطاً لأن الحرب لا يصلحها إلا الرجل المكث ، وسليط سريع إلى الحرب ، وفي التسرع إلى الحرب ضياع إلا عن بيان . لكنها الأقدار تُتسى البصير بصره ، والحكيم حكمته . ومن يدري ! ففعل مشورة سليط بألاً يعبر المسلمون النهر إلى القرس زادت أبا عبيد عناداً وتشبّثاً برأيه . ولذلك أمر جنوده بالعبور فعبروا من المروحة حيث تحصنوا ، إلى قسّ الناطف حيث أقام القرس ، وعبر سليط بن قيس في مقلمة العابرين .

كان جند المسلمين دون عشرة الآلاف . مع ذلك ضاق بهم المكان الذي تركه لهم القرس وراء الجسر ، فلم يكن لهم فيه مرجع من قوة إلى كوة . ولم يمهّلهم بهن حين تمّ عبورهم أن أمر جنوده فحملوا عليهم ، وفي مقدمتهم القبيلة عليها الجلاجل . ونظرت خيول المسلمين إلى هذه القبيلة وصمعت زنين جلاجلها ، فأنكرت ما رأت وما سمعت ، وفرت فلم يثبت منها إلا القليل على كره . ورشق القرس المسلمين بالنبل فقتلوا منهم خلقاً كثيراً . وحز الألم في نفوس المسلمين لما أصابهم وألا يصلوا إلى عدوهم . ورأى أبو عبيد أن صفوفه توشك أن تضطرب ؛ فترجل وترجل جنوده ، ومشوا إلى القرس فصافحهم بالسيوف فقتلوا منهم ستة آلاف ، فاشتد بذلك ساعدهم . لكن القبيلة تقدمت إليهم فجعلت لا تحمل على جماعة إلا دفعتهم . ونادى أبو عبيد رجاله أن يقطعوا بطن هودج القبيلة وأن يقلبوا عنها أهلها وأن يقتلوه ، ففعلوا فلم يتركوا فيلاً إلا قلبوا رحله وقتلوا أصحابه . بذلك تداول الفريقان التقدم والتراجع ، فكانت المعركة سجالات بينهما ساعات من النهار .

كان أبو عبيد شديد الحرص على أن يتصرّ ذلك اليوم . وزاده حرصاً ما كان من مخالفته سليط بن قيس والذين أشاروا عليه ألا يعبر الجسر إلى عدوه . فلو أن النصر تمّ للقرس لركبه عار المزيمة وحده ، ولكان هذا العار مسبة الدهر له . لذلك كان مضطرب النفس تتداوله الانفعالات كلما تغير مصير المعركة : يغتبط ما رأى القرس يتراجعون ، فإذا تقدموا ملكته خشية العار ودفعته للمغامرة . وقد اطمأن حين قلب جنوده عن القبيلة أهلها فلم يبق عليها من يقودها . لكنه رأى على مقربة منه فيلاً أبيض عظيمًا يضرب بخروطه بمنّة ويسرّ فيشتت المسلمين من حوله ، وكأنه بطل بارع يعرف مواقع ضرباته . وأيقن أبو عبيد أن قتل هذا الفيل يقوى روح المسلمين ويضعف روح القرس ، فتقدم إليه فضرب خروطه بسيفه . وهاج حر الضربة هائج الفيل ، فتقدم إلى أبي عبيد فضربه برجله فألقاه على الأرض ، ثم وقف فوقه فأزحق روحه . وكان أبو عبيد قد أوصى إن مات أن يتأمر مكانه

على التعاقب سبعة من قومه بنى ثقيف سماهم بأسمائهم . فلما رأى أولهم ما حل بأمره أخذ اللواء مكانه ، وقاتل الفيل حتى تنحى عن أبي عبيد ، فجرجته إلى المسلمين ثم عاد يحاول قتل الفيل ، لكنه لقي حتفه كما لقي أبو عبيد حتفه . وتتابع الثقيفون السبعة كل منهم يأخذ اللواء فيقاتل حتى يموت^(١) . عند ذلك خشعت أنفس الناس وضعفت روحهم ، وارتد كثير من منهم إلى الجسر يبتغون النجاة بأنفسهم . وما بقاؤهم أمام جيش لا قبل لهم به ، وقد مات أمراؤهم فاختل نظامهم واضطربت صفوفهم !

ورأى المثنى دقة الموقف فتقدم إلى اللواء فحمله . وهو لم يكن يطمع في أن يقاتل ويتصر بعد الذى أصاب المسلمين ، إنما كان يرجو أن يرتد بهم في نظام فيعبر النهر إلى المروحة ، ثم يرى بعد ذلك رأيه . وإنه ليدبر الخطة للتراجع إذ رأى عبد الله بن مرثد الثقيفى يقطع الزوارق الأولى من الجسر ، ويصيح بأعلى صوته : « أيها الناس ! موتوا على ما مات عليه أمراؤكم أو نظفروا » . ورأى الناس ما فعل ابن مرثد ، فتولاهم الفرع فتواثبوا في النهر ، ففرق منهم من لم يصبر . وخشى المثنى أن تعم الفوضى ، فوقف واللواء بيده ينادى : « يا أيها الناس ! أنا دونكم ، فاعبروا على هيئاتكم ولا تدهشوا ، فإننا لن نزال حتى نراكم من ذلك الجانب ! » وأمر فجيء بابن مرثد فضربه وضمت السفينة التي قطعت فصلح الجسر ، فبدأ الناس يعبرون مرتدين ، والمثنى يقاتل دونهم ، ويحول هو ورجاله بين الفرس وبينهم . وأصاب المثنى وهو في موقفه ذاك ضربة رمح جرحته وأثبتت فيه حلقاً من درعه . وقاتل معه أبو زيد الطائى النصراني دفاعاً عن المسلمين . ولم يكن سليط بن قيس دون المثنى إقداماً وجراً . بذلك استطاع من بقي من جند المسلمين أن يعبروا إلى المروحة والمثنى واقف دونهم لم يزعزعه ذلك الجرح الذى أصابه . فلما رأى المثنى عبور أصحابه جميعاً سار في مؤخرتهم ، تاركاً وراءه سليط بن قيس شهيداً ، يختلط دمه بتراب ذلك الميدان الذى تردى فيه ألوف من أبطال المسلمين .

تُرى أيعبر بهم من جاذويه النهر وراءهم فيقتلهم عن آخرهم ويعفى في أرض العراق على كل أثر للمسلمين ؟ أم يكتفى بهذا النصر الحاسم وله به عند رستم وبوران والفرس جميعاً فخار لم يتح لغيره من القواد مثله ؟ !

(١) ذكر الطبرى وغيره من المؤرخين أن دومة امرأة أبي عبيد كانت معه بالمروحة ، وأنها رأت في منامها أن رجلاً نزل من السماء يأتاه فيه شراب من الجنة ، فشرب منه أبو عبيد وجماعة من أصحابه الثقيفين . وقصت دومة الرؤيا على زوجها فقال : هي الشهادة . وأوصى بمن يخلفه على قيادة الجيش .

لم يغيب عن المثني أن ذا الحاجب قد يتعقبه ؛ لذلك انحدر مسرعاً بجنوده من المروحة إلى الحيرة ، ثم تابع انحداره إلى الجنوب يريد آليس ، وهو يحسب لمتعقبه ألف حساب . وكيف لا يفعل وقد قتل من جند المسلمين في الموقعة من قتل وغرق منهم في الفرات من غرق ، وقر ألفان من أهل المدينة يريدون النجاة بأنفسهم ! لكن الأقدار التي غشت على بصر أبي عبيد فدفعته ليعبر الجسر فيلقى حتفه ، ويورد المسلمين موارد الهلكة ، كانت أبر بالمثني وأرقى . فقد بلغ ذا الحاجب والمركة دائرة أن الفرس بالمداين اختلفوا فرقتين ، إحداهما مع رستم ، والأخرى مع الفيرزان تناصب رستم العداوة . لذلك عاد بالجيش إلى العاصمة ، ولم يتخلف من قواده إلا جابان ومردانشاه في كتيبة من الجند . وسار هذان القائدان يتعقبان المثني وهما يحسبان أنهما قادران عليه . لكن أهل آليس أخبروا المثني بما ترامي إليهم عن فارس ، فخرج في رجاله وفي عدد كبير من أهل آليس ، فأسروا جابان ومردانشاه وأصحابهما ، وضرب أعناقهم جميعاً . وكذلك لقي جابان حتفه جزاء خدعه أبا عبيد يوم أسر بالتمارق فاستأمن أسره فأمنه . أما وقد غدر جابان فرجع يقاتل المسلمين ويخفر ذمتهم ، فقتله بعد أسره هو العدل بعينه .

كان أول من قدم المدينة من المسلمين الذين شهدوا غزوة الجسر عبد الله بن زيد . ولقد رآه عمر بن الخطاب حين دخل المسجد فناده : ما عندك يا عبد الله ؟ وسار عبد الله وألقى الخبر عليه فلم يبد جزءاً ، بل تلقاه ساكناً . ودخل بعض الذين فروا من الغزاة إلى المدينة منكسئ رءوسهم خزيًا من عار الهزيمة والفرار . أما سائرهم فتزلوا البوادي حياء أن يلقوا أهلهم فيعيروهم فرارهم وجبنهم . ورأى عمر حالهم فرق لهم ورحمهم ، وجعل يدفع عنهم برم الناس بهم وسخطهم عليهم ، فكان يقول : « اللهم كل مسلم في حل مني ! أنا فئة كل مسلم . من لقي العدو ففطع بشيء من أمره فأنا له فئة . يا معشر المسلمين لا تجزعوا ! أنا فئتكم وإنما انحزتم إلى . يرحم الله أبا عبيد ! لو كان انحاز إلى لكنت له فئة » . وكان معاذ القاري أخو بني النجار من فروا من الجسر إلى المدينة ، وكان يبكي كلما قرأ قوله تعالى : « وَمَنْ يُولَّهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ » . فكان عمر يقول له : « لا تبك يا معاذ ! أنا فئتك ، وإنما انحزت إلى » .

يلتكرنا موقف عمر من هؤلاء الذين فروا مرتدين إلى المدينة بعد هزيمتهم بالجسر بموقف رسول الله من الجند المسلمين الذين عادوا من غزوة مؤتة بعد إذ قُتل قوادهم فيها ،

فداورخالد بن الوليد بمن بقي منهم وارتدّ بهم إلى المدينة غير منتصر على عدوه . فقد جعل أهل المدينة يحثون على هذا الجيش التراب ويقولون : « يا قُرَار ! فررتم في سبيل الله ! » . فيقول رسول الله : « ليسوا بالفرار ولكنهم الكرّار إن شاء الله » . ولم يكن ارتداد المسلمين بموتة كهزيمتهم بالجسر فظاعة وسوء أثر ، ولم يكن عمر كرسول الله رحمة ورقة . مع ذلك كان رموفاً بمن نُكِبوا في الجسر ، بل كان فتحهم ، وقف بجانبهم ودافع عنهم ، وأبدى من العطف عليهم ما سَكَن من روعهم ونخف من عار هزيمتهم . ولا عجب ، وقد صارت إليه إِمارة المؤمنين ، أن يكون بالمؤمنين رجياً ، فيكون أبرّهم بهم ، وأشدّهم عطفاً على الضعفاء منهم ، وإن ظل شديد البأس على الأقوياء ، شديد البطش بالظالمين .

كان هذا شأن عمر ومن ارتدّوا من الجسر . أمّا المثنى فتحصّن باليس زماناً بعد أن قتل جابان ومردان شاه وجنودهما . فلما أراح ظهره وجمّ جنوده ، جعل يفكر في موقفه بالعراق ومصير المسلمين فيه . إنه موقف حَرَج لا ريب . ومتى اطمأن الأمر في بلاط المدائن فستعود الجنود مترامّة تتقدّمها القبلة لتهاجمه . فماذا يصنع يومئذ ؟ أفكتب القدر في لوحه أن يعود سلطان الأكَسرة إلى ما كان عليه ؟ إن يكن ذلك قضاء الله فلم يُعَدّله ولا لجنده بالعراق بقاء ، وليس في وسعه إلا أن ينسحب كما انسحب الذين قرّوا إلى المدينة ، وأن يعود إلى أرض قومه بني بكر بن وائل يقضى بالبحرين بقية أيامه .

لكنه المثنى الذي قال عنه قيس بن عاصم المِثْقَرِيُّ حين سأل أبو بكر عنه : « هذا رجل غير خامل الذكر ، ولا مجهول النسب ، ولا ذليل العمد هذا المثنى بن حارثة الشيباني » . وقد كان له مواقف بالعراق ليست دون موقفه اليوم حرجاً ولا دقة . كان له مثل هذا الموقف أول ما جاء من البحرين إلى دلتا النهرين ، وذلك قبل أن يُمِلَّهُ أبو بكر بخالد بن الوليد . وكان موقفه أكثر دقة يوم فَصَلَ خالد من العراق إلى الشام لينسى الروم وسائس الشيطان . رجلٌ ذلك شأنه ليس بالذي يستسلم أو يلتقي بيديه مخافة ما تكنه الأقدار في حجب الغيب ، فإنما هو قوة تُلقِي بها الأقدار لتوجيه مصاير العالم . فليعالج النكبة بما عُرِف عنه من دقة القائد الصبور الحنك ، وليستمد الخليفة فهو لا ريب مُمِلُّه . والحرب لا يصلحها إلا الرجل المكيث .

وكذلك وقف المثنى جُلداً جريئاً ، يواجه الأيام السود التي أعقبت غزوة الجسر وكادت تعفّ على سلطان المسلمين بالعراق . ولم يكفِ بأن بعث إلى عمر يطلب المدد ؛ فمجيء الجند من المدينة يقتضي زماناً قد يوابه الفرس فيه . بل بعث فيمن يليه من قبائل العرب ،

فتوافوا إليه في جمع عظيم ، بينهم نصارى بنى النمر الذين قالوا : نقاتل مع قومنا . ونقل
عسكره من أليس إلى مرج السباخ بين القادسية وخفّان ليكون على مقربة من تخوم العرب ،
يلجأ إليهم إذا غلبه الفرس ، ويلقى عندهم مدداً جديداً إذا غلب الفرس . وما كان أشدَّ
حاجته إلى المدد ليتابع ظفروه ! وفي مرج السباخ اجتمع إلى عسكره عدد عظيم من الجند ،
اطمأن له ، فأقام فيهم ينتظر ما الله فاعل بالفرس وبه .

لم يكن عمر بن الخطاب دون المثنى قلقاً على موقف المسلمين بالعراق بعد غزوة
الجسر ، ولم يرغب عنه أن المثنى بحاجة إلى مدد سريع يواجه به هذا الموقف الدقيق . وكان
العرب يفدون إلى المدينة من شتى الأرجاء في شبه الجزيرة ملئين نداء الخليفة منذ رفع الحظر
عن ظهرت توبتهم من أهل الردّة . فندبهم عمر إلى العراق ، فجعلوا يتحامونه ويتأقلون
عنه ، ويُبذلون الرغبة في الشخصوص إلى الشام والاشتراك في غزوه . لكن خالد بن الوليد
كان قد ظفر بالروم في الشام حين لاقوه على اليرموك ، فلم يكن به من حاجة إلى مدد .
لذلك لم يرض عمر أن يُشخصهم إلى الشام ، ولم يرغب أحد في الشخصوص إلى العراق .
وكان جرير بن عبد الله البجليّ قديم على أبي بكر في خلافته ، فذكر عِدّة له من رسول الله
أن يجمع بنى بجميلة وكانوا مشتبين في القبائل ، فردّه أبو بكر وقال له : « ترى شغلنا وما نحن
فيه بغوث المسلمين ممن يإزائهم من الأسدّين فارس والروم ، ثم أنت تكلفنى التشاغل بما
لا يُغنى عما هو أراضى لله ورسوله ! دعنى وسرّ نحو خالد بن الوليد حتى أنظر ما يحكم الله
في هذين الوجهين ! » . فلما ولي عمر أعاد عليه جرير عِدّة رسول الله ، وأقام عليها البيعة .
فكتب عمر إلى عمّاله ، فجعلوا بنى بجميلة في صعيد واحد . فلما اجتمعوا قال عمر لجرير :
« اخرج حتى تلحق بالمثنى » . فقال جرير : « بل الشام فإن أسلافنا بها » وأردف عمر :
« بل العراق فإن الشام في كفاية » . ولم يزل عمر يبنى بجميلة وهم يأبون عليه حتى جعل لهم
الربع في خمس ما نبىء الله على المسلمين يضاف إلى نصيبهم من النىء . عند ذلك رضوا
الذهاب إلى العراق وعليهم جرير ورأى الناس ما صنع بنو بجميلة فحلّوا حلّهم ، وكان
الذين فروا من غزوة الجسر في مقدّمهم ، ثم تابعتهم بنو الأزد وعليهم عرقعة بن هرثمة ،
وبنو كنانة وعليهم غالب بن عبد الله ؛ وتخلّق كثير من مختلف القبائل . وتحملّ الناس ..
جميعاً ومعهم نساؤهم وأبنائهم ، وساروا يريدون العراق ينضمون إلى جنده ويمدّون المثنى فيه .
هذا موقف عمر بالمدينة ، وذلك موقف المثنى بالعراق ، فماذا كان موقف الفرس
بالمدائن ؟ ترامت إليهم أنباء الأمداد التى تسير تباعاً إلى العراق ، فهاهم أمرها وأدركوا الخطر

عليهم منها ، فقسم رستم والفرزبان السلطان بينهما ، وجمعا جنداً عظيماً جعلاً عليه القائد مهران الحمداني ، وأمره أن يسرع السير للقاء هؤلاء الغزاة المسلمين . وصارت هذه القوات تتقدمها الفيلة ، ومهران أحرص الناس على أن يُحرز نصراً ينسى الفرس نصر ذي الحجاب في غزوة الجسر . وعرف المثنى مسيرة هذا الجيش وهو في عسكره بمرج السباخ ، فأرسل إلى جرير بن عبد الله وإلى غيره من الأمراء الذين جاءوا بمدونه يقول : « إنا جاءنا أمر لم نستطع منه المقام حتى تقدموا علينا ، فعجلوا اللحاق بنا وموعدكم البُوب^(١) » ثم سار بقواته حتى انتهى إلى البوب على شاطئ الفرات حيث وافاه جند المسلمين جميعاً . وسار مهران كذلك بقواته حتى كان قبالة المسلمين لا يفصل بينهما إلا النهر .

أجال المثنى بصره في قواته فاطمأن . فلتن لم يكن فيها من الفيلة مثل ما للفرس ، إنها لتمثل بمن انضم إليها من الأمداد قوات العرب جميعاً في شبه الجزيرة وخارج شبه الجزيرة ؛ ففيها أولئك الذين استمدتهم المثنى وهو باليس فأمدوه . وفيها بجيلة والأزد وكنانة وغيرها من قبائل العرب الذين أجابوا نداء عمر ، وفيها من بنى النمر نصارى قديموا مع أنس بن هلال وجلاب جلبوا خيلاً . وفيها من تغلب نصارى جاءوا مع ابن مردى الفهر التغلبي وجلاب جلبوا خيلاً . وفيها غير بنى النمر وبنى تغلب رجال من قبائل عربية أخرى مقيمة بالعراق . هؤلاء جميعاً رأوا موقف العرب من العجم فقالوا : نقاتل مع قومنا . وكذلك جمعت رابطة الجنس إلى جيش المسلمين عدداً غير قليل من نصارى العراق وقفوا بجانبهم وحاربوا في صفوفهم .

وبعث مهران إلى المثنى يقول : « إما أن تعبروا إلينا وإما أن نعبث إليكم » . ولم يكن المثنى قد نسي ما أصاب أبا عبيد حين عبر النهر يلتقي ذا الحجاب . وكان عمر قد أهاب به بعد غزوة الجسر ألا يعبر نهراً قبل أن يتم له النصر . لذلك بعث إلى مهران أن اعبروا أنتم . وعبر الفرس إلى البوب وتعبثوا في صفوف ثلاثة مع كل صف فيل .

ونخرج المثنى على فرسه الشَّمُوس ، وكان لا يركبه إلا لقتال ، فإذا فرغ من القتال ودّعه . وكان الفرس يدعى الشَّمُوس للين عريكته . وطاف المثنى راكباً في صفوفه يعهد إليهم عهده ويحضهم بأمره ويحرضهم ويهزهم بأحسن ما فيهم ، فكان يقف عليهم راية راية يقول : « إني لأرجو ألا تؤثي العرب من قبلكم . والله ما يسرني اليوم لنفسى شيء إلا وهو يسرني لعامتكم » . فكانوا يجيبونه بمثل قوله . وإذا كان الشهر رمضان فقد نادى المسلمين :

(١) البوب : موضع على موضع الكوفة اليوم .

« أيها الناس إنكم صُومَ والصوم مَرَقَةٌ وَمَضَعَفَةٌ . وإني أرى من الرأى أن تُفْطَرُوا فَتَقَوُوا بالطعام على عدوكم » . وأجابه الناس إلى ما طلب فأفطروا . وسمع المثنى من جانب الفرس زجلاً يرددونه وهم يقتربون ، فقال : « إن الذى تسمعون فشل ، فالزموا الصمت وأتمروا همساً » . وجعل الناس يستمعون إلى المثنى وهو يتحدث إليهم منصفاً إياهم جميعاً ، فلم يستطع أحد منهم أن يعيب له قولاً أو فعلاً ، بل ازدادوا له حباً وبه تعلقاً . فلما قال لهم : « إني مكبرٌ ثلاثاً فتهيثوا ثم احملوا مع الرابعة » ، تهبأت الرايات جميعاً تنتظر الشدة على العدو وهي أشد ما تكون اغتباطاً بلفائه وحرصاً على الظفر به .

ولم يكد المثنى يكبرٌ أول تكبيرة حتى أعجل الفرس العربَ وعاجلوهم فشدوا عليهم . واختلت لشدة الفرس بعض صفوف المسلمين من بنى عجل ، فأوصل المثنى من يقول لهم : « إن الأمير يقرأ عليكم السلام ويقول لكم لا تفضحوا المسلمين اليوم » . واعتدل بنوعجل وشدوا مع سائر الجند على الفرس ، فأعادت شلتهم للصفوف نظامها . واشتبك الفريقان في قتال دام ساعات أعنف قتال . ورأى المثنى أن المعركة ترجح حامية الوطيس بين الفريقين ، وأنها تؤذن أن تطول ، ففكر في الوسيلة التي يكفل بها النصر للعرب ، وذلك بأن يحمل على قائد الفرس فيزيله عن مكانه أو يقتله . ولينفذ عزمه دعا إليه أنس بن هلال النمرى ثم دعا ابن مرْدَى الفِهر التَّغْلَبِي ، وقال لكل منهما : « إنك امرؤ عربي وإن لم تكن في ديننا ، فإذا رأيتني قد حملت على مهران فاحمل معي » . وحمل المثنى على مهران حملة صادقة فأزاله حتى دخل في ميمنته . ورأى الفرس ما حدث فاندفعوا يحمون قائدهم فاجتمع القلبان وثار النقع ، فلا يعرف أى الفريقين لمن منهما الغلب . وانكشف الغبار لحظة رأى المسلمون فيها تراجع قلب الفرس ، فحملت عليهم الميمنة والميسرة فدفعوهم إلى ناحية النهر يبتغون النجاة . والمثنى في أثناء ذلك يحرض جنده ويرسل إليهم من يقول لهم : « عاداتكم في أمثالهم . انصروا الله ينصركم » فيزداد المسلمون حماسة وشدة على العدو وضرباً في صميمه .

ولم يطق الفرس أن يثبتوا لهذا البأس فانهزموا وانقلبوا يولون الأدبار ، يريدون أن يعبروا الجسر . فلما رأى المثنى انهزامهم سابقهم إلى الجسر وسبقهم إليه وردهم عنه ، فازداد اضطرابهم ، ففترقوا تصعد جماعة على شاطئ النهر وتصوب أخرى . وحصرهم فرسان المسلمين وهم في اضطرابهم فقتلوهم شرقتلة . وبلغ من فزع الفرس وهم على هذه الحال أن كان الرجل من المسلمين يقتل عدة منهم فلا يرتد إليه أحد يحاول قتله ، حتى لقد سمي يوم

البويب هذا يوم الأعشار ؛ لأنهم أحصوا مائة رجل من العرب قتل كل واحد منهم عشرة من الفرس في المعركة .

وظل المسلمون يتعقبون الفألة من عدوهم يُعنون فيهم قتلاً إلى الليل ، فلما أصبحوا عادوا يتعقبونهم كرةً أخرى إلى الليل . بذلك أزهق في البويب من الأرواح أكثر مما أزهق في أية غزوة أخرى ، فكانوا يحزرون قتلى الفرس بمائة ألف ، بقيت جثثهم صَرَعى طريحة في الميدان حتى بليت وصارت عظاماً ، ثم بقيت دهنراً طويلاً لم تُدَفَّن إلا بعد بناء الكوفة ، ثم عفى عليها التراب أزمان الفتنة .

انتصر المسلمون بالبويب كما ترى نصراً ميبناً . وكان اجتماع الناس على محبة المثنى من أسباب ذلك النصر ، بل كان أجلُّ هذه الأسباب وأعظمها . لقد رآه يخوض الغمار قوى اليقين جرىء الجنان ، ففعلوا فعله واستبسלוوا استبساله ، فنصرهم الله . وكان الذين فرّوا من الزحف يوم الجسر يقاتلون لا يبالون الموت يريدون أن يتطهروا من عار هزيمتهم ، فبينما كان المثنى يعدل الصفوف للمعركة رأى أحدهم يتقدم صفه مندفعاً نحو الفرس مستقبلاً ، فقرعه بالرمح وقال له : « لا أبا لك ! الزم موقفك ، فإذا أتاك قرنك فأغته عن صاحبك ولا تستقتل » . وأجاب الرجل : « إني بذلك لجدير » ، واستقر ولزم الصف . وكان لسائر القواد والجنود مواقف بطولة تسجل بمداد الفخر . لمّا حوى وطيس المعركة اندفع مسعود بن حارثة أخو المثنى يخوض غمارها ، فصُرع قبل أن ينهزم الفرس فتضعضع من معه ، فرأى ذلك وهو دُفِّق فقال : « يا معشر بكر بن وائل ! ارفعوا رايتكم رفعكم الله ! لا يهولنكم مصرعى » . وكان قبل أن يصاب قد قال لهم : « إن رأيتمونا أصبنا فلا تدعوا ما أتم فيه ؛ فإن الجيش ينكشف ثم ينصرف . الزموا مصافكم وأغنوا غناء من يليكم » . وقاتل أنس بن هلال النمرى النصراني حتى قتل . وحمل غلام نصراني من التغلبيين على مهران فقتله واستولى على فرسه ثم انتحى يترنم بقوله : « أنا الغلام التغلبي » . أنا قتلت المرزبان » . ولما سبق المثنى الفرس إلى الجسر فمنعهم من عبوره حاز عرفجة بن هرثمة كتيبة منهم إلى الفرات . فلما أخرجوا كروا على عرفجة ورجاله وقتلوهم قتال المستमित ونالوا منهم . فقال رجل لعرفجة : « لو أخرت رايتك ! » فكان جواب ابن هرثمة : « على إقدامها » ، وحمل بها على الفرس فولوا نحو الفرات ، فما بلغه منهم أحد حياً . وجرح من أعلام المسلمين يومئذ وقتل عدد غير قليل ، كما جرح وقتل مثلهم من بني النمر وبني تغلب وغيرهم من عرب العراق . لكن النصر توجَّح استشهادهم فأبقى على التاريخ ذكرهم ، فهم أحياء عند ربهم يرزقون .

وانتهت المعركة ، فضم المثنى أخاه مسعوداً وأنس بن هلال النصراني إليه ، وتوجع لما أصابهما ، لم يفرق اختلاف دينهما من وجده عليه . ثم صلى على من استشهد من المسلمين وقال : « والله إنه ليهون علىّ وجدى أن شهيدا البويب . أقدموا وصبروا ولم يجزعوا ولم ينكلوا ، وفى الشهادة كفارة » .

وجلس المسلمون أمسية فراغهم من المعركة مغتبطين يسْمُرُون . قال المثنى : « قاتلتُ العرب والعجم فى الجاهلية والإسلام . والله لمائة من العرب فى الجاهلية كانوا أشد علىّ من ألف من العرب ، ولمائة من العرب اليوم أشد علىّ من ألف من العجم ، إن الله أذهب بأسهم ووهن كيدهم . فلا يروعنكم زهاء ترونه ، ولا قسيّ فج ولا نبال طوال ، فإنهم إذا أعجلوا عنها أوفقدوها كالبهائم أينما وجهتموها اتجهت » وذكر بعضهم أخذ المثنى الجسر على الفرس وما أدّى ذلك إليه من إفناء جيشهم ، فلم يدع المثنى المتحدث يسترسل فى حديثه ، بل أنكر صنيع نفسه فى ذلك وأظهر الندم عليه وقال : « لقد عجزت عجرة وفى الله شرها بمسابقتي إياهم إلى الجسر حتى أخرجتهم ، فأنى غير عائد فلا تعودوا ولا تقتدوا بى ، أيها الناس ، فإنها كانت منى زلة . لا ينبغي إخراج أحد إلا من لا يقوى على امتناع » .

وهذه العبارة من القائد المنتصر فى معركة عظيمة أزالَت عن المسلمين عار معركة الجسر ، تشهد بشجاعة المثنى وصراحته فى الحكم على نفسه ، كشجاعته فى قيادة المعارك وخوض غمارها . فلو أنه كان ممن يزدهيم الفخر ويلعب بلبهم إعجاب الناس بهم لما قال منها كلمة . لكنه رأى الفرس الذين ارتدوا عن الجسر يقتلون من المسلمين ويستमितون يريدون الثأر منهم ، فأسف لموت من مات من جنوده ، وندم على فعلته ، وقدر ما ربما كان يترتب على استماتة عدوه من انقلاب كفة النصر ، ثم كان جريئاً فى إعلان خطئته حتى لا يقع فى مثله غيره .

غنم المسلمون فى البويب مغانم كثيرة ، وأصابوا بقرأ وغنماً ودقيقاً ، فبعثوا بها إلى عيالات من قدم من المدينة وقد خلّفوهن على تخوم شبه الجزيرة ، وإلى عيالات من أقاموا بالحيرة ممن سبق إلى العراق فى الأيام التى خلت قبل البويب والجسر . ورأى النسوة اللاتي أقمن على تخوم شبه الجزيرة إقبال الخيل عليهن تحمل الميرة ، فحسبها غارة فقمن دون الصبيان بالحجارة والعمد . فقال عمرو بن عبد المسيح وكان مع القافلة : « هكذا ينبغي لنساء هذا الجيش » . واستأنم الرجال النساء وبشروهن بالفتح ودفَعوا إليهن ما جاءوا به ، وقالوا هذا أول المغنم .

وأمر المثنى القوّاد والرجال فانطلقوا في السواد حتى بلغوا ساباط على مرأى من المدائن وجيوش الفرس تفرّأمامهم فرار النعام لا تمنعهم من شيء ولا تمنع منهم أحداً . وانطلق المثنى بدوره فغزا الختافس والأنبار أيام سوقهما ، فنال منهما ماشاء الله أن ينال من المغنم . وبلغ المسلمون دجلة وأغاروا على قرية بغداد وبلغوا تكريت ، وجعلوا كلما غزوا يقتلون المقاتلة ويسبون الدّرية ويستاقون الأموال ، حتى كان لهم من ذلك ما لا يحصى . بذلك دان لهم العراق كله كربة أخرى . وقسم المثنى النّيء على الناس ، وفضل أهل البلاء من جميع القبائل ، ونقل بجيلة ربع الخمس تنفيذاً لعهد عمر ، ثم بعث بثلاث أرباعه إلى أمير المؤمنين بالمدينة .

استتب الأمر للمثنى كما استتب من قبل لخالد بن الوليد ، فانتشر المسلمون في سواد العراق ينالون من رزقه وينعمون بخيراته . وأقام المثنى بالحيرة يفكر فيمن أفنت هذه الموقعة الضروس من جند المسلمين ، وفي الوسيلة لتعزيز الجيش بمن يقوم مقامهم فيه . ولعله لم يكن يستعجل المدد . فقد استولى الرعب على نفوس الفرس بعد ما كرّتهم البويب ، حتى لقد خيل إليه أن لا قيام لهم بعدها ، وأن خلافهم بالمدائن سيشتد على أثارها ، وأن الثورة ستشب بسبب هذا الخلاف في كل أرجاء فارس فتوهن أمرها وتزعزع نظامها .

جدير بنا أن ندع المثنى يفكر في موقفه ، وأن نفكر نحن فيما للبويب من دلالات على التاريخ ، فلهذه الغزوة أكثر من دلالة . لقد رأينا النصارى العرب من أهل العراق يقفون في خطوط المسلمين يحاربون الفرس بالحمية التي يحاربهم بها المسلمون ، ورأينا المثنى يقول لأنس بن هلال النمرى : « يا أنس ! إنك امرؤ عربي وإن لم تكن على ديننا ، فإذا رأيتني حملت على مهران فاحمل معي » ، ثم يقول مثل هذا القول لابن مردى الفهر التغلبي . ألا يقطع ذلك بأن الحرب في العراق لم تكن حرباً صليبية ، ولا حرباً إسلامية ، وأن الدين لم يكن هو الذى أثارها ، وإنما أثارها حرص العرب على أن يتخلص بنو جنسهم من النير الأجنبي الذى ركبهم قروناً طويلة ، وأن يكون الجنس العربي وحدة سياسية أينما كانت منازلهم ؟ أحسب الأمر واضحاً فلا سبيل إلى الريبة فيه . والاعتبارات التي أثارها الحرب في العراق هي التي أثارها الحرب في الشام . أما الفتح لنشر الإسلام بالسيف فلم يدر بخاطر أبي بكر ولا بخاطر عمر ، وإن دار بخاطرهما أن تكون الدعوة إلى الإسلام حرة لا يقف في سبيلها عائق من العوائق .

ذلك أن الدعوة إلى الإسلام بقوة السلاح لا تتفق ومبادئ الإسلام ، ولا يقرها الكتاب

الذى أوحاه الله إلى رسوله . وقد كان النبي وخلفاؤه يذكرون دائماً قوله تعالى : (ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) ، وقوله تعالى : (ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ) . وإنما انتشر الإسلام تبعاً لاتساع رقعة الفتح ؛ لأن أهل البلاد المفتوحة رأوا مبادئ هذا الدين القيم فأكبروها ثم اعتنقوها ، عن بينة وتفكير حيناً ، وتشبهاً بالرجال الذين أتوا بالمعجزات في الفتح وفي الحكم حيناً آخر . فإذا صبح لهذا السبب أن نقرن انتشار الإسلام باتساع رقعة الفتح ، فلا صحة لما يقال من أن هذا الفتح كانت غايته نشر الإسلام ببطش السيف . هذا بعض ما تدل عليه غزوة البويب . وهى تدل كذلك على أن ما كان بين العرب والفرس من خصومة قد بلغ حداً لا رجاء معه فى صلح ولا فى هدنة . فقد جاءت البويب على إثر غزوة الجسر حيث انهزم المسلمون هزيمةً نكراء ، فمحت آثار هزيمتهم وجعلت كلمتهم العليا ، وألقت فى نفوس الفرس الرعب وهذت عزيمتهم . مع ذلك لم يفكر المسلمون فى التسلم ولا فى الصلح اثر غزوة الجسر ، ولم يفكر الفرس فى التسلم ولا فى الصلح اثر غزوة البويب . فلم يكن بد من أن تتصل الحرب حتى يدعن أحد الفريقين دون قيد أو شرط .

ولهذا لم يلبث الفرس حين زال عنهم روع البويب أن عادوا يفكرون فيما يوشك أن يصير إليه أمرهم إذا ظلوا فيما هم فيه من فرقة وانقسام . ولقد خيل إليهم أن هؤلاء الغزاة من العرب سيدخلون عليهم عاصمتهم ملكهم ، ويفتضون عليهم كل حصونهم ، ويخضعون أبناء كسرى لسلطانهم ، إلا أن تكون المعجزة فتتحد كلمتهم ليواجهوا الغزاة ويحلوه عن أرضهم . وكيف لكلمتهم أن تتحد ورسم والفيرزان يتنازعاں السلطان ، والأمراء والدهاقين منقسمون تؤيد طائفةً أحد المتنازعين وتؤيد الأخرى منافسه ! لذا ذهب أهل الفرس إليهما جميعاً فحلّروهما عاقبة اختلافهما وما يجره على فارس من وهن يعرضها للهلكة . « فما بعد بغداد وساباط وتكريت إلا المدائن ! » . ثم إنهم أنلدروهما قائلين : « والله لتجتمعان أو لنبدأن بكما قبل أن يشمت بنا شامت ! » .

وتشاور الفيرزان ورسم فاستكتبوا بوران كتاباً إلى نساء كسرى وسراريه ، فجاءوا بهن وعرفوا منهن أن لم يبق ذكر من ذرية كسرى إلا يزدجرد بن شهريار بن كسرى وكانت أمه قد أخفته عند أخواله حين قتل شيرى جميع الذكور من ذرية أبيه . فجاءوا به ، وهو يومئذ فى الحادية والعشرين من عمره ، فجعلوه على عرش أجداده واجتمعوا عليه وتباروا فى

معونته ، فاطمأنت فارس بعد انزعاجها ، وأخذت تُعدّ العدة كيما تثار لكرامتها وشرفها . وترامت إلى المثنى أنباء الفرس فزائلته طمأنينته ، وأيقن أن أهل السواد لن يلبثوا أن ينتقضوا على المسلمين إذا سارت جيوش الفرس نحوهم ، فكتب إلى عمر بالمدينة يذكر له ما عنده وما يتوقع من ثورة وانتفاض . لكن كتابه أبطأ قبل أن يبلغ عمر . وتجهز الفرس ، فأثار تجهيزهم قرى العراق ومدنه ، فلم يجد المثنى بداً من أن ينسحب كرة أخرى إلى تخوم شبه الجزيرة ، فسار في جنده حتى نزل بذي قار ، وجمع ما استطاع من الناس في عسكر واحد ، ثم أقام ينتظر مدد الخليفة ليعود من جديد ويفتح المدائن .

ولما وصل كتاب المثنى إلى عمر وعرف تجهيز العجم بعد أن اجتمع أمرهم واتحدت كلمتهم قال : « واللّه لأضربن ملوك العجم بملوك العرب ! » . وكتب إلى المثنى ومن معه يأمرهم بالخروج إلى تخوم العراق والتفرق في المياه التي تلى العجم ، وأن يستمدوا أهل النجدة ليكونوا معهم حتى لا يبعثهم الفرس وهم في غير عدد وعُدّة .

نزل المثنى بذي قار ، فلم يفكر الفرس في السير لمواجهته . وهناك أقام حتى أدركه سعد ابن أبي وقاص ، إذ جاء أميراً على الجيوش التي جهزها عمر ليجهز بها على فارس . لكن مقام المثنى مع سعد لم يطل ، فقد نغر عليه الجرح الذي أصابه يوم الجسر وما زال به حتى قضى عليه . بهذا تجرى بعض الروايات وتجري روايات أخرى بأن المثنى قبض بذي قار قبل أن يصل سعد إلى العراق ، وأنه ترك لسعد وصية نورد حديثها في موضعه .

والآن وقد قبض المثنى فحق علينا أن نختم هذا الفصل ، وقبل أن ننفتح مع الحوادث في تيارها الجارف ، أن نقف هنيئة على قبر هذا القائد القادر نودعه ونوفيه بعض حقه . فقد حمل هذا الرجل عن المسلمين في حرب الفرس عبثاً لم يحمل أحد مثله . كان أول مسلم ذهب إلى دلتا النهرين فدعا أبا بكر للتفكير في فتح العراق ، ولولا ذهابه إليها ومغامراته فيها لما فكر الخليفة في مواجهة فارس . وقد فتح مع خالد بن الوليد ما شاء الله أن يفتحاه من سواد العراق . ولولا إقدام ابن حارثة وحسن رأيه وبراعة قيادته لما استطاع بعد أن ذهب خالد إلى الشام أن يثبت للفرس وأن يواجههم .

ولقد أوصى أبو بكر عمر بعد ذلك أن يندب الناس مع المثنى . فكان طبيعياً أن يتولى المثنى إمارة القوات التي تسير إلى العراق لنجدته ، فهو الذي عرف مداخلة وسار في أرجائه ، فله من الجرأة على أهله ما ليس لغيره . ولو أن أبا بكر عاش لما أمر أحداً غيره . لكن عمر

أمر أبا عبيد لأنه كان أول الناس انتداباً ، ولأنه كان ثقيفاً من أهل الحجاز ! وكان المثنى من بكر بن وائل . أفغضب المثنى لذلك أوحز في نفسه أن خالف عمر وصية أبي بكر في أمره ؟ كلا ! بل سما بتفكيره فوق هذا الاعتبار ، وقدر تعصب أهل الحجاز لبني وطنهم ، فسبق أبا عبيد إلى العراق ثم سارت تحت لوائه ، فانتصر معه يوم النارق وحمل اللواء بعد مقتله ومقتل أصحابه يوم الجسر ، ثم انسحب إلى أليس ، حتى جاءه المدد وكان يوم البويب قاد الموقعة ببراعة تعيد إلى الذاكرة فعال خالد بن الوليد في أعظم غزواته .

وتأمر عمر أبا عبيد على المثنى من الخطوات الأولى التي أقر بها أمير المؤمنين نظام الطبقات بين المسلمين . وقد يلتبس لعمر من العذر عن هذه الخطوة أن أبا عبيد تقدم حين أحجم غيره ، فكان أول الناس انتداباً . لكن الواقع أنها كانت خطوة تتفق وتفكير عمر . يشهد بذلك أن جرير بن عبد الله البجلي ذهب في أعقاب غزوة الجسر مدداً للمثنى . فلما عرف المثنى أنه مرفقياً منه كتب إليه أن أقبل إلى فإنما أنت مدد لي . وزد عليه جرير : « إني لست فاعلاً إلا أن يأمرني بذلك أمير المؤمنين . أنت أمير وأنا أمير » . وكتب المثنى إلى عمر يشكو جريراً ، فرد عليه أمير المؤمنين بقوله : « إني لم أكن لأستعملك على رجل من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم » . ولما وجه عمر سعد بن أبي وقاص إلى العراق كتب إلى المثنى وإلى جرير أنه أمر سعداً عليهما . ذلك أن سعداً كان من السابقين الأولين إلى الإسلام ، وكان عمر يرى السابقين الأولين إلى الإسلام طبقة تفضل غيرها من سائر طبقات المسلمين .

لم يغضب المثنى لتأمر غيره عليه . ذلك لأنه كان مؤمناً حسن الإيمان ، كما كان جندياً بأسلاً يقدر معنى النظام وطاعته ، ويسمو بالنظام وبالإيمان جميعاً على أهواء النفس وشهواتها . على أن إقصاءه عن إمارة الجيش لا يغض من قدره ، ولا يمحو ما سجل التاريخ له في صحفه . فإن يكن خالد بن الوليد عبقرى الحرب وسيف الله ، فالمثنى بن حارثة هو السابق الأول إلى فتح العراق ، وهو القائد المحنك الذي حمل العبء في أشد مواقف المسلمين به دقة ، وهو الحكم الذي جمع قلوب العرب من أهل العراق حوله مع أنهم لم يكونوا على دينه ، فاستطاع بما صنع من ذلك أن يضرب الفرس في البويب ضربة لم يفيقوا منها ولم ينتصروا قط بعدها .

ويزيد المثنى فخاراً أنه أتم ذلك كله في زمن ما أقصره . فقد بلغ أبو عبيد مخوم العراق مستهل الخريف من سنة أربع وثلاثين وستائة لميلاد السيد المسيح ، فانتصر بالنارق في أوائل

أكتوبر من تلك السنة ، وقُتل بالجرس في أخريات الشهر نفسه ، فتولى المثنى القيادة وانتصر بآليس ثم انتصر نصره الحاسم بالبويب في شهر نوفمبر . ولو أنه جاءه المدد في أعقاب البويب لसार إلى المدائن ففضّها قبل أن يطوى ذلك العام أيامه . لكن المدد أبطأ عليه ، ثم إن الموت عاجله ، فمات وقد عقد النصر على هامته إكليلاً من الفخار باقياً على الدهر ما بقي الدهر .

والآن وداعاً أيها القائد القادر وفي ذمة الله ! ولنترك الآن ميدانك يدوى بآيات نصرك لنقف بالشام إلى جانب صاحبك ابن الوليد ! وليذكر الناس جميعاً على تعاقب الأيام أن المثنى بن حارثة الشيباني كان الطليعة في التمهيد للإمبراطورية الإسلامية ، ثم كان من بُناتها ذوى الحكمة والأيد . ولن يغض من عظمة صنيعه في بنائها أنه لم يكن قرشياً ، ولم يكن من أصحاب رسول الله ، وأنه لم يتولّ إمارة الجيش بعد خالد . فقد تولّاها بالفعل في البويب فكان فيها ندّاً لخالد إقداماً ، ولعله كان فيها أكثر من خالد تسامحاً وحكمة .

فتح دمشق وتطهير الأردن

لعلك تذكر أن أبا بكر لما عزم فتح الشام واستمد العرب جميعاً لغزوه وجّه أربعة ألوية إلى أرضه ، جعل على أحدها أبا عبيدة بن الجراح ، وعلى الثاني عكرمة بن أبي جهل ، وعلى الثالث يزيد بن أبي سفيان ، وعلى الرابع عمرو بن العاص ، وأنه اختص كل لواء بمنطقة في الشام يغزوها ، فإذا اجتمعت هذه الجيوش فالأمير عليها أبو عبيدة . وقد لقيت هذه الجيوش من مقاومة الروم وبأسهم ما اضطرها إلى الاجتماع في صعيد واحد على ضفة اليرموك . ولم تدعها جند هرقل تتقدم ، بل وقفت إزاءها على ضفة النهر الأخرى . وضاق أبو بكر ذرعاً بجمود جنوده ، فكتب إلى خالد بن الوليد بالعراق ليسيّر إلى الشام أميراً على جيوشه كلها . وبلغ خالد الشام ، وأقام شهراً آخر على ضفة اليرموك دون أن يواجه الروم . وقبض أبو بكر وتولى عمر إمارة المؤمنين والموقف لا يزال على جموده . فكان من أول ما استفتح به عهده أن حمل محمية بن زئيم وشداد بن أوس كتاباً إلى أبي عبيدة بعزل خالد عن إمارة الجيش وبردها إليه كما كانت قبل أن يقبض خالد من العراق إلى الشام (١) .

بينما محمية بن زئيم وشداد بن أوس في طريقهما إلى الشام يحملان رسالة عمر بعزل خالد ، كان خالد يدبر للقاء الروم والقضاء عليهم . ولقد عرف أن الروم يتجهزون للقاءه ، فعبا جيوشه كراديس على نحو لم يألفه العرب من قبل ، وذلك لأنه ليس أكثر في رأى العين من الكراديس ، ثم حمل بهم غداة ذلك اليوم فالتقى هو وجيش الروم فحطمه ، وقضى على كل أمل للروم في استبقاء الشام (٢) .

تجربى طائفة من الروايات بأن رسول عمر بعزل خالد وصلا إلى الشام صبح اليوم الذى

(١) في الروايات التي أوردها المؤرخون عن هذه الفترة وما يليها في فتح الشام اضطراب فصلناه ، وأبدينا رأينا فيه في الفصل الرابع عشر من كتابنا (الصدى أبو بكر) . وهو الفصل الذى تحدثنا فيه عن فتح الشام في عهد الخليفة الأول . واختلاف الروايات يرد على ترتيب الوقائع ، حتى ليدكر بعضهم أن اليرموك كانت آخر الغزوات بالشام . كما يرد على عزل خالد وهل كان عن إمارة الجيش مع بقائه أميراً على لوائه ولواء أبي عبيدة ، أو عن عمله في الجيش كله . وسنأخذ هنا كما أخذنا في كتاب أبي بكر برواية الطبرى ومن جرى مجراه . فهى في رأينا أدنى إلى الوقائع . فإذا اقتضى السياق أن نشير إلى رواية البلاذرى أو غيره من خالفوا الطبرى أشرنا إليها .

(٢) فصلنا هذه المعركة تفصيلاً وافياً في كتاب (الصدى أبو بكر) فليرجع إليه من شاء .

وقعت فيه هذه المعركة الفاصلة ، وأنهما رفعاً رسالة أمير المؤمنين إلى أبي عبيدة فلم يُدْعَ ما فيها حتى انتهت المعركة . فلما تم فيها النصر للمسلمين أنبأ خالداً بها وأذاع في الجيش أمرها ، وتولى القيادة مكان خالد . وتذهب روايات أخرى إلى أن أبا عبيدة لم يُدْعَ ما في الرسالة إثر الموقعة ، بل أخفاه وسار تحت إمرة خالد إلى دمشق ، حتى إذا فتحت وتم الصلح مع أهلها أذاع أمر أمير المؤمنين . وتسوق بعض الروايات الحوادث غير هذا المساق ، وتذكر أن عمر أمر بعزل خالد عن كل عمله في الجيش وبمحاكمته في أمور نسبها إليه وطلب سؤاله عنها .

والراجح عندى أن أبا عبيدة لم يدع النبأ بعزل خالد أول ما بلغه ، سواء كان قد بلغه صبح يوم اليرموك أو بعد انتصار خالد فيها ، وأنه كتم هذا النبأ أياماً حار في أثنائها ما يصنع به وكيف يذيعه . وفي هذه الأثناء عرف الناس أن أبا بكر قبض وأن عمر تولى مكانه ، فاختلفوا رأياً ، وبرم بعضهم بولاية عمر كما برم بها قوم من أهل المدينة ، ثم هدأت ثائرتهم ورضوا الواقع ، حين علموا أنه تم بوصية أبي بكر . وقدّر خالد أن عمر لن يرضاه أميراً على جيوش المسلمين بالشام ، وأنه لا بد أن سيعزله ، وتحدث بذلك إلى بعض المقربين منه ، ولعله تحدث به إلى أبي عبيدة . عند ذلك أنبأه أبو عبيدة برسالة عمر فلم يغضب ولم يثر ، ورضى طائعاً أن يتولى قيادة لوائه بإمرة ابن الجراح ، كما قبل ابن الجراح من قبل أن يكون تحت لوائه طوعاً لأمر أبي بكر حين بعث خالداً من العراق إلى الشام ^(١) . ولم يثر الناس بأمر عمر وعزله خالداً لأنهم كانوا يعرفون ما بين الرجلين منذ حادث مالك بن نويرة . وكذلك تم هذا التبديل في إمارة الجيش إثر موقعة انتصر فيها خالد نصراً حاسماً ، فلم يترك في نظام المسلمين وجندهم أى أثر تخشى مغبته .

(١) تذهب بعض الروايات إلى أن الكتاب بعزل خالد ورد إلى أبي عبيدة يوم على حصار دمشق ، وأنه كتمه عن خالد حتى فتحت دمشق بنحو من عشرين ليلة . ويذكر ابن كثير في « البداية والنهاية » أن خالداً قال لأبي عبيدة حين أبلغه أمر عمر بعزله : « يرحمك الله ! ما منك أن تعلمني حين جاءك ! » وأجابه أبو عبيدة : « إلى كرهت أن أكسر عليك حربك . وما سلطان الدنيا أريد ، ولا للدنيا أعمل . وما نرى سيصير إلى زوال وانقطاع ، وإنما نحن أخوان . وما يضّر الرجل أن يليه أخوه في دينه ودنياه » . وهذا الجواب الذى أجاب به أبو عبيدة يذكّرنا بكتاب خالد إليه حين أمر أبو بكر خالداً على جند الشام مكان أبي عبيدة . فقد كتب له خالد يقول : « أتاني كتاب خليفة رسول الله يأمرني بالسير إلى الشام وبالمقام على جندهما والتولى لأمرها . والله ما طلبت ذلك ولا أردته ولا كتبت إليه فيه . وأنت رحمك الله على حالك التي كنت عليها ، لا يعصى أمرك ، ولا يخالف رأيك ، ولا يقطع أمر دونك ، فإنك سيد من سادات المسلمين ، لا ينكر فضلك ولا يستغنى عن رأيك . ثم الله ما بنا وبك من نعمة الإحسان ، ورحمنا وإياك من عذاب النار ! » ولا ريب أن قد كان هذا التضامن بين قواد المسلمين من أقوى العوامل في انتصارهم .

هذا ما أرجحه ، وهو ما يستخلص من مختلف الروايات . وقد كتب به أبو عبيدة إلى عمر وأنبأه بما تم من نصر على الروم في اليرموك ، وبعث إليه بخمسة النوى ، وذكر له أنه خلف بشير بن سعد بن أبي الحُميرى على اليرموك ليحمي ظهره ، وخرج إلى مرج الصفر يتعقب فلول المنهزمين الذين يجمعوا بفحل ، وأنه أتاه الخبر بأن هرقل أمد دمشق بقوات من حمص ، وكان هرقل يقيم بها ، فهو لا يدرى أبدأ بدمشق أم بفحل من بلاد الأردن . وتناول عمر كتاب أبي عبيدة ، فلم يلبث حين قرأه أن كتب إلى أبي عبيدة : « أما بعد فابدعوا بدمشق فانهدوا لها فإنها حصن الشام وبيت مملكتهم ، واشغلوها عنكم أهل فحل بخيل تكون يا زائهم في نحورهم ، فإن فتحها الله قبل دمشق فذلك الذى نحب ، وإن تأخر فتحها حتى يفتح الله دمشق فليزل بدمشق من يمسك بها ودعوها ، وانطلق أنت وسائر الأمراء حتى تغيروا على فحل ، فإن فتح الله عليكم فانصرف أنت وخالد إلى حمص ، وضع شرخيل وعمراً بالأردن وفلسطين » .

تلقى أبو عبيدة رسالة عمر ، فبعث إلى فحل بعشرة من قواده في مقدمتهم أبو الأعور السلمى ، وسار هو وخالد بن الوليد في قوة الجيش الكبرى يقصدون دمشق . ورأى الروم الذين لجئوا إلى فحل مقدم المسلمين عليهم ، وكان أثر اليرموك وما أورثه إياهم من فرغ لا يزال آخذاً بنفوسهم ، فأطلقوا ماء بحيرة طبرية ونهر الأردن في الأرض حولهم ، فأولحت وتعدّل السير فيها . وغاز المسلمون ما صنع عدوهم ، فوقفوا بإزائهم يحاصرونهم ولا يستطيعون التقدم في الأرض الموحلة إليهم . وظل ذلك موقفهم حتى فرغ إخوانهم من فتح دمشق ، واستطاعوا أن يمدوهم بقوات زادتهم بأساً وإقداماً .

ولم يكن عجباً أن يفتح المسلمون دمشق مع مناعة حصونها وما أمدّها هرقل به من جند عظيم . فقد كانوا إلى حين نصرهم الله باليرموك يسرون في أرض مياهاها جارية ، لكن ما بها من خصب وزرع لم يزد على مواقع الخصب بالمدينة وما حولها ، فلم يبلغ إغراؤه ما بلغت دلتا النهرين بالعراق . فلما ساروا من الواقصة على اليرموك إلى دمشق رأوا جمالا يهر بهاؤه اللب ، وتسحر بهجته القلب . رأوا أراضى البلقاء في الجنوب تمتد مروجها إلى مسرح النظر ، ورأوا في الشمال مراعى جولان أبهى نضرة وأمرع خصباً ، ثم رأوا مزارع القمح والشعير متلاحقة بين هذه المراعى تقوم خلالها الأشجار مختلفاً أنواعها ، منها المثمر وغير المثمر ، ومنها ذو الأريج يفوح شذى زهره فيعطر ما حوله من الأرجاء . والنهيرات والغدران تجري مياهاها الصافية مصقولة الصفحة حيناً ، متدفقة في اندفاع حيناً آخر ، تسقى هذه الزروع والأشجار

والحدائق الغناء ، وقد تحدّرت من تلال كست سفوحها الخضرة أو نمت فوقها الأشجار الباسقة ، فجلت رباها كأنها الأعلام بين أودية تنبسط تارة وتتموّج بين الارتفاع والانخفاض تارة أخرى . وهى فى انبساطها وفى تموجها يكسوها بساط من الزهر بألوانه البهيجة الفوّاحة . وزادت نبات الأصفر على تعبير العرب ، هذا الوسط الطبيعي الرائع رواء وبهجة . يتهاذين فوق هذه الرّبي وبين هذه الأودية ، فتمسك النظر قدودهن المشوقة وحدودهن المساء أشربت وجناتها حمرة تم عن عافية ورئ ، وقد سوّاهن البارئ أحسن تسوية وقومهن أحسن تقويم ، فكن ملائكة هذه الجنان التى يسرّ العربي خلالها فى الطريق إلى العاصمة الحصينة . وههنا وهناك تقوم المدائن التى أنشأها الرومان وأقاموا فيها المسارح والملاعب والكنائس . وكلها عمائر تلفت عظمتها النظر وتثير الإعجاب . وهناك على حدود الأفق إلى الشمال تبدو أعلى الجبال توجت هاماتها الثلوج ، فبدت فى جلال ، ما أشبهه بجلال المشيب ، ناصع البياض . أى شئ هذا السحر الباهر وهذا الجمال الساحر ! وهل من باعث غير الإيمان أقوى منهما يدفع إلى المغامرة فى سبيلهما . وهؤلاء الجنود المسلمين من قوة الإيمان بالله ورسوله أوفى حظ وأوفر نصيب . وقد زاد هذا السحر قوة الإيمان فى نفوسهم ، فدفعهم يسرعون إلى عاصمة الشام وهم أشد ما يكونون حرصاً على فض حصونها والدخول إلى قلبها .

بل لقد زادهم اسم دمشق حرصاً على الإسراع إليها والاستيلاء عليها . فكم سمعوا بعجائبها من إخوانهم وأبائهم الذين كانوا يذهبون أثناء رحلة الصيف بالشام إليها ! وكم حدثهم عن تاريخها بنو وطنهم من المسيحيين الذين يحجون إلى بيت المقدس ، ثم يذهبون إلى مقر الملك بالشام يحتلون نعمة الحضارة فيه ، ويتاعون من متاجره الغنية تحفاً لا مثيل لها بالمدينة المقلّسة بفلسطين . قص عليهم هؤلاء المسيحيون تاريخها ، فأذكوا فى نفوسهم تطلّع أبى تطلّع لمشاهدتها والتمتع بجنّاتها الفيحاء ومياهها الجارية وظلالها الوارفة وفاكهتها الشهية ، وما فيها من جمال يحدث عن حاضر فاتن وماض أكثر فتنة . فدمشق من أقدم مدائن العالم إن لم تكن أقدمها جميعاً^(١) . وقد توالى عليها عصور عظيمة كانت فيها مقر عبادة وثنية ضخمة ، فلما جاءت المسيحية جعلت من معبدها الوثنى كنيسة لأتباع

(١) يقول صاحب لسان العرب : إن دمشق سميت بانيها دمشق بن كنعان أو دامشقيوش . ويذكر المؤرخون اعتياداً على ما جاء فى التوراة أنها كانت مدينة عظيمة فى عهد إبراهيم الخليل عليه السلام . وأنها خضعت لحكم مصر فى عهد الأسرة الثامنة عشرة ، وأن اسمها وجد منقوشاً فى تل العمارنة على أنه دمشق .

السيد المسيح لا يبذلها في جمالها وجلالها إلا كنيسة أنطاكية كبرى معابد المسيحية بالشام . هذا إلى ما أقامه الروم فيها من عمائر فاقت كل ما وقعت عليه أعين هؤلاء العرب في طريقهم إليها جلالات وعظمة . كيف إذاً لا تنهب جيوش المسلمين الطريق إليها نبأ ! وكيف يخامرهم ريب في أنها لا بد مستولية عليها بعد أن قهرت الروم باليرموك ، وقضت من جندهم على عشرات الألوف خرواً صرعى في الميدان أو تردواً هلكى في هاوية الواقوصة !

ولم يجد هذا الجيش الظافر في طريقه مقاومة تذكر . فلم يكن الروم يعتمدون في قتالهم على ما كان يعتمد عليه الفرس من التحصن بالأنهار وبحارى المياه المتشابكة بين دجلة والفرات ، لأنه ليس بالشام مثل هذه الأنهار . ولم يكن الروم يندفعون إلى المعارك مستميتين اندفاع الفرس ، لأن العراق كان للفرس منه نصيب عظيم ، وكانت المدائن عاصمة الأكاسرة على شاطئ دجلة أكبر أنهاره . أما الشام فكان ولاية رومية ، وكانت القسطنطينية عاصمة القياصرة بعيدة عن بيت المقدس وعن دمشق ، فلم يكن في نفوس المدافعين عنها من الحماسة والاستماتة ما كان في نفوس المدافعين عن المدائن . ولم تبعث العصبية الدينية في نفوسهم حب الاستشهاد في سبيل بيت المقدس . فقد غلب الفرس الروم واستولوا على كنيسة القيامة وعلى كنيسة المهد من قبل ، فلم يجد أهل البلاد في هذا التغيير الذى طرأ على حكامهم ما يدعوهم إلى افتدائ هذه المعابد بأرواحهم . فإذا كان هرقل قد رد الفرس واسترد فلسطين ، فلم يكن حكم عماله خيراً من حكم الفرس ولا أكثر رفقا ومعدلة . لذلك لم يعتمد هرقل على شيء في هذه البلاد اعتماده على المدن المحصنة ، كدمشق وحمص وأنطاكية ، اعتزازاً بحصونها ، واطمئناناً إلى قوة مقاومتها .

بلغ المسلمون غوطة دمشق فازدادوا حماسة واندفاعاً ، فقد رأوا أعينهم هذا السهل الفسيح تقوم عليه أم المدائن وأقدمها ، وكأنه قطعة من الجنة هبط بها الملائكة من سماء الخلد إلى هذه الأرض : أنهار جارية ، وعيون دافقة ، وأشجار متشابكة الأغصان ، وأعنان وتين وزيتون وجنة نعم . وبين هذه الظلال الوارفة تسرى خلالها نسيمات تضويع عطراً ، قامت منازل المُرَّفين الذين آتاهم الله من فضله ورزقهم من طيبات هذه الدنيا ، تحدث عما كان فيها ومن كان فيها من سادة يمتعون وجوار كأنهن الحور العين . أين من هذا الجمال الرائع والنعمة السابغة ، ما رأيت عيون الذين صحبوا خالد بن الوليد إلى العراق ، وكانوا يرونه يومئذ سحراً أى سحر ، وفتنة أى فتنة ! فإذا صحت كلمة خالد بالعراق : « ألا ترون إلى الطعام كرفع التراب ! وبالله لو لم يلزمتنا الجهاد في الله والدعاء

إلى الله عز وجل ولم يكن إلا المعاش ، لكان الرأى أن تقارع على هذا الريف حتى تكون أولى به ، ونوبل الجوع والإقلال من تولاه ممن أثاقل عما أتم عليه ، إذا صحت هذه الكلمة بالعراق مرة فإنها تصح أمام دمشق وغوطتها ألف مرة . فما يرون هنا ليس هو الطعام بلغ من الكثرة مبلغ التراب ، وإنما يرون مع الطعام ما لم يكن يدور لهم في خيال ، وما حسبه أكثرهم مما لم تره عين ولم تسمع به أذن ولم يخطر على قلب بشر .

ألقى المسلمون منازل الغوطة وقصورها خالية لا يسمع فيها إلا غناء الأطيوار على أفنان بساطينها . ذلك أن أهل المنازل والقصور هجروها ليحتموا من الغزاة بأسوار المدينة المنيعه . وكانت أسوار دمشق مضرباً للمثل في التحصن والمنعة . بنيت من حجارة ضخمة متينة ، وعلت إلى ارتفاع يزيد على ستة أمتار في سمك يزيد على ثلاثة . وكانت حصونها رفيعة الذرى كثيرة الشرفات ، يحتنى بها الرماة بالسهم والمجانيق من المدافعين فيها . وقد زادها هرقل تحصيناً بعد غزو الفرس إياها ، أملاً في أن ترد كل طامع في الإمبراطورية . وكان بالأسوار أبواب منيعه يحكم إغلاقها فلا تدع سبيلاً لدخول إلى المدينة أو خارج منها . وأحيطت الأسوار بخندق يزيد عرضه على ثلاثة أمتار طمته مياه نهر بردى . بذلك كانت دمشق كلها قلعة واحدة ذات أبراج في كل نواحيها ، فلم يكن لها جهة سبيل إلا بعد حصار طويل يفت في أعضاد أهلها ، ويضعف عزائمهم ويحملهم على التسلم .

قدّر أبو عبيدة ما يقتضيه اقتحام المدينة الحصينة من هذا الحصار الطويل ، فأمر جنوده بفتحوا كنائس الغوطة ومنازلها واتخذوها مساكن يأوون إليها . وقدّر أن هرقل قد بيعت بجنود من حمص أو فلسطين يحصرون قواته حول دمشق بين حصون المدينة وجيوش الروم ، فبعث ذا الكلاع الحميرى فمسكر بين دمشق وحمص ، وبعث علقمة بن حكيم ومسروق العكي فمسكرا بين دمشق وفلسطين . فلما اطمأن إلى ما صنع من ذلك أمر قواده وجنوده بالتقدم لحصار العاصمة ، تمهيداً لاقتحامها ، وعيّن لكل منهم باباً من أبوابها ينزل عليه . فنزل هو على باب الجابية ، ونزل عمرو بن العاص على باب توما ، ونزل شرحبيل ابن حسنة على باب الفرديس ، ونزل يزيد بن أبي سفيان على الباب الصغير أو باب كيسان . أما خالد بن الوليد فنزل على الباب الشرقى . وكان على مقربة من هذا الباب دير يسمى دير صليبا اتخذته خالد مقرّاً له ، ولذلك سمي من بعد دير خالد .

ونصب المسلمون المجانيق والدبابات حول المدينة وبدعوا يهاجمون حصونها . لكن هذه الحصون كانت أمتع من أن تفتضها عدّة العرب وطرازها ساذج والجنود الذين

يَسْتَعْمِلُونَهَا غَيْرَ مُدْرِينَ عَلَى فَنُونِ الْحِصَارِ . لذلك قاومت كل هجوم وردَّ حمايتها جنود الدبابات ورماة المجانيق بسهامهم ونبلهم . وكان نسطاس حاكم المدينة وباهان قائد جنودها على ثقة من أن هرقل لن يدع عاصمة ملكه بالشام تسقط في أيدي أعدائه وهو مقيم على مقربة منها بحمص في جيش عظيم ، وأن هؤلاء العرب لن يلبثوا لذلك أن يفضوا حصارها ويفضوا عنها كما فعل غيرهم من قبل . ولهذا الثقة طالَّت مقاومتهم ولم يجد المسلمون إلى المدينة منفذاً . والحق أن هرقل لم يُكَلِّبْ ظَنَّهُمْ ؛ فقد بعث من حمص بقوات سارت مدداً لدمشق . لكن هذه القوات لقيت ذا الكلاخ وفرسان اليمن في طريقها ، فكان بين الفريقين قتال عنيف ارتد الروم على أثره منهزمين إلى حمص . وعرف نسطاس وباهان ما كان من ذلك فاضطربا حيناً ، لكنهما سرعان ما استردا ثقتهما بقدرة دمشق على المقاومة . فعما قريب يشتد البرد فلا يطيق العرب أبناء الصحراء الحارة احتماله . فيعودون أدراجهم ، وتعود إلى مدينتهم حرمتها وكرامتها .

١

على أن طمأنيتهم هذه لم تمنعهم من أن يبعثوا إلى هرقل من يستعجل مدده مخافة أن يطول بالناس الحصار قهن عزائمهم . وأرسل إليهم قيصر يقول إنه ممددهم ، ويخضهم على الثبات والمقاومة . وقوت رسالة هرقل عزيمتهم ، وجعلتهم يشبثون لهجمات المسلمين ويصدونها ، وإن لم يغامروا بالخروج من أسوار مدينتهم لمواجهة الذين هزموا جند الروم في اليرموك وقضوا عليهم . وطالت مقاومتهم وطال حصار المسلمين إياهم زمناً اختلف فيه : قيل كان سبعين يوماً ، وقيل أربعة أشهر ، وقيل ستة أشهر . وضيق المسلمون عليهم الحصار طول هذا الزمان ، وطال انتظارهم مدد قيصر على غير جدوى . وانقضى الشتاء وأقبل الربيع والعرب على حصارهم لا يريعون عنه . عند ذلك هتت قوتهم ووهنت عزائمهم ، وانقطع رجائهم في مدد قيصر وفي جلاء المحاصرين ، فبدؤوا يفكرون في التفاهم معهم وفي مصالحتهم .

واتهى المسلمون بالدخول إلى المدينة وعقد الصلح مع أهلها . كيف دخلوا ؟ أكان ذلك عنوة أم فتح الدمشقيون لهم الأبواب ؟ ؟ ومن من المسلمين عقد الصلح ، وعلى أي شيء عقد ؟ هنا تختلف الروايات بل تضطرب . وأكثر هذه الروايات شهرة أن خالد بن الوليد كان مقيماً على الباب الشرقي لا ينام ولا ينم ، وكانت له عيون زاكية فلا يخفى عليه مما يجري في دمشق شيء . ونعى إليه يوماً أن بطريق المدينة ولده ولد فرح به ، فأولم للناس ، فأكل

الجند وشربوا وغفلوا عن مواقعهم . وكان خالد قد اتخذ جبلاً كهيئة السلام وأوهاقاً ^(١) فلما أدرك الليل أعجازه نهد هو وجنده الذين قدم بهم من العراق ، وقال لهم : إذا سمعتم تكبيرنا من السور فارقوا إلينا ، ثم تقدّمهم ومعهم القعقاع بن عمرو ومذعور بن عدى وأمثالهم من الشجعان المغاوير ، فعبروا الخندق عائمين على القرب ، وأثبتوا أوهاق جبالهم في شرف السور وتسلقوا سلاييمها ، حتى إذا ارتقوا على الجدار جذبوا بعض الجبال وأثبتوها في الشرف التي تلى داخل المدينة وألقوها ، فأنحدر خالد وطائفة من معه ونزلوا أمام الباب فعالجوا فتحه بسيوفهم . وكثر إخوانهم الذين أقاموا بأعلى الجدار ، فلما سمع رجال خالد تكبيرهم أسرعوا يعبرون الماء ويتسلقون الجبال إلى زملائهم فوق السور .

وكان الباب الشرقي أمتع أبواب دمشق وأكثرها ماء وأحصنها مدخلاً . لذلك لم يكن عليه من الحراس إلا عدد قليل ، فاجأهم خالد ومن معه وهم في غفلتهم فقتلوهم ، وفتحوا أغلاق الباب بالسيوف فدخل منه من لم يرق إلى أعلى السور واندفعوا داخل المدينة يكبرون . وفزع الناس في سائر أرجائها ، وانتشر بينهم خبر المسلمين واقتحامهم الباب الشرقي وقتلهم من قابلهم . عند ذلك أسرعوا إلى سائر الأبواب ففتحوها وصالحوا أبا عبيدة فأمنهم ودخل من باب الجابية ولا علم له بما فعل خالد . فلما عرف ما يجري من سفك الدماء بعث إلى خالد أن يكف عن القتال فقد صالح الناس وأمنهم . واعترض خالد بأنه فتح باب المدينة عنوة . لكن أبا عبيدة كان الأمير على الجند ، فلم يكن بد لخالد من أن يسمع لأمره وأن يجري الصلح على الجانب الذي فتحه .

هذه أكثر الروايات شهرة في فتح دمشق ، وهي تنهض ، على غرابة وقائعها ، ومجد من يؤيدها من مؤرخي العرب ومن المستشرقين ؛ لأن بطلها خالد بن الوليد . ولو أن بطلها كان غير هذا العبقري صاحب المعجزات في الحرب لرامها المؤرخون جميعاً بالتهافت ، بل لما أقدم أحد على روايتها . فمن غير خالد لا ينال ولا يدع غيره ينال ! ومن غيره يستوى إليه علم ما تحتويه دمشق من أسرار داخل أسوارها ، حتى ليعلم أن البطريق ولد له ولد وأنه أولم للناس ، وأن الحرس بلغ منهم الطعام والشراب فغفلوا عن مواقعهم ؟ ومن غيره ، بعد حصار دام سبعين يوماً أو أربعة أشهر ، أو ستة أشهر يُقدم على أن يعبر الخندق مع أصحابه مستعينين بالقرب ، وأن يتسلق الأسوار على الحبال وأن يهبط بنفسه داخل هذه الأسوار معرضاً نفسه للخطر حين انبلاج الصبح ! لكن لخالد في الحرب معجزات

(١) الوهق : الحبل يرمى فيه أنشودة فتؤخذ فيه الدابة والإنسان ونوالتي الجدران .

رأيناها في حروب الردّة وفي فتح العراق وفي غزوة اليرموك ، فلا عجب أن تكون هذه إحدى المعجزات التي كفلت له في كل غزواته النصر والسؤدد ، وأن تعجز لذلك من يؤيدها من مؤرخي العرب ومن المستشرقين .

على أن هذا التأييد لم يعصمها من تفنيد الناقلين لها وطعن الطاعنين عليها ، وأخذهم بغيرها من روايات أدنى إلى المألوف في مثل موقف دمشق . من هذه الروايات أن أبا عبيدة هاجم باب الجابية بقواته ففتحه عنوة ، على حين صالح خالد أهل المدينة مما يلي الباب الشرقي فلما التقى القاتدان في قلب دمشق أجاز أبا عبيدة صلح خالد وأجراه على المدينة كلها . ولا فرق بين هذه الرواية والرواية الأولى إلا فيما يتصل بخوارق خالد ، كعلمه بوليمة البطريق وأثرها في الحراس ، وتسلفه الأسوار والأوهاق . ولو لم يذكر من هذه الخوارق شيء . وقيل إن خالداً فتح الباب الشرقي عنوة ، وأن أبا عبيدة صالح من يلي باب الجابية ثم أجرى الأمر في المدينة كلها مجرى الصلح ، لتساوت الروايتان ، ولكان معناهما أن قواد المسلمين عرفوا أن الحصار أوهن عزائم المحصورين ، فاتفقوا على مهاجمة أبواب المدينة جميعاً ، فلما رأى الدمشقيون هجومهم اختلفوا فيما يصنعون ، ففتحت طائفة أبوابها ، وتأخرت طائفة ، فافتحم القائد الذي يليها بابها عنوة ، وكذلك دخل من دخل من المسلمين صلحاً واقتحم من اقتحم دون أن يلقى مقاومة ، ثم أجرى الأمر في المدينة كلها على الصلح .

هذا التصوير يوفق بين تينك الروايتين ولا يناقض غيرهما من الروايات المختلفة عن فتح دمشق . ومن هذه الروايات أن أسقف المدينة وقف على أسوارها غير مرة يتحدث إلى خالد بن الوليد ، وأنه قال له يوماً : « يا أبا سليمان إن أمركم مقبل ، ولي عليك عِدَّة ، فصالحني على هذه المدينة ! » . ورضى خالد فدعا بدواة وقرطاس وكتب : « بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما أعطى خالد بن الوليد أهل دمشق إذا دخلها . أعطاهم أماناً على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وسور مدينتهم ، لا يهدم ولا يسكن شيء من دورهم ، لهم بذلك عهد الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم والخلفاء والمؤمنين ، لا يعرض لهم إلا بخير إذا أعطوا الجزية » . ويضيف البلاذري بعد أن يثبت هذا الكتاب أن الأسقف أفضى إلى خالد ذات ليلة بأن المدينة في عيد وان أهلها في شغل . وأشار عليه أن يلتمس سُلماً ، فجىء بسلمين فارتقى عليهما جماعة من المسلمين إلى أعلى السور ، ونزلوا إلى الباب وليس عليه إلا رجل أو رجلان ، فتعاونوا عليه وفتحوه عند طلوع الشمس . وكان أبو عبيدة من جانبه قد دخل باب الجابية عنوة ، فنشر له الأسقف كتاب خالد ، فقال بعض المسلمين : « والله ما

خالد بأمير ، فكيف يجوز صلحه ؟ » . فقال أبو عبيدة : « إنه يجبر على المسلمين أدناهم » ، وأجاز الصلح .

وتذهب رواية أخرى إلى أنه لما طال الحصار واشتد الأمر على أهل دمشق دسوا إلى المسلمين من تحدث معهم في الصلح ، فأصر المسلمون على المشاطرة ، أى أن يكون لهم النصف من كل ما في دمشق . فتردد أهل المدينة في قبول ما عرض عليهم . فلما رأوا حاميتهم عاجزة عن الدفاع عنهم ، وأن لامفر لهم من التسليم ، ببثوا إلى أبي عبيدة وحصلوا منه على أمان المدينة ، ثم فتحوا أبوابها له ، فدخلها هو وقواده وجيشه من غير قتال .

ويذهب بعض المستشرقين إلى أن حامية دمشق يشست من الدفاع عنها فغادرتها ، فقرر سكانها التسليم ففتحوا مدينتهم للجيش العربي ، ثم صالحهم أبو عبيدة بعد أن دخل المدينة واستقر بها .

هذه هي الروايات المختلفة في فتح دمشق . والمؤرخون متفقون مع اختلافها على أن المدينة فتحت صلحاً ولم تفتح حرباً . وهذا يرجح ما قلّمنا من أن طول الحصار واليأس من مدد هرقل أديا بالدمشقيين إلى طلب الصلح فاختلف على شروطه ، فأراد المسلمون أن يقتحموا أسوار المدينة ففتح أهلها أبوابها لهم . ولعل بعض هذه الأبواب قد تأخر ففتح عنوة ، ثم كانت المفاوضات وكان الصلح .

ونود قبل أن نذكر شروط هذا الصلح أن نجتاز مع أبي عبيدة وخالد بن الوليد وزملائهما أسوار دمشق ، وأن نسير هنية معهم خلال هذه المدينة العامرة ذات التاريخ الحافل والجمال الرائع وأن نلقى في أثناء مسيرتنا هذه النظرة على ما تحويه . فلهذه النظرة بشروط الصلح أوثق الصلة . تحدثت عن جمال الطريق المؤدى من اليرموك إلى دمشق ، وعن جمال الغرطة . أما المدينة فتبذ هذا الجمال جلالاته وبهاءه ؛ فهي ملتقى تجارة الشرق والغرب من أقدم العصور ، وهي لذلك من أكثر المدن سكاناً وأضخمها ثروة . يشقها طريق مستقيم يصل غربها بشرقها ، ويجرى من باب الجابية إلى الباب الشرقى ، ويقوم على جانبيه متاجر لم ير العرب لها نظيراً في بلادهم ، ولم يروا لها نظيراً في العراق . ويمرّ خلال المدينة نهر بردى بمياهه المتدفقة الصافية ، وقد قامت حوله القصور الفخمة ذات الحدائق الغناء ترتفع خلالها نوافير المياه صاعدة في السماء . وما أكثر كنائس دمشق وأجملها ! فهي من العمائر الرومانية المتفاوتة البهاء ؛ يبلغ عددها خمس عشرة ، وأعظمها كنيسة القديس يوحنا المعمدان . بنى الرومان هذه الكنيسة معبداً وثنيّاً قبل أن يدينوا

بالمسيحية ، فلما تنصروا جعلوها مكان عبادتهم وصلواتهم للسيد المسيح ولأمه العذراء البتول . ويقوم من حول هذه الكنائس والقصور والمتاجر ما اعتاد الرومان تشييده من مسارح وحمامات وملاعب . ما أتمد ما يقف هذا كله نظر هؤلاء العرب الذين يبرون به ! إنهم لم يشهدوا مثله فخامة وجلالا وعظمة . أين منه ما رأت عيونهم بصنعاء وبالحيرة ! وأين منه الخورنق والسدير قصر النعمان بن المنذر بن ماء السماء ! ترى أية شروط للصلح عليها عليهم هذا الثراء العظيم ، وهذا الجمال الباهر ؟ وهل تراهم يعقون عنه فلا يشاركون أصحابهم فيه ؟ أو تراهم يحرصون على أن يكون لهم منه نصيب أقله نصفه ؟ !

تختلف الروايات في ذلك كاختلافها في فتح دمشق . ففي رواية للبلاذري أن الصلح جرى على ما في كتاب خالد بن الوليد لأسقف دمشق ، وهو الكتاب الذي أثبتنا نصه من قبل ، والذي يجعل للمسلمين الجزية دون غيرها ، يأخذونها لقاء تأمينهم أهل المدينة على أنفسهم وأموالهم ودورهم وكنائسهم وسور مدينتهم . وبثبت البلاذري تأييداً لهذا الرأي قول أبي عبد الله الواقدي : « قرأت كتاب خالد بن الوليد فلم أجد فيه أنصاف المنازل والكنائس » . ويضيف الواقدي أن المسلمين إنما نزلوا منازل دمشق واستقروا بها لأن أصحاب هذه المنازل تركوا المدينة لما فتحت ، ولحقوا بهرقل إذ كان يقيم بأنطاكية ، فأصبحت منازلهم لا مالك لها فتزل المسلمون بها .

أما الطبري فقد روى أن صلح دمشق كان على المقاسمة على الدينار والعقار ، وعلى جزية دينار عن كل رأس . ويفسر ابن كثير المقاسمة في المال والعقار بأن جانباً من المدينة فتح عنوة فكان كله حقاً للمسلمين ، على حين فتح جانب منها صلحاً فوجبت عليه الجزية دون سواها ، ولذلك أخذ المسلمون نصف ما في المدينة من كنائس ومنازل وأموال بحكم الفتح عنوة ، وفرضوا عليها الجزية بحكم الصلح .

ويقرر الذين يذكرون المقاسمة في الكنائس والمنازل والأموال أن المسلمين أخذوا سبع كنائس من الكنائس الأربع عشرة القائمة بدمشق ، وأنهم قسموا الكنيسة الكبرى ، كنيسة القديس يوحنا المعمدان ، فتركوا نصفها للنصارى يقيمون فيه صلواتهم ويتلون فيه الإنجيل ، وجعلوا النصف الآخر مسجداً للمسلمين يتلى فيه القرآن ويذكرون فيه اسم الله وينادى من فوقه للصلاة .

وظلت هذه القسمة نحواً من ثلاثين سنة طلب في أثنائها معاوية بن أبي سفيان ، ثم طلب عبد الملك بن مروان أن يزيدا في المسجد بأن يضاف جانب من الكنيسة إليه . ومع

ما عرضا في ذلك من مال طائل ، لقد أبي النصارى عليهما ورفضوا إجابة طلبهما ممسكاً منهم بحكم الصلح الذى تم عند فتح دمشق . ولما استخلف الوليد بن عبد الملك طلب إلى النصارى ما طلب سلفاه وعرض عليهم مالا طائلاً ، فأبوا عليه كما أبوا عليهما ، فهددهم ليهدمنها إن لم يقبلوا عرضه . وخوفوه غضب الله فلم يخف وهدمها وأدخلها في المسجد . فلما استخلف عمر بن عبد العزيز شكى النصارى إليه ما صنع الوليد بكنيستهم ، فكتب إلى عامله يأمره بأن يرد عليهم ما كان لهم . وكره فقهاء دمشق وأهلواها من المسلمين أمر عمر وقالوا : « نهدم مسجداً بعد أن أذنا فيه وصلينا ويؤدّ بيعة ! » وعرضوا على النصارى أن يعطوهم كنائس الغوطة التى أخذت عنوة وصارت فى أيدي المسلمين ، على أن يمسكوا عن المطالبة بما كان لهم من كنيسة يوحنا ، فرضى النصارى ، وأقر عمر بن عبد العزيز هذا الاتفاق .

فلولا أن صلح دمشق كان على المقاسمة لما جعل جانب من كنيسة يوحنا مسجداً ، ولما طلب معاوية وعبد الملك أن يُدخلوا ما بقى بأيدي النصارى في المسجد ، ولما هدم الوليد الكنيسة ، ولما شكى النصارى الأمر إلى عمر بن عبد العزيز . كذلك يقول الذين يدكرون أن صلح دمشق كان على المقاسمة ، وأنه لم يقتصر على الجزية . وقد يجيبهم مخالفوهم بأن كنيسة يوحنا لم تقسم فى صلح خالد ولم يقسم غيرها من الكنائس والمنازل والأموال فهذا الصلح لم يفرض إلا الجزية . وإما طلب معاوية بن أبي سفيان وطلب عبد الملك ابن مروان أن تكون الكنيسة مسجداً بعد أن أصبحت دمشق عاصمة الدولة الإسلامية ، وبعد أن زاد عدد المسلمين فيها على عدد النصارى ، وبعد أن أصبح الأمر فيها لأمر المؤمنين . فإن يكن النصارى قد أبوا عليهما ما طلبا فتركا الكنيسة لم يمسها ، فذلك الدليل على التسامح الإسلامى وعلى احترام عهد الصلح مع ما كان من تبدل الأحوال ، إذ صارت دمشق عربية إسلامية بعد أن كانت مسيحية رومية ، ومجازاة هذا التبدل هى التى طوعت للوليد بن عبد الملك أن يفعل ما فعل . ولهذا التطور رضى النصارى فى عهد عمر بن عبد العزيز أن يدعوا الكنيسة مسجداً للمسلمين ، وأن يأخذوا كنائس الغوطة خارج أسوار العاصمة الإسلامية .

ونحن نميل إلى ترجيح هذا الرأى الأخير . وهو على كل حال أكثر الآراء تواتراً ، ورواته هم أكثر الرواة عدداً .

اختلف الرواة فى أمر المقاسمة ، لكنهم جميعاً متفقون على أن الصلح فرض على أهل

دمشق جزية يدفعونها لقاء منعهم حرية عقيلتهم وحماية مدينتهم وأموالهم . كانت هذه الجزية ديناراً وكيلاً معيناً من الحنطة على كل رأس وزيتاً وخلاً لقوت المسلمين . هذا خلا الضرائب التي كان الدمشقيون يدفعونها لحكامهم من الروم ، فقد ظلوا يدفعونها لمن قام على حكمهم من المسلمين .

أبلغ أبو عبيدة عهد الصلح عمر بن الخطاب ، فكتب إليه بتعديله ، وذلك بأن فرّق بين الطبقات في الجزية ، إذ جعل على الأغنياء أربعة دنائير عن كل رأس ، وأربعين درهماً على من دونهم ، وقيل بل جعلها طبقات على قدر غنى الغنى وإقلال المقل وتوسط المتوسط ، ثم ألزمهم أرزاق المسلمين من الحنطة والزيت ومن الدّوك والعسل .

هذا نصاب الجزية في صلح دمشق ، وذلك ما قيل في أمر المقاسمة . وعلى أساس من هذا الصلح العادل بعد حصار طويل استقر المسلمون بعاصمة الشام وجلت عنها حامية هرقل ، وجلا عنها المتعصبون للروم من أهله ، وكانت سياسة المسلمين في إدارتها هي السياسة التي رسمها أبو بكر في عهده حين بعث خالد بن الوليد يفتح العراق : تركوا لأهل دمشق ما كان لهم من إدارة مدينتهم ، وأقاموا الأمر فيها على الأساس الذي صورته خالد في كلمته لبعض أهل العراق : « إن كنتم عرباً فماذا تنقمون من العرب ! وإن كنتم عجماً فماذا تنقمون من الإنصاف والعدل ! » . فلما اطمأن المقام للمسلمين بالمدينة الجميلة بدءوا يفكرون في الواجب عليهم لدينهم ووطنهم .

كان طبيعياً أن يتجه أبو عبيدة بادئ ذي بدء إلى التفكير فيمن خلف وراءه من جنود المسلمين عند فتح الأردن ، وفيما يجب عليه بعد أن يتغلب على قوات الروم هناك . على أن كتاب عمر إليه بتعديل نصاب الجزية تناول أموراً لم يكن له بد من المسارعة إلى تنفيذها ، وفي مقدمة هذه الأمور ردّ القوات التي فصل بها خالد بن الوليد إلى العراق على أن يظل خالد بالشام ، فقد كان مما أوصى به أبو بكر عمر حين استخلفه أن قال له : « إذا فتح الله على أمراء الشام فاردد أصحاب خالد إلى العراق فإنهم أهله وولاه أمره وحده ، وهم أهل الضراوة بهم والجرأة عليهم » . وها قد فتح الله دمشق على أبي عبيدة . ثم إن المسلمين بالعراق يلاقون في قتال الفرس الشدائد ، فهم أشد ما يكونون حاجة إلى المدد . والقوة التي فصلت من العراق إلى الشام مدد لا يستهان به ، ففيها من الأبطال الصناديد من عركوا الحرب وعركتهم ، ومن كان لهم في كل المواقع التي حضروها بلا مشهود . لذلك أمر أبو عبيدة هاشم بن عتبة على جند العراق وجعل معه القعقاع بن

عمرو وأضرابه من أولى النجدة والبأس ، وعوّضهم عمن استشهدوا في وقائع الشام جنداً يعدل الجند الذي جاء من العراق عدداً وقوة ، وخرجوا جميعاً يقصدون المثنى وعسكره بذي قار على تخوم البادية ، متخذين طريق القوافل المعبّد ، بعيدين عن الطريق التي غامر بهم خالد فيها حين جاء إلى الشام لينسى الروم وسائس الشيطان . ولم يدر بخاطر هاشم بن عتبة وقواده وجنوده في أثناء مسيرتهم خلال الصحراء أنهم يتقدمون إلى العراق ليقفوا مع المسلمين بإمرة سعد بن أبي وقاص ، فيواجهوا الفرس في الموقعة الحاسمة التي فتحت الطريق إلى المدائن وإلى قلب فارس : موقعة القادسية .

فلندعهم الآن في مسيرتهم ، ولنصحب أبا عبيدة في الشام . وسنعود عما قليل إليهم نشهد معهم هذه الموقعة الفاصلة التي قضت على جيش كسرى وأدالت دولته وفتحت صحفاً في التاريخ جديدة مجيدة^(١).

اطمأن أبو عبيدة إلى مقام المسلمين بدمشق ، فأنجبه إلى التفكير فيمن خلفهم وراءه من جنود المسلمين عند فحل بالأردن . ولقد دفعت حماسة الظفر جماعة من أصحابه ، فأشاروا عليه أن يسير من دمشق إلى حمص ليفتحها . فقد كان هرقل مقيماً بها في أثناء حصار دمشق ، فلما رأى قواته لا تستطيع الوصول إلى عاصمة الشام للذود عنها جلا عن حمص إلى أنطاكية ، فلو أن أبا عبيدة سار إلى حمص ففتحها لجلا هرقل عن أنطاكية إلى الأناضول أو إلى القسطنطينية ، فإذا فعل انتهت عزائم جنوده في أنحاء الشام جميعاً فألقوا بأيديهم لا يقاومون ولا يقاتلون . لكن أبا عبيدة خالف هذه المشورة ، وما كان له أن يقبلها وقد أمره عمر ألا يتقدم ما بقي وراءه من الروم جند يهددون رجعته ، أو يستطيعون أن يقطعوا ساقته . وقد استقر من جند الروم عند فحل إلى الجنوب من بحيرة طبرية من نجوا من اليرموك ، ثم أيدهم هرقل بقوات جديدة . وكانت هذه القوات لا تزال في فزعها من هزيمة اليرموك حين سار أبو الأعور السلمي في جند المسلمين ليقاتلها ، لذلك أطلقت مياه البحيرة والنهر في الأرض التي حولها فتوحلت ، فعاقبت جيش المسلمين عن التقدم . لكن الروم لم يستطيعوا هم كذلك أن يتقدموا ولم يُجِدْهم لذلك مدد هرقل نفعاً ، وبقيت الأرض متوحلة طول الشتاء وطيلة حصار دمشق ، وبقي الروم محصورين وراء فحل في وادي بيسان . فلما

(١) يرجح بعض المؤرخين أن هاشم بن عتبة فصل إلى العراق بعد غزوة فحل . ويعتمد بعضهم في تأييد هذه الرواية على تاريخ الوقائع في العراق وفي الشام . وتحديد هذه التواريخ تحديداً دقيقاً متعذر جداً لشدة اختلاف المؤرخين عليه .

سَلِمَت دمشق وكان الصيف قد أقبل ، وبدأت الأرض تجف ، ترك أبو عبيدة يزيد بن أبي سفيان على قوة من فرسان اليمن بدمشق ، وتقدّم معه خالد بن الوليد وقوات الجيش مجتمعة ، فبلغ فحل ووادى بيسان حين بدأ جفاف الأرض يسمح للجيش بالالتقاء والقتال . وكان أبو بكر قد جعل إمارة الأردن لشرحبيل بن حسنة ، كما جعل حمص لأبي عبيدة ، والبلقاء ليزيد بن أبي سفيان ، والعربات لعمر بن العاص ، وجعل القيادة العملية لمن يقع القتال في إمارته . ولم يعدل عمر عن هذا الأمر ؛ لذلك تولى شرحبيل القيادة على جيوش المسلمين المقيمين عند فحل ، ومن أقام منها بإمرة أبي الأعور السلمى من قبل أن تُحصَر دمشق ، ومن جاء منها بعد حصار دمشق بقيادة أبي عبيدة .

وبعث شرحبيل أبا الأعور في لوائه إلى طبرية فحاصرها ، وجعل خالد بن الوليد على مقدمة الجيش ، وأبا عبيدة وعمر بن العاص على مجنبيه ، وضرار بن الأزور على الفرسان . وسارت هذه القوات جميعاً فعبرت اليرموك عند أم قيس على مقربة من مصب الأردن ، ثم تخطت وادى الغور ، حتى إذا بلغت فحل عسكرت بها فوقفت قبالة الروم بيسان . ولما لم تستطع أن تتخطى الأرض المستوحلة إليهم تشاور الأمراء ، فكتبوا إلى عمر بموقفهم وأقاموا ينتظرون جوابه . ولم تكن قلة المؤونة تُعجلهم إلى الترحيز عن موقفهم ؛ فقد أصابوا من ريفه أفضل مما أصاب الروم ، إذ كان الخصب من حولهم يجعل مادتهم متصلة وعيشهم رغداً . وكان الروم بإزائهم يقفون في ثمانين ألفاً أشد ما يكونون حرصاً على أن يظفروا بأولئك الذين قضوا على قواتهم باليرموك وفتحوا عليهم دمشق .

ولما طال وقوف المسلمين عند فحل خيل إلى سقلارين مخراق قائد هرقل على قواته العظيمة أن الخير في أن يأخذ عدوه على غيرة منه فيوقع به ويقضى عليه . وتخيرت له طلائعه ، خلال الأرض المحيطة به ، مكاناً تسير منه قواته . فلما أقبل الليل تخطى بجنده هذا المكان ولا يخامره الريب في أن المسلمين قد أمنوه فهم في غير عُدّة القتال ، وأنهم لذلك ستضطرب صفوفهم لأول صدمة من صدماته . لكنه قدّر فأخطأ ؛ فقد كان المسلمون على حذر لا يأمنون بحجى الروم ، وكان شرحبيل لذلك لا يبيت ولا يصبح إلا على تعبئة . لذلك تلقى سقلار وجنوده فقاتلهم أشد قتال وأمره . واستبسل الروم مستقتلين ، فطالت المعركة الليل كله واستمرت اليوم الذى يليه إلى الليل . وكان لخالد بن الوليد ولضرار ابن الأزور يومئذ مواقف ذكرت المسلمين بفعالهما فيما سبقها من الغزوات والوقائع . فلما أظلم الليل خارت قوى الروم ، فاضطربت صفوفهم ، فانهزموا وهم حيارى بعد ما أصيب

سقلار ومن يليه من قواده .

أما لهذه القوات المهزومة من ملجأ تفر إليه أو خط دفاع تحتمى به ؟ كلا ! فقد أسلمتهم هزيمتهم وحيرتهم إلى الوحل فتعذر عليهم السير فيه ، فلحق بهم المسلمون ، وكانوا يحسبونهم على قصد فإذا هم في اضطرابهم لا يطيقون سيراً ولا فراراً ، ولا يستطيعون أن يردوا يد لأمس . وركبهم المسلمون فوخزوهم بالرماح وألقوهم في الوحل وقتلوهم شر قتلة ، فأصيب الثمانون ألفاً لم يفلت منهم إلا الشريد ، وكذلك ظفر المسلمون أحسن ظفر وأهنأه ، وغنموا ما شاء الله أن يغنموا ، واقتسموا ما أفاء الله عليهم ، واطمأنوا إلى أن الله ناصرهم ، وكتب أبو عبيدة إلى أمير المؤمنين بالمدينة يخبره بظفرهم ، وبأنه سيسير ومعه خالد بن الوليد إلى حمص .

وازداد المسلمون بنصر الله إيماناً حين رأوه جل شأنه يصنع لهم وهم كارهون . كرهوا توخّل الأرض إذ حال بينهم وبين عدوهم ، فكان ما كرهوا عوناً لهم وحصاراً لعدوهم وقضاء آخر الأمر عليه أيما قضاء . أليست هذه آية الله وبرهانه على أنه لا محالة ناصرهم وأنهم سيديلون من دولة الروم والفرس جميعاً ^(١) ؟

كان أبو الأعور لا يزال محاصراً طبرية حين فرغ المسلمون من فعل . ونهد شرحبيل ومعه عمرو بن العاص من فعل إلى بيسان فتزل بجنوده يحاصرها . وتحصن أهل بيسان بكل مكان وحاولوا صد المسلمين . وما لهم لا يصدونهم وقد علموا أن خالد بن الوليد وأبا عبيدة عادا إلى دمشق ليسيرا منها إلى حمص ، وأن أبا الأعور لا يزال على حصار طبرية ، وأن قوات المسلمين مقسمة في أماكن مختلفة من الشام ، فالقوات التي بقيت منها لمحاصرتهم ليست مما يتعذر صده ! لكنهم لم يطل مع ذلك مقاومتهم واضطروا بعد قليل إلى التسليم وقبول صلح كصلح دمشق . ذلك بأن حالهم المعنوية كانت قد هوت إلى منحدر من الضعف بسبب ما أصابهم في اليرموك وفي دمشق وفي فعل . ثم إن أهل الشام لم تبلغ منهم عداوة المسلمين مبلغاً يعاون الروم على المقاومة ؛ فقد حكمهم الروم حكم بأس وقسوة لا يثيران في النفس حماسة لهذا الحكم أو حرصاً على بقائه . ومن أهل الشام قبائل كثيرة من العرب والنصارى ، تنازعهم رابطة الجنس ورابطة الدين زمناً ، فهم عرب كالمسلمين ، ونصارى كالروم ؛ فلما رأوا ضعف هرقل وجبن بلاطه وهزائم قواده لم ياب بعضهم أن يكون مع العرب المسلمين وأن يد لهم على عورات الروم . هذا إلى ما للنصر من

(١) يسمى المؤرخون هذه الواقعة غزاة فعل ، وغزاة بيسان ، وذات الردغة ، أي الوحل .

لألاء يهر الأنظار ويدعو الجماهير للإعجاب بالمنتصر والانضمام إليه .
 وبلغ أهل طبرية ما أصاب بيسان وأهلها ، فطلبوا إلى أبي الأعور أن يصلحوا
 شرحبيل ، فجمعهم به فصالحوه كما صالحه أهل بيسان على صلح دمشق ، وذلك أن
 يشاطروا المسلمين المنازل في المدن وما أحاط بها ، فبدعوا لهم نصفها ، ويحتملوا في
 النصف الآخر ، وأن يدفعوا جزية ديناراً عن كل رأس كل سنة ، وكيلاً من البر عن كل
 قدر معين من الأرض . واحتذى أهل أذرعات وعمّان وجرش ومآب وبُصرى مثالهم ،
 وصالحوا المسلمين مثل صلحهم . وكذلك أذعن بلاد الأردن إلى حوران وإلى البادية ،
 ورضيت سلطان المسلمين الذين أقاموا الجند في المدن ثم تركوا لأهلها إدارة شئونها ، على
 أن يتولوا هذه الإدارة بالعدل والنصفة .

* * *

والآن أنتابع أبا عبيدة بن الجراح وخالد بن الوليد في مسيرتهما إلى حمص ، أم نسير
 مع هاشم بن عتبة والقعقاع بن عمرو وجيش العراق لنرى ما فعل الله بالمشي ومن بقي معه
 من رجاله ، ولنشهد القادسية مع سعد بن أبي وقاص ؟ وبعبارة أخرى : أنتابع قوات
 المسلمين في فتح الشام حتى يفتح الله عليهم الشام كلها ، أم ننتقل إلى العراق فنقص
 أنباءه إلى أن يتم فتحه ؟ جرى بعض المؤرخين على الطريقة الأولى ، وآثر آخرون الطريقة
 الثانية . وسنتابع نحن الآخرين فننتقل إلى العراق ، لتكون رقعة الدولة الإسلامية تحت
 نظرنا تتابعها في مجموعها ، ونراها أمام أعيننا تنفرج شيئاً فشيئاً إلى الشرق وإلى الغرب .
 ذلك أدنى إلى أن نقدّر الجهد الذي كان هؤلاء المسلمون الأولون يبذلونه في مواجهة الأسدين
 فارس والروم في وقت واحد ، أدنى كذلك إلى أن نحيط بسياسة عمر ، وأن نعرف كيف
 كان يواجه هذه الحوادث الجسام المتلاحقة ، وكيف كان ينهض معها بأعباء الحكم في
 المدينة وفي شبه الجزيرة جميعاً على نحو يزيد العرب طمأنينة إلى حياتهم ، وحماسة للفتح
 الذي كان يُدرّ عليهم من خيرات فارس والروم ما لم يُدرّ مثله بخواطهم في أي عهد من
 عهود تاريخهم .

على أنه لا بد لنا ، قبل أن ننتقل مع هاشم بن عتبة وأصحابه إلى العراق ، من أن
 نقف وقفة قصيرة لنذكر هنا ما ذكرنا في سيرة أبي بكر عن اختلاف المؤرخين في التسلسل
 التاريخي لوقائع الفتح في الشام . فقد رأينا من حوادث هذا الفصل أن أبا بكر قبض
 والمسلمون على اليرموك ، وأن المسلمين انتصروا باليرموك في عهد عمر ، وذلك يوم أقبل

البريد إلى الشام ب وفاة أبي بكر وعزل خالد بن الوليد عن إمارة الجيش وبإسنادها إلى أبي عبيدة بن الجراح ، وأنهم ساروا بعد ذلك بأمر عمر إلى دمشق فحاصروها وفتحوها ، ثم عادوا بعد صلح دمشق إلى الأردن فطهروه وصالحوا أهله على صلح أهل دمشق . وهذه رواية الطبرى وابن خلدون وابن الأثير وابن كثير ومن أخذ أخذهم . أما الأزدى والواقدي والبلاذرى فيخالفون الطبرى في هذا الترتيب لوقائع الفتح في الشام ، ويذكرون أن أجنادين ودمشق وغيرهما من الوقائع كانت قبل اليرموك . ويذهب بعضهم إلى أن اليرموك كانت آخر الغزوات بالشام . ومن العسير أن نقطع برأى حاسم في هذا الاختلاف . والطبرى نفسه يذكر هذا الاختلاف ولا يقطع فيه برأى ، فيقول : « قال محمد بن إسحاق : كان فتح دمشق في سنة أربع عشرة في رجب ، وكانت وقعة فحل قبل دمشق ، وإنما صار إلى دمشق رافضة فحل واتبعهم المسلمون إليها . وزعم أن واقعة فحل كانت سنة ثلاث عشرة في ذى القعدة . وأما الواقدي فإنه زعم أن فتح دمشق كان في سنة أربع عشرة ، وزعم أن وقعة اليرموك كانت في سنة خمس عشرة ، وزعم أن هرقل جلا في هذه السنة بعد وقعة اليرموك في شعبان من أنطاكية إلى قسطنطينية ، وأنه لم يكن بعد اليرموك وقعة » .

لا غناء في الوقوف عند هذا الاختلاف مادام القطع فيه برأى غير ميسور . وقد أخذنا في هذا الفصل برواية الطبرى ومن أخذ مأخذه ، فلنجر عليها . ولن ينجى ذلك في شيء على ما نريده من التأريخ للإمبراطورية الإسلامية في عهد عمر . فسواء تقدم فتح دمشق على اليرموك أو تأخر عنه ، فوقائع الفتح متفق على جملتها وإن وقع الخلاف على تاريخها وعلى بعض تفاصيلها . ورواية الطبرى عن سيف بن عمرو عن روى عنه أن اليرموك كانت في رجب من سنة ثلاث عشرة (سبتمبر سنة ٦٣٤) ، وأن دمشق حوصرت في شوال من تلك السنة ، وفتحت في أوائل السنة التي تليها (بين ديسمبر سنة ٦٣٤ وأوائل الربيع من سنة ٦٣٥) ، وأن فحل وقعت بعد دمشق في صيف سنة ٦٣٥ ، ثم تلتها سائر مدن الأردن .

سار أبو عبيدة وخالد بن الوليد بعد فحل إلى حمص ، وسار هاشم بن عتبة عائداً إلى العراق . فلندع خالداً وأبا عبيدة ، ولنسر مع جيش العراق لنشهد القادسية ، هذه الغزوة الفاصلة التي فتحت أمام المسلمين أبواب المدائن ، والتي تعدّ في رأى المؤرخين جميعاً إحدى الغزوات الحاسمة التي وجهت تاريخ العالم وجهة جديدة .

الفضل الثامن

القادسية

قضت جيوش المسلمين على قوات الروم بفحلي ، فانصرف أبو عبيدة وخالد يريدان حمص ، في حين سار هاشم بن عتبة والقعقاع بن عمرو على رأس جيش العراق مدداً لقوات المسلمين فيه . وسار سعد بن أبي وقاص من المدينة مثل مسيرتهما من الشام على رأس جيش تريد عُدته على ثلاثين ألفاً وجهه عمر ليقضي على سلطان الفرس في العراق كله . وكانت إمارة سعد على هذا الجيش نتيجة مشاورة طويلة ، ذلك أن المثنى بعث إلى عمر بعد غزوة البويب يذكر له اجتماع الفرس وتمليكهم يزجرجد بن شهر يار بن كسرى وإرساله الجيوش إثر الجيوش لقتال العرب ، وما أدى ذلك إليه من ثورة أهل السواد بالمسلمين ، واضطرارهم إياها للانسحاب إلى ذى قار على تخوم شبه الجزيرة . عند ذلك كتب عمر إلى عماله على الكُور والقبائل في بلاد العرب كلها يقول لهم : « لا تدعوا أحداً له سلاح أو فرس أو نجدة أو رأى إلا انتخبتموه ثم وجهتموه إلى . والعجل العجل ! » . وقال « والله لأضربن ملوك العجم بملوك العرب ! » . فلما اجتمع له من الجند بضعة آلاف خرج بهم حتى نزل على ماء يدعى صراراً فسكر به ، ولا يدري الناس أيسر بنفسه على رأس هذا الجيش إلى العراق ، أم يقيم بالمدينة ويؤثر على الجيش رجلاً غيره . وسأله عثمان بن عفان في ذلك ، فدعا الناس للصلاة ، فلما اجتمعوا سألهم رأيهم فيمن يسير على رأس الجيش إلى العراق . قال العامة : يسر وسر بنا معك . ودخل عمر في رأيهم وكره أن يدعهم إلا أن يخرجوا من هذا الرأي في رفق . ثم إنه دعا أصحاب المشورة فاجتمعوا إليه ، فقال لهم : احضروني الرأي فإني حائر . وتراخى القول بينهم ، ثم أجمع ملوهم على أن يبعث أمير المؤمنين رجلاً من أصحاب رسول الله على رأس الجيش ويبقى هو بالمدينة يمد هذا الرجل بالجنود ، « فإن كان الذي يشئ من الفتح فذلك ما يريد ويريدون ، وإلا ندب جنداً آخر يغيظه العدو حتى يجيء نصر الله » . وكان مما قاله عبد الرحمن بن عوف لعمر في تأييد هذا الرأي : « أقم وابعث جنداً . فقد رأيت قضاء الله لك في جنودك قبل وبعد . فإنه إن هُزم جيشك فليس كهزيمتك . وإن قُتل أو تهزم في آنف الأمر خشيت ألا يكبر المسلمون ، وألا يشهدوا أن لا إله إلا الله أبداً » . عند ذلك جمع عمر

المسلمين فخطبهم ، وكان مما قاله لهم : « يحق على المسلمين أن يكونوا وأمرهم شورى بينهم وإني إنما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو الرأي منكم عن الخروج ، فقد رأيت أن أقيم وأن أبعث رجلاً » .

وسأل عمر خاصته عمن يتخيره لإمارة هذا الجيش الذي اجتمع إليه . وإنهم ليعرضون الأسماء فيما بينهم إذ جاء عمر كتاب من سعد بن أبي وقاص ، وكان على بعض صدقات نجد ، يخبر بأنه تخير له ألف فارس ذوى نجدة ورأى . وسمع القوم ما فى الكتاب وعمر يسألهم عمن يؤثرون . عند ذلك أجابوه : قد وجدت الرجل ! قال : فمن ؟ قالوا : الأسد فى برائه ! سعد بن مالك ! . ووافقهم عمر ، وبعث إلى سعد فقدم عليه من نجد ، فأمره على حرب العراق ، ثم كان أول ما أوصاه به قوله : « يا سعد ، سعد بنى وهيب ! لا يغرنك من الله أن قيل خال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ؛ فإن الله عز وجل لا يمحو السيئ بالسيئ . ولكنه يمحو السيئ بالحسن ! وليس بين الله وبين أحد نسب إلا بطاعته ؛ فالتاس شريفهم ووضعهم فى دين الله سواء ، يتفاضلون بالعافية ويدركون ما عنده بالطاعة . فانظر الأمر الذى رأيت النبى صلى الله عليه وسلم يلزمه فالزمه ، وعليك بالصبر ! » .

وإنما أوصى عمر سعداً بهذه الوصية لما كان لسعد من مكانة بين المسلمين وقربى من رسول الله ؛ فقد كان من بنى زهرة أحوال النبى ، وكان من أسبق قریش إلى الإسلام . أسلم وهو ابن سبع عشرة سنة ، وكان لذلك يقول : « أسلمت يوم أسلمت وما فرض الله الصلاة » . ويقول : « ما أسلم رجل قبلى إلا رجل أسلم فى اليوم الذى أسلمت فيه . ولقد أتى على يوم وإني لثلث الإسلام » . وكانت عائشة ابنته تصفه بقولها : « كان أبى رجلاً قصيراً دحداً غليظاً ذا هامة شثن الأصابع أشعر ، وكان يخضب بالسواد » . وكان سعد ذا مال ونعمة ، فكان يرتدى الخز ويلبس فى يده خاتماً من ذهب . وهو لذلك صاحب حديث الوصية ، فقد مرض وهو بمكة فى عنفوان شبابه مرضاً أشفى منه على الموت ، فعاده رسول الله يوماً فقال له : « يا رسول الله ! إن لى مالا كثيراً وليس يرثنى إلا ابنتى ، أفأوصى بثلاثى مالى ؟ » . قال رسول الله : لا . قال سعد : فبنصفه ، وأجاب رسول الله : لا . قال سعد : فالثلث ؟ عند ذلك قال رسول الله : « الثلث ، والثلث كثير . أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس » .

وكان سعد إلى صفاته هذه فارساً شجاعاً وبطلاً مقداماً ، وكان من الرماة المذكورين

من أصحاب رسول الله . شهد بدرًا وأُحُدًا والخندق والحُدَيْبِيَّة وخيبر وفتح مكة وغزوات الرسول كلها . وكان في فتح مكة يحمل إحدى رايات المهاجرين الثلاث . وقد تبت يوم أحد مع رسول الله حين ولَّى الناس ، ودافع عن رسول الله دفاعاً مجيداً حتى كان صلى الله عليه وسلم يقول له : « أَرَمَ سعد فذاك أبي وأمي ! » . هذا إلى أنه أول من رمى سهماً في الإسلام حين ذهب في سريره عبيدة بن الحارث إلى ماء بالحجاز بوادي رابغ ، فلقى بهم جمع من قريش على رأسهم أبو سفيان فانسحبوا من غير قتال إلا هذا السهم الذي رمى به سعد . ولذلك كان يقول : « إني لأول رجل من العرب رمى بسهم في سبيل الله » . فارسُ هذه صفاته لا عجب أن يكون الأسد في برانه ، وأن ينفق الناس رأياً واحداً على تأميره في الجبش الذاهب للعراق ليواجه موقفاً من أدق المواقف التي واجهت المسلمين فيه .

خرج سعد من المدينة قاصداً العراق على رأس أربعة آلاف من الجند معهم نساؤهم وأبنائهم . وكانت القوات تقبل بعد خروجه تترى إلى المدينة تلبية لنداء عمر ، فكان يبعثها في إثر سعد لتتضم إليه . بذلك ازداد جنده عدداً وقوة . وزاد في قوته أن بعثت شبه الجزيرة بجملة رجالها من الأبطال والفرسان والشعراء والخطباء والرؤساء وكل ذي رئاسة ومكانة . وكان بين هؤلاء عمرو بن معدى كرب الزبيدي وطليحة بن خويلد الأسدي والأشعث بن قيس الكندي وغيرهم من الزعماء ، كل على رأس قبيلته . وبلغت القوات عشرين ألفاً حين اقترب سعد من زَرَّود . أما قوات المثنى التي انسحبت إلى ذي قار بعد معركة البويب ، وبعد أن تولى يزدجرد أمر فارس ، فكانت ثلاثة آلاف انضم إليهم من القبائل المجاورة خمسة آلاف غيرهم . وكانت القوات التي فصلت من الشام بإمرة هاشم ابن عتبة ثمانية آلاف ، بذلك بلغ الجيش الذي سار من مختلف الأنحاء ليشهد القادسية ستة وثلاثين ألفاً أو نحوها . وذلك أضخم جيش عبَّاه المسلمون لغزو العراق منذ سار المثنى إلى دلتا النهرين في عهد أبي بكر .

وقد اكتمل جمع هذه القوات كلها ، خلا القوة المقبلة من الشام ، حين بلغ سعد شَرَّاف . لكن المثنى لم يكن في جنوده ، فقد نغر عليه جرح الجسر فمات بعد أن استخلف على الجيش بشير بن البخاصية . ولم يكن المعنى بن حارثة أخو المثنى في هذه الجنود أيضاً ، فقد علم أن قابوس بن قابوس بن المنذر ذهب إلى القادسية بأمر الفرس يدعو العرب إلى الاشتراك مع جنود كسرى في قتال المسلمين ، وأنه كاتب بني بكر بن وائل بمثل ما كان النعمان بن المنذر يكاثرهم به لينضموا إلى دعوته . وقد أسرع المعنى من ذي قار إلى بني بكر .

ابن وائل فأفسد على قابوس خطته ، ولستيق قومه بني بكر على ولائهم للمسلمين . ثم رجع إلى ذي قار فاصطحب سلمى زوج أخيه المثنى ، وسار بها حتى أدرك سعداً بشرف حين أزمع الرحيل إلى القادسية .

ودخلت سلمى ودخل المعنى على سعد ، فقص عليه نبأ قابوس وبني بكر بن وائل . ثم ذكر له وصية المثنى إليه ألا يقاتل علوه من أهل فارس إذا اجتمع أمرهم وملوهم . وألا يقتحم عليهم عقر دارهم ، وأن يقاتلهم على حدود أرضهم ، على أدنى حَجَرٍ من أرض العرب وأدنى مَكْرَةٍ من أرض العجم . فإن يظهر الله المسلمين عليهم فلهم ما وراءهم وإن تكن الأخرى كانوا أعلم بسيلهم وأجراً على أرضهم إلى أن يرز الله الكثرة عليهم . فلما سمع سعد رأى المثنى ووصيته ازداد حزنه لموته وترحم عليه ، وأمر المعنى على عمله وأوصى بأهل بيته خيراً . ثم خطب سلمى إلى نفسها فترجها وبني بها . وكان مثل هذا الزواج بعض عادات العرب تكريماً لذكرى العظيم المتوفى وإكراماً لأرملته حتى تظل في مثل عزها وكرامتها في حياة زوجها الأول .

كان عمر بن الخطاب بالمدينة على علم بحركات جيش العراق وتقلاته ، فقد كانت أوامره إلى سعد أن يكتب له في كل موقف وأن يتلقى أوامره . وكان سعد قد كتب إليه أول ما نزل شراف وقبل أن يميته الخبر بموت المثنى يذكر له أنباءه ويسترشده . فلما قرأ عمر هذا الكتاب بعث إلى سعد ، فكان رأيهِ كراهي المثنى في وصيته . أمر سعداً بالمبادرة إلى القادسية ، والقادسية باب فارس في الجاهلية ، وأن يكون بين الحَجَرِ والمَدَرِ ، وأن يأخذ الطرق والمسالك على فارس ، ثم قال له : « ولا يهولك كثرة عددهم وعددهم فإنهم قوم خلدعة مكرة . وإن أنتم صبرتم وأحسنتم ونوئتم الأمانة رجوت أن تنصروا عليهم . ثم لم يجتمع شملهم أبداً ، إلا أن يجتمعوا وليست معهم قلوبهم . وإن كانت الأخرى فارجعوا إلى ما وراءكم حتى تصلوا إلى الحَجَرِ فإنكم عليه أجراً ، وإنهم عنه أجبن وبه أجهل ، حتى يأتي الله بالفتح عليهم ويرد لكم الكرة » . وكان مما ختم به كتابه قوله : « اكتب إلى جميع أحوالكم وتفاصيلها ، وكيف تتزلون ، وأين يكون منكم علوكم ، واجعلني بكتبك إلى كاذبي أنظر إليكم ، واجعلني من أمركم على الجليّة » .

وكان عمر فيما يصدره من أوامره لا تقوته كبيرة ولا صغيرة ، فلم يكن يكفيه أن يشجع القواد والجند وأن ييز قلوبهم ، وأن يذكر لهم مفاخرهم ومفاخر قومهم ، ثم لم يكن يكفيه

أن يحلّوهم بأس العدو وخداعه ، بل كان يرسم لهم الخطط ، ويذكر لهم موعد الانتقال من مكان إلى مكان ، وكأنما كان على علم بهذه الأرض وتقويمها . كان مما جاء في بعض كتبه إلى سعد قوله : « إذا بلغت القادسية ، والقادسية باب فارس في الجاهلية ، وهي أجمع تلك الأبواب لآدّتهم ، وهو منزل رغيب خصيب حصين دونه قناطر وأنهار ممتعة ، فتكون مسالحك على أنقابها ويكون الناس بين الحجر والمدبر » . وكتب له باليوم الذي يرتحل فيه من شراف وقال له : « فإذا كان يوم كذا وكذا فارتحل بالناس حتى تنزل فيما بين عذيب الهيجانات وعذيب القوادس . وشرق بالناس وغرب بهم » . وجاء في كتاب آخر بعث به إلى سعد قوله : « اكتب إلى أين بلغك جمعهم ، ومن رأسهم الذي يلي مصادمتكم ، فإنه قد منعني من بعض ما أردت الكتابة به قلة علمي بما هجمتم عليه والذي استقر عليه أمر علوكم . فصف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين المدائن صفة كأني أنظر إليها » . وكتب إليه سعد يصف البلدان ويصور له موقع القادسية بين العتيق ، أحد فروع الثقات ، وخنلق سابور ، ويذكر له سهل القادسية الأخضر الممتد إلى الحيرة بين طريقين يطلع أحدهما بمن سلكه على ما بين الخورنق والحيرة ويسير الآخر إلى الوكجة في فيض من المياه ، ثم يذكر له أن أهل السواد الذين كانوا قد صالحوا المسلمين قد انتقضوا عليهم وانضموا عوناً لأهل فارس . وردّ عمر على هذا الكتاب يقول : « قد جامني كتابك وفهمته ، فأقم بمكانك حتى ينفض الله لك علوك . واعلم أن لها ما بعدها . فإن منحك الله أدبارهم فلا تتزع عنهم حتى تقتحم عليهم المدائن فإنه خرابها إن شاء الله . وإنه قد ألقى في روعي أنكم ستمزموهم فلا تشكّن في ذلك » . وجعل يدعو لسعد خاصة وله وللمسلمين عامة .

هذه الكتب المتبادلة بين سعد وعمر تشهد باهتمام أمير المؤمنين بأمر العراق ، وتتبعه أنباء الجند فيه بدقة دونها كل دقة ، وحرصه بذلك على أن يكون وكأنه القائد الذي يسير على رأس الجيش ويجهّز للمعركة ، فهو يوجهه ويشرف على كل حركة من حركاته . وقد كان ذلك شأنه مع جند المسلمين بالشام ، فكان يكتب إلى أبي عبيدة بن الجراح بمثل ما كان يكتب به إلى سعد بن أبي وقاص ، وكان يتابع بنظره ، بل بقلبه وكل جوارحه ، مسير هؤلاء القواد ومن يلونهم من الجنود ، وكأنه حاضر معهم وسائر في خطاهم ؛ مشفق عليهم من علوهم ، شريك لهم في سرائهم وضرائهم ، حريص أشد الحرص على نصرهم . ولبيلغ هذا النصر جعل يذيع النداء تلو النداء في أرجاء شبه الجزيرة يدعو إليه كل قادر على القتال فيوجهه إلى العراق أو إلى الشام . ذلك بأنه لم يبق لديه ريب في أنه إن لم يفتح

المدائن ويضم إليه العراق كله ، وإن لم يفتح حمص وأنطاكية ويضم إليه الشام كله ، بقيت بلاد العرب يهددها الأسدان فارس والروم . وتهديد بلاد العرب يهدد الدين الناشئ فيها . وحماية هذا الدين وحرية الدعوة إليه فرض عين على كل مسلم ، وعلى أمير المؤمنين قبل كل مسلم . ولا بد لحمايته من تقليم أظافر الأسدين ، ومن القضاء على كل قوة تهدد شبه الجزيرة .

تلقى سعد كتب عمر ، فبدأ سيره من شَراف يريد القادسية . على أنه لم يفصل من شَراف حتى كان قد عبأ جيشه تعبئة عرفها عمر وأقرها . فأمر أمراء الأجناد ، وعرف العرفاء ، فجعل على كل عشرة عريفاً ، وأمر على الرايات رجالاً من أهل السابقة في الإسلام ، وجعل على المقدمة والمجيبين أبطالاً حاربوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان في هذا الجيش أربعمئة وألف حاربوا مع رسول الله ، منهم بضعة وسبعون بدرياً ، وبضعة عشر وثلاثمائة ممن كانت لهم صحبة في بيعة الرضوان وما بعدها ، وثلاثمائة ممن شهدوا الفتح ، وسبعمئة من أبناء الصحابة في جميع أحياء العرب . وسار سعد بالناس متمهلاً حتى بلغ العذيب فترها وأقام بها زمناً قبل أن يسير إلى القادسية .

وكانت العذيب من مسالح فارس الحصينة ذات البروج المنيع . ولقد بلغتها طلائع المسلمين في وجه الصبح ، فوقفت قبالتها ، وجعلت تنظر إليها فإذا رجل يتراعى بكل برج من بروجها . لذلك أمسكوا ولم يتقدموا ، حتى إذا أدركهم كثف من الجيش ساروا يريدون اقتحام هذه البروج . فلما دنوا منها رأوا رجلاً يركض نحو القادسية ، ورأوا البروج خلائليس بها أحد . عند ذلك أيقنوا أن الرجل كان مكيدة ، وكان يتراعى بين البروج ليраهم ويعرف قوتهم فينطلق بخبرهم إلى الفرس . ثم وجدوا بالبروج رماحاً ونشاباً وأسفاطاً انتفعوا بها . وقد انطلق في أثر ذلك الفارس زُهرة بن الحوية ليأسره فلم يدركه ، فعاد يشارك المسلمين في الحديث عن ثباته وورباطه جأشه .

استقر سعد بالعذيب حين لم يجد بها من الفرس أحداً ، ثم جعل يبعث قوات من جنده تُغير على ما حولها تنشر الرعب في نفوس الناس وتجيء بالغنائم والأسرى . وقد سارت إحدى هذه الغارات بليل تريد الحيرة ، فلما جاوزوا السيلحين وقطعوا جسرهما في طريقهم إلى عاصمة اللخمين سمعوا جلبة وضوضاء ، فأحجموا وأقاموا كميناً حتى يتبينوا . وإنهم لكذلك إذ جازت بهم خيول تتقدم ابنة مرزبان الحيرة تُزف إلى صاحب الصنن أحد أشراف العجم . فلما جازت الخيل كمين المسلمين حمل هؤلاء على من يحيطون بالعروس

ففروا ، فأخذوا الأثقال وأخذوا ابنة المرزبان في ثلاثين امرأة من الدهاقين ومائة من التوابع ومغانم عظيمة القيمة ، ثم رجعوا بذلك كله إلى سعد بالعذيب فقسمه بين المسلمين .
تولى أهل العراق الفزع فانكمشوا وسكنت ثورتهم بالمسلمين . واطمأن سعد إلى موقفه بالعذيب فحصن الموقع ، وترك به كثيراً من أسر العرب ، ووضع به خيلاً يحمي هذا الحريم ، وأمر عليهم غالب بن عبد الله الليثي ، ثم سار إلى القادسية فتزل بها بحصن قُدَيْس ، ونزل زُهْرَةَ بن الحَوَيْتَةِ بحيال قنطرة العتيق ، ووزع الجند كل فرقة في مكان ، وأقام بها يبعث الغارات يجيء إليه بمؤونة الجيش غنماً وأبقاراً وبراً ودقيقاً وكل ما يحتاج إليه الناس^(١) .

وأقام سعد بالقادسية شهراً أخصب الجيش فيه بما كان يجيء من الطعام في هذه الغارات التي اتسع نطاقها بين الحيرة وكسَّكَر والأنبار . وكتب سعد إلى عمر يخبره بموقفهم ، ولعله وصف القادسية أدق الوصف في هذا الكتاب ، ويذكر له أن الفرس لم يوجهوا إليهم أحداً ولم يسندوا إلى أحد قيادة جيش لمحاربتهم فيما يعلمون . لكنه لم يلبث بعد ذلك أن علم من أهل الحيرة أن يزيدجرد ولي رستم بن الفرخزاد أمر الحرب ، وأمره بالسير لمواجهة المسلمين ، فكتب إلى عمر كرة أخرى بالخبر . فكتب عمر إليه . « لا يَكْرُبَنَّك ما يَأْتِيكَ عنهم ولا ما يَأْتُونَك به ، واستعن بالله وتوكل عليه ، وابعث إليهم رجالاً من أهل المنظرة والرأى والجلد يدعونه ، فإن الله جاعل دعاءهم توهيناً لهم وقلجاً عليهم . وكتب إلى في كل يوم » .

قد تعجب لتباطؤ الفرس دون مواجهة سعد وجنوده ، بعد اجتماعهم على يزيدجرد ومعاونتهم له حتى ينتقم لهم من هزيمة جيوشهم بالبُؤيْب . فقد فصل سعد عن المدينة في أوليات الربيع من تلك السنة ، ثم أقام بشَرَاف وبالعذيب أشهراً ، وأقام بالقادسية أكثر من شهر قبل أن يعلم بمسيرة عسكر من الفرس لقتاله . فأين كان الفرس ؟ وماذا كان يصنع يزيدجرد طيلة هذه الأشهر ؟

الواقع أنهم لم يكونوا في غفلة عن الأمر ، فقد بعث يزيدجرد إلى رستم بن الفرخزاد

(١) يذكر الطبري وغيره من المؤرخين أن عاصم بن عمرو سار في إحدى هذه الغارات إلى ميسان فتحصن أهلها منه بالأجام ، فأمر رجلاً واستدله على البقر والغنم ، فحلف له أنه لا يعلم شيئاً عن أمرها ، مع أنه كان راعياً ، فصاح نور من داخل الأجمة : كلب والله هانحن أولاء ! فدخل عاصم الأجمة فاستاق الثيران كلها . ويضيفون أن الحجاج عرف هذه الرواية في زمانه فكذبها ، فأقسم الذين شهدوا الحادث بصحتها فصديقهم . ولا شيء يقتضي تكذيب الرواية إذا ردت إلى المعقول . والمعقول أن الراعي كذب وأن الثيران بعد ذلك خارت ، فاقتحم المسلمون الأجمة واستاقوها . ولا تفسير لخوارها عندهم إلا أنها كانت تقول : كذب والله ، وهانحن أولاء تعالوا فاستاقونا !

وقال له : « أنت رجل فارس اليوم ، وأنا أريد أن أوجهك لقتال العرب » . وأجابه رستم : « دعني بالمدائن ، فلعل الدولة أن تثبت لي إذا لم أحضر الحرب ، فيكون الله قد كفى ونكون قد أصبنا المكيدة . والرأى في الحرب أنفع من بعض الظفر ، والأناة خير من العجلة ، وقتال جيش بعد جيش أشد على عدونا . ولن تزال العرب تهاب العجم ما لم تضربهم بي » . ونظر يزيدجرد فيما قال رستم وشاور أهل الرأي فيه . فلما بلغه ما فعل العرب وأخذهم ابنة مرزبان الحيرة وغارتهم على بلاد العراق ، أعاد القول على رستم ، وأعاد رستم كلامه وقال : « لقد اضطرني تضيق الرأي إلى إعظام نفسي وتركيتها ، ولو أجد من ذلك بدءاً لم أتكلم به . فأنشدك الله في نفسك وملكك ! دعني أقم بعسكري وأسرح الجالينوس ، فإن تكن لنا فذلك ، وإلا بعثنا غيره ، حتى إذا لم نجد بدءاً ولا حيلة صبرنا لهم وقد وهنناهم وحسرتناهم ونحن جامون . فإني لا أزال مرجوفاً في أهل فارس ما لم أهزم » . فلما اشتدت غارات العرب على السواد من أسفله إلى أعلاه ، وبعث مرازيته ودهاقينه إلى يزيدجرد أنه إن لم ينجدهم نزلوا على أمر المسلمين طائعين أو كارهين ، زال من نفسه كل تردد وأمر رستم فسار إلى ساباط . وعلم سعد بمسيرته فكتب إلى عمر فأجابه بما قدما وأمره أن يبعث إلى صاحب الفرس من يناظرونه ويدعوناه .

أفأراد عمر بكتابه أن يبعث سعد رسله إلى رستم ، أم إلى يزيدجرد ؟ وإلى أيهما سار الرسل بالفعل ؟ هنا تختلف الروايات : فيجرب بعضها بأن الرسل تحدثوا إلى رستم ، فلما أخفقت رسالتهم وقعت القادسية . ويذهب بعضها إلى أن الرسل ذهبوا وقدأ إلى يزيدجرد بالمدائن فأخفقت رسالتهم فكانت القادسية . وتجرب رواية ثالثة بأن الرسل ذهبوا إلى رستم ، فلما لم تنجح مهمتهم ذهبوا وقدأ إلى يزيدجرد فلم يكونوا أكثر توفيقاً في إقناعه ، فعادوا من المدائن ليشاركوا إخوانهم المسلمين في غزوة القادسية .

ولعل وقد المسلمين ذهب إلى يزيدجرد بالمدائن قبل أن يلقى أحداً منه رستم بالقادسية . فقد كان رستم لا يزال بساباط على مقربة من المدائن كما رأيت ، ولم يكن قد سار منها إلى القادسية ليقف قبالة سعد وجيشه على ضفة الفرات الأخرى . وكان رستم يبطئ في مسيرته تنفيذاً للسياسة التي أشار بها على يزيدجرد ، لذلك اكتفى حين بلغ ساباط بما بعثه مسيرة جيشه من الطمأنينة إلى نفوس أهل السواد . ثم بعث إلى أهل الحيرة وإلى غيرهم من أهل المدن المنتشرة من أسفل السواد إلى أعلاه يعاتبهم لترعزع عقيدتهم في قوة دولتهم ولفرعهم من العرب ، ويَعِدُّهم أنه ممزق شمل هؤلاء العرب ، ومُلِّق بهم إلى صحارى شبه الجزيرة ؛

فلا تحدّثهم أنفسهم بالعودة إلى العراق أبداً .

أما سعد فلم يكن له من تنفيذ أمر عمر بدّ . لذلك بعث يزيدجرد وفداً فيه أهل الرأي والسياسة والشجاعة ، بينهم النعمان بن مقرن ، وفُرات بن حيّان ، والأشعث بن قيس ، وعمرو بن معدى كرب ، والمغيرة بن شعبة ، والمعنى بن حارثة وغيرهم من أمثالهم ، وأمرهم أن يدعوه إلى الإسلام ، فإذا أبي فالمناجزة . وبلغ الوفد المدائن ، فعجب أهلها حين رأوا رجاله عجافاً ، وجعلوا ينظرون إلى أشكاهم ، وإلى أرديتهم على عواتقهم ، والسّياط في أيديهم والنعال في أرجلهم ، وإلى خيولهم الضعيفة وخبطها الأرض بأرجلها ، ويتساءلون بينهم : كيف يُقدّم هؤلاء على غزونا ويطمعون في الظفر بنا واقتحام عاصمتنا ؟ ! واستأذن الوفد على يزيدجرد ، فاستدعى وزراءه واستشارهم ، ثم أذن للوفد فدخل عليه ، فقال لهم في كبرياء وعظمة : « ما الذى أقدمكم هذه البلاد ؟ أتراكم اجترأتم علينا لما تشاغلنا بأنفسنا ؟ » فأجابه النعمان بن مقرن وذكر له بعث الله رسوله في العرب وما جاء به من عند الله ، ودعاه إلى الإسلام ، ثم قال له : « فإن أبيتُم فالجزية ، فإن أبيتُموها فالمناجزة » . وختم كلامه بقوله : « فإن أجبتُم إلى ديننا خلّفنا فيكم كتاب الله وأقمناكم عليه على أن تحكموا بأحكامه ونرجع عنكم ، وشأنكم وبلادكم . وإن أبيتُم بالجزية قلنا ومنعناكم ، وإلا قاتلناكم » .

كبر على يزيدجرد أن يسمع مثل هذا القول ، ولكنه آثر الحكمة والحلم مقرونين إلى الحزم فقال : « إني لا أعلم أمة في الأرض كانت أشقى ولا أقلّ عدداً ولا أسوأ ذات بينٍ منكم ، وقد كنّا نوكّل بكم قرى الضواحي ليكفّوناكم ، ولا تغزوكم فارس ولا تطمعون في أن تقدّموا لهم . فإن كان عددكم كثر فلا يغرنكم كثرتُه ، وإن كان أجهدُ دعاكم فرضنا قوتاً إلى خِصْبكم ، وأكرمنا وجوهكم ، وكسوناكم وملّكنا عليكم ملكاً يرفق بكم » . وسمع الوفد هذه المقالة فسكتوا . عند ذلك قام المغيرة بن شعبة فقال : « أيها الملك ، هؤلاء رؤوس العرب وجوهمهم ، وهم أشراف يستحيون من الأشراف . وإيما يُكرّم الأشراف ويُعظّم حقّهم الأشرافُ ، وليس كل ما أرسلوا به قالوه ، ولا كل ما تكلمت به أجابوك عنه . فجاءبني لأكون الذى أبلغك وهم يشهدون على ذلك لى . فأما ما ذكرت من سوء الحال فهى على ما وصفت وأشدّ . . . » ، وذكر له من سوء عيش العرب وإرسال الله رسوله إليهم على نحو مقالة النعمان بن مقرن ، ثم قال : « اختر : إن شئت الجزية ، وإن شئت السيف ، أو تُسلم فتُنجى نفسك » .

لم يطق يزدرجد الصبر على ما سمع فقال وقد أخذ منه الغضب : « لولا أن الرسل لا تُقتل لقتلتكم . لا شيء عندي ! » ثم أمر من جاء بوقر من تراب فقال : « احمלוه على أشرف هؤلاء ثم سوقوه حتى يخرج من باب المدائن . ارجعوا إلى صاحبكم فأعلموه أنني مُرسِلٌ إليه رُستم حتى يدفنه ويدفنكم معه في خندق القادسية ، ثم أوردته بلادكم حتى أشقاكم بأنفسكم بأشد مما نالكم من سابور ! » .

لم يفزع الوفد لغضب يزدرجد ولم تنخلع قلوبهم لوعيده ، بل قام عاصم بن عمرو فحمل التراب على عاتقه وهو يقول : « أنا أشرفهم ، أنا سيد هؤلاء » . وسار يحمل التراب فخرج من الإيوان ، إيوان كسرى ، فركب راحلته وانطلق وأصحابه حتى بلغوا القادسية ودخلوا على سعد بحصن قُدَيْك ، وقصَّ عاصم بن عمرو ما حدث وكيف حملوا أرض فارس ثم قال : « أنبشروا فقد والله أعطانا الله مقاليد ملكهم » .

يتفق مؤرخو العرب جميعاً على رواية ما حدث بين يزدرجد ووفد سعد ، ولا يقع بينهم خلاف إلا على بعض العبارات التي تبادلتها الفريقان . ويذهب بعض المستشرقين إلى أن هذه الروايات وُضعت من بعد ، إن لم يكن في جوهرها ، فعلى الأقل في تفاصيلها . ونحن لم نورد هنا من هذه التفاصيل إلا أقلها . ويستشهد المستشرقون على ما يقولونه بأن هؤلاء المؤرخين المسلمين لا يفوتهم في كل مناسبة يتصل فيها وفد من المسلمين بغيرهم من المجوس أو من النصاري أن يُجروا على لسان المتكلمين من المسلمين حديث العرب قبل بعث النبي وما كان بينهم من عداوة وبغضاء ، وما كانوا فيه من بؤس وشقاء ، حتى إذا بعث الله رسوله إليهم بالهدى ودين الحق ألف بين قلوبهم وأغناهم من جوع ، وأفاء عليهم من الخير ما لم يعرفه آبائهم وأجدادهم . مع أن من هؤلاء المسلمين من كانوا يعيشون قبل الإسلام في رخاء ونعمة ، كأهل اليمن وأهل البلاد التي تشاطئ الخليج الفارسي . لقد نسب المؤرخون مثل هذه الأقوال إلى المسلمين الذين هاجروا في عهد النبي إلى أرض الحبشة ، وذلك حين دعاهم النجاشي وسألهم عن سبب خروجهم على دين قومهم . وقد نسبوا مثلها إلى المسلمين الذين ذهبوا إلى أرض العراق واتصلوا بأهله في عهد أبي بكر . ثم نُسب ما يشبهها إلى خالد بن الوليد حين لقي جرجة القائد الرومي في موقعة اليرموك . وما هم أولاء ينسبون مثلها إلى الوفد الذي لقي يزدرجد . أفلا يدل ذلك على أن هذه الأقوال وُضعت في أزمان متأخرة لغايات سياسية ، وأنها أجريت على السنة المسلمين الأولين دعاية للإسلام من ناحية ، وتثبيتاً لسلطان أمير المؤمنين من ناحية أخرى ؟

ويضيف المستشرقون ، تأييداً لنقدهم ، أن المؤرخين المسلمين لا يتورعون عن رواية أمور هي أدني إلى الخرافة . من ذلك أن يزجرجد دعا إليه أولى الرأى ودعا رستم من ساباط ، وذكر لهم ما كان بينه وبين وفد المسلمين وقال : إنه استحق أشرفهم لحمله التراب على رأسه ، ولو شاء اتقى بغيره . فقال له رستم : إنه ليس بأحق ، وليس هو بأشرفهم ، وإنما أراد أن يفتدى قومه بنفسه . وتطير رستم لما سمع ، وخرج من عند الملك غضبان كثيراً . ذلك أنه كان منجماً دلته النجوم على أن الذين خرجوا من المدائن بترابها إنما خرجوا معهم بأرض فارس . ولتتق مغبة هذه النبوءة بعث في أثرهم رجلاً وقال : « إن أدرك التراب فردّه تذاركتنا أمرنا ، وإن ذهبوا به إلى أميرهم غلبونا على أرضنا » . ولا لم يدرهم الرجل ازداد رستم تطيراً ، واستهجن رأى الملك وفعله .

لكنه مع ذلك لم يستطع أن يخالف الملك حين أمره أن يسير لمواجهة المسلمين . ذلك أن يزجرجد قال له : « لتسيرن أو لأسيرن بنفسى » . وسار رستم من ساباط ، وبعث على مقدمته الجالينوس في أربعين ألفاً ، وخرج هو في ستين ألفاً ، وجعل على الميمنة الهرمزان وعلى الميسرة مهران بن بهرام الرازى ، ثم إنه كتب إلى أخيه البندوان يقول : « أما بعد فرموا حصونكم واستعدوا وأعدوا فكأنكم بالعرب قد قارعوكم عن أرضكم وأبنائكم ، وقد كان من رأيي مدافعتهم ومطاولتهم حتى تنقلب سعدوهم نحوساً » . وبعد أن ذكر ما يرى من ذلك في النجوم ختم كتابه بقوله : « ولا أرى هؤلاء القوم إلا سيظهرون علينا ويستولون على ما يلبينا » . مع ذلك تابع سيره وكأنما يدفعه القدر كارهاً إلى حتف فارس وحتفه . يرى المستشرقون هذه الرواية عن حديث النجوم أدني إلى الخرافة ، ويجدون فيها تأييداً لنقضهم رواية المؤرخين المسلمين عما دار بين وفد سعد وزجرجد . ولا أراني أميل ميلهم وإن كنت لا آتهمهم فيه .

فأما أن المسلمين الأولين كانوا يذكرون لعدوهم ما كانوا عليه من فرقة وضعف قبل الإسلام ، وما صاروا إليه من وحدة وعزة حين اجتمعوا إلى لوائه ، وأنهم كانوا يحدثونهم عن بعث رسول الله بهذا الدين وعن المبادئ السامية التي جاء بها فكان أتباعها سبب عزتهم ووحدهم - أما ذلك كله فلا عجب فيه ولا موجب لابتداعه من بعد لغايات سياسية أو غير سياسية . فقد كان هذا الدين ثورة على العقائد والنظم السائدة يومئذ في بلاد العرب وفي فارس والروم ، وكان ثورة عالمية قام صاحب الرسالة يبلغها الناس كافة ويدعوهم إلى اعتناق مبادئها ، ويُلقي على الذين آمنوا به وأتبعوه أن يقوموا في هذه الدعوة مقامه . وقد

كتب رسول الله إلى هرقل وإلى كسرى وإلى غيرهما من الملوك والأمراء يبلغهم رسالة الإسلام ويدعوهم إليه . فليس عجباً أن يحذو المسلمون في ذلك حذوه ، وأن يتحدثوا عن دينهم في كل مكان نزله ، وإلى كل شخص اتصل بهم أو اتصلوا به ، بل ذلك كان الطبيعي يومئذ ، وهو الطبيعي كلما قامت ثورة تدعو إلى مبدأ جديد . كان رجال الثورة الفرنسية يتحدثون عنها ويزيدون مبادئها حيثما نزلوا من بقاع الأرض ، وكانوا يذكرون ما أصاب فرنسا قبلها من اضطهاد وظلم ، وما نالت فرنسا بعدها من سوؤدد وعزة ومكانة أدت إليهما مبادئها السامية . وكذلك فعل الروس ولا يزالون يفعلون . فليس العجب في أن يتحدث المسلمون عن دينهم وأن يذكروا سوء حالهم قبله ورفعة مكانتهم بعده ، وإنما يكون العجب ألا يفعلوا ، وكيف لمؤمن ألا يدعو الناس إلى ما يؤمن به وهو يعتقد أنه الحق ، ويعتقد أن الساكت عن الحق شيطان أخرس ! وكيف لمؤمن يرى في المبادئ التي يدين بها قوام السعادة للإنسانية ، ثم لا يدعو الناس إليها ، فإذا آمنوا بها كفاه ذلك منهم وكان أساساً للإخاء الصحيح بينه وبينهم ، وأساساً لحريتهم ولسعادتهم وإسلامهم !

أما القول بأن حديث النجوم أدنى إلى الخرافة ، فذلك ما لا أتعرض للخوض فيه ، فلست عالماً بالنجوم ، ولست أعرف لذلك مبلغ ما تهدينا إليه من علم بشئون هذه الأرض التي نعيش عليها ، وما يقع من الأحداث فيها . على أن كثيرين لا يزالون يؤمنون بها ويحسبون أن علمها يهديهم إلى ما يغيب عن غيرهم . ومهما يكن من شيء فالثابت أن الفرس في ذلك العهد قد كانوا من أكثر الناس اطمئناناً إلى علم النجوم واهتداءً بها في حياتهم العامة والخاصة ، وأنهم لم يكونوا يرون علمها حديث خرافة . ومن الواجب على المؤرخ ألا يجعل مقياسه في ثبوت الوقائع وعدم ثبوتها مبلغ اتفاقها مع تقديره الذاتي للأمر والآراء ، وإنما يكون مقياسه لصحتها عقائد الناس وآراءهم في الزمن الذي حدثت هذه الوقائع فيه . أما والفرس كانوا يزالون في ذلك العهد علم النجوم ، فأبلغ الظن أن أمراء الجند منهم كانوا أشد الناس بهذا العلم عناية . والمتواتر على كل حال أن رسم كان عالماً بالنجوم ، وأنه رأى فيها ما يضمنه الغيب لفارس ، وأن طمُوحه وكبريائه هما اللذان دفعاه ليخالف ما رأى ، وليشارك بوران في حكم بلاده وأن يسير بأمر يزجر على رأس الجند للقاء سعد بن أبي وقاص والمسلمين .

بينما كان رسم يسير على رأس مائة وعشرين ألفاً من جنود فارس يريدون القادسية كان سعد يبعث بالغارات إلى النجف والفراض ومنازل القبائل المنتشرة في السواد ،

يستاقون منها الدواب والماشية والغلال وشتى ألوان الطعام إلى جند المسلمين .
 وبلغ رستم الحيرة وكانت قد هادنت المسلمين ، فدعا إليه كبراءها ولا مهم على ما صنعوا وهددهم وهم بالانتقام منهم ؛ فقال له حكيمهم : لا تجمع علينا أن تعجز عن نصرتنا ، وتلومنا على أن ندفع عن أنفسنا . وجاوز رستم الحيرة إلى النجف ، وقدم الجالينوس إلى السيلحين . وإنه بالنجف إذ علم أن خيول المسلمين تغير على النهرين ، فأرسل إليهم قوة تقاتلهم . وعرف المغيرون نبأ هذه القوة ، فرجع عمرو بن معدى كرب ومن معه أدراجهم إلا طليحة بن خويلد الأسدي فإنه أبي أن يرجع معهم ، وقال أحدهم إذ رأى إياه : « أنت رجل في نفسك غدر ، ولن تُفلح بعد قتل عكاشة بن محصن » ، يشير إلى ما كان من رجال طليحة حين تنبأ وقاتل خالد بن الوليد في غزوة البزاة (١) . مع ذلك أصر طليحة على إباته أن يرجع معهم ، ومضى حتى دخل معسكر رستم خفية وقتل اثنين من فرسانه وساق جواديهما ثم خرج يعدو به فرسه ، فركب جماعة من أصحاب رستم في طلبه فقتل اثنين منهم وأسر الثالث وقد شارف عسكره . عند ذلك ارتد طالبوه ، ودخل هو على سعد والأسير معه . وقال الأسير حين سأله سعد عن فعال طليحة : « باشرت الحروب منذ أنا غلام ، وسمعت بالأبطال ، فلم أسمع بمثل هذا ، إن رجلاً قطع فرسخين إلى عسكر فيه سبعون ألفاً فلم يرض أن يخرج كما دخل حتى سلب فرسان الجند وهتك عليهم البيوتات ، فلما أدركناه قتل الأول وهو يعد بالفساد ، ثم الثاني وهو نظيره ثم أدركته أنا وخلفت من بعدى من يعدلني وأنا النائر بالقتيلين ، فرأيت الموت واستؤسرت » .

وتابع رستم مسيرته حتى بلغ القادسية بعد أن قضى أربعة أشهر مذ فصل من المدائن للقاء عدوه . وإنما تمهل وتباطأ ظناً منه أن يهين العرب إذا لم يجدوا مؤونة تكفيهم ، أو أن يسأموا طول المقام فيصرفوا إلى بلادهم . وتمهل كذلك تطييراً من لقاء سعد بعد ما دلته النجوم على مصير فارس . وقد رأيت أنه كان يؤثر البقاء بالمدائن وأن يعي لقتال العرب جيشاً إثر جيش حتى يتضعضع ركنهم وينهد عزمهم . لكن يزجرجد أبي عليه رأيه وأمره أن يسير بنفسه ، فتباطأ حتى قضى هذه الأشهر الأربعة في طريق كان يستطيع قطعها في أيام معدودات .

بلغ رستم القادسية في جيش عدته مائة وعشرون ألفاً ، يتقدمهم ثلاثة وثلاثون فيلاً

(١) تفصيل ذلك في الفصل السابع من كتاب (الصدق أبو بكر) .

بينها فيل سابور الأبيض ، وكانت سائر القبيلة تألفه وتتبعه . لكنه كان يود ، مع جسامته هذه القوة ، أن يصرف العرب عن بلاده دون قتال ، علماً منه أنه إن يهزم دونهم تفتتح لهم أبواب المدائن وأبواب فارس كلها ، فهو رجل فارس الذي تشرئب إليه الأعناق من كل صوب ، والقائد البطل القادر ليس في فارس كلها بطل مثله ، وهو قد تطير من النجوم ودلائها . ثم إنه رأى في نومه أحلاماً زادت به دلالة النجوم إيماناً . هذا إلى ما أبدى العرب من بطولة لم تثبت لها أعداد فارس وعُددها ، ولم تثبت لها القبيلة في الغزوات المتلاحقة التي بدأت منذ اقتحم المثنى دلتا النهرين إلى أن انتصر على الفرس انتصاره العظيم بالبويب . ففي هذه المواقع جميعاً كان العرب دون الفرس جدداً وعدة . وكانوا مع ذلك يبلغون منهم ويركبون أكتافهم ، وينقلون الغنائم الطائلة بعد انتصارهم . هم إذاً قوم كُتب النصر لهم . فإن هو رُدَّهم إلى شبه الجزيرة دون قتال أسدى إلى بلاده وإلى ملكه يداً دونها كل نصر . صفَّ رستم إذاً عسكره قبالة عسكر المسلمين ، وقدم القبيلة أمامه ، وبدا بذلك في مظهر من القوة يدخل إلى النفوس الرعب . ثم بعث إلى سعد ليبحث له رجلاً من عقلاء المسلمين يبين له ما جاء هؤلاء المسلمون فيه . وعبر إليه المغيرة بن شعبة وجلس معه على السرير ، وحديثه عن رسول الله وبَعَثَهُ بِمَثَلٍ مَا حَدَّثَتْ أَصْحَابُهُ يَزْدَجِرُ بِالْمَدَائِنِ ، وَقَالَ لَهُ : « إِنْ عِيَالُنَا قَدْ ذَاقُوا طَعَامَ بِلَادِكُمْ فَقَالُوا لَا صَبْرَ لَنَا عَلَيْهِ » ، ثُمَّ انْتَهَى مِنْ حَدِيثِهِ إِلَى مَا انْتَهَى إِلَيْهِ أَصْحَابُهُ : أَنَّ يَسْلُمَ الْفَرَسَ أَوْ يُؤَدُّوا الْجَزْيَةَ ، فَإِنْ أَبَوْا هَذَا وَذَاكَ فَالْقِتَالُ . وعظم على أصحاب رستم أن يذكر المغيرة الجزية تفرضها العرب على فارس ، فهاج هائجهم . لكن رستم استمهل المغيرة حتى يروى في الأمر ، ثم بعث الغداة إلى سعد : أن يوفد إليه من يحدثه حديث الصلح . وتكلم رسول سعد بمثل حديث المغيرة ، فعرض عليه رستم ما عرضه يزدجرد على أصحابه ، أن يفرض العرب قوتاً إلى خصيهم ، وأن يُكرم وجوههم ، وأن يعودوا إلى بلادهم . فلما أبى سفير المسلمين منه إلا الإسلام أو الجزية أو القتال ، استمهل رستم مرة أخرى ، ثم بعث يطلب سفيراً آخر . وكان المسلمون منذ عهد النبي لا يؤجلون مثل هذه السفارات أكثر من ثلاثة أيام يكون بعدها الصلح أو تكون بعدها الحرب . فلما أصر المسلمون على موقفهم : الإسلام أو الجزية أو القتال ، لم يبق من الحرب مفر .

ترى هل بلغ من تطير رستم وإشفاقه من مصير القتال أنه كان يريد الصلح بأي ثمن ؟ ! تذهب بعض الروايات هذا المذهب ، ويذكر بعض المؤرخين أن رستم مالت

نفسه إلى الإسلام ، لولا أن رده أصحابه عنه . وهذا رأى مرجوح يدفعه ما ستره من بأس
الفرس في اليومين الأولين من وقعة القادسية . ويذهب بعض المؤرخين إلى أن رستم أراد
بمطالبة المسلمين أن يوقع الخلاف بينهم في الرأى ، فإذا اختلفوا بعد الذى رأوا من قوة هذا
الجيش الزاحف إليهم زادهم اختلافهم ضعفاً وعجزاً عن مقاومة القائد القادر وجنوده .
وأياً الرايين صح ، فقد بقى المسلمون لا يتغير رأى واحد منهم عن رأى صاحبه ، ولا يرضى
أحد منهم دون الإسلام أو الجزية إلا بالقتال عند ذلك بعث رستم إلى سعد يقول له :
إما أن تعبروا إلينا وإما أن نعبر إليكم . وما كان لسعد أن يعبر النهر ومثل غزوة الجسر حاضر
أمام ذهنه . وما كان له أن يدع رستم يعبر إليه وينظم صفوفه لقتاله . لذلك بقى مكانه مطمئناً إلى
موقفه يحميه النهر من أمامه ، وخذق سابور عن يمينه ، والصحرَاء المترامية وراء ظهره .
ما كان لسعد أن يعبر النهر ، وما كان لرستم أن يقف جامداً مكانه ؛ فقد تضعضعت
هيئة الدولة وضعف سلطان المدائن في نفوس أهل العراق من فرس وعرب . فإذا لم يضرب
رستم في القادسية ضربته ، أوشك هذا السلطان أن ينهار ، وأوشكت هذه الهيئة أن تزول .
هذا إلى أن جنود يزيدجرد كانوا يتحرقون للقاء المسلمين يريدون أن يزيلوا ما لحق إخوانهم
قبل ذلك من خزي وعار . لذلك لم يكن لرستم بدٌّ من أن يعبر النهر وأن يلتق عدوه .
وإذ أبى سعد عليهم أن يعبروا العتيق على القنطرة وقال لهم : لا نرد عليكم شيئاً
غلبناكم عليه ، فقد تمهل رستم حتى جنّ الليل ، ثم أمر رجاله فطموا العتيق بالتراب
والقصب وبكل ما كان لديهم مما لا حاجة لهم به في الحرب . وعلى هذا الجسر عبر جيش
الفرس ، ثم جعل رستم الفيلة في القلب والمُجَنَّبَتَيْن عليها الصناديق والرجال ، وجعل
جنوده من ورائها ، وضرب لنفسه قبة نصب فيها سريره الفخم المُكَفَّت بالذهب .
بذلك وقف الجيشان متأهين للقتال ينتظران بدأه بين ساعة وساعة ، وهما يعلمان أنهما مقبلان
على معركة حاسمة ليس بعدها إلا أن يندحر الفرس فيفتح أمام العرب طريق المدائن ،
أو يندحر العرب فيعودوا إلى صحارى شبه الجزيرة ، وليس يعلم إلا الله أيستطيعون بعده
أن يعودوا إلى العراق كرة أخرى .

معركة ذلك شأنها كان يزيدجرد حريصاً على أن يعرف أنباءها ساعة فساعة ، بل
لحظة فلحظة ، حتى كأنه حاضرها . وقد كان على النقيض من رستم ، واثقاً بحسن
مصيرها . أليس شاباً ، والشباب لا يعرف اليأس ولا يتصور الفشل والهزيمة ! أو لم يجتمع
فارس حوله كما لم يجتمع حول أحد سبقه على العرش ، وقد عقدت العزم على أن تنتصر !

هى لا ريب ستنصر إذاً . لذلك اشتد حرصه على أن يتابع أطوار المعركة التى تنصهرها .
ولذلك وضع الرجال من المدائن إلى القادسية ، يلقى أذنانهم من المعركة بأنبائها إلى من بعده
فيلقيها هذا إلى من يليه ، وهكذا حتى تبلغ المدائن ؛ بذلك تطير الأنباء نبأ بعد نبأ إلى
مسامعه فيتلقاها وهو أشد ما يكون ثقة بأن يأتيه النبأ الأخير منها بانتصار رجاله الحاسم .
ولعل أول نبأ سمعه قد زاده استبشاراً بالخاتمة التى يؤمن بها . ذلك أن سعد بن أبي وقاص
عاوده أول المعركة مرض كان يتردد عليه جعله لا يستطيع أن يركب أو يجلس فهو مكب
على وجهه فى صدره وسادة يعتمد عليها ويشرف على الناس من القصر يرمى بالرقاع فيها
أمره ونهيه . ذلك المرض كان عرق النساء ودما مل جعلت هذا الفارس البطل ذا الفعال المجيدة
يعجز عن كل حركة يوجبها مكانه من جيش المسلمين فى هذا الوقت الرهيب . وزاد يزدجرد
استبشاراً ما ألقى إليه من برم بعض المسلمين بسعد وتندرهم بمرضه ، حتى ليقول قائلهم :
نقاتل حتى أنزل الله نصره وسعد يباب القادسية معصم
فأبنا وقد آمت نساء كثيرة ونسوة سعد ليس فيهن أيم

وبلغ سعداً ما يتندر به الناس وأن طائفة من وجوه القوم تهمه وتشغب عليه وترميه بالخور
وضعف العزم ، فحز ذلك فى نفسه وأثار غضبه فقال لمن حوله : احملونى وأشرفوا لى على
الناس . وارتقى به من حوله ، ورأى الجند ما به من الوجع فعذروه لكن ذلك لم يكفه ، بل
شتم الذين شغبوا عليه وهم بهم وقال لهم : « أما والله لولا أن عدوكم بحضرتكم لجعلتكم
نكالا لغيركم . والله لا يعود أحد بعدها يحبس المسلمين عن عدوهم ويشاغلهم وهم بإزائهم
إلا سنت به سنة يؤخذ بها من بعدى » وأمر رجال بينهم أبو مخنف الثقفى فحبسهم وقيدهم
فى القصر . إزاء هذا الحزم لم يكتف القوم بأن يعذروا سعداً ، بل أعلنوا ولاءهم وطاعتهم .
فكان مما قاله جرير بن عبد الله البجلي : « أما إني بايعت رسول الله على أني أسمع وأطيع
لمن ولاه الله الأمر وإن كان عبداً حبشياً » . وسرى مثل هذا الروح فى نفوس الجند ، فسكنت
بوادر الفتنة وانطفأت نارها .

عند ذلك كتب سعد إلى الرايات يقول : « إني قد استخلفت عليكم خالد بن عرقطة
وليس يمنعني أن أكون مكانه إلا وجعى الذى يعوذني ، إني مكب على وجهى وشخصى لكم
باد . فاسمعوا له وأطيعوا ، فإنه إنما يأمركم بأمرى » . وقرئ هذا الكتاب على الناس فأجمعوا
على عذر سعد والرضا بما صنع .

وخطب سعد وهو على حاله تلك من يليه من الجند ، فقال بعد أن حمد الله وأثنى

عليه : « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي الْمُلْكِ ، وَلَيْسَ لِقَوْلِهِ خُلْفٌ . قَالَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ : (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) . إِنَّ هَذَا مِيرَاثُكُمْ . وَوَعَدَ رَبُّكُمْ ، وَقَدْ أَبَاحَهَا لَكُمْ مِنْذُ ثَلَاثِ حَجَجٍ ، فَأَنْتُمْ تَطْعَمُونَ مِنْهَا وَتَأْكُلُونَ مِنْهَا ، وَتَقْتُلُونَ أَهْلَهَا وَتُحِبُّونَهُمْ وَتَسْتَبْشِرُونَ بِهِمْ إِلَى هَذَا الْيَوْمِ بِمَا نَالِ أَصْحَابُ الْأَيَّامِ مِنْكُمْ . وَقَدْ جَاءَكُمْ هَذَا الْجَمْعُ ، وَأَنْتُمْ وَجْهَ الْعَرَبِ وَخِيَارُ كُلِّ قَبِيلَةٍ وَعِزٌّ مَنْ وَرَاءَكُمْ . فَإِنْ تَرَهَّلُوا فِي الدُّنْيَا وَتَرَعَبُوا فِي الْآخِرَةِ جَمَعَ اللَّهُ لَكُمْ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ، وَلَا يَقْرُبُ ذَلِكَ أَحَدًا إِلَى أَجَلِهِ . وَإِنْ تَفْشَلُوا وَتَهِنُوا وَتَضَعُفُوا تَذْهَبْ رِيحُكُمْ وَتُؤَيِّقُوا آخِرَتَكُمْ » .

ورَأَى عَاصِمُ بْنُ عَمْرِو مَا بَسَعَدَ مِنَ الْوَجْعِ ، فَزَادَهُ ذَلِكَ تَأَثُّرًا بِمَا سَمِعَ مِنْ كَلَامِهِ ، فَقَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ : « هَذِهِ بِلَادُ قَدْ أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ أَهْلَهَا ، وَأَنْتُمْ تَنَالُونَ مِنْهُمْ مِنْذُ ثَلَاثِ سِنِينَ مَا لَا يَنَالُونَ مِنْكُمْ . وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ . إِنْ صَبَرْتُمْ وَصَدَقْتُمُوهُمْ الضَّرْبَ وَالطَّعْنَ ، فَلَكُمْ أَمْوَالُهُمْ وَنِسَائُهُمْ وَأَبْنَاؤُهُمْ وَبِلَادُهُمْ . وَإِنْ خَرْتُمْ وَفَشَلْتُمْ ، وَاللَّهُ لَكُمْ مِنْ ذَلِكَ جَارٌ وَحَافِظٌ . لَمْ يُبْقِ هَذَا الْجَمْعُ مِنْكُمْ بَاقِيَةً مَخَافَةً أَنْ تَعُودُوا عَلَيْهِمْ بِعَائِدَةٍ هَلَاكٍ . اللَّهُ ! اللَّهُ ! اذْكُرُوا الْأَيَّامَ وَمَا مَنَحَكُمْ اللَّهُ فِيهَا . أَلَا تَرَوْنَ أَنَّ الْأَرْضَ وَرَاءَكُمْ كَمْ بَسَاسٍ قِفَارٍ لَيْسَ فِيهَا خَمْرٌ وَلَا وَزْرٌ يَعْقِلُ إِلَيْهِ وَلَا يُمْتَنَعُ بِهِ ! اجْعَلُوا هَمَّكُمْ الْآخِرَةَ » .

وَدَعَا سَعْدٌ إِلَيْهِ جَمَاعَةً مِنَ الَّذِينَ اتَّهَى إِلَيْهِمْ رَأَى النَّاسَ وَاتَّهَتْ إِلَيْهِمْ نَجْدَتُهُمْ وَعَظَمَ فِيهِمْ شَرَفُهُمْ ، وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَوَّلَى الرَّأْيَ الْمَغْيِرَةَ بِنِ شُعْبَةَ وَعَاصِمُ بْنُ عَمْرِو ، وَمِنْ أَهْلِ النُّجْدَةِ طَلْحِيحَةُ بْنُ خُوَيْلِدٍ وَعَمْرِو بْنُ مَعْدَى كَرْبٍ ، وَمِنْ الشُّعْرَاءِ الشَّمَاخُ وَالْحُطَيْثَةُ وَعَبْدَةُ بْنُ الطَّيِّبِ ، وَمِنْ سَائِرِ الطَّوَائِفِ أَمْثَالُهُمْ . وَقَالَ لَهُمْ : « انْطَلِقُوا فَقُومُوا فِي النَّاسِ بِمَا يَحِقُّ عَلَيْكُمْ ، وَيَحِقُّ عَلَيْهِمْ ، عِنْدَ مَوَاطِنِ الْبَاسِ ، فَأَنْتُمْ مِنَ الْعَرَبِ بِالْمَكَانِ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ . أَنْتُمْ شُعْرَاءُ الْعَرَبِ وَخُطْبَاؤُهُمْ وَذُؤُورُ رَأْيِهِمْ وَنَجْدَتُهُمْ ، وَأَنْتُمْ سَادَتُهُمْ . فَسِيرُوا فِي النَّاسِ فَذَكِّرُوهُمْ وَحَرِّضُوهُمْ عَلَى الْقِتَالِ » .

وَانْطَلَقَ هَؤُلَاءُ جَمِيعًا يَخْطُبُونَ وَيَقُولُونَ الشُّعْرَ وَيَعِدُّونَ النَّاسَ النَّصْرَ فِي عِبَارَاتٍ تَهْزُ الْمَشَاعِرَ وَالْقُلُوبَ . قَالَ الْهُذَيْلُ الْأَسَدِيُّ لِقَوْمِهِ : « يَا مَعْشَرَ مَعَدٍّ ! اجْعَلُوا حِصُونَكُمْ السُّيُوفَ ، وَكُونُوا عَلَيْهَا كَأَسْوَدِ الْأَجَمِ ، وَتَرَبَّدُوا لَهُمْ تَرَبَّدَ النُّمُورِ ، وَادْرَعُوا الْعَجَاجَ . وَثَقُوا بِاللَّهِ وَغَضَبُوا الْأَبْصَارَ ، فَإِذَا كَلَّتِ السُّيُوفُ فَأَرْسَلُوا عَلَيْهِمُ الْجُنَادَ فَإِنَّهَا يُوْذَنُ لَهَا فَيَا لَا يُوْذَنُ لِلْحَدِيدِ فِيهِ » . وَقَالَ عَاصِمُ بْنُ عَمْرِو : « يَا مَعْشَرَ الْعَرَبِ إِنَّكُمْ أَعْيَانُ الْعَرَبِ ، وَقَدْ صَمَدْتُمْ لِأَعْيَانِ الْعِجَمِ . وَإِنَّمَا تَخَاطَرُونَ بِالْجَنَّةِ وَيَخَاطَرُونَ بِالدُّنْيَا ، فَلَا يَكُونَنَّ عَلَى دُنْيَاهُمْ أَحْوَطُ

منكم على آخرتكم . لا تُحدثوا اليوم أمراً تكونون به شيناً على العرب غداً . وقام كلٌ بنحو هذا الكلام وخطب كل أمير أصحابه ، فتحاضوا على الطاعة والصبر ، وتعاهدوا وتواصوا بالنصر أو الموت دونه .

ورأى رستم تجهز العرب ، فثارت في نفسه الحمية لوطنه ، فأنسته طيرته وأنسته دلالات النجوم ، وأعادته الجندى المثلّ الذي عرفته فارس بطلها الأكبر . لذلك لم يلبث ، حين عبر جنده النهر واصطفوا صف القتال ، أن لبس درعيه ومغفره وأخذ سلاحه ، وأمر بفرسه فأسرج فركبه وهو يقول : غداً ندقّهم دقاً . وبعث من يحرض الجند على القتال دفاعاً عن وطنهم ودفعاً لهؤلاء العرب الأجلاف الذين خضعوا أجيالاً لنير فارس ، ثم إذا هم اليوم تحدثهم نفوسهم بقتالها والظفر بها . أيّ عار كهذا العار يجب دفعه !

وكذلك وقف الجيشان ينتظران أمر الصدام ، وقد أخذت منهما الحماسة كل مأخذ بما يسمعه المسلمون عن جنة الخلد ونعيم الدنيا ، وما يسمعه الفرس عن الوطن وعن ملك كسرى وعظمته .

وكان سعد بن أبي وقاص قد أرسل في الناس : إذا سمعتم التكبير فشدوا شسوع نعالكم . فإذا كبرت الثانية فتهيئوا ، فإذا كبرت الثالثة فشدوا النواجز على الأضراس واحملوا . وأمر من يقرأ سورة الجهاد فقرئت في كل كتبية ، فهشت قلوب الناس واطمأنوا إلى ما هم مقبلون عليه . فلما فرغ القراء كبر سعد فكبر الذين يلونه ، ثم كبر الثانية فتهيأ الناس . فلما كبر الثالثة أنشب أهل النجدات القتال وخرجوا يبارزون أهل فارس . وأقبل أهل فارس عليهم وهم في مثل حماستهم يلّبون نداء من يريدون نزالهم . وكان غالب بن عبد الله الأسدي في مقدمة من خرجوا يبارزون . خرج وهو يقول :

قد علمتُ وادّة المسائح ذات اللبان واللبان الواضح
أني سيمامُ البطل المشايح وفارجُ الأمر المهمّ الفادح
فخرج إليه هرمز ، وكان من ملوك الباب ، وكان متوجاً ، فأسره غالب ، فجاء به سعداً ثم رجع إلى المطاردة .

وخرج عاصم بن عمرو وهو يقول :

قد علمتُ بيضاء صفراء اللبب مثل اللجين إذ تغشاه الذهب
أني امرؤ لا من يعيه السبب مثلى على مثلك يغريه العتب
وبيئنا هو يرمجز طارد فارسياً نفر منه ، فلقى فارساً معه بغل ففر الفارس واستاق عاصم

البغل والرجل ، فإذ الرجل خبّاز الملك ، وإذا في الرجل طعام رستم ، فلما نظر فيه سعد نقله الناس ليأكلوه .

كبر سعد الرابعة فالتقى الجيشان ، فأبلى أبطال المسلمين بلاء لم يعرف سعد له نظيراً . وقد كان هؤلاء الأبطال يقدرّون ما رمّتهم به فارس من عدد وعدّة فتزعّ ذلك من قلوبهم كل رحمة . كان عمرو بن معدى كرب يحرض الناس بين الصقّين إذ خرج إليه رجل من الأعاجم يرمى بنشابه فلا تنزل واحدة منها الأرض . ورمى بنشابه أصابت درع عمرو ، فالتفت إليه فحمل عليه وكسر عنقه ، ثم وضع سيفه في حلقه فذبّحه ، ثم ألقاه وهو يقول : هكذا فاصنعوا بهم . ثم ، إنه أخذ سيّارِي الفارس القتل ومنطقته ويَلْمَقُ^(١) هيباج كان عليه .

ورأى الفرس بنى بجيلة وعليهم جرير بن عبد الله يصولون ويحولون ، فوجّها إليهم ثلاثة عشر فيلاً حملت عليهم ، ففرّت خيلهم نفاراً وبقي الرجال وتكاد الفيلة تُبيدهم . ورأى سعد ما أصاب بجيلة فأرسل إلى بنى أسد ليدبّوا عنهم ، فخرج طليحة بن خويلد وجماعة من قبيلته كل واحد في كتيبة وطلّيحة يصبح بهم : « يا عشريناه ! لو علم سعد أن أحداً أحق بإغاثة هؤلاء منكم استغاثهم . ابتدوهم الشدة ، وأقدموا عليهم إقدام اللبوث الحرب ، فإنما سميت أسداً لتفعلوا فعله . شدّوا ولا تصدّوا ، وكروا ولا تفرّوا ! شدوا عليهم باسم الله ! » فشدوا عليهم فما زالوا يطعنونهم حتى حبسوا الفيلة عنهم . لكن الفيلة عادت فحملت عليهم . فأرسل سعد إلى عاصم بن عمرو يقول : « يا معشر بنى تميم ، أستم أصحاب الإبل والخيول ! أما عندكم لهذه الفيلة من حيلة ؟ » قالوا : بلى والله ! ونادى عاصم الرماة ليدبّوا ركباً الفيلة عنهم بالنبل وليستدبروا الفيلة وليقطعوا وُضُنّها ، وخرج يحميم والرحى تدور على أسد . وصنع أصحاب عاصم بالفيلة كما أمرهم ، فاستدبروها وضربوها بالنبل فارتفع عواؤها وألقت بركبانها فقتلوا ، ونفّس عن أسد وعن بجيلة جميعاً بعد أن قُتل من أسد وحدها أكثر من خمسمائة .

كان سعد رابضاً في محبس مرضه بقُدَيْس ينظر إلى هذه المعركة الدائرة الرحي ، ويعجب حيناً بفعل أبطال العرب ، ويفزع حيناً مما تصيب به الفيلة والفرسان رجال بجيلة وأسد ، ويحزّ في نفسه ألا يخوض هذه الحرب الزبّون كما خاض من قبل أمثالها . وكانت سَلَمَى بنت حفص زوج المثني بن حارثة ثم زوج سعد من بعده مقيمة إلى جانبه

(١) اليلق (كجفر) : 'القباء' ، فارسي .

تري ما يرى ، وتذكر ما كان لزوجها الأول من مواقف في مثل هذه الأيام الكُبر . فلما رأت الفرس يشتدون على أسد ويقتلون منهم صاحت : وامْتَنِيَاه ! ولا مَتْنِي للخيال اليوم ! » قالت ذلك عند رجل ضجر مما يرى في أصحابه وفي نفسه . وأثار كلامها سعداً فلطم وجهه وقال : « أين المَتْنِي من هذه الكتيبة التي تلور عليها الرحي ! » يغني أسداً وعاصماً . ولم تطأطي اللطمة من رأس البدوية الأنوف ، بل حذقت في سعد وقالت : « أغيرة وجبنا ! » . وخجل سعد لما صنع فتندى بالعرق جبينه وقال : والله لا يعلنني اليوم أحد إن لم تعلنني وأنت ترين ما بي ! » وعرف الناس ما دار بين سعد وسلمى ، فأكبروا البدوية الجريئة ، ولم يبق شاعر إلا اعتد بها ، وإن عرفوا سعداً غير جبان ولا ملوم .

مع ما كان من الفعال المجيدة والبلاء العظيم الذي أبلاه المسلمون ، ظل سعد مشفقاً من مصير المعركة لما كان يراه من شدة الفرس وكثرة عددهم وفعال فيلتهم . وانقضى النهار وغربت الشمس والقتال لا يزال حامياً وطيسه . فلما ذهبت هدأة من الليل رجح الجيشان كل إلى مواقفه ، وكل يحسب للغد حسابه . والمسلمون أشد لهذا الغد حساباً بعد ما نزل بهم في ذلك اليوم الأول من كوارث .

ويطلق المؤرخون على هذا اليوم الأول من أيام القادسية اسم أرمات . وليس يذكر أحد منهم لهذه التسمية سبباً . ويحسب بعض المستشرقين أن أرمات اسم للمكان الذي وقع القتال فيه . وليس لهذا الظن ما يسوغه ، فقد اتصل القتال بالقادسية ثلاثة أيام وليلة في مكان واحد ، ثم أطلق على كل يوم من هذه الأيام اسم يميزه .

رجع الجيشان مساء يوم أرمات كل إلى مواقفه . فلما تنفس الصبح شغل العرب وشغل الفرس بدفن القتلى ونقل الجرحى . وقد دفن المسلمون قتلهم بواد قريب من العذيب ، ونقلوا الجرحى إلى العذيب ليقوم النساء على العناية بهم . أما الفرس فدفنوا القتلى في المؤخرة وحملوا الجرحى إلى الضفة الأخرى من النهر .

وبينا هؤلاء وأولئك في شغل بهذا الأمر كان القعقاع بن عمرو التميمي يسرع السير في ألف من الجند الذين فصلوا من الشام بجدة لجيش العراق تنفيذاً لأمر عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة أن يرّد جيش العراق إليه بعد أن ينصره الله بدمشق . فلما فتحت دمشق وانتصر المسلمون بفحل ، سار هشام بن عتبة في ستة آلاف مدداً لسعد بن أبي وقاص ، وجعل القعقاع بن عمرو على مقدمته وعجله أمامه كي يدرك سعداً قبل فوات الوقت . والقعقاع هو ذلك البطل المعلم الذي أمدّه به أبو بكر خالد بن الوليد عشية مسيرته إلى

العراق ، فلما قال له قوم : أتمدّ رجلاً ارفضّ عنه جنوده برجل ؟ ! كان جوابه : لا يُهْزَمُ جيش فيهم مثل هذا . وصدق أبو بكر ، فقد سار القعقاع مع خالد في غزو العراق فكان عنده في مثل مكانة المثنّى بن حارثة ، بل كان أقرب إلى قوّاده وأعظم حظوة عنده . لذلك جعله على الحيرة مكانه حين فصل إلى دومة الجندل مدداً لعياض بن غنم ، ثم اختاره من أمراء جنده حين فصل من العراق إلى الشام . لا عجب وذلك شأنه أن يكون من أجراً العرب على الفرس بالعراق وأعرفهم بأساليب حربهم . ثم لا عجب أن يقلّعه هاشم بن عتبة وأن يعجّله لنيث سعد والمسلمين ، فجيش فيه مثل القعقاع لا يهزم .

كان القعقاع على مقربة من القادسية فجّر الغداة من يوم أرمات . وليشدّ مقدّمه عزائم المحاربين في الموقعة الخطيرة قسم رجاله الألف عشر فرق ، وعهد إليهم ألا تسير فرقة حتى تكون الفرقة التي سبقتها على مدى البصر ، ثم سار هو على رأس الفرقة الأولى . وبلغ سعداً وأصحابه بالقادسية قبل استئناف المعركة ، فسلم عليهم وبشرهم بالجنود وإقبالها ، ثم تقدم الصفوف يستفتح القتال بعد أن قال للناس : اصنعوا كما أصنع . فلما كان بين الصفيين نادى : مَنْ يبارز ! فخرج إليه ذو الحاجب وعرفه بنفسه قائلاً : أنا بهمن جاذويه ! عند ذلك صاح القعقاع : يالثارات أبي عبيد وسيكيط وأصحاب يوم الجسر ! ولم يطل بين الرجلين الجلاّد ، فقد انقضّ القعقاع على ذى الحاجب وأورده حتفه .

ورأى الناس صنيعة ورأوا الجنود المقبلة من الشام تردّ دراكاً فتنشطوا وكأنّ لم تكن بالأمس مصيبة ، وزادهم نشاطاً أن لم يروا القيلة بينهم ، فقد تكسّرت توايتها بالأمس فأصبح الفرس يعالجون إصلاحها ، فلم يفرغوا من ذلك حتى دارت رحى القتال وحمى وطيسه . وكان القعقاع كلما رأى فرقة من فرق جيشه كبر وكبر الناس معه ، فازدادوا بذلك نشاطاً وألقوا في رُوع الفرس أن هذا المدد المقبل عليهم لا آخر له ولا طاقة لجنود رستم بقتاله . وكيف يطيقونه وقد رأوا القعقاع وحده يصرع كل من يلقاه ! صرع ذا الحاجب ! فأراد قارصان مُعلمان من أبطال فارس الصناديد ، أن يثّارا لصاحبهما ، فخرجا يبارزان القعقاع فلقيهما ومعه الحارث بن ظبيان بن الحارث فأوردهما حتفاً كحتف ذى الحاجب . ونادى القعقاع في الناس : يا معشر المسلمين ، باشروهم بالسيف فإنما يُحصّد الناس بها ، فتواصى الناس وحملوا بسيفهم على الفرس وجعلوا يضربونهم حتى المساء .

وكان سعد بن أبي وقاص قد حبس أبا محجن الثقفي وقيده كما قدمنا ، وكان أبو محجن من فرسان العرب المشهود لهم . فلما اشتد القتال وتردد تكبير الناس في أذنه ، صعد يجر أغلاله حتى أتى سعداً يستعفيه ويستقيله ، لكن سعداً زجره وردّه . فذهب إلى زوجه سلمى بنت حفص فطلب إليها أن تحلّ قيده وأن تُعيره البلقاء فرس سعد ، وأقسم إن سلمه الله أن يرجع فتضع رجله في القيد . قالت سلمى : وما أنا وذاك ! فرجع مكتئباً يرسف في القيد ويقول :

كنى حزناً أن ترتدى الخيلُ بالقنا . وأترك مشدوداً عليّ وثاقياً
إذا قمتُ عَنائي الحديد وأغلقت مصاريع دوني قد تُصم المنايا
وقد كنتُ ذا مال كثير وإخوة فقد تركوني واحداً لا أخاليا
ولله عهدٌ لا أخيس بعهده لكن فُرجتُ أن لا أزور الحوانيا

فلما سمعت سلمى شعره رقت له وقالت : إني استخرت الله ورضيت بعهدك ، وأطلقتك . فاقتاد البلقاء وركبها وعليه سلاحه ، وانطلق بين الصفيين يكبر ويركض الفرس إلى الميمنة حيناً وإلى الميسرة حيناً آخر ، ويقصف الأعداء بسيفه قصفاً منكراً . ولم يعرفه الناس فظنوا أنه بعض أصحاب هاشم بن عتبة . أما سعد بن أبي وقاص فجعل ينظر من القصر ويقول : والله لو لا محبس أبي محجن لقلت هذا أبو محجن وهذه البلقاء . فلما انقضى اليوم رجع فوضع رجله في الأنيد . وتحمل سعد فتزل فوجد فرسه يعرق ، فسأل في ذلك فروت له سلمى ما حدث ، فرضى عن أبي محجن وأطلقه (١) .

واتصل القتال يومئذ إلى منتصف الليل والمسلمون يرون فيه الظفر . وقد بلغ من ابتهاجهم على أثره ما تشهد روايات المؤرخين به . ذكروا أن القعقاع وحده قتل يومئذ ثلاثين رجلاً . وقد رُفّه غياب الفيلة عن المسلمين فازدادوا إقداماً وازدادوا للفرس توهيناً .

(١) تجري رواية بأن زبراً أم ولد سعد هي التي أطلقت أبا محجن من قيده وأعارته البلقاء . والبلاذري يرجع ذلك ، وابن كثير لا يذكر سلمى . فأما الطبري وطائفة معه فيذكرين في هذه المناسبة سلمى ، ويضيفون أنها سألت أبا محجن : في أي شيء جسه سعد ، فقال : ما حبسني في حرام أكلته ولا شربته ، ولكنني كنت صاحب شراب في الجاهلية ، وأنا امرؤ شاعر يلب الشعر على لساني يبعثه على شفق أحياناً فيساء لذلك ثنائي . ولذلك حسني أن قلت :

إذا مت فادفني إلى جنب كرمة تروى عظامي بعد موتي عروقها
ولا تدفنتني في الفلاة فإنتى أخاف إذا ماتت أن لا أذوقها

وصالحت سلمى سعداً بعد أغواث فأطلق لها أبا محجن وقال له : اذهب فما أنا مؤاخذك بشيء تقوله حتى تفعله . قال : لا جرم ، والله لأجيب لساني إلى صفة قبيح أبداً .

ويضيف المؤرخون أن بنى عم القعقاع جُلُّوا إبلا وبرقعوها . ودفعوها تحمل على الفرس كأنها الفيلة ، فكان أثرها فيهم يومئذ كأثر الفيلة في العرب يوم أرمات ؛ فقد ولّت خيل الفرس نفاراً من منظرها ، فركبتهم قوات المسلمين وأعملوا فيهم السيوف قتلاً وبتراً ، وبلغت الحماسة من بعض الجند فاندفع خلال صفوف الفرس يريد قتل رستم . فلما كان على مقربة منه موشكاً أن يضربه بسيفه تعرّض له من الفرس من قتله وأنقذ رستم من يده . وكذلك تنصّف الليل والمسلمون يزاحفون عدوهم يريدون إجلاءه عن مواقعه ، فيصيبون منه ويكثرون القتل فيه ، ويكادون يظفرون به لولا كثرة عدده وشدة مقاومته . فلما تنصف الليل لم يكن للفريقين بدٌّ من أن يرجع كلٌّ إلى عسكره يعيد تنظيم صفوفه ليعود في الصباح إلى الزحف ابتغاء الظفر .

يطلق المؤرخون على هذا اليوم الثاني من أيام القادسية اسم أغواث . ويحسب بعض المستشرقين أنهم اختاروا له هذا الاسم لأن القعقاع أغاث فيه جيش سعد بمن جاء بهم من الشام . وليس من اليسير إقرار هذا التفسير إلا أن نجد لسائر أيام الغزاة تفسيراً من نوعه . وقد رأينا أن يوم أرمات لا يمكن أن يكون له مثل هذا التفسير . أما الليلة التي انقضت بين يوم أرمات ويوم أغواث فيطلق المؤرخون عليها اسم ليلة الهدأة ، كما أنهم يطلقون اسم السواد على الليلة التي تلت يوم أغواث .

بلغ من اغتباط المسلمين بيوم أغواث أن باتوا على إثره يتمى كل منهم إلى قبيلته . وبلغ من اغتباط سعد به واطمئنانه إلى قوة المسلمين بعده أن قال لبعض من عنده حين عزم النوم : « إن تمّ الناس على الالتئام فلا توقظني فإنهم أقوياء على عدوهم . وإن سكتوا ولم يتم الآخرون فلا توقظني فإنهم على السواء . فإن سمعتم يتمون فأيقظني فإن انتهم من سوء » .

اطمأن سعد ونام . أما القعقاع بن عمرو فبات ليله يسرب أصحابه الذين جاءوا معه من الشام إلى المكان الذي كانوا فيه بالصحراء صبح يوم أغواث . وقد أمرهم إذا طلعت الشمس أن يقبلوا مائة مائة على نحو ما فعلوا في أمسهم ، فإن أدركهم هاشم بن عتبة وجاء بمن معه يشارك في المعركة فذاك ، وإلا جددوا للناس رجاء في المدد ، فزادهم هذا الرجاء إقداماً في الحرب وإيماناً بالفوز فيها .

أصبح الناس والجيشان في مواقفهم ، وبين الصفين من القتلى والجرحى ألفان من المسلمين وعشرة آلاف من الفرس . ودفن كل جيش قتلاه ، ونقل الجرحى إلى حيث

يُعْنَى بِهِمْ . وكانت نساء المسلمين يُعْتَمِنُ بالجرحي ويعرضنهم ، ويبدلن من صنوف العناية ما يرقه عنهن وما ينسبهم ألهم . بذلك اشتركن في هذه المعركة الحاسمة ، فكان لهن فيها فضل سجله الشعراء وخلدته كتب التاريخ .

ووقف القعقاع في المؤخرة حين طلعت الشمس ينظر إلى ناحية الصحراء ، فلما بدأت خيله تُقْبِلُ وكَبُرَ الناس معه وقالوا : جاء المدد . وأدرك هاشم بن عتبة وجنوده رجال القعقاع ، فلما عرف ما صنع صاحبه جعل رجاله فرقاً ، وأمرهم أن يتلاحقوا دِراكاً ، فلا تسير فرقة حتى تغيب الأخرى عن نظرها . وسار هو على رأس الفرقة الأولى ومعه قيس ابن هبيرة ، فبلغ القادسية حين أخذ المسلمون مصابقتهم للقتال . فلما رآه الناس ورأوه كَبُرَ ، كَبُرُوا معه . وانلفع هاشم إلى القلب حتى بلغ النهر وهو يرمى العدو بأسهمه ، ثم عاد فكرر فعلته ، فلم يجرؤ أحد على مصابولته .

لم يضعض المدد الذي جاء المسلمين من عزيمة الفرس ؛ فقد أصلحوا تواييت فيلتهم واقتحموا بها المعركة منذ طلعت الشمس ، وهم موقنون أنها ستفتك بالمسلمين أكثر مما فتكت بهم يوم أرمات . وقد انحنوا حيطهم لكي لا يصنع المسلمون بها مثلاً صنعوا ذلك اليوم حين قطعوا وُضْنَهَا وقلبوا تواييتها وقتلوا رجالها ونحسوها فولت مدبرة فأحاطوها بفرسان يحمونها . وأنست القبيلة إلى هؤلاء الحماة فلم تفتك بهم ، لكنها لم تفتك كذلك بعلومهم . ذلك أن القليل إذا كان وحده كان أوحش ، فإذا أطاف أصحابه به كان آنس . وقد شد فرسان المسلمين على حماة القبيلة من العجم فكانت المعركة تدور حول الحيوانات الضخمة فتلذذها في حيرة لا تدرى من تضرب ومن تدع ، لذا ظل القتال على شدته سجلاً بين الفريقين ؛ يتقدم العرب تارة فيردهم الفرس ، ويتقدم الفرس تارة فيردهم العرب ، ثم يزداد الفرس بأساً إذ يقدم عليهم من اللدائن حرس يزدجرد مدداً ، فلا يهنه ذلك من همة العرب ولا يخفف من حرّ النزال .

على أن القبيلة ما لبثت حين ألقت الموقف واشتدت من حولها المعركة أن عادت إلى مثل فتكها يوم أرمات . وراها سعد تفعل الأفاعيل وتفرق بين الكتائب ، فسأل جماعة من الفرس الذين أسلموا عن مقاتلتها ، فقالوا : إنها مشافرها وعيونها . فأرسل إلى القعقاع وعاصم ابني عمرو يقول : اكفياني الأبيض وكان هذا القليل يازاتهما ، وبعث إلى حمّال والرئيل ، وكانا من بني أسد ، يقول : اكفياني القليل الأجرب ، وكان يازاتهما . وكان هذان الفيضان أشد القبيلة ضراوة ، وكانت القبيلة كلها تتبعهما . وترجل القعقاع وعاصم

فوضعا رمحيهما في عيني الفيل الأبيض ، قتراجع الحيوان من الألم ونفض رأسه ، وطرح سائسه ودلى مشفره فضربه القعقاع بسيفه . وحمل حمّال والرّيبيل على الفيل الأجرب ففقا إحدى عينيه وضربا مشفره . وصاح الفيّلان ، وارّتد الفيل الأجرب إلى ناحية صفوف الفرس فنخسوه ، فانقلب إلى صفوف المسلمين فوخزوه ، فجعل يهرول ذهاباً وجيئة بين الصّفين وهو يصيح صياح الخنزير ، ثم اندفع فوثب في النهر فاتّبعته الفيلة كلها وقد ألقت ركبائها عن ظهورها ونحطت الماء وولّت مدبرة ولم تعقب .

هنا اضطرب ميزان المعركة ؛ فقد بدأت كفة الفرس فيها ترجح حين بدأت الفيلة تفرّق كتائب المسلمين ، فلما اضطربت الفيلة بين الصفوف وقف الجيشان ينظران إليها يحاولان ردّها واتقاء شرها ، فلما رأوها تعبّر العتيق وتولّهم أدبارها ، قويت عزائم المسلمين ورأوا في فرارها آية من آيات الله لنصرهم على عدوهم . أما الفرس فاعتدلوا بعددهم وبالمدد الذي بعثه يزدجرد إليهم ، فأعادوا تنظم صفوفهم واستأنفوا القتال بحماسة زادا فرار الفيلة استعاراً . وكذلك التقى الجيشان في صدام أى صدام ، وظلا يقتتلان حتى أقبل الليل والغبار مخم ، فلا سعد يعلم ولا رسم يعلم لمن الدائرة وعلى من تدور .

أتى الجنود رجعوا إلى صفوفهم كما فعلوا أول من أمس ؟ أتراه واصلوا القتال جانباً من الليل ثم رجعوا كما فعلوا أمس ؟ لا هذا ولا ذاك ، بل واصل الجيشان القتال وكأنما دار بخواطر الجند من الفرس والعرب جميعاً ألا يضعوا السلاح حتى يحسم بينهم ، وكأنما دار هذا الخاطر بأنفسهم من غير أن يكون لسعد أو لرسم في الأمر رأى . بل لقد حدث الأمر وليس يعرف أحد من المسئول عن حدوثه ؛ فهي الأقدار قضت به ودفعت إليه ، وإذا أراد الله أمراً فلا مرد له ، ولا رادّ لقضائه .

والواقع أن القتال هدأ وطيسه حين أقبل الليل . وقدّر سعد أن الجيشين سيقضيانه يتبيّان ليوم رابع أشد من أرماث وأغواث وعمّاس فتكاً . لكنه خشى أن يأتيه العدو من مخاضة بأسفل العسكر ، فأرسل طليحة وعمراً في جماعة من الجند وقال لهما : « إن وجدتما القوم قد سبقوكما إليها فأنزلا بحيالهم ، وإن لم يجداهم علموا بها فأقيا حتى يأتكما أمرى » . ولم يجدا على المخاضة أحداً ، فسوّلت لهما نفساهما أن يخوضاها ، وأن يأتيا الأعاجم من خلفهم . واختلفا كيف يفعلان . أخذ طليحة مكانه وراء العسكر وكبر ثلاث تكبيرات ارتاع لها أهل فارس ، وظنوا أن جيش المسلمين أزمع الغدر بهم . وتعجّب لسماعها المسلمون وظنوا أن الأعاجم فتكوا برجالهم فهم يكبرون مستغيثين . وأغار عمرو على جماعة

من الفرس أسفل المخاضة ، فلم يَبْقَ لديهم ريب في غدر العرب بهم فقدّموا صفوفهم زاحفين . ورأى القعقاع ضنيهم ! فزاحفهم من غير أن يستأذن سعداً . وأطلّ سعد من مجلسه بقديس وقد بدأ يحسب لزحف الفرس الحساب . فلما رأى القعقاع يزاحفهم قال : اللهم اغفر له وانصره ، فقد أذنت له وإن لم يستأذني ! وقال لأصحابه إذا كبرت ثلاثاً فاحملوا . لكنه مالبث حين كبر الأولى أن رأى أسداً تزحف ، والنَّحْجَ تحمل ، وبجيلة تندفع في الغبار ، وكندة تتقدم . ورأى رعى الحرب تدور حول القعقاع ، فاستغفر الله لهؤلاء جميعاً ودعاه أن ينصرهم . وكبر الثانية والثالثة . فلاحق الناس بعضهم بعضاً ، واستقبلوا الفرس بالسيوف وخالطوهم ؛ فكان للسيوف قعقة وصليل كصوت القيون ، وكان المقاتلون لا يتكلمون بل يصيحون ، وكان القتال يشتد أو يحمى وطيسة كلما تقدم الليل . وبات الجيشان يقتتلان أشد قتال وأقساه ، وسعد ورستم قد انقطعت عنهما الأصوات والأنباء فلا يعلمان من أمر ما يدور شيئاً ، ولا يملك سعد في مرضه غير الدعاء يُقبل عليه في ضراعة وابتهاال أن ينصر الله جنده . ولم يَغْمُضْ لسعد ، كما لم يغمض لأحد من الجند تلك الليلة جفن . فلما بدأ الصبح ينبجج عن الأفق نوره جعل المسلمون ينتمون إلى قبائلهم . عند ذلك اطمأن سعد إلى أنهم الأعلىون ، وأنهم آخذون برقاب الفرس أخذاً . وزاده طمأنينة أن سمع القعقاع بن عمرو يرتجز :

نحن قتلنا مَعَشَرًا وزائدا أربعة وخمسة وواحدا
نَحْسَبُ فوق اللَّبَدِ الأسودا حتى إذا ماتوا دعوتُ جاهدنا
الله ربي واحترزت عامدا

تنفّس الصبح عن هذه الليلة الدامية الصاخبة ، يسميها المؤرخون ليلة الهرير ، ولما يكن النصر عقد لواءه لأحد الفريقين . أفاحسّ الجند الجهد بعد أن قضوا أربعاً وعشرين ساعة في قتال أعنف قتال . ، فآن لهم أن يريحوا ظهورهم وأن يناموا ؟ كلا ! بل سار القعقاع في الناس يقول : « إن الدائرة بعد ساعة لمن بدأ القوم . فاصبروا ساعة واحملوا ؛ فَإِنَّ النصر مع الصبر » . واجتمع إليه جماعة من الرؤساء ومعهم جنودهم ، فصمدوا لرستم حتى خالطوا الذين دونه . ورأت القبائل صنيع المهاجرين والأنصار ، فقام فيهم رؤسائهم يشيرون إلى هؤلاء المسلمين ويقولون : لا يكوننّ هؤلاء أجداً في أمر الله منكم ، ويشيرون إلى الفرس ويقولون : ولا هؤلاء أجراً على الموت منكم . وحملت القبائل على من يازائهم في قتال شديد ظل متصلاً حتى قام قائم الظهيرة . عند ذلك بدأت

صفوف الفرس تضطرب : تراجَعَ الفيرزان والهرمزان في المُجَنَّبَيْنِ فانفرج القلب . وهبَّت ريح دبور عاصف ، فأطارت طيَّارة رستم عن سريه فهوت في العتيق . وزحف القعقاع بمن معه إلى السرير فبلغوه ، فإذا رستم قد قام عنه إلى بغال قَدِمَتْ عليه بمال . فوقف بجوار أحدها يستظل بحمله . واندفع رجال القعقاع إلى ناحية النهر ، وهم لا يعلمون بأمر المال تحمله البغال ولا بأمر رستم واحتائه بظلمها ، فضرب هلال بن علقمة أحدها فقطع حبال الحمل الذي تحته رستم ، فوقع عليه أحد العدلين فكسر قَنَّارَه وهلال لا يشعر به . وزحف رستم وألقى بنفسه في النهر ، فرآه هلال فعرفه ، فاقتحم النهر وراءه ثم خرج به فضرب جيئته بالسيف حتى قتله ، ثم صعد سريه يصيح : قتلت رستم ورب الكعبة ! إلى ! إلى ! وأطاف الجند به يكبرون ويهللون . وعرف الأعاجم ما أصاب قائد الفرس الأعظم فأسقط في أيديهم ، فوهنت قوتهم وانهد ركنهم ! فقام فيهم الجالينوس يدعوهم إلى عبور النهر على الرِّدَم كما عبر الفيرزان والهرمزان . ولكن الردم انهار بهم في النهر المتدافع التيار ، فغرق بانبياره ثلاثون ألف فارسي مقتربين بالسلاسل . وأخذ ضرار بن الخطاب علم الفرس الأكبر - دَرَفَشْكَايان - وكانت قيمته ألف ألف وماتى ألف . وكذلك انهزمت جيوش يزدجرد شر هزيمة ، وانطلقت فلولهم يولِّون الأدبار لا يعقبون .

مع ذلك أمر سعد فخرج القعقاع وشرحيل يتعقبانهم ، ثم اتبعهما زهرة التميمي والناس من ورائه . وأدرك زهرة الجالينوس يجمع المنهزمين فقتله . وجعل المسلمون يقتلون من يلونهم من الفرس ويأسروهم ، فلا يلقون منهم أية مقاومة . بل إن بعض الروايات لتذهب إلى أن الجند المسلمين كانوا يأمرؤن المنهزمين بأن يقتل بعضهم بعضاً فيفعلون . ذلك أن الفرس تحطمت روحهم المعنوية فلم يبق فيهم عصب لمقاومة . لقد رأوا القتل يصيب من ثبت منهم ، ورأوا قوادهم يفرّون ، فألقوا بأيديهم واستسلموا ، فكان الشاب من جند المسلمين يسوق العشرات منهم فيسيرون أمامه منكسة رءوسهم وكأنهم قطع من النعم ، لا إرادة لهم ولا رجاء يحركهم إلا الإبقاء على حياة عار ومذلة . أما الذين أنجاهم الفرار ، فتفرقوا وكل واحد منهم يحس أنه أدرك بالفرار كبرى أماني الحياة .

هذا نصر حاسم أحرزه المسلمون ، فتوجههم فخاراً ، ودفع نساءهم وصبيانهم حين عرفوا أمره أن يندفعوا إلى ميدان المعركة ليشاركوا فيه . روى عن أم كثير امرأة هَمَّام بن الحارث التُّخَمِي أنها قالت : « شهدنا القادسية مع أزواجنا . فلما أتانا أن قد فرغ من الناس شددنا علينا ثيابنا وأخذنا الهراوى ثم أتينا القتلى ، فما كان من المسلمين سقيناه

ورفعناه ، وما كان من المشركين أجهزنا عليه ، وتبعنا الصبيان نؤليهم ذلك ونصرفهم به . وكذلك اشترك المسلمون جميعاً ، رجالاً ونساء وصبية ، في هذه المعركة العنيفة الفاصلة التي جعلت كلمة الذين آمنوا العليا ، وكان لها من الأثر في قيام الإمبراطورية الإسلامية ما كان لغزوة بدر من الأثر في قيام الإسلام .

ولم يضمن المسلمون بثمن ليدركوا هذا النصر المؤزر . لقد رأيت فعالمهم المجيدة ، ورأيت من بلاء أبطالهم ما كان القعقاع بن عمرو مثلاً بارزاً فيه . وقد رأيتهم كيف أُرخصوا دماءهم وأرواحهم في سبيل النصر فجزاهم الله الحُسنيين . قُتِل منهم في الساعات الثلاثين التي انتهت إلى الظفر ستة آلاف ، وقتل يومى أرمات وأغواث ألفان وخمسمائة . وهذا العدد من القتلى كان مما يفوق تصور العرب لذلك العهد . لكنه لم يكن شيئاً بالقياس إلى من قتل من الفرس في حومة الوغى ، ومن غرق منهم في النهر حين الهزيمة ، ومن تردى بعد ذلك قتيلاً حين الفرار .

رجع القعقاع وزهرة وسائر الأمراء والجنود فأحاطوا بسعد ، فألقوه خفف النصر بعض علته . وجمع الناس الأسلاب والأموال ، فإذا شيء لا يحيط به خيال عربي . وأوصل سعد إلى هلال بن علقمة فسأله عن رسم وقال له : جرّده إلا ماشئت ، فلم يدع هلال على القتيلى شيئاً إلا أخذه ، فبلغ ذلك سبعين ألفاً . ولولا أن قلنسوته سقطت في النهر لضاعف ذلك حظ هلال . وجاء زهرة بن الحوية بسكّب الجالينوس ، فاستكثر سعد أن ينقله إياه كاملاً فكتب إلى عمر في ذلك فردّ عليه عمر : « تعمد إلى مثل زهرة وقد صلبى بمثل ماصلى به ، وقد بقي عليك من حريك ما بقى ، تفسد قلبه . أمضِر له سكبّه وفضله أصحابه عند عطائه بخمسمائة » .

وقسم سعد النوى في الناس ، فكان عطاء الفارس ستة آلاف والراجل ألفين ، ثم فضّل أهل البلاد فزاد كل واحد منهم خمسمائة . مع ذلك بقى من النوى شيء كثير غير الخمس الذى نحّاه سعد ليعث به إلى المدينة . وكتب سعد إلى عمر بما فعل ، وسأله عما يفعل بما بقى عنده . فكتب إليه عمر : « أن ردّ على المسلمين الخمس ، وأعط من لحق بك ممن لم يشهد الواقعة ^(١) » . ونقذ سعد أمر عمر ، فبقى لديه ما اضطره أن يعث إلى عمر يسأله ما يفعل به . وأمر عمر أن يوزع على حَمَلَة القرآن . وإنه ليوزعه عليهم

(١) يذكر الطبرى وطائفة من المؤرخين أن القوات التي جاءت من الشام مع هاشم بن عتبة لم تترك كلها غزوة القادسية ، بل وصل بعضها بعد انتصار المسلمين وفرار الفرس . وهؤلاء هم الذين عناهم عمر في كتابه هذا إلى سعد .

إذ أتاه عمرو بن معدى كرب وبشر بن ربيعة الخثمي وكانا أبليا في الموقعة بلاء ضاعف جزاءهما . وهذا البلاء هو الذى أطمعهما في أن يكون لهما حظ مع حملة القرآن . وسأل سعد عمرو بن معدى كرب : ما معك من الله تعالى ؟ قال عمرو : إني أسلمت باليمن ثم غزوت فشغلت عن حفظ القرآن . عند ذلك أبى سعد أن يجعل له من مال الحفاظ نصيباً . وسأل بشراً عما يحفظ من القرآن ، فقال : بسم الله الرحمن الرحيم ! وضحك القوم ولم يفز بشر من هذا المال بنصيب .

أو تحسب الفارسين رضيا جواب سعد أو سكتا قانعين ؟ كلا ، بل قال عمرو : إذا قُتِلنا ولا ييكى لنا أحدٌ قالت قريش ألا تلك المقادير تُعطى السوية من طعنٍ على نفلٍ ولا سوية إذ تُعطى الدنانير

وقال بشر بن ربيعة :

أنخت بباب القادسية ناقتي وسعدُ بن وقاص على أمير
وسعدُ أمير خيرُه دون شره وخيرُ أمير بالعراق جريرُ
تذكرُ هداك الله وقعَ سيفنا بباب قُدَيْس والمكرُ عسيرُ
عشية ود القوم لو أنَّ بعضهم يُعار جناحِي طائر فيطير (١)

وكتب سعد إلى عمر بقصة عمرو وبشر وما قال لهما وردَّهما عليه ، وبعث إليه بأبياتهما . فكتب عمر إليه : أن أعطهما على بلائهما . فأعطى كل واحد منهما ألفي درهم أرضتهما ولم تُغضب أحداً ، فقد عرف الناس جميعاً أنهما ، إلى حسن بلائهما ، أحرص على المال من غيرهما .

وكذلك انتهت المعركة إلى ما رأيت من نصر حاسم ، حين كان الناس في كل الأرجاء من شبه الجزيرة يتطلعون ببصائرهم وقلوبهم إلى ناحيتها ، وهم على أحر من الجمر شوقاً لمعرفة أنبائها . يقول المؤرخون : « كانت العرب ، من العُدَيْب إلى عدن أبين ، ومن الأَبْلَة إلى بيت المقدس ، يتربصون وقعة القادسية ، يرون أن ثبات ملكهم وزواله بها . وقد بعث أهل كل بلدة قاصداً يكشف ما يكون من خبرهم » . وكان عمر بن الخطاب أشد الناس تطلعا وشوقاً لمعرفة ما تنتهى إليه . لذلك كان يخرج كل صباح إلى ظاهر المدينة يسأل

(١) الرواية المذكورة رواية الطبري ومن إليه وهم كثرة المؤرخين . والبلاخري لا يروى أبيات عمرو ، ويروى أبيات

بشر مع ما يرويه مما قاله أبطال القادسية إشادة بقتالهم ، ولذلك يروى البيت الثاني بالنص الآتي :

وسعد أمير شره دين خيره طويل الشدى كابي الزناد قصير

الركبان عن أهل القادسية ، فإذا انتصف النهار رجع إلى أهله ومنزله . وإنه ليسير يوماً إذ لقيه راكب على ناقه عَرَفَ حين سألَه أنه مقبل من هناك ، فقال له : يا عبد الله حدثني . قال الرجل : هزم الله المشركين . وجعل عمر يحبّ معه يسألُه والراكب يحدثه وهو على ناقته لا يعرفه . وكان هذا الراكب سعد بن عُمَيْلَةَ الفزاري رسول سعد بن أبي وقاص إلى أمير المؤمنين ، وكان يحمل رسالة سعد إلى عمر بالفتح وبعدة من أصيب من المسلمين وأسماء من عُرِفَ منهم . فلما دخل الرجلان المدينة وسلم الناس على عمر بإمرة المؤمنين ، قال ابن عميلة : هلاً أخبرتني رحمك الله أنك أمير المؤمنين ! وأجابه عمر في بساطة : لا بأس عليك يا أخي ! وتناول منه كتاب سعد وقرأه على الناس .

بينما كان عمر يتلو على أهل المدينة كتاب سعد بالفتح ، كان يزجد بالمدائن قد كرّثه الأنباء ، فأكب يستعيد أقوال رستم وما كان يشير به فيتولاه الحزن ويقعد به الهم دون التفكير فيما يستطيع عمله . . . وماذا يستطيع هو ، وماذا تستطيع فارس كلها ؟ لقد انطلق المسلمون في وادي العراق من أعلاه إلى أسفله ، فعاد الناس جميعاً إلى طاعتهم معتدلين عن ولائهم للفرس بأنهم غلبوا على أمرهم . كان سعد يعذرهم تألفاً لهم وحرصاً على أن تسود الطمأنينة ربوعهم . بل لقد أقبل عليه من قبائل العرب المنتشرة فيما بين النهرين من ذكروا أن إخوانهم الذين سبقوهم إلى الإسلام كانوا أوفر منهم عقلاً وأكثر حكمة ، ثم أعلنوا بين يديه إيمانهم بالله ورسوله . ماذا يستطيع يزجد إزاء ذلك كله وقد كانت تبلغه أنباء فتزیده هما على همه وتدفع اليأس إلى نفسه ، لولا أن أبقت حمية شبابه سراً من الأمل يلمع أمامه فيخدعه عن الواقع ، ويغريه بالتعلق بعرش حُرْمَه صبيّاً ، فلما اعتلاه تزلزلت قوائمه ، وتزعزعت أركانه . وهيأت لسراب أن يحقق أملاً ، أو يدفع للفضاء حكماً !

* * *

هذه وقعة القادسية التي فتحت الطريق إلى إيوان كسرى في عاصمة ملكه ، ومهدت للإدالة من دولته والفضاء الأخير على سلطانه . لذلك روى أكثر المؤرخين من تفاصيلها ما روت كتب السيرة من تفاصيل غزوة بدر ، وأضافوا إليها من الخوارق ما لا يحمل على تصديقه إلا ما كان لهذه الغزوة من أثر حاسم في تاريخ العالم . بل لقد أسهب المستشرقون والفرس في روايتها ما أسهب المؤرخون المسلمون . وليس في ذلك من عجب والقادسية أعظم

أثراً في تاريخ الإنسانية من غزوات تيمورلنك ونابليون ، بل من كل الغزوات التي وقعت إلى عصرنا الحاضر وكان لها في توجيه الحضارة أبلغ الأثر .

من الحق على المؤرخ ، وذلك شأن القادسية ، أن يقف عندها يستشف أسرارها ويستخلص عبرها . لقد فتح خالد بن الوليد سواد العراق وسار فيه من جنوبه إلى شماله ، وأخضع ريفه ومدنه ، وتولى كل أمره ، وكان له في قتال الفرس عليه معجزات باقية على التاريخ . أفيرجع ظفرهم بهم إلى تشاغلهم بما كان في بلاطهم من اضطراب ، وما كان بين أمرائهم من تنازع على العرش جعلهم يقتتلون ، فيقتل بعضهم بعضاً غيلةً حيناً وجهرةً حيناً ، حتى لقد جلس على هذا العرش تسعة ملوك في أربع سنوات ؟ إن يكن ذلك هو الذي أظفر خالداً بهم ، فكيف ظفر بهم أبطال القادسية ، وقد اجتمعت كلمة فارس بعد شتات ، وقد تعاقد الأمراء والرعية جميعاً على أن يكونوا رجلاً واحداً حول يزيدجرد ينصرونه ويؤازرونه ؟ . نعم كيف بقيت العلة وقد انتفى سببها ، وكيف ظفر المسلمون على قلتهم بالفرس على كثرتهم والفرس في بلادهم وهم أصحاب العدة والحضارة ، والمسلمون طارئون عليهم ، وأكثرهم بدو على فطرتهم ، لا يملكون من عُدّة الحرب ما يملك عدوهم ، ولا يعرفون من أساليبها ما يعرف !

السر في ذلك أن اجتماع كلمة الفرس لم يغير ما بأنفسهم ، وإنما كان أمراً ظاهراً قضت به ضرورات الساعة ، ثم بقيت القلوب في أعماقها شتى ، وبقى السادة والأمراء يفكر كل منهم في نفسه وفي مطامعه قبل أن يفكر في وطنه . فلو أنهم انتصروا على العرب وأجلوهم عن بلادهم ، لعاد الأمر كما كان ، ولاضطرب البلاط كرة أخرى ، ولطغت المطامع الذاتية على كل اعتبار سواها . ألم تر إلى رستم كيف تلكاً فلم يخرج على رأس الجيش إلا كارهاً مخافة ثورة الشعب به إذا خرج يزيدجرد مكانه ! ألم تر إلى تباطئه وتباطؤ سائر القواد في السير حتى قضوا أربعة أشهر منذ فصلوا من المدائن إلى أن بلغوا القادسية ! والواقع أن رستم لم يكن يرى في النجوم إلا ما كان مرتسماً في قرارة قواده . لقد استولى عليه حب نفسه فعزّ عليه أن يهزم أو يقتل ، فرأى مصير وطنه مرتبطاً في النجوم بما يخاف من هزيمته ومقتله . ولو أنه عرف فارس ونسى نفسه ورأى موته وحياته سيئ في سبيل وطنه ، لما تعلل ولا تباطأ ، ولما رأى في النجوم ما رأى ، ولما بروحه فوق الخوف وفوق الإشفاق ، ولسرت منه إلى القواد والجند قوة يجعلهم جميعاً يخوضون غمار الموت لا يبالونه . لكن القواد والجند كانوا كُرسّم تعلقاً بذواتهم وإشفاقاً مما يصيبهم ، فكانت روح كل واحد منهم

أعز عليه من فارس ومن كل ما فيها وإنما كانوا يسرون إلى المعركة تحرك الرشاء أطماعهم وأهوائهم ، ويحرك الجند إذعاناً ومذلة ألقوهم أجيالاً طويلة . أتري ما تقضى به ضرورات الساعة من اجتماع الكلمة كافياً ليقضى في النفوس على هذه العوامل الكمينية التي تأصلت فجعلت كل رجل في الدولة يعيش لذاته ، . وكل جماعة فيها لا تفكر إلا في مصالحها ؟ وكان من أثر هذه العوامل أن قضت في النفس الفارسية على فكرة المثل الأعلى تعيش الأمة من أجله وبجاهد في سبيله . والناس إذا لم يجتمع على مثل أعلى مصبور في رسالة يريدون صادقين تحقيقها ، لم يهزم للجهاد دافع غير حب الذات والمحافظة على الحياة . وكان هذا شأن السادة الأمراء في فارس ، شأن يزدجرد نفسه . أورثه حب الذات حرصاً على العرش أكبر من حرصه على حرمة بلاده ، كما أورث حب الذات السادة والأمراء حرصاً على مطاعمهم غشياً في نفوسهم على كل ما سواه . وسرى هذا الروح في الأمة الفارسية كلها ، فأورث أهلها الخضوع والرضا بحياة الذلة . وقد خدعت عما بها من ذلك حين غلبت الروم وانتزعت من أيديهم الشام ومصر ، ونسيت أن الروم كانوا كالفرس تدهوراً وانحلالاً . فلما ردهم الروم على أعقابهم ظنوا الحرب سجالاً ، وفاتهم أن القوة السليمة من العلل لا ترد على أعقابها ، فإن ردت يوماً فلعلها بها . لم تعبأ فارس بغارات المسلمين أول ما شتوها ، وحسبت أنهم لن يلبثوا أن يعودوا أدراجهم هيبة لاسم فارس وإعظاماً لبأسها . فلما رأت ظفرهم بها وقهرهم لها ، تفتحت منها الأعين ، ولكن لتري هزائمها وزوال ملكها .

أفيغنى جيش انحلت قوته المعنوية هذا الانحلال إذا وقف بإزاء جيش كملت فيه هذه القوة ، فهو يجاهد في سبيل مثل أعلى يؤمن به ويرى الموت في سبيله شهادة يتقدم بها إلى ربه ، فتفتح له أبواب الجنة يدخلها خالداً في نعم ومقيم ورضوان من الله سرمدي ! ! وقد اجتمعت كلمة المسلمين حول هذا المثل الأعلى فوهبوا أنفسهم لله في سبيله ، واستحبوا الموت على الحياة لتحقيقه ، فكانوا بذلك قوة من قوى القدر هيأها ليرد الإنسانية بها إلى الصراط السوي ؛ وألقى عليها رسالة يجب أن يسمع العالم لها محافظة على حياته . مثل هذه القوة لا يقف في سبيلها سلطان وإن عظم ، ولا تصدها عن أداء رسالتها قوة من القوى .

لهذا قُرت فيلة الفرس أمامها ، وتداعت صفوفهم لبأسها ، ولى جمعهم مدبراً من خشية أبطالها ، فانفسحت لها السبل تذيع عن جانبها رسالتها فيقبل الناس على هذه الرسالة

طائعين ، وقد رأوا قوة الحق ماثلة في كل كلمة من كلماتها ، وكل عبارة من عباراتها ، ثم رأوها تدفع الباطل فيزحون . إن الباطل كان زهوقاً ،

هذا هو السر في ظفر المسلمين بالفرس في غزوة القادسية . أما العبرة التي تستخلص منها فخير ما يعبر عنها قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) . وقد غير الإيمان بالله ورسوله ما بأنفس المسلمين ، وهداهم إلى الحق الذي تقوم الحضارة الفاضلة على أساسه ، فعزوا بالإسلام وأعزوه . أمّا الفرس والروم فظلوا أشد حرصاً على منع الحياة ولينها منهم على المبادئ السامية التي تمجّل للحياة الإنسانية قيمتها ومعناها ، وتجعلنا لذلك حقيقين أن نحياها فأذلّم المتاع ولينه ، ولم يغن عنهم شيئاً .

غير المسلمون ما بأنفسهم حين آمنوا بالله ورسوله ، فاجتمعوا حول مثل أعلى صورته الله في رسالته إلى نبيه ، فأصبح المسلمون بفضل هذا الاجتماع أمة واحدة ، وصار كل واحد منهم في هذه الأمة كالعضو في الجسد ، لا قوة له بذاته ، بل بقوة الجسد كله . بذلك صار كل رجل من أبناء الأمة ، وكل امرأة من نساؤها ، قوة يحلّيها المثل الأعلى إليه ، ويدفعها قوية للمغامرة في سبيله ، ويسمو بها إلى حيث لا تعرف الضعف ولا التراجع ولا الهزيمة ، بل تؤثر الموت الكريم على الموقف الشائن . أرايت إلى طليحة بن خويلد الأسدي كيف كان ضعيفاً أمام خالد بن الوليد في حروب الردّة ، وكيف كان قوياً بالغ القوة على الفرس في القادسية ! وهل أرايت كيف انهزم عمرو بن معدى كرب والأشعث بن قيس في ردتهم أمام جند المسلمين ، وكيف أبليا في القادسية بلاء ذكره لهما الذاكرون ! ذلك أن طليحة كان يوم تنبأ قوى الشكيمة ضعيف الإيمان ، فلم تغن قوة شكيمته عن ضعف إيمانه . وكذلك كان عمرو بن معدى كرب والأشعث بن قيس وسائر الذين ارتدوا وحاربوا المسلمين . فلما عادوا إلى الإسلام وصاروا فلذة من الأمة التي اعترت بإيمانها ، زادهم الإيمان قوة على قوتهم ، فكان لهم من الفعال في القادسية ما رأيت ، وكان لهم بعد القادسية من فعال البطولة والمجد ما خلّده التاريخ . .

وكان أمير المؤمنين من هذا الجسد بمكان الرأس ، يدبر أمور الجميع لخير الجميع ، ويجد السعادة في أن يشقى ليسعد الجميع . وقد تأسّى عمر في هذا الأمر برسول الله ثم بأبي بكر ، فكان مثلاً عالياً بعدله وحزمه وإيثاره كل رجل من أبناء الأمة على نفسه ، وإيثاره خير الأمة على خير أي من أفرادها بذاته . رأى الخير بعد القادسية في أن يردّ الخمس من المغنم على المحاربين فردّه ، ورأى أن يجزّل سعد العطاء لأهل البلاد فقعل ،

ورأى أن يتألف أهل العراق ممن اعتلروا عن انتقاضهم على المسلمين فتألفهم سعد . ولم يغضب أحد من أهل المدينة لشيء من هذا وفيه ما فيه من حرمانهم ، لأنهم رأوا أمير المؤمنين يريد الخير للإسلام كله ، ورأوه يستشيرهم فيما جلّ ودق من أمره . وخير الإسلام خيرهم ، وإنكار الذات بعض ما أمرهم الله به . لذلك أعانوا عمر على ما فعل ، فجزاهم الله بعد ذلك عنه أضعافاً مضاعفة .

هذا بعض ما في القادسية من سرٍّ وعبرة . وهذا السر وهذه العبرة هما اللذان شادا بفضل الله للإسلام إمبراطوريته ومجده ، فلتتابع بناء هذه الإمبراطورية والذين دفعوا لواء هذا المجد ، ولنسر معهم ؛ فإنهم لن يلبثوا أن يسيروا إلى المدائن فيفتحوها ، ولن يلبث سعد أن يجلس على إيوان كسرى بعد أن قرّ عنه صاحبه مودعاً إياه الوداع الأخير^(١) .

(١) اختلف المؤرخون متى وقعت القادسية ؛ يقول ابن خلدون : كانت القادسية سنة أربع عشرة وقيل خمس عشرة وقيل ست عشرة . ويذكر أبو الفداء أنها كانت سنة خمس عشرة . وأنا أرجح هذا الرأي ؛ فهي قد وقعت بعد اليرموك وفتح دمشق وغزوة فحل ، ووقعت بعد أن أمد عمر المثنى بأبي عبيد فكانت غزوات الناري والجسر والبويب . ولا جمع عمر جيش سعد بن أبي وقاص سار هذا الجيش متمهلاً تتبع القبائل فيه نساؤها وأبنائها . وقد أقام سعد بالعديب أشهراً قبل أن يسير إلى القادسية ، وبقي بالقادسية شهرين على الأقل قبل الموقعة .

الفصل السابع

فتح المدائن

فرّ الفرس بعد القادسية فرار النعام ، فبلغ الجانب الأكبر منهم أطلال بابل ، وتفرق الآخرون في أرجاء فارس . أما المسلمون فأقاموا بالقادسية شهرين حتى أراحوا ظهورهم وأبلّ سعد من مرضه . وكان عمر قد كتب إلى سعد ألا يبرح منزله حتى يأتيه أمره . فلما اطمأن إلى أنباء الجند وأمدّهم ، أمر سعداً بالسير إلى المدائن ، وأن يخلف النساء والعيال بالعتيق ، على أن يجعل معهم كثفاً من الجند يكون لهم حظ سائر الجند من المغنم جزاء حمايتهم عيالات المسلمين .

وقدّم سعد زهرة بن الحوية فسار إلى الحيرة ونزلها ، فلما بلغها عبد الله بن المُنعم وشُرَحْبِيل بن السَّمُط عاود سيره إلى المدائن . ولقيه في أثناء مسيرته جمع من الفرس ببرس^(١) فهزمهم ففروا ينضمون لمن سبقهم إلى بابل . وعرف زهرة نبأ الذين اجتمعوا ببابل من فلول القادسية فكتب إلى سعد به إذ كان بالحيرة مع هاشم بن عتبة . وسار سعد يريد بابل ، فلقى الفيرزان فهزمه في أسرع من لفت الرداء . وفر الفيرزان إلى نهاوند ، والهرمزاني إلى الأهواز ، ومهران إلى المدائن . وتقدّم جند المسلمين ، فلقبهم شريار بكوتي فقتلوه وهزموا أصحابه ، ونقل سعد سكب شريار لمن قتله . وتقدّم زهرة بن الحوية إلى ساباط ، فصالحه أهلها على الجزية ، وذلك حين عرفوا أنه هزم الجند الذي اعترضه فيما بين سورا والدير وقتل قواده . وكذلك كانت جنود المسلمين تسير في أرجاء السواد فلا تلقى مقاومة تذكر ، وكان المدنيون يهرعون من كل صوب إلى أمراء هذه الجنود بالطاعة ، يعلن فريق منهم إسلامه ، ويرضى فريق أداء الجزية ، ويتزل الجميع على حكم هؤلاء الذين غزاهم وأقاموا العدل بينهم ، ثم جلّوا عنهم حين فصل خالد بن الوليد إلى الشام . هاهم أولاء يعودون إليهم في قوة بددت كل أمل في جلائهم مرة أخرى . من ذا يجليهم وقد هلك رستم وتضعضت الروح المعنوية في نفوس الفرس جميعاً ! إنه إذا الإذعان لقضاء قضاءه الله

(١) برس : أجمة قرية من بابل . ويسميا بعض المؤرخين بئر النمرود . فيقول البلاذري عن أحمد بن حماد الكوفي : « أجمة برس بحضرة صرح نمرود ببابل . وفي الأجمة هوة بعيدة القعر يقال إنها بئر كان آجر الصرح اتخذ من طينها ، ويقال إنها موضع خسف » .

فلا مردّ له ، ولن يقدر عليه أحد .

أقام سعد ببايل ، وقدم زهرة بن الحوية على رأس قوة تسير إلى المدائن . ترى هل أثارت أطلال بابل في نفوس سعد والذين نزلوها ذكر المدينة القديمة التي شهدت حضارة الإنسانية الأولى متداولة بينها وبين طيبة ومنفيس وعالم الفراعنة الأولين ؟ وهل تراهم ذكروا عهد الآشوريين وثقافتهم وما كان لبابل في عهدهم من جلال وعظمة بأسوارها المنيع ، ومعابدها الضخمة ، وأبراجها الحصينة ، وحدائقها المعلقة ، وقصورها الفخمة مهد الترف والنّعمة والجمال والدلال ؟ هم لا ريب قد ذكروا بُرجَ بابل ، وذكروا تداول الأمم الطارئة عليه ، حتى أصبح مضرب المثل لكثرة اللغات التي يتكلمها من نزلوها أسارى أو فاتحين . ولكن لعل ما ذكروه من أمر البرج ومن أمر المدينة نفسها لم يتعدّ حديثاً يتداولونه أوثىّقات سمرهم . فقد كانوا في شغل بما هم مقبلون عليه من فتح المدائن . والمدائن عامرة ، وبابل أطلال . والمدائن عاصمة الفرس ، وبابل لم تبق عاصمة ولم تبق مدينة . والمدائن عنوان الحياة ، وبابل أثر دارس لعهد مضى . والناس يتعلّقون بالحاضر وقلما يتخلّون من الماضي عبرة . وأكثرهم لا يلتصون العبرة ما بسمّ لهم وجه الحياة ، فإذا نجّهم وجه الحياة وانقبض ، ذكروا العهود الخوالى لعل فيها ما يأسو كلوم الحاضر . وقد كان وجه الزمان باسمّاً للمسلمين أى ابتسام . فما لم وليايل والآشوريين الذين أصبحوا أحاديث ، وهم يرون من حولهم حياة زاخرة ، وكنوزاً ثمينة ، وشعباً لا يلبث حين يسمع باسمهم أن يهرع إليهم بالطاعة ، ويلتمس عندهم العفو والمغفرة .

بل إن منهم كمن ذكروا لمراى بابل فعال المسلمين بها يوم عسكر المثنى بن حارثة على مرتفع من أطلالها ، وأقام بين شبكة من جداول دجلة ينتظر هرمز جاذويه وهجومه عليه . ذكر هؤلاء ذلك الموقف العصيب الذى فجأهم بعد مسيرة خالد إلى الشام ، وارتقاء شهريران بن أردشير عرش كسرى واعتزاه طرد العرب من بلاده ، وذكروا كيف قتل المثنى فيل هُرمز ، وكيف هزم الفرس وتعقبهم حتى قاربوا المدائن . وتحلّت هؤلاء بما شهدوا من ذلك إلى أصحابهم الذين جاءوا مع سعد من المدينة ، والذين انضموا إليه من شتى الأرجاء فى شبه الجزيرة ، وذكروا لهم أن هذا السواد الذى يسرون فيه بين غدران مترعة ومزارع واسعة وحدائق يانعة ، قد خضع لسلطانهم ، فأكلوا من خيراته ، وأرسلوا إلى المدينة ما استطاعوا أن يرسلوه من ثمراته .

فبابل وسائر الأماكن التي يمر المسلمون بها كانت بعض ما فتحوا وحكموا . كانت

القاصية في يدهم ، وكانت الحيرة مقر إمارتهم ، وكانت بُرس وكوثي وغيرها من الريف والقرى تدين لهم ، وكانت المدائن مطمح أنظارهم . فهم اليوم يمرون بأماكن لكثيرين منهم فيها ذكريات رفاقة ونعمة . وإنما الفرق بين أمسها ويومها أنها كانت لهم بالأمس مستقراً وكانوا فيها سادة حاكمين ، وهي اليوم ميدان فتح جديد ، فهم ينتقلون من واحلتها إلى الأخرى متجهين شمالاً بشرق من القاصية إلى الحيرة ، إلى بُرس ، إلى بابل يريدون ساباط والمدائن . وهم يجدونها اليوم أهون أمراً مما كانت من قبل بعد أن قَتَّ الوهن في أعضاد أهلها فأيقنوا أن لا مقر لهم من الله إلا إليه .

سار زهرة بن الحوية وهاشم بن عتبة يريدون المدائن فلما كانا على مقربة من بهرسير لقيتهما بساباط كتيبة لبوران ابنة كسرى كان رجالها يحلفون كل يوم ألا يزول ملك فارس ما عاشوا . وكان مع هذه الكتيبة أسد تألفه كسرى : ولم تثبت الكتيبة للمسلمين أكثر مما ثبت جنود فارس ببرس وبابل . وكيف تثبت وقد رأت حظ الأسد كحظ القبيلة بالقاصية ! فقد اندفع هاشم بن عتبة فضربه بالسيف ضربة جدلته قتيلاً . هنالك فُرت الكتيبة تحتوى بهرسير . وأدرك سعد رجاله وعرف فعالهم ، فقبل رأس ابن أخيه هاشم إكباراً لقتله الأسد ، وقبل هاشم قدم عمه تقديراً لعطفه . ثم رفع سعد رأسه إلى السماء شكراً لله ، واتجه بعد ذلك بنظره إلى ناحية المدائن وتلا قوله تعالى : (أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ) .

وجعل سعد أول الليل يفكر في موقفه من المدائن . أيهاجمها وجنوده لا تزال تهزم نشوة الظفر ، فهم أشد ما يكونون حرصاً على اقتحامها ؟ أم يريحهم أياماً ثم يسير بهم إليها ؟ لكنها منه على مقربة ؛ فإذا هو وقف دونها فقد يُغرى وقوفه أهلها بالحرص على اللود عنها . الخير إذاً أن يأخذهم على غرة . لذلك أمر بعد أن ذهبت هدأة من الليل فارتحل الناس حتى نزلوا على بهرسير .

وبهرسير ضاحية للمدائن ، تقع على ضفة دجلة اليمنى ، وتقع المدائن قبالتها على ضفته اليسرى ؛ فهي لذلك جزء منها وإن فصلها النهر عنها . والمدائن كلها تقع على نحو عشرين ميلاً إلى الجنوب من بغداد التي كانت يومئذ قرية ليس لها على غيرها من قرى دجلة أى امتياز .

وكانت المدائن عاصمة إيران منذ عهد بعيد . خلقت بابل ثم فاقتها جلالاً وبهاء وعظمة . وقد ظلت ولها جلالها وجمالها مع ما أصابها من غزو الروم إياها واستيلائهم غير

مرة عليها ، ومع ما كان من اضطراب بلاطها وقيام الثورات فيها . لذلك كانت الأبصار تشرب من جوانب العالم إليها ، وكان اسمها يهر خيال الناس جميعاً ويثير فيه من معاني الروعة والسحر ما لا يثيره اسم رومية ولا اسم القسطنطينية ؛ فقد جمعت من معاني الترف الشرق أبهى صوره وأكثرها حياً لآلهة الفن وشياطين الشعر . لا عجب وذلك شأنها أن يسير المسلمون إليها وكلهم شوق لما سيشهدون فيها مما لم تره عين ولم تسمعه أذن . ولا عجب أن يزيدهم هذا التصور حماسة وإقداماً ليصبح ما ظنوه خيالاً قد تجسم أمامهم حقيقة واقعة .

سار سعد بالناس إلى بهرسير والحماسة تهز الجند هزاً . لذلك كانوا كلما قدمت خيل عليها وقفوا ثم كبروا غير مرة ، لكنهم ألقوا أهلها تحصنوا بها وأغلقوا دونهم أسوارها ، فلا سبيل إلى اقتحامها ، ولا مفرٌ لذلك من حصارها .

وحاصرها سعد وهو لا يخشى أن ييغته أحد من خلفه ، فقد بث الخيول فأغارت على ما بين دجلة والفرات ، فأصابوا مائة ألف فلاح جاءوا بهم أسرى ، وحفروا الخنادق من حولهم . لكن هؤلاء الفلاحين لم يكونوا جنداً محاربين ، فلم يكن من أسرهم فائدة ، ولم يكن في إطلاقهم من الأسر خطر . لذلك أشار شيرزاد دهقان ساباط على سعد فصرفهم إلى قراهم ليعملوا في الأرض ويكثروا من غلاتها . وكتب سعد إلى عمر بما صنع ، فأقر الخليفة مشورة شيرزاد . فأمن أهل السواد من شواطئ دجلة إلى أرض العرب وأقاموا يفلحون الأرض . وأدى الدهاقين الخراج والجزية فازداد الفلاحون أمناً . وأقام سعد على حصار بهرسير وهو لا يخشى أن ييغته من خلفه ، وهو مطمئن إلى أقوات جيشه .

ونصب المسلمون المجانيق وجعلوا يرمون بهرسير داخل أسوارها . ولم يهن الفرس لشدة هذا الرمي ، فقد أيقنوا أنهم إن لم يردوا عدوهم عن مدينتهم انكشفت أمامه العاصمة . وعظم الخطر عليها . وليس الدفاع عن بهرسير بالأمر العسير ، فأسوارها قوية وحصونها منيعة ، وجسر دجلة يصلها بالمدائن ، وعلى هذا الجسر مخرج من أرجاء فارس المترامية أمداد لا تحصى وأقوات لا نهاية لها . لذا ثبتوا للحصار شهوراً طويلاً ، يختلف المؤرخون أكانت تسعة أو ثمانية عشر شهراً . وفي أثناء هذا الحصار كانت قواتهم تتخطى الأسوار أحياناً تقاتل المسلمين لعلها تنزل بهم من الهزيمة ما يردهم على أعقابهم . لكن المسلمين كانوا لا يفتنون يظفرون بهذه القوات ويردونها إلى المدينة مجللة بالعار تحتمي بأسوارها . فلما طال الحصار واشتد بالفرس ما يصيبهم أخرجوا جيشاً عليه من القواد من كانت

للجند بهم ثقة أى ثقة . لكن هذا الجيش انهزم كذلك ورجع إلى المدينة . وفُتت هزيمته في أعضاء الفرس وأدخلت في روعهم أن هؤلاء المسلمين لا غالب لهم . وكانت أنباء الحصار والقتال تبلغ يزدجرد يوماً فيوماً ، بل ساعة فساعة ، فيتولاه الهم ويكاد يساوره اليأس . وطال ذلك به ورأى المسلمين بعد كل هذه الأشهر لا يَهْنُونَ ، ورأى وراءهم من ثراء العراق طعاماً كرفع التراب . ثم رأى الفرس يزداد تهاقهم وتضعف حماسهم ، فأيقن أن بهرسير لا محالة صائرة إلى عدوه . عند ذلك بعث إلى سعد رسولا يعرض للصالح أن يكون دجلة حداً فاصلاً بينه وبين العرب ، « فلنا ما يلينا من دجلة وجبلنا ، ولكم ما يليكم من دجلة إلى جبلكم » . لكن سعداً رفض مصالحة يزدجرد وردَّ رسوله . وكيف يصالحه وأمر عمر بفتح المدائن صريح لا لبس فيه ! وكيف يصالحه بعد أن هزم جنده أهل بهرسير وأسروا منهم ، وهم موشكون أن يقتحموا عليهم أسوارهم ! ولم يكن الرسول قد بلغ يزدجرد ليلئله رفض سعد بن أبي وقاص حين أمر بتشديد الحصار ومضاغفة الرمي بالمجانيق . ولم يجب أحد من بهرسير رماة المسلمين بنشابة ولا بسهم ، فأيقن سعد أن حامية المدينة تحلّت عنها ، فنادى في الناس ونهّد بهم ليقتمحوها . وتسوّرها الرجال وفتحوا أبوابها فلم يجدوا بها من يردّ عاديةً عليها ، ولم يخرج إليهم منها إلا رجل نادى بالأمان علموا منه أن حامية بهرسير انتقلت إلى المدائن بأمر يزدجرد ، وأنها أحرقت الجسر وجمعت كل السفن التي تجرى فوق دجلة ، ليبقى النهر بتياره المتدفق خط دفاع يردّ الغزاة عن العاصمة العامرة .

دخل المسلمون بهرسير في جوف الليل ، فلم يَنُتْهِم ذلك عن الاندفاع إلى ناحية دجلة يريدون عبوره إلى المدائن ليقتمحوها كما اقتحموا ضاحيتها . ولم يجدوا الجسر يعبرون عليه ولم يجدوا سفناً تحملهم ، فوقفوا على شاطئه ، فرأوا أمامهم منظرأ بهرهم ، فأقاموا مبهوتين يحدّقون فيه ملء عيونهم وملء قلوبهم ولا يكادون يصدّقون ما يرون : بناء ضخّم بالغ غاية الروعة والهيبة والفخامة يقوم أمامهم على الشاطئ الآخر إلى ارتفاع لم تألفه أبصارهم ، ويميزه بياض لونه برغم دجى الليل المُدْلِم . ورق الليل وصفت السماء وسرى في الجو نسيم عذب زاده لطفاً وزاد هذا المنظر الفدّ روعة وجلالا ، فأمسك الجند أنفاسهم وفتحوا عيونهم وأفواههم أن ملك الإعجاب عليهم كل حواسهم . وتلاحقت فرق الجند إلى النهر ووقفت على شاطئه تولوها البهْر وكأنما سمرت في أماكنها . فلما أقبل ضرار بن الخطاب في زمرته ، ورأى ما رأوا ، نادى بأعلى صوته : الله أكبر ! هذا أبض كسرى ! هذا

ما وعد الله ورسوله ؟ عند ذلك تعالت الأصوات بالتكبير من كل جانب وأيقن الناس جميعاً أنهم بإزاء هذا الايوان الذى طالما سمعوا به مذكوراً فى شعر الشعراء وأحاديث المحدثين . وجعلوا يكبرون حتى أصبحوا وكلهم الشوق ليعبروا إلى الايوان ، وليحيطوا به وليملثوا عيونهم منه وليدخلوه ، وليروا تحت كسرى فى بهوه العظم ، وليروا قائدهم جالساً عليه يعلن كلمة التوحيد فتجيبه الأصداء من كل جوانب القصر بأن صدق الله وعده ، فكلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا ، والله عزيز حكيم .

لم يكن عجباً أن يتولى المسلمين البهر لمراى قصر كسرى ؛ فقد كان هذا القصر عجيبة الأرض لذلك العهد . ولم يكن قدمه موضع العجب فيه ، فقد كان يومئذ حديثاً لم يمض على بنائه مائة عام ؛ إنما كان جلاله وكانت عظمته موضع العجب . شاده كسرى أنوشروان ، سنة خمسين وخمسمائة لميلاد السيد المسيح ، طرازاً بذ به أفخر عمائر الرومان والإغريق جميعاً . كانت واجهته تزيد على مائة وخمسين متراً ، ويربى ارتفاعه على أربعين متراً ، وكانت القباب الجاثمة فوق أبيائه الخمسة تتوج بهاءه وجلاله ، وتثير التطلع فى نفوس هؤلاء العرب الذين شددت أبصارهم إليه عما عسى تحتوى هذه الأبياء من ثراء وزخرف . إن بها لا ريب من ذلك ما يقصر الخيال دونه . وهذا البهو الذى يتوسطها ، وتعلو قبة قبابها جميعاً ، هو لا ريب هذا الايوان الذى لم يسمع الناس فى العالم كله بشئ من مثله . أليست الأحاديث تجري عن تحت كسرى والجواهر الكريمة التى ترصع قوائمه بما يشبه الأساطير ! ! والتخت والايوان والقصر قائمة كلها أمام الجند لا يفصل بينهم وبينها إلا النهر وهى تريد فى كل لحظة بهراً . متى إذاً يعبرون إليها ويرون رأى العين كل ما فيها ؟

بينما تدور هذه الخواطر فى نفوس المسلمين يغذّيها خيالهم ، ويزيدها منظر المدائن حياة وقوة ، كان يزدجرد مشّت الخاطر بهم على وجهه فى أبياء القصر وقد ركبت الوسائس من كل جانب . إن دجلة حصن طبيعى بسعة مجراه وتدفع تياره . وقد زاده فى هذا الفصل سعة وزاد تياره تدفعاً ذوبان الثلوج فى أعالي الجبال التى ينبع منها بأذربيجان والموصل . . ولا سبيل للمسلمين إلى تخطيه بعد أن جمعت السفن كلها إلى جانبه الشرق . ألا تستطيع قوّات الفرس أن تحمى شاطئه ، وأن تدفع بذلك كل خطر عن العاصمة ؟ هذا هو التفكير الطبيعى فى مثل هذا الموقف ، وكان جديراً بيزدجرد أن يتجه إليه ، وأن يدعو قواده يدير معهم الراى فيه ، وأن يعث من روحه الشاب إلى أرواحهم وأرواح

الناس جميعاً من أهل العاصمة حماسة للذود عن حرمتهم وعن كرامتهم . ولو أنه فعل لكان ذلك أقل ما يجب عليه لنفسه ، ولأمة أسلمته زمامها ، والتفت حوله للدفاع عن كيائها .

لكن اضطرابه أضلّ قلبه وأفسد تفكيره ، وجعله يرى هؤلاء المسلمين جنّاً لا تقف قوة في سبيلهم ولا طاقة لأحد إلا بالفرار أمامهم . ومن أولى منه بأن يكون أمام الناس في هذا الفرار . نجاة بنفسه وبأهله ! لذلك أمر رجاله فحملوا بيت ماله وما خف من متاعه وخزائنه ، وحملوا النساء والذراري وخفّوا بهم يقصدون حلوان . ورأى الناس ماصنع عاهلهم ، فخارت عزائمهم واندفعوا يفكرون في النجاة بأنفسهم وذويهم . ليس الناس على دين ملوكهم ! ولماذا يكون أهل الملك وجواريه أعز عليه من زوج الجندی أو القائد وأبنائهم عليه ! ! بذلك انهارت روح المقاومة في أنفس الفرس ، ولم يبق لهم أمل في غير الحظ يسعدهم فيجعل النهر أداة في رد الغزاة عنهم ، أو يعثر بهم كرة أخرى فلا سلطان لهم عليه ولا سبيل إلى مقاومته .

وكذلك كان دجلة يجري بين جندين : جند تحطمت قواه فلم يبق له عزم ولا إرادة . فأتى بيديه وترك للحظ مصيره ، وجند سمّت روحه المعنوية وبلغ من قوة الإيمان بالنصر حتى خيل إليه أنه يضرب النهر بعصاه ينفرج فيه طريق يجتازه عليه إلى إيوان كسرى . هذه معجزة أتاحها الله لكليمه موسى ففر بها من مصر مع قومه . وسيتيح الله اليوم مثلها لجند المسلمين فيعبرون النهر ويقتحمون المدائن ويدبلون دولة الأكاسرة ، ويرفعون لواء الحق فوق الإيوان الأعظم .

نعم ! هي معجزة تلك التي اجتاز المسلمون بها دجلة . لقد وقفوا على شاطئه ينظرون إلى تدافع مياهه ، ويفكر سعد في الوسيلة إلى عبوره ، فلا يسعفه التفكير بنافع . فأمر رجاله فجاءوه بعلوج من الفرس سألهم فدلّوه على مخاضة في النهر تخاض إلى صلب الوادي . لكنه خشى عادية التيار على الجند ، وهو حريص أن يبقى على كل رجل . لذلك تردد فلم يعمل بما أشاروا به . فلما كان الغد أتاه النبأ بأن يزدجرد أمر بخزائنه أن تحمل إلى حلوان . عند ذلك جمع الناس وقام فيهم خطيباً ، فحمد الله وأثنى عليه وقال : « إن عدوكم قد اعتصم منكم بهذا البحر فلا تخلصون إليه منه . وهم يخلصون إليكم إذا شاءوا فيناوشونكم في سفنهم . وليس وراءكم شيء تخافون أن تؤتوا منه ؛ فقد كفاكموهم أهل الأيام وعطلوا ثغورهم وأفنا

اذابتهم . وقد رأيت من رأى أن تبادروا جهاد العدو بنياتكم قبل أن تحصركم الدنيا .
ألا إني قد عزمت على قطع هذا البحر إليهم » .

أية مفاجأة هذه التي فاجأ سعد بها رجاله ! أو لم يكن إلى أمس متردداً !
ألا يخاف أن يتردد الناس فلا يقوون على أمر فيه من الخطر أهوله ! لكن الناس لم
يترددوا ، فقد سحرهم مرأى المدائن أعظم السحر ، وجذبهم قصر كسرى إليه بقوة
دونها كل قوة ، فهم يُقَدِّمون على المستحيل ليدخلوا العاصمة وليحيطوا بالقصر .
لذلك لم يكده سعد يَمُّ كلمته حتى قالوا جميعاً : « عزم الله لنا ولك على الرشد
فافعل » .

ولكن كيف يعبرون ؟ وهبهم عبروا على خيولهم ، فجند فارس على الشاطئ الآخر
يصدونهم فلا يخرجون من الماء . تنبّه سعد لهذا فندب الناس وقال : من يبدأ ويحمي
لنا الفِراض^(١) حتى نلاحق به الناس لكي لا يمنعوهم من الخروج ؟ ! وانتدب عاصم
ابن عمرو ذوالبأس ، وانتدب بعده ستمائه من أهل النجدة ، فأمر سعد عاصماً
عليهم ، فساروا حتى بلغوا شاطئ دجلة قال عاصم لأصحابه : من ينتدب معي
لنكون قبل الناس دخولاً في هذا البحر فنحمي الفراض من الجانب الآخر ؟ وانتدب
له ستون فارساً تقدّمهم هو إلى حافة النهر وهو يقول للذين تردّدوا : أنخافون من هذه النطفة !
ويتلو قوله تعالى : (وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا) . ثم دفع
فرسه فاقتحم النهر واقتحم زملائه معه . ورأى القعقاع بن عمرو هذه الكتيبة الأولى
تتقدم في سبحها ، ومدّ بصره إلى الجانب الآخر من النهر ، فرأى الفُرس وكأنما
يتهيأون للقائها ، فأمر أصحابه الستمائة فدفعوا خيولهم إلى النهر فدخلوه كما دخله
عاصم وأصحابه . وتولّى الفرس العجب لما صنع عدوهم ، فقال بعضهم : مجانين ،
مجانين ! وقال آخرون : إنكم والله ما تقاتلون إنساً بل تقاتلون جنّاً !

وأقام الفرس ينظرون إلى هؤلاء المغامرين ، فلما رأوا عاصماً وأصحابه توسطوا
النهر أرسلوا فرساناً ليمنعوهم من الخروج وليقاتلوهم في الماء . ودنوا من عاصم حين
دنا من الفراض ، فقال عاصم لأصحابه : الرماح ، الرماح ! أشرعوها وتوخوا
العيون . وارتدت خيول الفرس حين أصابت الرماح عيونها ، فلم يملك فرسانها دفعها
ليلقوا هؤلاء الذين خاضوا غمار الموت في لجة النهر لا يبالون ما يصيبهم . ولم يُصَبْ

(١) الفراض : جمع فُرْضة ، وهي هنا ثغور المخاضة من الناحية الأخرى .

أحد من كتية الأهوال بأذى ، بل خرج عاصم على رأسها إلى الشاطئ ففرّ الفرس أمامه . وأدركه القعقاع على رأس الكتية الخرساء فلم يبق على الشاطئ من الفرس أحد .

ورأى سعد بن أبي وقاص تحكم أصحابه في فراض المدائن ، فأمر فرسانه فاندفعوا جميعاً ألوفاً مؤلفة إلى لجة النهر من حيث اقتحمه عاصم . وامتلاً النهر بالخيول ، فلم يكن مائة في هذه الساعة ليُرى . وأمر عاصم أصحاب الزوارق والسفن من الفرس فدفعوها إلى جانب بهر سير ، فنقلت من جيش المسلمين من لم يعبر على جواده . فلما عبر سعد بالجيش كان أهل المدائن جميعاً قد فرّوا ، ولم يبق منهم إلا من تحصنوا بالقصر الأبيض . ولم يقاوم هؤلاء ، بل قبلوا أداء الجزية ، وفتحوا أبواب القصر للمسلمين .

هذه معجزة من معجزات الحروب لا يكاد العقل يصدقها . فيقول ابن كثير في البداية والنهاية بعد أن يتم وصفها : « وكان يوماً عظيماً وأمرأ هائلاً : وخطباً جليلاً ، وخارقاً باهراً ؛ ومعجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم خلقها الله لأصحابه لم ير مثلها في تلك البلاد ولا في بقعة من البقاع » . وهذه العبارة للمؤرخ الإسلامي تصور شعوره وتصور شعورنا حين ترتسم أمامنا هذه الفعال الباهرة وهذا الإقدام فاق كل إقدام . وهل كلمة غير المعجزة تصح وصفاً لهذه الأعمال ؟ أية معجزة كأن تقتحم كتية الأهوال النهر وعاصم على رأسها ، وأن تقتحم الكتية الخرساء النهر والقعقاع على رأسها ، ثم لا يخشى رجل في الكتيبتين أن يبتلعه الموج أو أن يرميه الفرس من الشاطئ الآخر بالنبال ! ! لكنه الإيمان بالنصر يسمو بالنفس إلى حيث تصبح الحياة ويصبح الموت أمامها ألفاظاً يتساوى مدلولها في سبيل الغاية التي تريد دركها . ولم يكن للمسلمين صبر على المدائن ، فهم يريدون أن يقتحموها وإن بذلوا لفتحها كل ثمن ، وإن بذلوا لفتحها مُهَجَّهُم وأرواحهم . لذا قال الفرس حين رأوهم : إنا لانتاقل إنساً بل نقاتل جنّاً ثم لم يثبتوا لهذا الجن الذي جاءهم من خلل الموج وكأنه بعض قوى القدر التي تزلزل الأرض وتلك الجبال . أليست البراكين والصواعق من قوى القدر ؟ كذلك كانت الكتيبتان ، وكذلك كان سعد وسائر الجيش إذ اندفعوا إلى النهر فرقة بعد فرقة يُحيلون لجة مائه خيولاً وفرساناً . كيف لقوة أن تثبت أمام هذه القوة ! وماذا يصنع الفرس ، وقد انحلت قواهم وتحطمت

روحهم ، إلا أن بفروا أمام هذا الجن الذي جاءهم فملأ نفوسهم رعباً وفزعاً !
 « هذه معجزة لم ير مثلها في تلك البلاد ولا في بقعة من البقاع » . تلك ألفاظ ابن كثير . ولولا أن تيمورلنك أتى بمعجزة مثلها إذ عبر جيشه النهر سباحاً حين هاجم بغداد في العقد الأخير من القرن الرابع عشر المسيحي ، لتردد بعضهم في تصديقها . بل إن البلاذري لذكرها في شيء من الحذر ، ويضيف إليها روايات يراها أدنى إلى أن تصدق . من ذلك رواية أبان بن صالح إذ يقول : « انتهى المسلمون إلى دجلة وهي تطفح بماء لم ير مثله قط ، وإذا الفرس قد رفعوا السفن والمعاير إلى الجزيرة الشرقية وحرقوا الجسر ، فاغتم سعد والمسلمون إذ لم يجدوا إلى العبور سبيلاً ، فانتدب رجل من المسلمين فسبح فرسه وعبر فسبح المسلمون ، ثم أمروا أصحاب السفن فعبروا الأثقال . فقالت الفرس : والله ما تقاتلون إلا جنّاً فانهزموا » . ومنه رواية أبي عمرو ابن العلاء إذ يقول : « لم يجد سعد معاير فذلّ على مخاضة عند قرية للصيادين ، فأخاضوها الخيل ، فجعل الفرس يرمونهم ، فسلموا غير رجل من طيئ لم يُصَبْ يومئذ غيره » .

أنت لاريب ترى ما في هذه الروايات من احتياط يشعر بأن أصحابها يترددون في التسليم بالرواية التي سقناها وأجمع عليها الطبري وابن الأثير وابن خلدون وابن كثير وغيرهم . ولكن هذا الاحتياط لا ينفي هذه الرواية ولا يثبت ما يعارضها ، وإنما هو احتياط من يرى فيها عجباً يدعو إلى شيء من الشك فيها . ولو أن هؤلاء الذين تشككوا عاشوا إلى أواخر القرن الرابع عشر المسيحي وعرفوا أن تيمورلنك عبر دجلة بجيشه ، كما عبر سعد بجيشه ، لانقضى عجبهم وزال من نفوسهم كل شك في الرواية التي اجتمعت الأقوال عليها ، بل لما رأوا عجباً فيها يدعونها إلى العجب ، ولأيقنوا أن سعداً « اقتحم بفرسه دجلة واقتحم الناس لم يتخلف عنه أحد . فساروا فيها كأنما يسرون على وجه الأرض حتى ملثوا ما بين الجانبين ، فلا يرى وجه الماء من الفرسان والرجالة . وجعل الناس يتحدثون على وجه الماء كما يتحدثون على وجه الأرض ، وذلك لما حصل لهم من الطمأنينة والأمن ، والثوق بأمر الله ووعده ونصره وتأييده . . . وأن سعداً دعا لجيشه هذا في هذا اليوم بالسلامة والنصر ، وقد رمى بهم في هذا اليم فسددهم الله وسلمهم ، فلم يفقد من المسلمين رجل واحد ، ولم يعد للمسلمين شيء من أمتعتهم غير قدح من خشب لرجل كانت علاقته ركة فدفعه .

الموج إلى الجانب الذى يقصدونه ، فأخذته الناس ثم ردّوه على صاحبه . . .
 وكان الذى يسير سعد بن أبي وقاص في الماء سلّمان الفارسي ، فجعل سعد يقول :
 حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . والله لينصرنّ الله وليه ، وَلَيُظْهِرَنَّ اللَّهُ دينه ، وَلَيَهْزِمَنَّ اللَّهُ
 عدوه ، إن لم يكن في الجيش بغى أو ذنوب تغلب الحسنات . فقال له سلمان :
 ذُلِّلْتُ لهم والله البحور كما ذُلِّلَ لهم البر ، أما والذى نفس سلمان بيده ليخرجنّ منه
 أفواجاً كما دخلوا أفواجاً . فخرجوا منه كما قال سلمان لم يغرق أحد ولم يفقدوا شيئاً .
 وخرج جيش المسلمين من الماء تنفض خيوله أعرافها صاهلة ، ودخلوا المدائن
 فلم يجدوا إلا من تحصّن بالقصر . ذلك أن يزدجرد كان قد أخذ سائر أهله وما قدر
 عليه من الأموال والمتاع وفروا إلى حلوان . ودعا سعد من تحصنوا بالقصر ليتزلوا
 فتزلوا ، ودخل بجنده ، وجعل يجبل بصره فيما احتواه هذا القصر المنيف من نفائس
 ومتع ويتلو قوله تعالى : (كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيُْونٍ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ . وَنِعْمَةً
 كَانُوا فِيهَا فَآكِهِينَ . كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ . فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ
 وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ) .

ما أعظم هذا الفتح وأجله ! فهذه مدينة كسرى وهذا إيوانه . وهؤلاء هم جنود
 شبه الجزيرة المجذبة الجرداء يسرون تولاهم البهرخلال جنات القصر بين أزهار يانعة
 وأشجار باسقة وتمر وفاكهة وأعناب شتى ألوانها ، لم تقع أعينهم على مثلها . ويتنقلون
 من الحدائق إلى الأبهاء فيزيدهم ما فيها بهراً . نقوش جلّ جمالها وجلّت دقتها عن
 الوصف ، وأثاث لم يروا في دمشق نظيره ، وطنافس من حرائر فارس طُرزت بالذهب
 والفضة ، وأسباب الترف والنّعمة جمعت إلى هذا الإيوان من بدائع صنع الشرق
 في مختلف أرجائه . أى شيء هذا كله ! وهل يجزى الشكر لله عنه ؟ ! لكن سعداً
 وأصحابه لا يملكون غير الشكر لله على ما فتح عليهم . لذلك صلّى سعد شكراً لله صلاة
 الفتح ، ثماني ركعات بتسليمة واحدة ، ثم أمر أصحابه فجاءوا بعيالات المسلمين
 من الحيرة ومن سائر مدن العراق وقراه ، فأنزلهم في المدائن .

ونزل سعد قصر الأكاسرة وأقام به ، واتخذ الإيوان مصلى ، وترك ما به من
 تماثيل قائماً لم يحركه . وماله يحركها ولم تكن إلا بعض الزخرف الذى ازدان به
 القصر وازدانت به أبهاؤه جميعاً ، وإن خُصّ الإيوان منه بأكثره بهاء وروعة ! وقد
 كسا الزخرف وكست النقوش جدران القصر من مستوى الأرض إلى أعلى العقود ،

ثم تركت الجلودان التي تبدوللنظر من الخارج ملساء ساطعة البياض .
 ووجد سعد خزائن كسرى مترعة بالأموال وبنفيس الثياب والأمتعة والآنية والألطف .
 والأدهان وما إلى ذلك مما لا تعبر الألفاظ والأرقام عن قيمته . وكان سعد قد بعث
 جنده يطاردون يزدجرد والذين فروا معه إلى حلوان ، فأدركوهم وجاءوا به وبما حملوه ،
 فإذا قيمته تضاهى قيمة ما بالقصر . ووجد المسلمون يدور المدائن من التحف والنقائس
 ما أذهل خيالهم ، وما دل على ترف أهلها ترفاً لم يعرفه غير الفرس .
 وإنا لتولانا الدهشة اليوم لنفاسة هذه الغنائم وقيمتها وكثرتها ، فلا عجب أن
 تولت أولئك الفاتحين الذين رأوا هذه الغنائم بأعينهم أضعاف ما يتولانا من البهر
 والدهشة ، وأن يذكر المؤرخون العرب هذه الغنائم في تفصيل يسوغ دهشتنا ودهشة
 الفاتحين .

ذكروا أن سعداً وجد بخزائن كسرى ثلاثة آلاف ألف ألف دينار ، ثلاث
 مرات ، ووجدوا بالقصر من التحف والأمتعة ما لا تُدرى قيمته . وجاء الدين
 خرجوا في أثر يزدجرد بتاج كسرى مرصعاً بالدر والجواهر ، وبشابه من الديباج المنسوج
 بالذهب المنظوم بالجواهر ، ومن غير الديباج منسوجاً ومنظوماً ، كما جاءوا بخزائن
 كسرى وشاحه ودرعه التي فيها الجواهر . وطارد القعقاع بن عمرو فارسياً فقتله وأخذ
 منه عيبتين فيهما أسياف وأدراع لكسرى وحرقل ولخاقان الترك وللعنمان وللملك آخرين
 غزاهم الفرس وغزوا الفرس . وجاء عصمة بن خالد الضبي بسفطين في أحدهما
 فرس من ذهب بسرج من فضة وعلى ثغره ولبائه الياقوت والزبرجد المنظوم على الفضة ،
 ولحامه كذلك ، وفارس من فضة مكمل بالجواهر ، وفي الآخر ناقه من فضة عليها
 شليل^(١) من ذهب وبطان من ذهب ولها زمام من ذهب ، وكل ذلك منظوم بالياقوت ،
 وعليها رجل من ذهب مكمل بالجواهر . ووجد المسلمون يدور المدائن سلالاً مختومة
 برصاص ظنوا ما فيها طعاماً فإذا هو آنية من الذهب والفضة متماثلين . ووجدوا بدور
 المدائن كذلك كافوراً كثيراً حسبوه لكثرة ملحاً فعبجنوا به فوجده مرأ .

ترى أغرت هذه الكنوز أولئك العرب ، فهم أحد منهم بأن يأخذ شيئاً منها
 لنفسه ولا يرده إلى من ولاهم سعد قبضها ليقسمها من بعد ؟ كلا ! بل جاء كل بما
 استولى عليه من السلب فسلمه إلى القبض حتى يرى سعد فيه رأيه . ولما جاء القعقاع .

(١) الشليل هنا : مسح من صوف أو شعر يحبل على عجز البعير من وراء الرجل .

ابن عمرو بأسياف كسرى والملوك وأحضرها عند سعد خيبر بينها ، فاختر سيف هرقل وترك سائرهما . وأقبل رجل إلى وإلى القبض بحق نفيس ، فقال الولي والذين معه : مارأينا فيما عندنا مثل هذا مايعدله أو يقاربه ، سألوا الرجل : هل أخذت منه شيئاً ؟ قال : لا والله ، لولا الله ما أتيتكم به ! وسأله : من هو ؟ فقال : لا أخبركم فتحمدوني ، ولكني أحمد الله وأرضى بثوابه . وعرف سعد أمر هذا الرجل وأمثاله ، فقال : والله إن الجيش لدو أمانة ، ولولا ماسبق لأهل بئر لقلت إنهم على فضل أهل بدر . وكان جابر بن عبد الله يقول : « والله الذي لا إله إلا هو ما أطلعنا على أحد من أهل القادسية أنه يريد الدنيا مع الآخرة . فقد اتهمنا ثلاثة نفر هم طليحة وعمرو بن معدى كرب وقيس بن المكشوح فما رأينا كأمانتهم وزهدهم » . وهذه الشهادة من جابر لأولئك الثلاثة لها دلالة خاصة ، فقد كانوا على رأس المرتدين الذين حاربهم أبو بكر وحاربوه حرصاً على الدنيا وسلطانها . وهام أولاء حسن إسلامهم فأصبحوا في طليعة العرب جهاداً في سبيل الله ، وزهداً في الدنيا ، وتقرباً إلى الله بالعمل الصالح والبلاء في الحرب أحسن البلاء .

فصل سعد خمس الغنائم ليرسله إلى المدينة ، وحرص على أن يكون فيه كل مايتجلب منه العرب وكل ما يعجبهم . ثم أراد أن يرسل خمس القطيف ، وهو بساط كسرى ، فرآه لا تعتدل قسمته ، فقال للمسلمين : هل تطيب أنفسكم عن أربعة أخماسه ، فنبعث به إلى عمر يضعه حيث يشاء ، فإننا لانراه ينقسم وهويبتنا قليل ، وهو يقع من أهل المدينة موقعاً ؟ وكان هذا البساط مربعاً ستون ذراعاً في مثلها ، وكانت الأكاسرة تعدّه للشتاء إذا اشتد القَرّ وذهبت الرياحين . وقد صوّرت في هذا القطيف طرق المملكة وبُسِطت فيه الأرض مُدْهبة مجرى خلّالها أنهار رصعت بالدر ، وجعلت حافاته كالأرض المزروعة فيها نبات الربيع قام على سوق من ذهب ، وجعل ورقه من الحرير وتمره من الجوهر . وأقرّ الناس رأى سعد ، فأرسل القطيف مع الخمس إلى المدينة .

وقسم سعد النوى في الجند ، وكان قد تم ستين ألف فارس ، فأصاب الفارس منهم اثني عشر ألفاً ، ثم جعل لأهل البلاد على قدر بلائهم . وقسم سعد المنازل بين الناس ، وأنزل العيالات في الدور فأقاموا بها حتى ارتحل منهم من ارتحل عنها بعد أن امتد الفتح إلى ما وراءها من ريف فارس . وأنت في حلّ من أن تصور لنفسك

مبلغ ما أدت إليه هذه المغانم من غبطة الناس ومن حماسهم لفتح جديد يدرّ عليهم مغانم جديدة .

ذهب بشير بن الخصاصية بخمس النىء إلى المدينة ، ووضعه بين يدى أمير المؤمنين ، وكان عمر قد سبقت إليه الأنباء بفتح المدائن ، إذ كتب سعد إليه بما يجعله كأنه حاضرها . مع ذلك دهش لما رأى من كثرة هذا النىء ونفاسته وإحضار المسلمين له كاملاً ، فالتفت من حوله يقول : « إن قوماً أدوا هذا لأمناء ! » . وأجابه على بن أبي طالب « إنك عفتت فعفت رعيته . ولورعت لرعت » . ونظر عمر إلى ثياب كسرى وأسيافه ودروعه ، فألبسها خشبة ونصبها أمامه ليرى الناس ما فى هذه الزينة من العجب . وقيل إنه دعا إليه سُرّاقة بن جُعشم ، وكان من أجسم العرب وأبلنهم ، فألبسه قميص كسرى وسراويله وقبائه وسيفه ومنطقته وسواريه وتاجه وخفيه وقال له : أدبر فأدبر ، ثم قال له أقبل فأقبل ، ثم قال : بَخْ بَخْ ، أعيراني من بنى مدلج عليه قباء كسرى وسراويله وسيفه ومنطقته وتاجه وخفاه ! رُبَّ يوم يأسراق بن مالك لو كان عليك فيه هذا من متاع كسرى وآل كسرى كان شرفاً لك ولقومك ! . . . وقيل كذلك إنه كانت لكسرى عدة أزياء لكل حالة زى ، فجاء عمر بأجسم عربي بأرض المدينة وجعل يلبسه إياها زياً بعد زى ، فيرى الناس ينظرون إليها أمراً عظيماً من سحر الدنيا وفنتتها . فلما فرغ الأعرابي من لبسها جميعاً رفع عمر رأسه إلى السماء وقال . « اللهم إنك منعت هذا رسولك ونبيك ، وكان أحب إليك منى ، وأكرم عليك منى ، ومنعته أبا بكر ، وكان أحب إليك منى ، وأكرم عليك ، وأعطينته ، فأعوذ بك أن تكون أعطينته لتمكربي ! » .

هذه لفظة من لفظات عمر سيذكرها من بعد ، وسيذكر أثرها فى الأمة فى صراحة دونها كل صراحة ، فقد أحس بما لهذا الترف من فتنة تجذب النفوس إليه فتجعله مثلها الأعلى تنفق فى سبيله كل ما أوتيت من قوة وتبدير ، وتنصرف لذلك عن المعالي الإنسانية الكريمة التى تسمو بقلوبنا وعقولنا إلى أرفع الدرى فتقربنا من الله وتجعلنا بفضل منه نرى وجه الحق ذى الجلال . ولهذا اللفظة ، ولخشية عمر أن يكون الله قد أعطاه متاع كسرى ليمكربه ، بكى حتى رحمه من كان عنده ، ثم أشار إلى هذا المتاع وقال لعبد الرحمن بن عوف : « أقسمت عليك لما بعته ثم قسمته قبل أن تمسى ! » . وقسم عمر الخمس بين الناس على أقدارهم ، ونقل منه من غاب ومن شهد من

أهل البلاء . ورأى القطيف لا يتقسم فقال لمن حوله : « أشيروا عليّ في هذا القطيف » . قال الملائكة : قد جعل الجند ذلك لك ، فالرأى فيه رأيك . وقال بعض : إنه لأمر المؤمنين لا يشركه فيه أحد . وأبي عمر أن يقبضه أو يبدى في أمره رأياً فقام عليّ بن أبي طالب فقال : « لم يجعل الله علمك جهلاً ، وبقيتك شكاً . إنه ليس لك من الدنيا إلا ما أعطيت فأمضيت ، أو لبست فألبيت ، أو أكلت فأفانيت . وإنك إن تبقي اليوم على هذا لم تعد في غد من يستحق به ما ليس له » . قال عمر : « صدقتني ونصحتني » . ثم قطع القطيف وقسمه بين الناس ، فأصاب علياً منه قطعة لم تكن أجود تلك القطع ، ومع ذلك باعها بعشرين ألفاً .

بينما كان عمر يقسم القىء بين الناس بالمدينة ، فبرى الناس فيما يصيبهم منه نعمة من الله لم يكن لهم بمثلها عهد ، كان سعد بن أبي وقاص قد اطمأن بالمدائن واستقر بقصر كسرى وجعل إيوانه مصلياً للمسلمين ؛ ينادى فيه باسم الله ، وتقام فيه الصلاة ، ويجتمع الناس به كل جمعة ليخطبهم سعد ويؤمهم . وكان يزدجرد قد نزل حلوان مغموماً مدحوراً ، يقطع المنياط قلبه ويفرى الأسى كبده ، ويدكر عظمة فارس وجلال مجدها ، فيزداد به الحزن ، ويتراءى له شبح رستم وما كان يذكره من دلالات النجوم . أين يومه اليوم من تلك العهود الخوالي حين زحف أسلافه من إيران إلى العراق فاكسحوه إلى شواطئ دجلة ، وحين أقاموا بطيسفون قبالة سلوقية ، وحين مدوا طيسفون ، وضموا إليها ما حولها من البلاد ، وجعلوا منها ومن سلوقية بلداً واحداً هو المدائن ، ثم أطلقوا على سلوقية اسم بهرسير لينسى أهلها أيام عزها ، إذا كانت مدينة يونانية حريصة على استقلالها ، حرص إسبرطة على استقلالها ! وأين يومه اليوم من عهود أجداده الأكاسرة بني ساسان الذين دّوخوا العالم ، ومن عهد جده أردشير صاحب القصر والايوان والفخامة والنعمة ! ! إنه اليوم ملكك غلب على أمره ، وطرد من عاصمة ملكه ، ففر كما يفر الجبناء . أترأه يصبر على هذه الهزيمة ويرضى بهذه النكبة ، وهل كتب القدر لهؤلاء العرب أن يطاردوه إلى أقصى الأرض ؟ إن به من حرارة الشباب وإقدامه ما يمد له في حبال الأمل . أبقيت له من هذا الأمل بقية ؟ أم حطمت الهزيمة هذا الإقدام وأثلجت تلك الحرارة ، فقضت في نفسه على كل أمل وكل رجاء ؟ !

لم يفكر الشاب المنهزم في شيء أول ما نزل حلوان . لقد عرض على المسلمين الصلح على أن يكون دجلة حداً فاصلاً بينه وبينهم . أترأهم وقد فتحوا المدائن يكتفون بها ويقفون

عندها ؟ إنهم إن فعلوا يحققوا بعض رجائه ، والمستقبل كفيـل من بعد بتدبير شأنه .
لكنهم منتصرون ، والمتصرون لا يعرف هـوادة ، وجيشه الكثيرة تطير إلى كل جانب
تطلب النجاة . فليترك الأمر للأيام ! وغد لناظره قريب !
ماذا يكون في غد ؟ ذلك حديثنا في الفصل التالى .

الفضل العاشر

المسلمون في العراق

استقر سعد بقصر كسرى ، وأقام المسلمون في دور المدائن من حول القصر ينعمون بحياة دعة ونعمة . وما لهم لا يفعلون وفي أيديهم من المغانم التي تُقلوها ما يكفيهم السنين ، وأقواتهم تجميهم من البلاد المجاورة سهلة وفيرة ، ودجلة يجري من تحتهم فيُنسيهم البادية وكثبان الرمال ، والجسر الذي يصل بين سلوقية وطيسفون ، ويجعل منهما هذه المدائن البارة متترة المترفين ، جدير بأن يُلهم الشاعر العربي ما ألهم مثل هذا الجسر ببغداد على بن الجهم إذ قال :

عيون المَهَا بين الرصافة والجسر جلبن الهوى من حيث أدرى ولا أدرى !
وكان الناس يجتمعون بسعد في قصر كسرى ، فيتحدث سعد إلى ذوى العلم منهم بماضى هذه البلاد ، ويذكر ويذكرون أياماً سلفت كانت فيها مقر حضارة العالم . ففى أرجاء مختلفة منها قامت دول البابليين والآشوريين والكلدان ، وكانت بعض هذه الدول تستقر بها ، وكان بعضها يطرأ عليها ثم يترحل عنها ، ثم تُطلق كل دولة اسمها على الجانب الذى استقرت به بين النهرين : دجلة والفرات .

و« بين النهرين » اسم أطلق هو أيضاً على هذه الأصقاع من أقدم العصور ، فكذلك كانت تسمى عهد الفراعنة الأقدمين حين امتد سلطان مصر إليها ، وكذلك كانت تسمى حين خضعت لحكم الإغريق بعد حكم الفراعنة ، ولا عجب أن يظل هذا الاسم باقياً إلى اليوم ، وهو يصف موقع أرضها بين نهرين يجريان فيها بالخصب والحياة . ولم يُطلق اسم العراق على ما بين النهرين إلا بعد أن دخلت فى سلطان الفرس ، فقد زحف الفرس من سهل إيران إليها بعد أن جلا الفراعنة والإغريق عنها ، فاكتسحوا البلاد إلى شواطئ دجلة وما وراءها ، وأقاموا بطيسفون عاصمة ملكهم ، ثم جعلوا منها ومن البلاد السبع المحيطة بها ومن سلوقية اليونانية المستقلة ، تلك « المدائن » التى أقامت قروناً تُزهى على التاريخ بجلال عظمتها ، وسعة سلطانها ، وطائل ثرائها ، وترف أهلها . وإذا كانت بلاد ما بين النهرين تجاور العراق العجمي ، فقد غلب الفرس عليها اسمه

واعتبروها جزءاً منه ، كما اعتبروا سلوقية جزءاً من طيسفون . ومن يومئذ أطلق اسم العراق على هذه البلاد .

ويمتد هذا العراق الذى غلب المسلمون عليه الفرس من دلتا النهرين جنوباً ، حتى ينتهى فى الشمال إلى ما دون بلاد الموصل ، متاخماً الشام من أعلاه متاخمةً كان لها أثرها فى تاريخ الفرس والروم ، ثم كان لها أثرها فى تاريخ الفتح الإسلامى . وقد أدت متاخمة العراق للشام إلى انتقال الأديان التى ظهرت بفلسطين إلى ربوعه ، وإلى غزوها وثنية اليونان ومجوسية الفرس فيه . ولذا استقرت به جالية كبيرة من اليهود ، ثم انتقلت النصرانية إليه بعد انتقالها إلى الشام .

ولما كانت بلاد ما بين النهرين مجاور العرب ، كما تجاور العجم ، فقد نزحت إليها قبائل كثيرة من شبه الجزيرة ، استقرت بها وجعلتها منازلها ، كما نزحت إلى الشام قبائل كثيرة استقرت به وجعلته منازلها ، فلما غزا العرب ما بين النهرين كانوا قد ألفوا العراق اسماً لهذه البقعة من الأرض ، فلم يطلقوا عليها اسماً غيره ، ثم أطلقوا اسم السواد على ما بين دجلة الفرات وما جاورهما . وليفرق المؤرخون بين هذا العراق وعراق العجم أسماً أحدهما العراق العربى ، والآخر العراق العجمى .

وطبيعة الأرض فى العراقين متباينة . أشد التباين ، فالعراق العربى سهلٌ يجرى فيه النهران ، وتنتشر فيه شبكة من الأنهار والجداول والغدران ، تجعل الجانب الأكبر منه أخضر يانعاً كثير الخيرات وافر الثمرات . وهو ينتهى من الشرق إلى جبل رفيع التدرى يفصل بينه وبين العراق العجمى ، تتلاحق وراءه جبال وأودية تنتهى إلى سهل إيران . وقد كان هذا الجبل حاجزاً طبيعياً شديداً المنعة ، يفصل آسيا وشرقها الأقصى من هذه البلاد الواقعة فى غرب آسيا ، التى كانت لذلك أكثر اتصالاً بالشعوب المقيمة حول البحر الأبيض فى إفريقية وأوربا منها بالبلاد المجاورة لها فى الشرق .

وكان من أثر هذا الوضع الجغرافى الذى أتاح لقبائل العرب أن تهاجر إلى العراق وإلى الشام أن امتدت منازل الجنس العربى من خليج عدن والمحيط الهندى فى الجنوب إلى أقصى الشمال من أرض العراق والشام ، وأن خضعت هذه القبائل كما خضعت أرجاء كثيرة من شبه الجزيرة قروناً طويلة لحكم فارس والروم . وهامهم أولاء عرب شبه الجزيرة يغزون الدولتين العظيمتين ، فيبلغون دمشق فى الشام والمدائن فى العراق ويتزل سعد بن أبى وقاص قصر كسرى فى عاصمة ملكه ..

وأقام سعد بالعاصمة الفاتنة حتى جَمَّ وجَمَّ جنده . وما كان له أن يتعقَّب الفرس في بلاد العراق المترامي الأطراف فيما وراء دجلة ، فلم يكن عمر قد أذن له في تعقبهم . لذلك لم يزد على تنطُس أخبارهم وإرسال العيون من رجاله ليعودوا إليه بأنبائهم . وقد جاءت الأنباء بأن الفرس الذين فروا منهزمين بلغوا جلولاء ، على نحو أربعين ميلاً في شمال المدائن ، وأنهم رأوا الطرق عندها تفتقر إلى شتى الأرجاء من إيران ، فقال بعضهم لبعض : « لو اقترعنا لم نجتمعوا أبداً ، وهذا مكان يفرق بيننا . فهلموا فلنجتمع للعرب به ولنقاتلهم ، فإن كانت لنا فهو الذي نحب ، وإن كانت الأخرى كنا قد قضينا الذي علينا وأبدينا عذراً » . وجاءته الأنباء كذلك بأن يزيد جرد اجتمع إليه وهو في طريقه إلى حلوان رجال وأعوان وجنود من شتى البلدان ، فأمر عليهم مهران وجهه معهم إلى جلولاء ، وأقام بمقره الجديد بمدحهم بالرجال والأقوات . واجتمع هؤلاء وفلأل المدائن واحتفروا حول المدينة خندقاً عظيماً أحاطوه بحسك الحديد ، وأقاموا بها العدد والعدد وآلات الحصار وتوافوا وتعاهدوا ألا يفروا ، وأن يفنوا المسلمين عن آخرهم ويحلّوهم عن بلادهم .

جاءت هذه الأنباء سعداً وهو في مقره بقصر كسرى ، فبعث بها إلى عمر بالمدينة . وكتب عمر إليه أن سَرَّحَ هاشم بن عتبة إلى جلولاء في اثني عشر ألفاً ، واجعل على مقدمتهم القمّاق بن عمرو ، وعيّن له من يكونون على الميمنة والميسرة والساقة بأسمائهم . وكان الجند قد جَمَّ واستراح ، وتحركت في نفسه الحماسة للقتال ، بعد أن قضى بالمدائن شهراً استمتع فيها بما فتح الله وأفاء عليه من مغانم طائلة لا عهد له بمثلها^(١) . وبلغ هاشم جلولاء ، فألقى الفرس متحصّنين بها ، مستميتين في الدفاع عنها ، فحاصرها . ولم يكن الحصار وحده ليحملها على التسليم ، فقد كانت الأمداد تجيء تباعاً من حلوان ، كما كانت الأمداد تجيء إلى المسلمين تباعاً من المدائن ، لذا طال الحصار ثمانين يوماً كان

(١) يجرى بعض الروايات بأن المسلمين أقاموا بالمدائن أياماً ، ثم سار هاشم بن عتبة إلى جلولاء حين بلغهم اجتماع الفرس بها . هذه الرواية مرجوحة في رأينا لما يقتضيه استعداد الفرس وإمداد يزيد جرد إياهم من حلوان ، من زمن . يضاف إلى ذلك أن سعداً ما كان ليبحث جيشاً إلى جلولاء دون أمر صريح من عمر ، فذلك كانت سياسة الفاروق كما كانت سياسة أبي بكر . ولم يكتب سعد إلى عمر إلا بعد أن أحصى في المدائن وقسمه ، وبعث بالخمس إلى المدينة فقسمه عمر في الناس كما رأيت . ثم إنه لم يكتب إليه إلا بعد أن وقف على جلية الخبر عن اجتماع الفرس بجلولاء وإمداد يزيد جرد إياهم من حلوان . وكتابه إلى عمر بعد هذا كله ورد عمر عليه ليسرح هاشم ، يرجع عندنا أن هاشم لم يفصل بقوته من المدائن إلا بعد زمن من مقامهم بها . والطبري يورد رواية تؤيد ما نرجحه إذ يقول : « كان فتح جلولاء في ذي القعدة سنة ست عشرة في أوله ، بينها وبين المدائن تسعة أشهر » . وسنرى أن فتح جلولاء تم بعد حصار دام ثمانين يوماً إذا أسقطت من تسعة الأشهر التي يذكرها الطبري بقى منها ستة أشهر أقامها المسلمون بالمدائن قبل مسيرة هاشم إلى جلولاء .

الفرس يخرجون في أثنائها للقاء المسلمين ثم يرتدون إلى حصونهم منهزمين . وأيقن الفرس أنهم إن أقاموا على ذلك ذهب شوكتهم ، ولم يغن عنهم أنهم أضعافُ جند المسلمين عدداً . لذا أمرهم قائدهم مهران يوماً فصَبَّحُوا المسلمين بأهول الحرب . يقول ابن كثير : « فاقْتَلَوْا قتالاً شديداً لم يُعْهَدْ مثله حتى فنى النشأ من الطرفين ، وتقصفت الرماح من هؤلاء ومن هؤلاء . وصاروا إلى السيوف والطبرزيات^(١) ، وحانت صلاة الظهر فصلى المسلمون إيماناً ، وذهبت فرقة المجوس وجاءت مكانها أخرى ، فقام القعقاع بن عمرو في المسلمين فقال : أهالكُم ما رأيتمُ أيها المسلمون ؟ قالوا : نعم ! إنا كالأول وهم مريحون ، فقال : بل إنا حاملون عليهم ومجدون في طلبهم ، حتى يحكم الله بيننا ، فأَحْمِلُوا عليهم حملة رجل واحد حتى نُخالطهم ! فحمل وحمل الناس . فأما القعقاع فإنه صمم الحملة في جماعة من الفرسان والأبطال والشجعان حتى انتهى إلى باب الخندق . وأقبل الليل بظلامه . ورأى القعقاع الناس يتحاجزون لإقبال الليل فنادى مناديه « أين أيها المسلمون ! هذا أميركم على باب خندقهم ، فأقبلوا عليه ولا يمنعكم من بينكم وبينه من دخوله ! » وحمل المسلمون وقاتلوا عدوهم قتالاً أذكركم شدته ليلة الحرير إلا أنه كان أعجل . فلما انتهوا إلى باب الخندق ورأوا القعقاع قد أخذ به ، ورأوا الفرس ينهزمون أمامهم يَمْتَةً وَيَسْرَةً إذ يحول الخندق بينهم وبين الارتداد إلى المدينة . عند ذلك أخذهم المسلمون من كل وجه وقعدوا لهم كل مرصد ، حتى لقد قُتل منهم في ذلك الوقت مائة ألف رجل . وفر من بقى منهم يريدون حلوان ، فاتبعهم القعقاع فأدرك مهران بخائفين فقتله . وفر الفيرزان على فرسه ينهب الأرض إلى حلوان ، فذكر ليزجرد مصيبة جلولاء ، ففر يزجرد إلى الرى . وقدم القعقاع حلوان ، فخرج إليه حُماتها فقاتلوه قتالاً شديداً ، ثم انهزموا أمامه ، ودخل المسلمون المدينة فغنموا وسبوا وضربوا الجزية عليها وعلى ما حولها من الكور والأقاليم .

وكتب سعد إلى عمر بفتح جلولاء وبالغنائم العظيمة التي غنمها المسلمون فيها ، وبتزول القعقاع حلوان ، واستأذنه في مطاردة الفرس داخل بلادهم . لكن عمر آثر الحذر فخالف بطل القادسية وفاتح المدائن عن رأيه ، وكتب إليه يقول : وَدِدْتُ لو أن بين السواد والجبل سداً لا يخلصون إلينا ولا نخلص إليهم . حَسْبُنَا من الريف السواد ! إني آثرت سلامة المسلمين على الأنفال .

كان هذا الرأى الذى رآه عمر كله السداد . وليس يقف سداده عند إثارة سلامة

(١) الطبرزين : من آلات الحرب يشبه الفأس .

المسلمين على كل ما سواها ، بل يتخطى ذلك إلى أن المسلمين لم يكونوا قد أمِنوا العراق واطمأنوا إلى حياة الاستقرار فيه ، فقد كان شماله لا يزال مخشياً الانتقاض ، مع انتصار المسلمين بتكريرت والموصل وهيت وقرقيسيا ، وذلك بعد فتح المدائن . وكان جنوبه على مثل هذه الحال مع إخضاع المسلمين إياه قبل المدائن وبعدها . فليس من بعد النظر في شيء أن يدفع المسلمون جنودهم إلى جبال إيران وإلى ما وراء هذه الجبال من سهول مترامية الأطراف ، فإذا انتقض العراق من بعد ، كما انتقض قبل نزول سعد به وانتصاره الحاسم فيه ، لم يكن التغلب عليه أمراً يسيراً . ومن الخير أن يتخذ المسلمون جبال إيران حداً فاصلاً بينهم وبين الفرس ، وأن يفرغوا للقضاء على كل أثر للانتقاض بالعراق ، ليفرغوا بعد ذلك إلى تنظيم الحكم فيه .

هذا ، ثم إن سياسة عمر كانت إلى ذلك العهد سياسة عربية ترمى إلى ضم الجنس العربي الممتد من المحيط الهندي إلى شمال العراق والشام في وحدة يكون السلطان فيها لشبه الجزيرة ، بل يكون السلطان فيها للمدينة . وحسبه أن تطمئن هذه الربوع جميعاً لوحدها تحت هذا السلطان ، وأن تُكفَلَ فيها حرية الدعوة لدين الله بالحجة والموعظة الحسنة ، وأن يكون بينها وبين الفرس والروم من حسن الجوار ما يُذهب عن العرب والمسلمين الرُّوع . والله مظهرٌ بعد ذلك دينه على الدين كله ولو كره الكافرين .

لم يكن لسعد إلا أن ينزل على رأى أمير المؤمنين وحكمه . وقد أَرْضَى هذا الرأى الأبطال والجند بعد إذ رأوا القوّات تسير بين حين وحين تجميع كل انتقاض يحدث في أنحاء السواد ، وبعد إذ وقع لهم من مغنم القادسية والمدائن وجلولاء أضعاف ما كانوا يطعمون فيه ، فلم يكن حظ المحارب من مغنم جلولاء دون حظه من مغنم المدائن . كان المال الذى أصابوه منها ثلاثين ألف ألف ، فيه من النفائس والتحف ما حمّله الذين فروا من المدائن . ثم إنهم أصابوا من الدواب وعُدّة الحرب ما لم يدع الفرس شيئاً منه بالعاصمة ، كما أنهم سبوا بجلولاء ولم يقع لهم بالمدائن سبي . فلما قسم سعد هذا النىء العظيم أصاب كل فارس تسعة آلاف وتسع دواب غير من كان له حظ في السبايا ومن بينهم من نشأ في الدلالة والنّعمة ، فأعجزتهن هذه النشأة عن الفرار في الجبال والسهول .

وبعث سعد بأخماس هذا النىء إلى المدينة مع جماعة فيهم زياد بن أبي سفيان . فلما قدّموا على عمر وصف زياد فتح جلولاء وحلوان في بلاغة وبراعة وصفاً دفع عمر إلى أن يقول له : « هل تستطيع أن تقوم في الناس بمثل الذى كلمتنى به ؟ » . وأجابه

زياد : « نعم يا أمير المؤمنين ! فوالله ما على وجه الأرض رجل أهيب في صدرى منك ، فكيف لا أقوى على ذلك مع غيرك ! » . وقام فقصَّ على الناس خبر الواقعة وفعال أبطال المسلمين فيها وكم قتلوا من الفرس ، وما أصابوا منهم ، كل ذلك في عبارة قوية أخذت بمجامع القلوب . وأعجب عمر به فقال : هذا والله الخطيب المصنَّع ! ومست هذه التحية قلب زياد فقال : « إن جندنا أطلقوا بالفعال لساننا » .

وأشار بعض أصحاب الرأي على أمير المؤمنين أن يجعل النىء في بيت المال ، فقال : والله لا يَجْنُه سقف بيت حتى أقسمه ! وبات النىء في صحن المسجد وعليه عبد الرحمن ابن عوف وعبد الله بن أرقم يحرسانه . فلما أصبح عمر وصلى بالناس الغداة وطلعت الشمس أمر فكشِفَ عن النىء ، فلما نظر إلى ياقوته وزبرجده وجوهره وذهبه وفضته بكى ؛ فقال له عبد الرحمن بن عوف : « ما يُكيك يا أمير المؤمنين ؟ ! فوالله إن هذا لموطنُ شكر ! » قال عمر : « والله ما هذا يُكيك ! وتالله ما أعطى الله قوماً هذا إلا تحاسدوا وتباغضوا ، وما تحاسد قوم إلا أُلتي بأسُهم بينهم » .

نقف هنيهة عند هذه الكلمة الحكيمة . فلم يكن العرب يعرفون الكسب الهين قبل أن ينهال عليهم هذا النىء العظيم من كل صوب ، بل كانوا يسعون في مناكب الأرض يبتغون من رزق الله ، فينال كل منهم جزاء عمله على قدر حَقِّه . كانوا يذهبون بالتجارة رحلتي الشتاء والصيف إلى اليمن وإلى الشام يحتملون ما يُصيبهم من مشقة الطريق ومن عادية المعتدين ، وكانوا يحمون القوافل التي تسير بين الغرب والشرق تحمل ما تحمل من أموال ، لقاء أجر يتعرضون في سبيل اقتضائه لقتال من تحدُّثهم أنفسهم بسلب هذه القوافل . وكانوا لذلك يلقون العناء في ما ينالون من أسباب العيش ومَتَع الحياة . وها هم أولاء اليوم يغمون من الحروب ماشاء الله أن يغموا ، ويُجَبِّي إليهم من الخيرات ما شاء الله أن يُجَبِّي . فما عسى أن يؤدي إليه ذلك الانقلاب الخطير في حياتهم الاقتصادية ؟ ! لا عجب أن ينتهي بهم إلى الدَّعة وحب الترف . والدعة تدعو إلى التحاسد والبغضاء إذ يريد كل أن ينال الحظ الأوفر يزداد به ترفاً ونعمة . والناس إذا استناموا للدعة لانت قناتهم ، وإذا تباغضوا ذهبت ريحهم . أين ذلك مما يدعو الله إليه من إخاء وتعاون وتساند ليكون أبناء الأمة عزاً للأمة ، وليكونوا أعواناً للحق الذي أوحاه الله إلى رسوله بنصرونه ويعزُّونه ! وقد خشى عمر ما تؤدي إليه الدعة من لين وتباغض فبكى ، وكأنما رأى خلال الغيب ما خطه القدر في لوحه لهذه

الامة التي بايعته فعزت به وعز بها ، وأسالت النصارى بفعالها في صحارى شبه الجزيرة الجرداء .

وقسم عمر هذا النىء الذى أبكاه بين الناس على ملأ وتشاور وإجماع من المسلمين . ونقل من ذلك بعض أهل المدينة . وقد صنع في هذه القسمة ما صنعه حين قسم النىء الذى بعث به سعد على إثر غزوة القادسية .

حضر زياد بن أبي سفيان قسمة هذا النىء ، ثم رجع إلى سعد بن أبي وقاص بكتاب عمرو أمره ألا يطارد الفرس داخل بلادهم . وقرأ سعد الكتاب فأكبر حكمة أمير المؤمنين . ذلك أنه يوم كتب إلى عمر باجتماع الفرس بجلولاء وإمداد يزدجرد إياهم بالقوات من حلوان ، كتب إليه كذلك بأن أهل الموصل من الروم اجتمعوا بتكريت على دجلة إلى شمال المدائن ، وأن كثيرين من نصارى العرب من إياد وتغلب والنمر انضموا إليهم ومالوهم على مقاومة المسلمين . وكتب إليه عمر ، فبعث عبد الله ابن المعتم إلى تكريت في خمسة آلاف ، ساروا إليها وحاصروها أربعين يوماً . وأرهق الحصار المدافعين عن المدينة ، فعزم الروم على الفرار في السفن بأموالهم . وعرف ابن المعتم نبأهم ، فراسل العرب النصارى يدعوهم إلى الإسلام وإلى نصرته على أن يكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم . فلما أجابوه إلى ما طلب ألقى إليهم أن يأخذوا أبواب المدينة المؤدية إلى السفن على الروم ، فإذا خرجوا ليركبوها قتلوا منهم من قدروا على قتله . وحمل المسلمون على المدينة ، وكبروا وكبر الأعراب من الجانب الآخر ، فاضطرب الروم وأخذوا في الخروج من الأبواب ، فأخذتهم سيوف المسلمين من أمامهم وسيوف الأعراب الذين أسلموا ليلتذ من خلفهم ، لم يقلت منهم أحد . عند ذلك جرّد عبد الله ابن المعتم ربيع بن الأفكل العنزي ليسير إلى الموصل ، تنفيذاً لعهد عمر في كتابه إلى سعد . وسار ابن الأفكل مسرعاً ومعه من أسلم من إياد والنمر وتغلب ، ففجأ الحصنين نينوى والموصل قبل وصول أنباء تكريت إليهما . وأراد من الحصنين المقاومة ، فلما عرفوا ما أصاب تكريت أجابوا إلى الصلح والجزية . وقسمت مغانم تكريت فبلغ نقل الفارس ثلاثة آلاف ونفل الراجل ألف درهم .

بلغت هزائم الروم بتكريت والموصل سمع إخوانهم بالشام ، وكانوا يلقون من بأس خالد بن الوليد وأبي عبيدة بن الجراح ما سنقص نبأه بعد حين ، فتولاهم الفرع

أن يبلغ المسلمون بالعراق تخوم الشام فيأخذوهم من خلفهم ، على حين يقاتلهم خالد وأبو عبيدة يدفعونهم متراجعين إلى تلك التخوم . بذلك يحصرون فلا يجدون ملجأً . إلا الإذعان والتسليم . لذا بعثوا إلى أهل الجزيرة المواليين للروم يستعذبونهم على من عندهم من المسلمين . وبلغت أنباؤهم هذه سعداً حين رجع هاشم بن عتبة منتصراً من جلولاء ، كما بلغه أن جنداً عظيماً من أهل الجزيرة اجتمعوا بمدينة هيت على شاطئ الفرات ، فأرسل إليهم بأمر عمر جيشاً جعل عليه عمرو بن مالك . وألفاهم عمرو تحصنوا بالمدينة وحفروا خندقاً حولها . فخلّف الحارث بن يزيد على حصارهم بعد أن تبين منعة موقفهم ، وسار هو شمالاً إلى قرقيسياء عند ملتقى الفرات والخابور على تخوم ما بين العراق والشام ، فأخذها عنوةً على غيرة من أهلها فأجابوه إلى الجزية ؛ ثم كتب إلى الحارث بن يزيد أن يُخَلِّي عن الجنود الذين تحصّنوا بهيت إذا هم خرجوا منها ، وإلا حفر حول خندقهم خندقاً وجعل أبوابه من ناحيته . وبعث الحارث إلى هيت بما عزم من ذلك ، فأيقنوا أنه الحصار حتى الموت ، فأذعنوا وانصرفوا عن المدينة واحتلها المسلمون .

عرف سعد أنباء هيت وقرقيسياء وانتصار جنوده فيهما ، فازداد إيماناً بحكمة عمر إذ أمره ألا يتعقب جنود يزيد جرد في جبال فارس وسهولها . فلأنه تعقبهم بقواته ثم انتفض العراق أو حاول الفرس إثارة لتعلد عليه قمع الفتنة فيه . ولقد بلغه بعد انتصار هاشم بجلولاء أن قوات الفرس اجتمعت بماسبذان على تخوم ما بين العراق العربي من الشرق وفارس من الغرب ، فأرسل إليهم ضرار بن الخطاب في جيش قاتلهم بسهل ماسبذان ، فهزمهم وقتل قائدهم ، ثم طردهم إلى مدينة ماسبذان فاستولى عليها عنوةً ورأى أهلها فروا في الجبال ، فدعاهم فاستجابوا إلى الجزية ، فأقرهم في مدينتهم .

أدى انتصار هذه الحملات المتلاحقة في شمال العراق وشرقه إلى خضوع أهله لسلطان المسلمين وإذعانهم لأمرهم . وقد أذعن جنوب العراق قبل أن يدعن شماله وشرقه ؛ ذلك بأن أهله رأوا بأس المسلمين منذ غزاهم خالد بن الوليد والمثنى بن حارثة في عهد أبي بكر . وقد انتفض هذا الجنوب على سلطان المسلمين حين انتفض العراق كله على هذا السلطان . فلما وجه عمر سعد بن أبي وقاص إلى القادسية وجه عتبة بن غزوان لغزو الجنوب ، فسار معه عرفة بن هرة البارقي إلى الأبله ، على مقربة من موقع البصرة اليوم ، فاستردّها من الفرس بعد قتال ظل سجلاً أسابيع عدة . وكانت الأبله يومئذ مرفأً عظيماً ترسو به السفن القادمة من الصين والهند والذاهبة إليهما . وكان به من

الهنود المشتغلين بالتجارة عدد كبير. وحمل أهل الأبلّة ماخفّ من متاعهم ، وخرجوا منها حين انهزم المدافعون عنها ، ودخلها المسلمون فغنموا ما فيها واقتسموه . ثم عبر عتبة النهر على أثر الجيش المنهزم وتعقبه ، واستولى على كَسْت ميسان وأخذ مرزبانها أسيراً بعث بمنطقته إلى المدينة . وعرف عمر من حمل المنطقة إليه أن العرب بالعراق شُغِفُوا بأنعم الدنيا حباً ، فخشى مغبة ذلك عليهم ، ودعا إليه عتبة يسأله عما أصابهم . واستخلف عتبة مجاشع بن مسعود على الجيش والمغيرة بن شعبة على الصلاة . فلما عرف عمر استخلافه مجاشعاً أظهر الغضب منه وقال له : تستعمل رجلاً من أهل الوبر على أهل المدبر ! أتدري ما حدث ؟ ، وذكر له أن المغيرة بن شعبة هزم الفرس بالمرغاب ، وأنه برغم انتصار مجاشع بالفرات ، قد أسند أمر الجند إلى المغيرة ، حتى لا يكون لبدوى إمارة على قرشي أو على رجل من أصحاب رسول الله .

لم يكن انتصار المغيرة على الفرس يسيراً ، فقد اشتدّ القتال وتداوله الفريقان واستمات فيه الفرس . وإنهم لذلك إذ رأوا كتيبةً حسبوها مدداً للمسلمين فانهذت قوتهم فلنهمزوا . ولم تكن هذه الكتيبة إلا نساء المسلمين خرجن من أخبيتهن ، واتخذن من خُمرهن رايات وفرن بها يُردنّ معاونة الرجال .

وأمر عتبة بالعودة إلى عمله ، فاستغفاه من ذلك فأبى . وإنّ عتبة لنى طريقه إلى العراق إذا وافاه أجله ، فظل المغيرة على إمارة الجند مكانه^(١) .

* * *

اطمأن الأمر للمسلمين في العراق فآن لهم أن يفكروا في نظامه وفي موقفهم منه . أتراهم يتركونه مكتفين بأن يتركوا فيه من رجالهم من يفقهون أهله الذين أسلموا في دينهم ، ومن يحصلون الجزية ممن لم يُسلموا ؟ ذلك ما كان يفعله رسول الله حين كان الناس

(١) تجرى في فتح الأبلّة على عهد عمر رواية أخرى يرجحها ابن الأثير ، خلاصتها أن العلاء بن الحضرمي فكر أيام عمر في غزو دلتا النهرين ، كما فكر المثنى في غزوها أيام أبي بكر . لكنه لم يصنع صنيعه . لم يشاطئ الخليج الفارسي إليها بما معه من الرجال ، بل حملهم في السفن من البحرين إلى فارس عابراً هذا الخليج ، فخرجوا إلى إصطخر ، فلقاهم الفرس فالتفوا حولهم ، وحالوا بينهم وبين سفنهم . ولم يكن عمر أذن للعلاء فيها صنع لأنه كان يخشى الغزو في البحر ويأباه . فلما عرف أن العلاء أحيط به مع جراته وإقدامه واستيسال جنده وظفرهم بالفرس في غير موقع ، أرسل إلى عتبة بن غزوان أن يسير إليه في جند كثيف لينجده قبل أن يهلك هو ورجاله . ثم سار عتبة في اثني عشر ألفاً ساحل بهم وقاتل من لقيهم الفرس حتى أدرك رجال العلاء وفتح الأبلّة والأهواز كلها معهم . ثم استأذن عمر في الحج فأذن له : فلما قضى حجه استعفى عمر فأبى أن يعفيه وعزم عليه ليرجع إلى عمله . وإنه لنى طريقه إلى العراق إذا وافاه أجله بيطن نخلة فدفن بها .

من قبائل شبه الجزيرة ومن مُدُنْها يُعلنون إسلامهم . وكان يبعث إليهم من يفقههم في دينهم ، ومن يقبض منهم الزكاة . ترى لو أن عمر فعل ذلك بالعراق أفكان يأمن العاقبة ؟ إن رسول الله لم يكن غزا القبائل ولم يكن فتح المدن التي أسلمت ، اللهم إلا مكة والطائف . مع ذلك انتهز المرتدّون في أرجاء شبه الجزيرة أوّل فرصة فأعلنوا تمردهم قُبيل وفاته ، ثم انتشرت الردّة حين يبعة أبي بكر كما تنتشر النار في الهشيم . هذا وأهل شبه الجزيرة كانوا عرباً ، فلم يكن سلطان المدينة ليثقل عليهم ، ولم تكن نفوسهم لتتفر منه كما يتفر غير العرب . طبعيَّ وقد أدّت ردّة العرب إلى ما عرفت من حروب أن يخشى عمر تمردّ الفرس من أهل العراق ولم يكن أكثرهم قد أسلموا ، بل تمردّ عرب العراق أنفسهم من أسلم منهم ومن بقى على دينه . فقد أُلِف هؤلاء جميعاً سلطان الحيرة وسلطان المدائن وما كان يحيط بهذا السلطان من نعمة ورفاهية ، كما أُلِفوا لوناً من الحياة فيه توف لا يتفق في كثير والحياة العربية في شبه الجزيرة ، ولا يتفق في كثير وتعاليم الدين الذي أوحاه الله إلى النبي العربي . فلوأنهم تركوا وشأنهم لكانوا أدني من عرب شبه الجزيرة إلى التمرد . وعمر أبعد نظراً وأشدّ حذراً من أن يدع الفتنة يلترّ قربها في بلاد فتحها ، وهي بعد مجاور شبه الجزيرة وقد يمتدّ إليها من هذه الفتنة شرراً أغنى أمير المؤمنين عن التقدير لنتائجه .

لم يكن ذلك وحده ما يخلق بعمر أن يخشاه . فلو أنه أمن تمردّ أهل العراق إذا تركهم وترك معهم من المسلمين من يفقه الذين أسلموا منهم في دينهم لوجب عليه أن يحسب الحساب للفرس الذين انهزموا أمام جيوشه إلى ما وراء جبالهم . لقد تمتّى لو أن بينه وبينهم جبلاً من نار فلا يخلص إليهم ولا يخلصون إليه . ولكن هذا الجبل لم يكن موجوداً . وليس عجباً أن يفكر الفرس الذين انهزموا إلى سهول إيران في الرجعة إلى العراق ليثأروا لأنفسهم وليستردّوا ما ضاع منهم ، كما فعلوا بعد أن استولى خالد ابن الوليد على الحيرة والأنبار ثم فصل إلى الشام مدداً لجند المسلمين فيه . وثأر الفرس لأنفسهم أدني إلى النجاح إذا انسحبت قوات المسلمين من العراق . أما إن بقيت به وعززت مراكزها فيه فسيتردّد الفرس طويلاً قبل التفكير في الثأر ، فإذا أقدموا عليه كانت جيوش أمير المؤمنين في منعة وقوة وعُدّة للقائهم والقضاء عليهم وردّهم إلى ما وراء جبالهم ، بل كانت في عدة للتقدم في سهولهم والاستيلاء على بلادهم ، كما استولت على العراق وأزالت عنه سلطانهم .

لم يغب هذان الاعتباران عن تقدير عمر ، بل لعلهما لم يكونا موضع تفكيره لأنهما بديهيان ، ولأن عمر يوم عزم متابعة الغزو في العراق لم يكن يقصد من غزوه إلى إجلاء الفرس عنه وتركه بعد ذلك وشأنه ، وإنما كان قصده أن يضم العراق وأن يضم الشام إلى هذه الوحدة العربية الممتدة من خليج عدن والمحيط الهندي وخليج فارس في الجنوب إلى أقصى الشمال من بادية الشام . لذلك كان طبيعياً أن يلى الظافرون بالعراق أمره ، وأن يطمئنوا إلى الاستقرار به ، وأن يتولوا تنظيم الحكم فيه . أفقيمون هذا النظام على نحو ما كان الروم والفرس يصنعون في البلاد التي يفتحونها ؟ أم ماذا عسى أن يكون النظام الذي يقرره عمر في البلاد المفتوحة للإمبراطورية الإسلامية الناشئة ؟

لو أن أمير المؤمنين قدّر لإرضاء جنده الظافر بالعراق لسار على خُطّة الفرس والروم ولَجعل لهذا الجند كل شيء ، ولَمَّا ترك لأهل البلاد إلا الفُتات الذي يفيض عن هذا الجند ، كما أن دهاقين الفرس لم يكونوا يتركون للفلاحين الذين يعملون في أرضهم إلا الفُتات الذي يفيض عنهم . وقد غنم جنود المسلمين في القادسية والمدائن وجولاء وغيرها من الوقائع ما لم يكونوا يحملون بمثله ، وقد رأوا من خيرات العراق في شتى أرجائه ما يُغريهم بعيش نعمة وترف يستمتعون بما يشاءون منه في ظلال سيوفهم . وأنت تذكر ما قاله خالد بن الوليد لجنوده يوم انتصر بالولجة أول عهد المسلمين بغزو العراق . لقد قام يومئذ فيهم وقال لهم : « ألا ترون إلى الطعام كَرَفَع التراب ! والله لو لم يلزمنّا الجهاد في الله والدعاء إلى الله عزَّ وجل ، ولم يكن إلا المعاش لكان الرأي أن تُقارع على هذا الريف حتى نكون أولى به ، ونولى الجوع والإقلال مَنْ تولاّه من أثاقل عما أُنم عليه . » وأين طعام الولجة من طعام المدائن ! وأين ثراء الفُرات من ثراء دجلة ! وأين عظمة الحيرة وجلال الخوزنق والسدير من عظمة قصر كسرى ومقر ملكه وعشه ! والمسلمون هم اليوم سادة هذا الثراء والناعمون به ، وهم اليوم في أوج نصرهم . أفلا يجدر بعمر أن يرضيهم ويجعل لهم من أنعم العراق ما كان يجعله كسرى لجنوده الظافرين ، وما كان يجعله قيصر لجنوده الظافرين ! !

إلى هذا الأمر اتجه عمر بتفكيره ، وفيه جعل يشاور أصحابه . وكان أول مادار بخاطرهِ أن ذكر أوامر أبي بكر إلى قَواده يوم وجَّههم إلى العراق يفتحونه . لقد كان العرب في العراق يعملون فلاّحين في أرضه ، ثم ينالهم القليل من خيرهِ ؛ أما وافر الخير فيذهب إلى الدهاقين الفرس الذين كانوا يسومون العرب الخسف والظلم . وقد أمر

أبو بكر قواده ألا يتالوا هؤلاء الفلاحين العرب بسوء ، لا يقتلون منهم أحداً ولا يأخذون منهم أسرى ، ولا يسيئون إليهم في أمر يتصل بهم . وهذه السياسة كلها الحكمة لا ريب ويجب اتباعها مع فلاحى العراق جميعاً ، عربهم وغير العرب . ويجب أكثر من هذا أن يشعر الفرس أنفسهم ، ممن لم يقاوموا الفاتحين ولم يقوموا في وجوههم أن الحكم الجديد لم ينل مصالحهم المادية بأذى ، ولم يُصبهم في أشخاصهم وأهليهم بسوء ، يتسارى من هؤلاء من أقاموا بأرضهم ، ومن فرّوا فرعاً من القتال ثم عادوا إلى أرضهم آمنين . وحسب الأمير المسلم أن يقتضيهم خراجاً أو جزية لا ينوعون بليهما . بهذا ، وبإقامة العدل بين الأهلىن يطمئن المحكومون ويستريحون إلى سلطان المسلمين .

على أنه يجب أن يشعروا كذلك بأن للحاكمين من القوة والبأس ما يحطم كل خيال للانتفاض يمكن أن يداعب خواطرهم باسم الإياء الدائى أو العزة القومية . ويجب لذلك أن تكون للفاتحين مدن خاصة بهم ، لا يشاركهم أحد من المحكومين في مساكنها ، بل يستأثرون بها ، ويجتمع جندهم فيها ، ثم يكون هذا الجند على أهبة للقتال فى كل وقت . بهذا يأمن المسلمون ثورة العراق بهم ، ويأمنون تفكير الفرس فى الثأر لأنفسهم ، ويطمئنون إلى سلطانهم ، وإلى أنهم قادرون فى كل حين أن يحافظوا عليه عزيزاً كريماً . هذه هى السياسة التى استقر عندها رأى عمر بعد مشورة أصحابه . وقد أعانت الحوادث على تنفيذها فى هواده لا تثير هواجس أهل العراق ولا هواجس الفرس ، ولا تشعر المسلمين الفاتحين بأنهم حُرِموا مغانم الفتح . ذلك لأن جو مدن العراق أضر بصحة الجند المسلمين . قدمت وفود الجند على عمر من جلولاء وحلوان وتكريت والموصل يذكرون له الفتح والمغانم . فلما فرغ من النظر فى حاجاتهم قال لهم : « والله ما هيئتكم بالهيئة التى أبدأتم^(١) بها ! ولقد قدمت وفود القادسية والمدائن وإنهم لكما أبدعوا فما غيركم ؟ » . قالوا : « وَخُومَةُ الْبِلَاد » . وبعث إلى سعد بالمدائن يسأله عما غير ألوان العرب ، فأجابه بمثل ما قالوا . وكان حذيفة بن اليمان مقيماً بالمدائن مع سعد . وكان قد كتب إلى عمر قبل مجئ الوفود إليه يقول : « إن العرب قد رقت بطونها . وجفت أعضاؤها وتغيرت ألوانها » . وخشى الخليفة ما يجره ذلك على المحاربين من ضعف ، فكتب إلى سعد يقول له : « إن العرب لا يوافقها إلا ما وافق إبلها من البلدان . فابعث رائداً يرتاد لهم منزلاً برياً بحرياً ليس بينى وبينكم فيه بحر ولا جسر » . وإنما أراد عمر بهذا

(١) أبداً هنا : خرج من أرض إلى أخرى ، ومثله بدأ .

الكتاب أن يحقق غرضين : أولهما أن يكون المكان الذى يختار لمقام هؤلاء العرب جافاً كالبادية ، تجرى مع ذلك فيه المياه الصالحة . والثانى ألا يحول بحر أو جسر دون إرسال المدد إلى الجند المقيمين بهذا المكان إذا احتاجوا يوماً إليه . وكان حذر عمر يجعله يرى البحر مركباً ذا خطر ، ويرى لذلك ألا يفصل بينه وبين جنده ما يعرض المدد الذى يبعثه إليه لأى خطر .

واستقدم سعد عبد الله بن المعتّم من الموصل والقعقاع بن عمرو من جلولاء ، وبعثهما يرتادان المكان الصالح لمقام العرب كما وصفه أمير المؤمنين . وسأل عمر من حوله بالمدينة من لهم علم بمواقع العراق أيعرفون مكاناً بهذه الصفة ، واتفق رأى الجميع على أن موضع الكوفة على مقربة من الحيرة خير المواقع . فالكوفة كالحيرة تقع على الفرات فى مكان نضارة وخضرة ، وهو غير بعيد مع ذلك عن الصحراء . وسار سعد من المدائن إلى موقع الكوفة فاختر أعلى مكان منها وأمر أن يبنى المسجد عليها ، وأن يترك حوله فناء فسيح قدر مرمى السهم من أوسط المسجد يكون سوقاً للبيع والشراء . وأقيم المسجد وبنيت له ظلّة مائتا ذراع من أساطين رخام اتّخذت من قصور للأكاسرة تشبه سماؤها سماء الكنائس الرومية ، وأحيط صحن المسجد بخندق لثلاثين يمتدحه الناس ببنيان . وبنى معمار فارسى من آجر مبانى الأكاسرة داراً لسعد بجبال المسجد ، جعلت فيها بيوت الأموال ، وسميت قصر سعد . وأقام الجند منازلهم حول فناء المسجد ، فاخترت كل قبيلة مكاناً نزلته وجعلت به خيامها . فلما استقر الناس كتب سعد إلى عمر يقول : « إني قد نزلت بالكوفة منزلاً فيما بين الحيرة والفرات برياً وبحرياً ينبت الحلفاء والنخيل . وخيرت المسلمين بينها وبين المدائن . فمن أعجبه المقام بالمدائن تركته فيها كالمسلّحة » . وطاب مقام الناس بالكوفة ، ورجع إليهم ما كانوا فقدوا من قوتهم ، فاستأذنوا عمر فى أن يقيموا منازل من القصب تكون أكثر من الخيام ثباتاً ، فأذن فى كتاب يقول فيه : « إن العسكر أشد لحرمكم وأذكى لكم . وما أحب أن أخالفكم » . ولم يلبث الناس حين قرئ عليهم كتاب عمر أن ابتنوا منازلهم من القصب وأقاموا بها . ثم وقع الحريق فى هذه المنازل فالتهمها ، فأمسى أصحابها دون مأوى . أيعودون فيقيمون بالخيام ؟ ذلك ملجأ لا غنى عنه ليقى الناس العراء . لكنهم ألفوا المنازل فلم يبق لهم على المقام بالخيام صبر . لذلك بعثوا إلى عمر يذكرون له خبر الحريق ويستأذنونهم فى البناء باللين ، فأذن لهم وقال « افعلوا ولا يزيدن أحدكم على ثلاثة أبيات ، ولا تطاولوا

في البُنيان ، والزموا السنة تلزمكم الدولة » ، وكذلك قامت منازل الكوفة وأقام الناس بها ، وجعلت تنازع الحيرة مكانتها حتى نزعتها عنها ، وجعلت عاصمة اللخمين أدنى إلى قرية تقوم إلى جانب هذا البلد الذي صار في سنوات عاصمة ذات شأن في التاريخ الإسلامي .

استقر سعد بالكوفة ، فزاد في قصره باباً جعل له ظلّة ، لأن غوغاء الناس بالسوق كانت تمنعه من الحديث . وادّعى بعضهم أن سعداً قال لمعماره : سكّن عني الصوت . وبلغ ذلك عمر وأن الناس يسمون الدار قصر سعد ، فسرح محمد بن مسلمة إلى الكوفة وقال له : « اعْمِدْ إلى القصر حتى تحرق بابه ، ثم ارجع عودك على بدئك » . وقدم ابن مسلمة الكوفة ، وبلغ نبؤه سعداً فاستدعاه ، فأبى أن يدخل القصر ، فخرج هو إليه وعرض عليه نفقة ، فأبى أن يأخذها ورفع إليه كتاب عمر فإذا فيه : « بلغني أنك بنيت قصراً اتخذته حصناً ويسمى قصر سعد ، وجعلت بينك وبين الناس باباً . إنه ليس بقصرك ولكنه قصر الخبال . انزل منه منزلاً مما يلي بيوت الأموال وأغلقه ، ولا تجعل على القصر باباً يمنع الناس من دخوله وتنفيهم به عن حقوقهم ، ليوافقوا مجلسك ومخرجك من دارك إذا خرجت » . فلما تلا سعد ما في الكتاب حلف إنه ما قال الذي قالوا . واقتنع ابن مسلمة بصحة يمينه ، فعاد أدراجه ، فقص على عمر الخبر كله . وقال له عمر : « قَهْلًا قبلت من سعد ! » قال ابن مسلمة : لو أردت ذلك كتبت لى به أو أذنت لى فيه . وأجابه عمر : « إن أكمل الرجال رأياً مَنْ إذا لم يكن عند عهد من صاحبه عمل بالحزم أو قال به ولم يَنْكُلْ » . وعذر أمير المؤمنين سعداً وأقرّه . بُنيت البَصْرَة في الوقت الذي بُنيت فيه الكوفة وبُنيت على مقربة من الأبلّة في دلتا النهرين متصلة بالخليج الفارسي . وكان ذلك في السنة الثامنة عشرة من الهجرة ، الرابعة من خلافة عمر . وفي رواية أن البصرة أقيمت قبل الكوفة ، وإن لم تُبن دورها باللّين حتى بُنيت به دور الكوفة . ذكر البَلَادُرِي أن عُتْبَة بن غزوان غزا الأبلّة في السنة الرابعة عشرة للهجرة ، فلما فتحها كتب إلى عمر : إنه لا بد للمسلمين من منزل يشتون فيه إذا شتوا ، ويسكنون فيه إذا انصرفوا من غزوهم . وأجابه الخليفة : أن اجمع أصحابك في موضع واحد ، ولكن قريباً من الماء والمرعى ، واكتب إلى بصفته . واطمأنّ عمر إلى موقع البصرة حين وصفه له عُتْبَة ، فترها الناس فبنوا مساكن بالقصب ، وبني عُتْبَة مسجداً من قصب كذلك . وكان الناس إذا غزوا نزعوا القصب وحزموه ، فإذا

رجعوا من الغزو أعادوا بناءه . ثم إن الحريق التهم الكوفة ، فأذن عيرفكي أهل البصرة كما بنى أهل الكوفة باللبن . وصارت البصرة من بعدُ ثغر العراق على الخليج الفارسي ، فبنيت مساكنها بالحجارة ، وأقيم بها مسجد من أفخم المساجد ثم كان لها في تاريخ الإسلام مثل ما كان للكوفة من أثر .

ليس من شأننا ونحن نؤرخ لعهد عمر أن نعدوه لنذكر ما قامت به كل من المدينتين من بعده . وحسبنا أن نشير إلى أنهما تركتا ، في تاريخ اللغة والأدب والفقه والثقافة الإسلامية ، مذاهب مازال أثرها يذكر إلى اليوم . وقد كان بين المدينتين من التنافس في ذلك كله مثل ما كان بينهما من التنافس في توجيه سياسة الدولة العامة وسياستها بالعراق خاصة . وقد بدأت كل مدينة منهما تتبوأ مكانتها في عهد عمر . وكان ذلك طبيعياً ؛ إذ كانت الكوفة عاصمة العراق ، وكانت البصرة ثغره الأول ، وإذ استأثر أهل شبه الجزيرة بالمدينتين كما قدّمنا ، فهاجر أهل الجنوب من اليمن وما جاورها إلى الكوفة ، وهاجر أنصار المدينة وأهل الشمال إلى البصرة . وقد كان لهذه الهجرة في غزو فارس من بعدُ أحسن الأثر .

على أي الموارد كان يعتمد أهل المدينتين لحياتهم بعد إنشائهما ؟ لقد اطمأن الأمر بالعراق كله زمناً قبل أن تعود قوات المسلمين لقتال يزيدجرد وجنوده بفارس فتغص منهم الغنائم . ولم يكن العرب أهل زراعة ليعتمدوا على عملهم في أرض العراق . أفكانوا يغصبون الفلاحين فيه ثمرات كلهم كما كان يصنع دهاقين الفرس من قبل ؟

يتعدى الجواب على هذا السؤال أمر الكوفة والبصرة وما كان يعتمد عليه أهلها في حياتهم إلى ما كانت قوات المسلمين بالمدائن وجلولاء وتكريت والموصل وشتى أرجاء العراق تعتمد عليه لحياتها . لقد ذكرنا من قبل أن عمر اتجه بسياسته إلى ما اتجه إليه أبو بكر قبله ، فأمر قواده وجنوده ألا ينالوا الفلاحين في العراق بأذى ، وأن يقيموا بين أهله جميعاً عدلاً يطمثون معه إلى سلطان المسلمين فيه ، وحسب الأمير المسلم أن يقتضيه خراجاً أو جزية لا ينوءون بأيهما . فلما فتحت جلولاء كتب سعد إلى عمر في أمر الفلاحين ، من قر منهم ومن أقام ، وكان قد فر منهم بضعة وثلاثون ومائة ألف يتألف منهم بضعة وثلاثون ألف بيت ، فكتب إليه عمر : « أن أقر الفلاحين على حالهم إلا من حارب أو هرب منك إلى عدوك ، وأجر لهم ما أجرته للفلاحين قبلهم . وإذا كتبت إليك في قوم فأجرُوا أمثالهم مجراهم . أمّا من سوى الفلاحين فذاك إليكم ما لم تغنموه - أي تفتحوه -

ومن ترك أرضه من أهل الحرب فخلأها فهي لكم . فإن دعوتهم وقبلتم منهم الجزاء ورددتهم قبل قسمتها فذلك ، ومن لم تدعهم وفقى لكم لمن أفاء الله ذلك عليه^(١) .
ونفذ سعد أوامر عمر هذه ، فأقرّ الفلاحين ، ودعا من لجّ ، ووضع الخراج على من رجع ، وقبل الدمة ، واستصنى ما كان لآل كسرى ومن لجّ معهم من الأمراء والدهاقين وغيرهم وكان ما استصفاه من هذه الأموال كثيراً موزعاً بين جبل فارس وتخوم العرب . وكانت هذه الأموال التي استصفاه سعد حبساً لا يجوز بيعه ، كما لا يجوز بيع المنافع العامة من الآحام ومفيض المياه وسكك البريد وما كان لبيوت النار : معابد المجوس .

ترتب على تنفيذ هذه السياسة أن بقيت للفلاحين أرضهم واعتبروا من أهل الدمة ، سواء منهم من أقام بأرضه في أثناء الحرب ومن فرّ منها جزعاً ثم عاد بعد الحرب إليها . وكذلك رُدّت الأرض المملوكة للذين اشتركوا في الحرب من الفلاحين وغير الفلاحين ، ثم دعاهم سعد إليه واعتبرهم من أهل الدمة ولما يكن قد قسم أرضهم بين رجال المسلمين . أما الأراضي التي كانت لآل كسرى ولبن اشترك في الحرب من الأمراء والأشراف والدهاقين ، فاعتبرت ملكاً خاصاً للدولة ، حرّم التعامل فيه ، وأبيع للفلاحين من أهل العراق استغلاله لقاء أجر يدفعونه لخزانة الدولة : وقد أجرى هذا الحكم على الأراضي المملوكة لبيوت النار . فأما المنافع العامة من مجارى المياه وسكك البريد فكانت ملكاً عاماً ، حرمة التعامل فيه قائمة بحكم المنفعة التي خصّص لها .

أدّى هذا التنظيم إلى تدفق الأموال في خزانة الدولة من مصادر شتى ؛ من الخراج والجزية وأجر الأرض المملوكة للدولة ، وأجرى العطاء من هذه الأموال على الجند وأهلهم بالكوفة والبصرة وسائر مسالح المسلمين . وكان هؤلاء الجند يؤدون لو قُسمت أرض السواد بينهم وصارت ملكاً لأفرادهم ولذويهم من بعدهم . ولم يكن سخاء العطاء الذي يصيبهم ليمنعهم من أن يفتحوا الولاية بهذه الرغبة . لكن عمر كان يأبى عليهم ما يطلبون من ذلك

(١) ذكر البلاذري أن جرير بن عبد الله البجلي وفد على عمر وسأله أن يقر بجبله على ريع السواد كما وعدهم في أمر النخيلة ، وكانت بجيلة وضعت يدها على هذا الريع ثلاث سنوات ، فقال عمر : « لولا أنى قاسم مسئول لتركتم على ما كنتم عليه ، ولكنى أرى أن تردوه » فقبلوا . ورواية أخرى ذكرها البلاذري أنه لما افتتح السواد قال فاتحوه لعمر : اقسمه بيننا فإننا فتحناه عنوة بسيفنا ، فأبى وقال : « فما لمن جاء بعدكم من المسلمين ؟ » ولأنهم إن قسمته أن تضاعفوا بينهم في المياه . وأقر أهل السواد في أرضهم وفرض عليهم الجزية وعلى أرضهم الخراج . وقول عمر : فما لمن جاء بعدكم المسلمين ، يقصد به ما جاء من مسلمي شبه الجزيرة إلى العراق بعد الفتح . فلو أن عمر قسم أرضه بين الفاتحين لما بقى لمن جاء بعدهم عطاء .

قائلاً : « لولا أن يضرب بعضكم وجوه بعض لفلعلنا » . وإنما أبى عمر منذ اليوم الأول أن يجعل الأرض قسمة بين الجند حتى لا يسكنوا إلى الزراعة ويألفوا حياة الاستقرار ، فإذا دُعوا إلى قتال أثاقلوا عنه ، على حين لا تزال الدولة في حاجة إلى قوتهم وحماسهم ، وإلى جيش تام العدة دائم الأهبة . وكيف لأمير المؤمنين أن يطمئن إلى استقرار جنده وقد يرجع الفرس غداً لأثرهم ، وقد يثيرون العراق كما أثاروه من قبل ؟ ! فلتبقى أرض كسرى ملكاً للدولة يستغلها عمالها بأيدي الفلاحين من أهل العراق ، ولتقيم جنود المسلمين بمسالكها متأهبة لإجابة كل دعوة للقتال .

وكان عطاء أهل الكوفة وأهل البصرة كعطاء غيرهم من المقاتلين رخاء ووفرة . بل لقد ضاعفت كثرة المقيمين بهما هذا العطاء مما جعل أهلها في رخاء ورغد . مع ذلك نفّس أهل البصرة على أهل الكوفة موقع بلدهم وما كان يُديره عليهم من الخير . سأل عمر بن الخطاب وفداً من أهل البصرة قدموا إليه عن حاجتهم ، فقال الأحنف بن قيس وكان معهم : « يا أمير المؤمنين ! إن مفاتيح الخير بيد الله ، وإن إخواننا من أهل الأمصار نزلوا منازل الأمم الخالية بين المياه العذبة والجنان الملتفة ، وإنا نزلنا سبخةً ملتفة لا يحفّ نداها ولا ينبت مرعاها ، ناحيتها من قبل المشرق البحر الأجاج ومن قبل المغرب القلابة . فليس لنا زرع ولا ضرع ، تأتينا منافعنا وميرتنا في مثل مرى النعامة ، يخرج الرجل الضعيف فيستعذب الماء من فرسخين ، وتخرج المرأة لذلك فتربق ولدها كما يربق العز (١) ، يخاف بادرة العدو وأكل السبع . فإذا ترفع خسيستنا وتجر فاقنتنا نكن نقوم هلكوا » . فزاد عمر في عطائهم وأمر عامله على الكوفة ، وكان أبا موسى الأشعري ، فأجرى لهم نهراً من دجلة على ثلاثة فراسخ إلى شimalها .

وكذلك عاش المسلمون بالعراق في رخاء لا شيء من مثله في شبه الجزيرة ، ثم كان لهم مع ذلك الرخاء عزة السادة الفاتحين . وقد أقاموا على هذه الحال عدة سنوات لا يفكرون في فتح فارس ولا يسعون إلى فتح جديد ، مكتفين برد الهرمزان إذا حاول مناوشتهم في الجنوب الشرقي من ناحية البصرة . ذلك أن عمر كان مصراً على رأيه أن يكتفى بالعراق والدفاع عن تخومه ، ولذلك أبى على الدين هزموا الهرمزان أن يلاحقوه داخل بلاده ، وأمرهم أن يهادنوه على شروط نقضها الهرمزان غير مرة فأخذ أسيراً وأرسل إلى عمر بالمدينة .

(١) ريقه ، جعل رأسه في الريقة ، وهي جبل تشد به البهم .

وليس المقام ههنا مقام تفصيل لما صنع الهرمزان مع المسلمين وما صنعوه وسنعود إلى هذا التفصيل بعد حين .

أصرَّ عمر على أن يكتفى بالعراق وأن يدفع الفرس عن تخومه . وكان الفرس قد شغلوا عن العراق بما أصابهم من اضطراب بلاطهم وفساد أمرهم وتسلط الأثرة على نفوسهم ، فاضطربت شئون هذا العراق ، وفسدت مرافقه ، وتدهور إنتاجه ، فرأى عمر أن يصرف همته إلى إصلاحه . لذلك أمر رجاله أن يمسحوا أرضه ، وأن ينظموا مجاريه ليصل الماء إلى كل بقعة صالحة للزراعة فيه ، وأن يصلحوا قناطره وجسوره ، وأن يعمرُوا كل ما خربه الفساد أو خربته الحرب في أرجائه . وكان المهندسون الفرس الذين أقاموا بالعراق خير عون على تنفيذ هذا الإصلاح . ذلك أنهم رأوا السلطان مستتباً للمسلمين في البلاد ورأوا كسرى عاجزاً عن استرداد هذا السلطان ، ثم رأوا أمناً مطمئناً وعدلاً شاملاً ، فأثروا التعاون مع الفاتحين لخير العراق وأهله . وزاد ما تمَّ من هذا الإصلاح في ثبات السلطان الجديد واستقراره . فقد رأى كبراء الفرس الذين أقاموا أهل ذمة وردت إليهم أموالهم ما يجره هذا الإصلاح لهم . من زيادة ثروتهم ، ورأى الفلاحون فيه عمراناً يزيدهم أمناً ونعمة ، ورأى العرب من أهل القبائل التي استقرت به أن بنى جنسهم خير من الفرس حكماً وأعمَّ عدلاً ، فاستراح الجميع إلى النظام الذي أقامه أمير المؤمنين أساساً لحكم البلاد ، وانصرفوا إلى أموالهم يشمرونها ، وإلى أعمالهم يدعون لإتقانها وتجويدها . وما كان لهم أن يتجهوا بتفكيرهم إلى غير هذه الناحية وهم يرون قوات المسلمين على مقربة منهم في كل مكان ، دائبة الأهبة للقضاء على كل انتقاض يحاول أحدهم أن يثير تأثيره .

كان العمل للرزق وللثراء حافز أهل العراق جميعاً . أما الفاتحون فكانوا في نعمة بما يصيبهم من العطاء ، وكانوا مع ذلك ينافس بعضهم بعضاً وينافس بعضهم على بعض ، وقد رأيت أهل البصرة كيف نافسوا على أهل الكوفة موقع بلدهم وكثرة خيراتهم . وكانت القبائل التي أقامت بكل من هذين البلدين تتنافس ويفاخروا بعضها بعضاً . ذلك أن روح القبيلة الأصل فيهم حفزهم إلى هذا التنافس وهذه المفاخرة ، وزاد في حفزهم فراغ قوى هذا الروح وشجعه . ثم إنهم رأوا في مفاضلة عمر بينهم وتفضيله قريشاً على غيرها ، ورفع مكانة المهاجرين والأنصار على مَنْ سواهم ، ما أغراهم بالكيد لمن آثرهم الخليفة برعايته . وهذا الكيد هو الذي دعا بعضهم فنسب إلى سعد بن أبي وقاص ما لم يقله حين بنى باب قصره . وسعى قوم بسعد إلى عمر أنه لا يحسن الصلاة ، فأرسل عمر يسأل أهل

الكوفة في ذلك ، وسأل عنه سعداً ، فلما علم أنه يصلّي بالناس صلاة رسول الله قال : ذلك الظن بك يا أبا إسحاق ! . وبلغ من كيد أهل الكوفة لسعد أنه قال لهم يوماً : اللهم لا تُرض عنهم أميراً ولا تُرضهم بأمير ، وكأنا استجاب الله دعاء سعد ؛ فلم يكن أمير على الكوفة إلا سعى به أهلها إلى الخليفة . ذلك أن الأمير كان يراهم يكد بعضهم لبعض ويثور بعضهم ببعض ، فيعمل للقضاء على فتنهم ، فينقلون إلماً عليه عند أمير المؤمنين . لم يكن لهذا التنافس بين أهل الكوفة والبصرة وغيرهم من سائر المسلمين بالعراق أثر تُخشئ مغبته في عهد عمر ؛ فقد كان المسلمون جميعاً جنوداً يُدْعَوْنَ إلى الميدان حيناً بعد حين ، فيسكن تنافسهم ، وينقلب أهلهم إلى التطلع لأخبارهم وما يصيبون من نصر أو يصيبهم من ضرر . هذا إلى أن النشاط الذي ملأ أرجاء العراق لإصلاحه جعل الناس في شغل به عن الاستماع لهذه المنافسات وأنبائها . ثم إن عمر كان إلى حزمه وشدته حكيماً رجيماً ، فلم تدع شدته لفتنة أن تثور ، ولم تدع حكمته ورحمته لمظلوم أن يشكو . بذلك سارت الأمور في العراق راضية مطمئنة ، لا تزعج الخليفة ولا تزعج غيره من المسلمين .

* * *

بينما كان سعد بن أبي وقاص يسير من القادسية إلى المدائن وبعث قواده إلى جلولاء وتكريت والموصل ، وينشئ الكوفة والبصرة ، ويطمئن له الأمر في العراق كله ، كان أبو عبيدة بن الجراح وخالد بن الوليد ويزيد بن أبي سفيان وعمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنّة ومن معهم من القواد والجنود يجاهدون الروم بالشام ، وكان عمر بن الخطاب ينتقل من المدينة إلى بيت المقدس وإلى دمشق ، فلننتقل الآن إلى الشام لنصحبهم ، فنرى كيف أتموا وحدة الجنس العربي من جنوب شبه الجزيرة إلى شمال بادية السماوة .

الفصل الحادى عشر

جلاء هرقل عن سورية

بينما كان سعد بن أبي وقاص يهزم الفرس بالقادسية ، ثم يقتحم العراق إلى المدائن ، وينشئ البصرة والكوفة ، وينظم الحكم في البلاد ، كان أبو عبيدة بن الجراح وزملاؤه بالشام يتقدمون فيه ويفتحون مدنه ويحلون الروم عنه . وما كان لهم ألا يفعلوا بعد أن هزموا تدارق باليرموك ، وفتحوا دمشق ، وقضوا على قوات هرقل بفحل ، وأخضعوا ما حولها من أرض طبرية وبيسان . ذلك أن طبرية واليرموك وفحل ودمشق تقع كلها على مقربة من تخوم الشام إلى ناحية البادية . وللروم من الحصون والمعازل المنيعة في داخلية البلاد ما يهدد الغزاة إذ لم يفضوها على حملتها . فليتقدموا إلى هذه المعازل ، وليفتحوا بلاداً عزم أبو بكر ثم عزم عمر على فتحها .

وكانت خطة الفتح بالشام تختلف عن خطته بالعراق . كانت إمارة الجند بالعراق موحدة منذ توليها خالد بن الوليد في عهد أبي بكر ، وظلت كذلك من بعده حتى عهد بها عمر إلى سعد بن أبي وقاص . أما الشام فأنشئت تذكراً أن أبا بكر بعث إليه أربعة جيوش عين لكل منها منطقة ، وجعل على كل منها أميراً له تصريف القتال في منطقته ، فإذا اجتمعت فأبو عبيدة بن الجراح أميرها . وكان عمرو بن العاص هو الأمير على القوات التي أرسلت إلى فلسطين .

وقد اجتمعت هذه الجيوش على اليرموك حين عجز كل منها منفرداً عن مواجهة الروم . وضاق أبو بكر ذرعاً بمقامها على اليرموك دون قتال ، فبعث خالد بن الوليد من العراق إليها وجعله أميراً عليها . فلما قبض أبو بكر وتولى عمر عزل خالداً ورد الإمارة إلى أبي عبيدة . وأبلغ أبو عبيدة خالداً هذا الأمر بعد اليرموك في رواية ، وبعد دمشق في رواية . وخلف أبو عبيدة يزيد بن أبي سفيان في قوة على دمشق بعد فتحها ، وسار ومعه خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وسائر القواد والجند ، فهزم الروم بفحل ، واستولت قواته على بيسان وطبرية وصالحوا أهلها . عند ذلك كتب إليه عمر أن يغزو حمص ، فسار بقواته شمالاً نحو دمشق ومعه خالد بن الوليد ، وترك عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة بالأردن

ليفتحوا فلسطين ، فكان عمرو هو أمير قوات الحرب فيها مع بقاء أبي عبيدة أميراً على الجند كله .

والآن فلنتابع أبا عبيدة في مسيرته بالشام لنعود من بعد فנסاير ابن العاص حتى يبلغ بيت المقدس ، فيقيم على حصارها حتى يعقد عمر الصلح مع أهلها . وليس يدعونا للبدء بمسيرة أبي عبيدة أنه الأمير الأول ، وإنما يدعونا لذلك أنه سيعود هو وخالد بن الوليد ليكونا مع عمر على أبواب مدينة المسجد الأقصى ، فمن الخير أن تكون رقعة الفتح بالشام كله مجلوة أمامنا في ذلك اليوم المشهود ، يوم سار الفاروق مع بطريق إيلياء^(١) خلال المدينة المقلّسة ليضع القواعد لمسجد الصخرة ، فيربط في بقعة واحدة من الأرض بين الأديان الثلاثة السماوية : اليهودية والمسيحية والإسلام .

كتب عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة يأمره بغزو حمص ، فسار في قواته ومعه خالد بن الوليد في طريق دمشق يريد غايته . فلما بلغ عاصمة الشام أمر هاشم بن عتبة بفصل في قوات العراق مدداً لسعد بن أبي وقاص فيما كان مقبلاً عليه من غزو الفرس بالقادسية . صار أبو عبيدة يريد حمص ، فاتصل بالقوة التي وقفت رداءً لدمشق من شامها بإمرة ذى الكلاع الحميري فأمرها بالسير معه . فلما بلغ مرج الروم إلى الشمال الشرق من دمشق لقي جيشاً من الروم بعث به هرقل بإمرة توذر البطريق فوقف قبائله . وإنه لذلك إذ أقبلت فرقة من الفرسان على رأسها شنس الرومي مدداً لتوذر . لكن شنس عسكر على حدة . وتداول أبو عبيدة وخالد بن الوليد ما يصنعان ، فاستقر رأيهما على أن يلتقي خالد توذر ، وأن يلتقى أبو عبيدة شنس . ولا يشكان في أن جيشي هرقل يريدان صدهما عن التقدم إلى حمص .

وقضى كل من الرجلين ليله ينظم خطته لمواجهة عدوه . فلما تنفس الصبح كان خالد قد استقر رأيه على مصادمة توذر والقضاء عليه . ولكن ما أشد دهشته ! فليس لتوذر وجيشه فيما حوله من الأرض أثر . أين ذهب ؟ وكيف ذهب ؟ وكيف غابت عن حيلة القائد العبقري حيلته ! ولم يك إلا كلمح البصر حتى أيقن خالد أن غريمه انسحب بجنده من أول الليل يقصد دمشق ، ثقة منه بأن حملتها لن يطيقوا مقاومتها ، وظناً منه بأن جيش المسلمين كله سيقف بإزاء شنس يقاتله . وكانت حامية دمشق أضعف بالفعل من أن تصد وحدها هذا الجيش الزاحف عليها . فلو أنه افتض المدينة وتحصن بها

(١) إيلياء هي بيت المقدس .

لما أغنى الانتصار على شنس شيئاً ، ولعاد أبو عبيدة وخالد جميعاً لحصار عاصمة الشام من جديد ، ولأضعف ذلك من عزم المسلمين وضعضع من ركنهم . لذلك استأذن أبا عبيدة وأسرع في كتيبة من الفرسان يلاحق توذر حتى لا يدهم يزيد بن أبي سفيان في مأمنه . وكانت الأنباء قد بلغت يزيد بمقدم توذر وجيشه ، فخرج ليصدهم ولا علم له بأمر خالد وكتيبته . وأنشب يزيد القتال بعد أن غلق أبواب المدينة آملاً أن يطول الأمر بينه وبين الروم حتى يأتيه المدد . وبينما توذر يهاجمه أقبل خالد في كتيبته فأخذ الروم من خلفهم . وكبر خالد وكبر الدين معه ، فسمع رجال يزيد تكبيرهم فأيقنوا مقدم المدد فزاد ذلك في قوتهم . أما الروم فما لبثوا حين سمعوا التكبير وأحسوا هجمة خالد عليهم أن تداعت قواتهم واضطربت صفوفهم ، فأخذهم يزيد من أمامهم ، وخالد من خلفهم وأمعنوا فيهم قتلاً فلم يُقَلَّتْ منهم إلا الشريد . وغم المسلمون خيلهم ودوابهم وأداة حربهم وكل ما خلفوا من متاعهم ، فقسمه يزيد على أصحابه وأصحاب خالد ، ثم عاد إلى دمشق مجللاً بفخار النصر ، مطمئناً إلى أن الله منجز المسلمين وعده ما صدقوا وصبروا وآثروا الآخرة على الدنيا .

عاد خالد بعد هذه الموقعة التي قتل فيها توذر فسار إلى مرج الروم ، فالتى أبا عبيدة انتصر على شنس وقتله ومزق جيشه كل ممزق ، وانطلق يلاحق فلوله إلى حمص. وبلغت هذه الأنباء هرقل وبلغه أن أبا عبيدة يحاصر بعْلَبَك ، فارتحل إلى الرها بعد ما بعث إلى أهل حمص يعدهم المدد ويشجعهم على المقاومة . وكيف لا يقاومون والفصل شتاء ويرد حمص قارس فلا طاقة لهؤلاء العرب باحتماله والصبر عليه ! . ولم تطل مقاومة بعْلَبَك ، بل صالح أهلها أبا عبيدة فتركهم إلى حمص ، فحاصروها وعلى مقدمته خالد بن الوليد . وامتنع أهل المدينة بحصونها فلم يكونوا يخرجون لقتال المسلمين إلا في اليوم الشديد برده . وبلغ البرد بالمسلمين أشده ، وطال بالروم الحصار وهم ينتظرون مدد هرقل أو جلاء المسلمين فراراً من البرد . لكن المسلمين صبروا ، ومدد هرقل لم يصل ، وانصرم الشتاء ، فأيقن أهل حمص أن لا طاقة لهم من بعد بهؤلاء الذين لا يبرحونهم ولا يفتشون يضيقون الخناق عليهم . وإنهم ليختلفون ، فيقول بعضهم بمصالحة المسلمين ، ويرى بعضهم الصلح عاراً دونه الموت ، إذا الأرض زلزلت فتصدعت جُدران المدينة وتهاقت منها دور كثيرة ، فأخذ أهلها الرعب ، ورأوا فيها حدث نذيراً من الله بعذاب شديد ، ففرعوا إلى رؤسائهم يطلبون الصلح فلانجاة لهم إلا به .

ولو أن المسلمين اقتحموا حمص في هذا الوقت لما قاومت ولأخذوها عنوة . لكنهم كانوا قد طال حصارهم لها ، واشتد عليهم شتاؤها ، ثم كان إضطراب الأرض بالزلازل قد رابهم وروعهم ، فلم يشعروا بما كان من رعب أهل المدينة وفزعهم . لذلك أجابوا رؤساء المدينة إلى الصلح حينما فاتحهم فيه ، فتركوا لأهلها دورهم وبنيانهم ، وصالحوهم على صلح دمشق في الخراج والجزية ، وأخذوا منهم من المنازل ما يكفي لإقامتهم . ثم إن أبا عبيدة كتب إلى عمر بما حدث ، فبعث عمر إليه . « أن أقم في مدينتك وادع أهل القوة والجلد من عرب الشام ؛ فإنني غير تارك البعثة إليك بمن يكاتفك إن شاء الله » . أقام أبو عبيدة في مدينته حتى تنصف الربيع من السنة الخامسة عشرة للهجرة . فلما زالت عن جنده شدة الشتاء وما أصابهم من زمهريره ، عاودهم النشاط للفتح ، وانضم إليه أهل القوة والجلد من عرب الشام فازدادوا نشاطاً ، فعاد أبو عبيدة يفكر في متابعة الغزو بشمال الشام . وزاده إقبالاً على هذا التفكير ما ترامى إليه من أنباء عمرو بن العاص وزملائه الذين نازلوا جنود هرقل بفلسطين . وتداول المشورة مع خالد بن الوليد ، فاستقر رأيهما على السير شمالاً إلى أنطاكية من ناحية ، وإلى حلب من الناحية الأخرى . والطريق إلى أنطاكية يشاطئ نهر الأرنؤد^(١) ، ويمر بحمّة وشيزر ، ويهدده قلاع اللاذقية . ودون الطريق إلى حلب حصن قنسرين تحيط به هضاب لا بد من اجتيازها قبل بلوغ هذا المعقل المنيع .

خلف أبو عبيدة عبادة بن الصامت على حمص ، ومضى في الجيش نحو حماة ، ففتحت له أدستان أبوابها ، ثم تلقاه أهل حماة مدعين ، فصالحهم على صلح حمص . وبلغ أهل شيزر أن المسلمين يسرون إليهم فأسرعوا إلى مصالحتهم على صلح حماة . وفتح أبو عبيدة سلمية ، ثم سار حتى أتى نهر اللاذقية ، فلما رأى أهلها مقدّمه تحصنوا بمقلهم وأغلقوا باب مدينتهم وأعدوا لمقاومة عدوهم ، مطمئنين إلى أنه إن حاصرهم استطاعوا الوقوف في وجهه ، حتى يأتيهم المدد من طريق البحر . ورأى أبو عبيدة حصون المدينة وأدرك صعوبة مرامها ، وأنه إن يقف قبالتها يطل وقوفه ، فإذا جاءتها الأمداد كان بين أن ينصرف عنها عاجزاً دونها ، أو يقيم على حصارها فيصرفه ذلك عن السير إلى أنطاكية . لذلك لجأ إلى الحيلة ، فغسّكر على بعد من المدينة ثم أمر أن تحفر حفائر

(١) الأرنط أو الأرنؤد هو نهر أورنتس orantes وتقع عليه حمص وحماة وأنطاكية ثم يصب بساحل

كالأسراب تستر الحفيرة منها الفارس راكباً . فلما فرغ رجاله من حفرها أظهروا أنهم منصرفون عن المدينة إلى حمص . ورآهم أهل اللاذقية يسرون فاطمأنوا ورجعوا إلى مألوف حياتهم . فلما جنَّ الليل عاد المسلمون أدراجهم فاستتروا بتلك الحفائر . وأصبح أهل اللاذقية ففتحوا أبوابها وانتشروا بظاهرها ، فلم يرعهم إلا المسلمون يخرجون من مكانهم مندفعين إلى المدينة يدخلونها عنوةً ، فيقف حرسهم على بابها يمنعون أهلها من دخولها ، وتحيط قواتهم بالحامية المقيمة في حصنها . وفر الدين خرجوا إلى ظاهر المدينة ، تولاهم الفرع فهم يطلبون النجاة حيثما وجدوا إلى النجاة سبيلاً . ولم يجد الذين أقاموا بالمدينة بداً من التسليم فسلموا ، وطلب الفارون الأمان ، فصالحهم أبو عبيدة على خراج يؤدونه قلوًا أو كثروا ، وترك لهم كنيسهم . وبني المسلمون من بعدُ مسجداً على مقربة منها .

وسار أبو عبيدة من اللاذقية إلى مَعْرَةَ حَمَصَ^(١) ففتحها ، ووجه خالد بن الوليد منها إلى قنشرين كورة ولاية حلب . ولم تكن مناعة قنشرين لتخفى على ابن الوليد ، ولم يكن يخفى عليه ما يبحثها من مدد . ولكن ! متى راعت خالداً قوة حصن أو مناعة مدينة ! ومتى ردت الصفوف المتراصة عن اقتحامها وخوض لجتها ! لذلك سار إلى غايته مطمئناً إلى أن الله ناصر . وكان لقنشرين حاضر إلى جنوبها يُقيم بها عرب من تنوخ وسليخ في خيامهم وكأنهم طلائع لهذه المدينة المنيعه ، شأنهم في ذلك شأن إخوانهم العرب الذين يتزلون ظاهر المدن لحمايتها . وعلم الروم أن القادم عليهم هو العبقري القاهر ، فلم يطمئنوا إلى مقدرة أهل الحاضر على الوقوف في وجه الغزاة ، فخرج ميناَس ، أعظم رجل في المملكة بعد هرقل ، على رأس جند عظيم ، فسار إلى الحاضر فعبأ جيشه بها وأقام ينتظر مقدم المسلمين ليصدَّهم عن التوغل في ملك قيصر . وبعث رجالاً من أهل ثقفته يتنطَّسون أخبار عدوه ليدبّر على ضوئها خطة لقائه . وإنه ليتنَّسَم هذه الأخبار إذ فجأه خالد مع الصبح من حيث لا يدرى . وحاول ميناَس أن يصد هذه المفاجأة . لكن خالداً كان قد أحكم تديره فهاجم الروم بكل قوته ، فلم يستطيعوا الصبر أمامه . وكيف يصبرون واسمه يهز القلوب ، ويدك العزائم ! وكيف يصبرون وقد تداولت أسماعهم أنباء المسلمين وفتحهم دمشق وحمص وحماة واللاذقية ! ومتى كان لجيش تحطمت قوته المعنوية صبر ! وحاولوا الفرار فإذا خالد قد أخذ عليهم مسالكه ، فأمعن جنده فيهم قتلاً

(١) هي معرة النعمان ، وقد سميت بهذا الاسم من بعد نسبة إلى النعمان بن بشير الأنصاري .

فمات أكثرهم على دم واحد ، وتردّى ميناس على رأسهم يتخبط في دمه . ولجأ الدين فورا إلى قنسرين وتحصنوا ، فتبعهم خالد إليها فالتقاهم غلّقوا أبوابها . عند ذلك بعث إليهم النذير يقول : « لو كنتم في السحاب لحملنا الله إليكم أو لأنزلكم إلينا » . وقاومت حصون المدينة زمناً أيقن أهلها بعده أن لا مفرّ لهم من التزول على حكم قاهر ميناس وتذريق وقواد الروم جميعاً ، فبعثوا إليه طالين الأمان على صلح حمص . لكن خالداً رأى أن يعاقبهم بمقاومتهم فأبى إلا تخريب المدينة ، ففر أهلها إلى أنطاكية تاركين أموالهم ونساءهم وأبناءهم وديعة بيد القدر .

هذه هي الرواية المشهورة في فتح قنسرين . على أن بعض المؤرخين المولعين بالأدب يضيفون إليها موقفاً كان لجبلة بن الأيهم الغساني في الدفاع عن هذه المدينة . وأنت تعلم أن جبلة كان آخر ملوك بني غسان من قبل هرقل ، وأنه كان حليفاً صادق الولاء للروم . وقد كان ، كغيرة من ملوك بني غسان وملوك الحيرة محباً لشعراء العرب ، يكرمهم ويحسن وفادتهم . وكان حسان بن ثابت الأنصاري شاعر رسول الله أحب الشعراء إليه وأحظاهم عنده . ومدايح حسان فيه لا تزال تروى إلى اليوم على أنها من عيون الشعر العربي . وكان جبلة مقيماً عند جسر الحديد على نهر الأرنؤد قريباً من أنطاكية حين ترامت إليه أنباء قنسرين وحصارها ، فسار إليها يخفف الضغط عنها ويعين حاميتها على قهر عدوهم . وإنه لقي مسيرته إذ جاءته طلائعه برجل من المسلمين ذكر أنه سعيد بن عامر الخزرجي ، وأنه ينتمي إلى أجداد جبلة من مزيقياء إحدى بطون بني ثعلبة العنقاء . وادّكر جبلة حين سمع اسم الخزرج صديقه الشاعر الأنصاري ، فسأل سعيداً : كم لك منذ فارقته ؟ وأجابه سعيد ، عهدي به قريب ، وقد دعاني إلى دعوة صنعها وأمر جاريته أن تُنشد شعراً فيك فأنشدت :

لله دُرّ عصابة نادمتهم	يوماً بجلق في الزمان الأول
أولاد جفنة حول قبر أبيهم	قبر ابن مارية الجوّاد المُفضّل
يُغشّون حتى ما تهرّ كلابهم	لا يسألون عن السواد المُقبّل
بيضّ الوجوه كريمة أحسابهم	شُم الأنوف من الطّراز الأول

فلما سمع جبلة ذلك منه أجازته وذكر له أن الملك بعثه مدداً لقنسرين ، وطلب إليه أن يحذر خالداً بأس جنوده ومضاء أسيافهم . وتابع جبلة وجيشه السير مع الروم ولقى خالداً وكاد ينتصر عليه لولا أن جاء المسلمين مددٌ رجّح كفتهم ، فهزموا جبلة واستولوا على

المدينة المحصورة ، ففرَّ من أهلها إلى أنطاكية من فر . وقدم أبو عبيدة في جنده فآلئى خالداً تمَّ له النصر . فصالح أهل قنسرين على الأمان والجزية ، وأن تُهدم حصونهم وأسوارهم . ورأى العرب من أهل الحاضر ما كان من ذلك ، فأقبلوا يعلنون الطاعة وأسلم منهم كثيرون . أما من بقى على نصرانيته فضربت عليه الجزية .

وهذه الرواية عن جبلة وسيره للدفاع عن قنسرين مرجوحة في رأيي ، ولذلك لم يذكرها الطبرى وابن خلدون وابن الأثير وابن كثير ومن إليهم ، وإن ذُكرت في فتوح الشام المنسوب للواقدي . أما الرواية المشهورة التى ذكرها المؤرخون الثقات فهى الراجحة . وقد كتب أبو عبيدة إلى عمر بفعال خالد بن الوليد وقضائه على ميناس وجيشه واقتحامه قنسرين على منعتها ، وقوله لأهلها : « لو كنتم فى السحاب لحَمَلْنَا الله إليكم أو لأنزلكم إلينا » فأخذ عمر الإعجاب بعقريه خالد بارزة فى هذه الأعمال أيما بروز ، وقال : « أمر خالد نفسه ! يرحم الله أبا بكر ! هو كان أعلم بالرجال مني ! » .

هذه الكلمات التى قالها عمر تدلنا على أن خالداً آتًى فى قنسرين بمعجزات فاقت مواقفه بدمشق وحمص وما سواهما من البلاد التى فتحها المسلمون منذ تولى عمر الخلافة إلى يوم تنفست عنها شفتاه . ودلالاتها على ذلك أشد وأقوى لما نعرفه عن عمر وسوء رأيه فى خالد ، حتى لقد عزله عن إمارة الجيش أول ما آلت إليه إمارة المؤمنين . وقد بلغ من عمق الأثر الذى تركته هذه الفعّال فى نفس عمر أن أسند إلى خالد إمارة قنسرين حين لقيه ببيت المقدس بعد ذلك اليوم .

ومن عجب أن ترك فعّال خالد بقنسرين كل هذا الأثر فى نفس أمير المؤمنين ، وأن تكون قنسرين عاصمة الولاية الممتدة حولها ، ثم لا يقص المؤرخون الثقات من تفاصيل فتحها أكثر مما رأيت ^(١) . وليس هذا الإيجاز مما خُصَّتْ به قنسرين ، بل جرى عليه

(١) لم نعثر على تفصيل مستفيض لوقعة قنسرين كتفصيل الواقدي فى فتوح الشام . ورأينا أن روايته لا سند لها كما ذكرنا فى النص . فالوقائع التى يسوقها أدلى إلى الخرافة ، فهو يذكر أن خالداً لم يكن معه غير عشرة من أبطال المسلمين حين زحف جبلة ويشش الروم إلى قنسرين ، وأن هؤلاء العشرة اندمجوا فى جند العدو فلم يعرفهم أحد . فلما فتحت المدينة أبوابها لجبلة ومن معه انقضّ خالد على أميرها فأخذه أسيراً ، ثم أظهر هو ومن معه إسلامهم . وختشى جبلة والقياد الرومى أن يقتلوهم لثلاث يقتل خالد أمير المدينة ، وكان مقرباً من هرقل ، فجربى بين جبلة وخالد حديث طويل انتهى منه إلى خروج أبطال الروم وأبطال المسلمين للمبارزة رجلاً لرجل ، وقتل أبطال المسلمين فى هذه المبارزة عدداً عظيماً من الروم دون أن يصاب منهم أحد . وضاق جبلة وقائد الروم ذرعاً بما رأيا فحملا يبيشهما على المسلمين العشرة قتل خالد وأصحابه منهم فئة عظيمة . ولكنهم تولاهم الجهد آخر الأمر وكاد عليهم يظفر بهم ، لولا أن سمعوا تكبير المسلمين فأيقنوا بحجى المدد فثبتوا ، فإذا أبو عبيدة وجيشه يهاجم جبلة والروم وينقلد خالداً وأصحابه ويفتح قنسرين . وهذه خلاصة ما ذكره الواقدي ، وقد خلطه بأقاصيص هى الخرافة بعينها ، فلا محل للذكرها .

الطبري ومن أخذ مأخذه ، وجرى عليه البلاذري ومن تابعه ، فأجملوا وقائع الفتح بالشام إجمالاً لا يتفق وتفصيلهم وقائع العراق وما حدث فيها . وإنما فصلوا من وقائع الشام غزوة اليرموك وفتح بيت المقدس ، وأعاروا فتح دمشق بعض العناية ، لاعتبارهم اليرموك مفتاح الشام كما اعتبروا القادسية مفتاح العراق ، ولأن دمشق عاصمة الشام وبيت المقدس مدينة المسجد الأقصى . وكم وددنا لو أنهم فصلوا ما حدث بقنسرين لنقف منه على السر في كلمة أمير المؤمنين .

ذكرنا أن أهل قنسرين بعثوا إلى خالد يطلبون الأمان على صلح حمص ، وأن خالد رأى أن يجزيهم بمقاومتهم ، فأبى إلا تخريب المدينة ، ففر أهلها إلى أنطاكية . فلما جاء أبو عبيدة وعرف ما طلبوا رأى فيما أراد خالد أن يجزيهم به عدلاً لا غبار عليه ، ولذلك هدم حصون المدينة وأسوارها ثم رأى أن يقرن إلى العدل الرحمة ، فأجاب أهل المدينة إلى الأمان والصلح الذي طلبوا . قيل إن كنائس المدينة ومنازلها قسمت فاستولى المسلمون على نصفها ، وقيل بل أقيم مسجد على بقعة من أرضها وترك ما سوى ذلك لأهلها كما كان فعاد الدين فروا إلى أنطاكية وقد رضوا أداء الجزية . وأمر أبو عبيدة فأحسن معاملتهم كما أحسن معاملته غيرهم في البلاد التي فتحها المسلمون ، وقام العدل بينهم على أساس من المساواة الصحيحة وإنصاف الضعيف من القوى .

مع ذلك بقي في نفوسهم من الحفيظة والحقد ما دفعهم إلى الانتفاض والغدر حين سار المسلمون عنهم يريدون حلب . ووجه أبو عبيدة إليهم قوة حصرتهم وأخذت منهم بقرأ وغنماً وترك بينهم حامية تكفل إذعانهم . وتحمل مؤخرة الجيش الفاتح . واطمأن أبو عبيدة فسار حتى نزل حاصر حلب فاجتمع له أصناف من عرب هذا الحاضر ، صالحيهم على الجزية ، وأسلم منهم بعد ذلك من أسلم . وقدم أبو عبيدة عياض بن غنم إلى حلب فحاصرها ، فلم يلبث أهلها أن طلبوا الصلح مع أن حصونهم منيعة . وما مناعة الحصون إذا تضعفت القلوب وضعفت الهمم وخارت العزائم ! وقد رأى أهل حلب ما حلَّ بمن قبلهم ورأوا المقاومة لا ترد هؤلاء الفاتحين الذين لا يهابون الموت ، فآلفوا بأيديهم . قيل : إن عياضاً قبل ما طلبوا من الأمان على أنفسهم وأولادهم ومدينتهم وكنائسهم وحصنهم ، فصالحهم عليه ، وأن يدعوا مكاناً يقيم المسلمون فيه مسجدهم ، وقيل : بل صولحوا على قسمة منازلهم وكنائسهم ، وقيل إن أبا عبيدة دخل حلب فلم يجد بها أحداً ورأى أهلها

انتقلوا إلى أنطاكية ، فلما تم الصلح رجعوا إليها .

تردد ذكر أنطاكية في هذا الفصل . وقد رأينا من قبل أن هرقل لجأ إليها حين جلا عن حمص بعد فتح دمشق . وسرى أبو عبيدة الآن يسير إليها فيفتحها ، فلا يلبث هرقل بعد فتحها أن يدّر الشام كله وأن يرتد إلى القسطنطينية ، ثم لا يلبث جبلة بن الأيهم أن ينضم إلى المسلمين وأن يذهب إلى عمر بالمدينة . وليس في ذلك من عجب ؛ فقد كانت أنطاكية إلى يومئذ عاصمة الإمبراطورية الرومية في الشرق ، والمدينة التي تلى فيها مدينة قسطنطين ، وكان أباطرة الروم يؤثرها على الإسكندرية لقربها منهم ، ولشعورهم بأنها أوثق ارتباطاً بهم من العاصمة المصرية التي يفصلها البحر عنهم ، والتي كانت تثور الحين بعد الحين بهم . لذلك كانت أنطاكية موضع عنايتهم . فكانوا يقيمون بها من المعابد والعمائر والملاعب ما جعلها تُرهى على دمشق وغير دمشق من سائر مدن الشرق . كان ذلك شأنها أيام الوثنية الإغريقية والرومية ، ثم كان ذلك شأنها أيام المسيحية . كانت معابد الأوثان تقوم في أرجائها فخمة ضخمة ؛ وقد دكتها الزلازل غير مرة فأعادها الأباطرة أكثر فخامة . وكانت الكنائس المسيحية التي قامت من بعد لا تقل عن تلك المعابد جلالاً ومهابة . ذلك أن لأنطاكية سبقاً إلى المسيحية تفاخر به ؛ فأهلها أول من أطلق عليهم اسم المسيحيين ، وبطارقتها يذكرون أن القديس بطرس هو الذي نصر آباءهم . وقد أقام بَرْنابا بينهم وأذاع تعاليمه فيهم ، فكان له بالمدينة من التلاميذ والأتباع ما جعلها في العصور المسيحية الأولى مقر نشاط ديني عظيم ، ومقام بطريق آسيا . وقد عُقدت بها في النصف الثاني من القرن الثالث الميلادي عشرة مجامع كنسية تركت مقرراتها من الأثر في تكوين الفرق المسيحية ما يفصله تاريخ النصرانية . ونشأ عن ذلك أن انفسحت رقعة المدينة في ذلك العهد فبلغ ساكنوها مائة ألف سمة . وما كانت لتضيق بمعيشة هذا العدد العظيم وموقعها عند مصب الأرنت على بحر الروم يجرى إليها بكل ما يحتاج إليه أهلها محمولاً على السفن من مختلف بلاد الإمبراطورية ، كما أن موقعها على طريق القوافل المؤدى إلى حلب ، والمتفرع من حلب إلى العراق ، وإلى آسيا الصغرى ، قد جعلها مستقر تجارة عظيمة متصلة بين الشرق والغرب .

ظلت هذه المكانة لأنطاكية إلى عهد عمر ، فكانت عنده عظيمة الذكر والأمر ، وكان فتحها يعادل في نظره فتح المدائن وفتح بيت المقدس . لذلك كان ينتظر أنباء أبي عبيدة عنها بالتهلف الذي كان ينتظر به أنباء سعد بن أبي وقاص عن القادسية .

ولم يكن أبو عبيدة يجهل مناعة أنطاكية بموقعها وقوة حصونها ، كما لم يرغب عنه أن الروم الذين نجوا بعد هزائمهم في وقائع الشام كلها قد اجتمعوا بها وعزموا الدفاع عنها . وكانت أنطاكية منيعة حقاً ، تحيط بها من كل جوانبها أسوار رفيعة سمكة يدهش ارتفاعها ويدهش سمكها . وكانت هذه الأسوار ترتفع أحياناً من أخاديد الوادي الممتد إلى ناحية حلب ، وتعلو الجبال المحيطة ببعض نواحي المدينة أحياناً أخرى . حتى ليُخِيل إلى الناظر إليها أن الجبال أحاطت بها من كل جانب ، فلا سبيل إلى اختراقها أو تخطيطها . موقع هذه مناعته ، وبه من قوات الروم كل من تراجع بعد حروب الشمال بالشام ، جدير أن يصد المسلمين عنه ، بل أن يصرفهم عن التفكير في منازلته . وكان جديراً بهرقل أن يتحصن به ، وأن يجلب إليه عن طريق البحر كل مدد يدفع به عدوه ويفسل به العار الذي لحقه ولحق إمبراطوريته . لكن هرقل لم يفكر في العود من الرّهاء إلى أنطاكية ، ولا في إمداد المدينة العظيمة بل تركها يسير أبو عبيدة إليها ، فيخرج إليه أهلها فيهمزهم في معركة حامية خارج حصونها ، ثم يحاصرها من كل جوانبها ، فلا يجد مفرّاً من التسلم له والتزول على حكمه . وصالحهم أبو عبيدة على الجزية والجللاء ، ورحل عنهم .

وكأنما كبر على أنطاكية أن تنزل بها هذه الهزيمة النكراء ، فنقض أهلها عهدهم ، فبعث أبو عبيدة إليهم عياض بن غنم ، ففرض على انتقاضهم ، وصالحهم على الصلح الأول . وكتب أبو عبيدة إلى عمر بما كان من ذلك كله ، فكان أمر الخليفة إليه أن يرتب حامية مرابطة بأنطاكية ، وألا يؤخر عن رجالها العطاء حتى لا تنتقض المدينة كرة أخرى . لم يبق بعد أنطاكية إلا أن يطهر المسلمون ما بقي من شمال الشام ، وأن يقضوا على كل انتقاض فيه . لذلك سار أبو عبيدة إلى حلب حيث اجتمع جيش من الروم كرة أخرى فهزمه وبلّد شمله ، ثم فتح قورس ومَنْبِج ، وبعث خالد بن الوليد ففتح مَرَّعَش . بذلك كله اتصل الفتح في الشام بالفرات ، وقُرِبَت الشقة بين قوات المسلمين فيه وقواتهم في العراق . هذا إلى أن يزيد بن أبي سفيان خرج من دمشق فغزا بيروت ففتحها وفتح الثغور المجاورة لها . وترامت هذه الأنباء كلها إلى هرقل وهو بالرّهاء فأيقن أن سورية لم تبق له ، ولأنها ضاعت منه وانسلخت عن إمبراطوريته .

ماذا عساه يصنع ؟ أفبقى بالرّهاء يؤلب أهل الجزيرة ومن جاورهم ليقاوموا ، ولعل القدر يسم لهم بعد عبوسه ؟ كلا ! بل تولاه اليأس وأيقن أقول نجمه . لذلك سار من الرّهاء قاصداً القسطنطينية . فلما مر بشِمَشَاط كان خالد بن الوليد يسير في بلاد قِلَقِيّة من مرعش إلى

تل أعزاز إلى الدُّلوك مهّداً بذلك رجعت . وفصل هرقل مسرعاً من شمشاط فمر في طريقه بشرف علاه وأشرف منه على أرض سورية الجميلة وقال والهلم ملء جوانحه : سلام عليك يا سورية ، سلاماً لا اجتماع بعده ، ولن يعود إليك رومي أبداً إلا خائفاً ! وبلغ بُزَنْطِيَّة مُنْهَدَّ الركن ، فألقى بها عصا تسياره دامي القلب كتيباً محسوراً .

أليس عجيباً أن يكون ذلك مصير هرقل ومصير سورية ! لقد غزا الفرس الروم في سنة أربع عشرة وستائة للميلاد واستولوا على الشام ومصر ، فلم يلبث هرقل حين جلس على عرش الإمبراطورية أن سار على رأس جيشه وحارب الفرس وهزمهم ، وأجلاهم عن مصر والشام ، واسترد منهم الصليب الأعظم ، ثم رده في حفل حافل إلى بيت المقدس . فما بال جيوشه تنهزم أمام المسلمين كل هذه الهزائم ؟ ! ما باله لا يتولى قيادتها ولا يبعث إليها من قوة روحه مثل ما فعل أول ما جلس على عرشه ؟ ! بل ما باله يبقى بعيداً عنها ، فيقيم بحمص ثم بأنطاكية ، ثم بالرها ، ليفرّ آخر الأمر فرار الجبان إلى بيزنطية فيترها مذموماً مدحوراً ؟ ! هذا ولما تكن عشر سنوات قد انقضت بين انتصاره على الفرس وتنزاهه أمام المسلمين ؛ فقد هزم الفرس في سنة خمس وعشرين وستائة ، وبدأت هزائمه أمام المسلمين سنة أربع وثلاثين وستائة ، وكان فراره من سورية كلها سنة ست وثلاثين وستائة ، أليس لهذا الانقلاب العجيب من سر يمكن جلاؤه ؟ أم أنه القدر دفع المصادفة فأدت إليه ، فلا سبيل لتفسيره ومعرفة أسبابه ؟ !

ليس في حياة العالم أمرٌ لا يخضع لسنن الكون . ولو أنا عرفنا كل هذه السنن وأحطنا علماً بكل ما يقع من الحوادث جليلها ودقيقها ، لاستطعنا أن نفسر الظواهر الاجتماعية ، وأن نعرف ما يترتب عليها ، بالدقة التي نعرف بها مدار الأفلاك وسير الكواكب . لكن كثيراً من السنن لا يزال علمه غائباً عنا ، ومن حوادث الكون كثير تفوتنا معرفته ؛ إما لأنه مضى ولم يدونه من سبقتنا تدويناً نطمئن إلى دقته ، أو لأن حياتنا أقصر من أن نحيط في أثنائها بكل الدقائق التي تجعل حكمنا على الظواهر الاجتماعية دقيقاً دقة رياضية . لكن ذلك لم يمنع الكتاب والمفكرين في كل العصور من أن يلتمسوا الأسباب ويرتبوا عليها النتائج ؛ فإذا جاء بعدهم نظراؤهم محصوا آراءهم لينفوا زيفها وليلبغوا بها غاية الدقة . وهذا التمحيص ابتغاء الدقة سيظل متصلاً على الأجيال حتى نبلغ من العلم بالسنن الكونية في شئون الاجتماع ما بلغنا من العلم بالقوانين الرياضية ، فتتجلى أمامنا أسرار الوجود الإنساني ويستوى لنا علم ماضيه ومستقبله . وأغلب ظننا أن الأمد لا يزال بعيداً

بيننا وبين هذا المبلغ . فليكن دأبنا مداومة التمحيص لمعرفة الحقيقة ؛ فهذا التمحيص هو مظهر الحيوية العقلية والنشاط الروحي . فإذا لم يتيسر لنا أن نكشف عن كل الحقائق كاملة استطعنا أن نظفر منها بأكبر حظ مستطاع .

والآن ما سرُّ الانقلاب الذى طرأ على هرقل وجيوشه ، فجعلها تنهزم أمام قوات المسلمين ولما تمض عشر سنوات بعد انتصارها على الفرس ، وإجلائها إياهم عن مصر والشام ، وتهديدها عاصمة ملكهم ؟ ! أتراها أجهدتها تلك الحروب وقد استطالت ست سنوات واستنزفت من الأموال ودماء الرجال ما استنزفت ؟ قد يكون لهذا السبب قيمته فى بعض الأحيان ؛ لكنه لا قيمة له فيما نحن بصددده ، وهو لذلك لا يفسر انقلاب الروم من النصر إلى الهزيمة فى هذه السنوات القليلة . ذلك لأن قوة العرب لم تكن كقوة الفرس أو كقوة الروم نظاماً وعُدّة . وعشر سنوات كافية لتجديد جيش جديد من أرجاء الإمبراطورية لا يستطيع العرب تجديد مثله عدداً وعتاداً . وقد رأينا فى اليرموك ودمشق وفحل والغزوات كلها أن أعداد الروم كانت تزيد على أعداد العرب أضعافاً مضاعفة ، ثم لم يُغن ذلك عنها ولم يُؤتِها القوة على المسلمين ، بل صدقت كلمة خالد بن الوليد فى اليرموك : « إنما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان لا بعدد الرجال » . لا مفر إذاً من أن نلتمس لهذا الانقلاب أسباباً أخرى تفسره ويحلوه .

وهذه الأسباب شتى ، ولكنها تتضافر جميعاً فتؤدى إلى نتيجة محتومة هى فى رأينا علة ما حدث . وخلاصة هذه النتيجة أن سياسة الدولة انتهت إلى برّم الناس بها وسوء رأيهم فيها ، وإلى انصرافهم لذلك عن تأييدها ، وعدم حماسهم لمؤازرتها . والنصر متعذر فى جو نفسى هذا شأنه . ذلك بأن التجنيد الحربى لا يكفى وحده لإحراز النصر ، فالتجنيد المدنى ليس دونه خطراً . ونحن نشعر اليوم بهذا الأمر شعوراً قوياً ، ويحتمل إلينا أن مرجعه أن المدنيين يقاسون من أهوال الحرب ما يقاسى الجنود فى الميدان ؛ فهم معرضون للحصر البحرى ، والغزو الجوى ، وما إلى ذلك مما لم يكونوا يتعرضون فى تلك العصور لمثله . وهذا صحيح ، ولكنه لا يصور إلا الناحية العنيفة مما قد يتعرض المدنيين له ، ولا يصور ما هم مطالبون به من تضحيات إيجابية متصلة هى أساس قوة الجند ، وعلى قدرها يكون رجاءهم فى النصر . فالمدنيون هم الذين يُمدون الجيش بعتاده وأقواته ، وهم الذين يستحبون الحرمان حين الحرب ويؤثرون الجيش على أنفسهم وذويهم ، ليكفل لهم نصره حياة سلم فيها أمنٌ ودعة . وهم إنما يبذلون هذه التضحيات مخلصين يوم يطمثون

إلى سياسة الدولة ، وإلى قيام الحكم على أساس العدل بينهم وإصلاح شئونهم فإذا لم يرضوا هذه السياسة وبرموا بها لم يبدلوا هذه التضحية إلا كارهين ، ولم يكن عندهم من الحماسة لانتصار الدولة ما يزيد جيوشها إقداماً وبأساً . وهذه الحال النفسية أقوى أثراً في انتصار الجيوش وخذلانها من كل مدد وعتاد .

وهذه الحال النفسية هي التي قوت هرقل ونصرته على الفرس ، فقد كانت عوامل الفساد والانحلال تدب في كيان الإمبراطورية الرومية قبل أن يجلس هذا العاهل على عرشها ويتولى أمورها ؛ لذلك غلبها الفرس واستولوا على ممتلكاتها . فلما قام هرقل بالثورة على فوكاس لسوء حكمه وتولى الأمر مكانه ، آمن الناس بأن عصرًا جديدًا يوشك أن يبرز فجره ، وأن الإمبراطورية لن تلبث أن تسترد ما كان لها من عزة وسؤدد . لذلك أقبلوا على هرقل يؤازرونه مخلصين ، يبدلون من التضحيات كل ما يستطيعون بذله ، ويُرخصون أنفسهم بل حياتهم في سبيل نصرته . وما أعظم ما يستطيع من يُرخص حياته ! لذا ظفر هرقل فاسترد ما أضاع سلفه ، وانتظر الناس من بعد أن يتحقق رجائهم في العصر الجديد . لكن هرقل ما لبث حين استتب له الأمر في مصر والشام أن لجأ إلى سياسة أحفظت عليه أهل مصر والشام . لقد خوت خزائنه ، ولا بد أن يملأها ، فبهظ أهل هاتين الولايتين بالضرائب فنفروا . لكن نفورهم من فداحة الضرائب لم يكن وحده ليغير على العاهل العظيم قلوبهم لو أنهم وجدوا عن التضحية المادية عوضاً في حكم يكفل لهم الأمن والحرية . ولا شيء أعز على الناس من حرية العقيدة . إنهم ينفرون إذا حاولت صرفهم عما وجدوا عليه آباءهم بالحكمة والموعظة الحسنة . وهم لا يستمعون إليك إلا أن يتبينوا إخلاصك لهم وحرصك على هدايتهم ، فإذا اطمأنوا إلى ذلك قاربوك في حذر أول الأمر ، حتى إذا آمنوا بما دعوتهم بدلوها في سبيل إيمانهم دماءهم وأرواحهم . أما وذلك شأنهم مع الدين يدعونهم للحق بالحسن فأخربهم أن تثور نفوسهم إذا أراد حاكم أن يصرفهم قسراً عن عقيدتهم ليفرض عليهم عقيدة غيرها ، فإذا لم يستطيعوا الثورة الصريحة عليه مكروا به وتمنوا له السوء . وكان هذا شأن هرقل في مصر والشام وسائر بلاد الإمبراطورية . لذلك تغيرت عليه النفوس ونفرت منه القلوب ، فلم يجد سنداً من قوة المدنيين ومن روحهم المعنوية تؤازر جيوشه في حرب المسلمين .

فهو حين تم له النصر على الفرس وجاء بالصليب الأعظم إلى بيت المقدس أعطى اليهود العهد الذي طلبوه بالأمان على أنفسهم ومعاييدهم . لكن المسيحيين وقساوستهم جعلوا ،

بعد حفلة إعلاء الصليب ، يذكرون اليهود بالسوء ويُغرونه بهم ، إذ يتهمونهم بأنهم كانوا أشد من الفرس قسوة على المسيحيين وأفظع منهم جرمًا في تدمير الكنائس وإحراقها . ولقد تردد هرقل بادئ الرأي في نقض عهده ، فلما ألحَّ عليه من حوله وذكروا له من الحجج ما يحله من هذا العهد ، زال تردده ، فأمر بإجلاء اليهود عن بيت المقدس بل أباح دماءهم « حتى لم يبق منهم في دولة الروم ومصر والشام إلا من هرب أو اختفى »^(١) . ولم يكن الذين هربوا من بيت المقدس إلى الصحراء فيما وراء نهر الأردن قليلين . هؤلاء ظل حقدهم على هرقل لهذه الفعلة النكراء متقد الضرام لم يطفئه أنه أذن لهم من بعد بالعود إلى موطنهم . ، فتربصوا ، حتى إذا لاحت أعلام المسلمين ضوؤًا إليهم وصاروا لهم أدلاء يكشفون لهم عن عورات البلاد ويقفونهم على أسرار الدولة .

لم يكن اليهود وحدهم هم الذين أكل قلوبهم الحقد على هرقل ، بل كان النصراني يشكون كذلك من الشكوى . ذلك أن هرقل رأى ، حين اطمأن له الأمر ، أن يوحد المذاهب المسيحية في الإمبراطورية كلها ، إيمانًا منه بأن تعدد المذاهب هو الذي فرق كلمتها وخضع شوكتها . وكان أكبر رجائه أن يحقق زعماء الكنيسة هذه الوحدة بحكمتهم لتقوم في أرجاء الإمبراطورية على الرضا والوفاق ، دون إجبار أو إكراه . ولو أن ذلك تم لكان قوة للدولة على أعدائها ، ولشاد لهرقل مجدًا باقياً على التاريخ . لكنه لم يكن-ليتم ، فبقيت المذاهب على تعددها ، واضطر الإمبراطور أن يكره الناس على الإذعان للمذهب الرسمي الذي فرض عليهم ، فمن أبي حقت عليه كلمة العذاب . وأبى الناس فاضطهدوا ، فشكوا إلى هرقل بطش عماله ، فأعارهم أذنًا صماء ، فانصرفت عنه النفوس ونفرت منه القلوب .

كان هرقل حسن القصد لا ريب حين أراد تحقيق الوحدة المذهبية . لكنه نسي حقيقة لو ذكرها لسار غير سيرته ، ولما تغير الناس عليه . فتوحيد القوانين تيسيراً للمعاملات بين الناس أمر مرغوب فيه ، بل أمر واجب . ومهما يكن من اختلاف الرأي في صلاح القانون الذي ينظم هذه المعاملات فمن المستطاع تغييره يوم يخشى سوء أثره . لكن حرية الضمير في أمر العقيدة لا يمكن أن يحد القانون منها أو أن ينظمها . فهذه الحرية ملاك حياتنا الإنسانية ، كما أن الهواء ملاك حياتنا المادية . لذلك يضيق الناس بكل حد منها ، ويثورون أعنف الثورة بمن يحاول القضاء عليها . وزعماء الكنيسة وأئمة المذاهب أحرص

(١) المقرئى ، نقلا عن فتح العرب لمصر : تأليف بتلر وترجمة فريد أبو حديد ، ص ١١٩ .

على حريتهم وعلى حرية الناس في هذا الأمر ، فلن يتفقوا على حدّه وتقييده . ذلك بأنهم إن قيدوه ضَعُفَ سلطانهم الروحي على النفوس وتزعزعت مكائهم في القلوب . وهذا ما حدث بالفعل حين اختار هرقل أسقفاً لأنطاكية ، وآخر لبيت المقدس ، وثالثاً للإسكندرية ، وفرض على الناس أن يقبلوا المذهب الذي أقره مجمع خلقدونية . فلم ينزل واحد من هؤلاء الأساقفة عن مذهب ولا عن حرية رأيّه ، ثم اختلفوا في سياستهم باختلاف طباعهم . فاضطهد أسقف الإسكندرية المصريين ليحملهم على تغيير مذهبهم ، ولجأ أسقف بيت المقدس إلى الحيلة ، وكان أسقف أنطاكية أوسع صدرأ . ولو أن هرقل لم يفرض مذهباً ولم يلزم الناس اعتناقه لما انصرف عنه النفوس ولا تغيرت عليه القلوب . ولقد بلغ من تغيرها أن وقف أهل الشام حين غزا العرب بلادهم لا تتحرك في نفوسهم الحماسة لدفعهم بل كان كثيرون منهم يضرعون إلى الله في أعماق نفوسهم أن تزول دولة قيصر عنهم . كتب أبو الفرج العبري يقول : « لما شكّا الناس إلى هرقل لم يجب جواباً ، ولهذا أنجانا الله المنتقم من الروم على يد العرب ، فعظمت نعمته لدينا أن أخرجنا من ظلم الروم وخلصنا من كراهم الشديدة وعداوتهم المرة » .

فداحة الضرائب ، وحقد اليهود ، والاضطهاد الديني : هذه عوامل ثلاثة جعلت المدنيين من أهل الشام ينظرون إلى الروم المحاربين فلا تحركهم حماسة لنصرهم ، أو حرص على معاونتهم . وثم عامل رابع تضافر مع هذه العوامل الثلاثة التي أدت إلى هزيمة هرقل وفراره من سورية . فلم تكن حماسة العرب المقيمين على تخوم بادية الشام لتدفعهم إلى الاستماتة في قتال بني عمومهم من أبناء شبه الجزيرة . ولعل جبلة بن الأيهم كان أكثر هؤلاء العرب حماسة في نصرة هرقل ، فهو مدين بملكه للروم الذين عززوه ونصروه وجعلوا له من المكانة ما يخشى أن يزول إذا انتصر المسلمون . مع ذلك لا تروى كتب التاريخ من مظاهر هذه الحماسة إلا تلك القصة المروجة التي أشرنا إليها حين الحديث عن فتح قنسرين ، والتي لا يشبها المؤرخون الثقات في كتبهم . أما والجو الذي أحاط بهرقل وجنوده هو ما رأيت ، فلا عجب أن تدور عليه الدوائر وأن يأفل نجمه ، وأن يفر إلى يزنية كاسف البال حسيراً مدحوراً .

وهذه العوامل هي التي جعلته يدع لغيره قيادة جيشه . فقد سمع بفعال العرب في العراق لعهد أبي بكر فآثر أن يقوم تذارق إلى اليرموك في عدد ضخم من الجند . فلما هُزم الجيش وقتل تذارق رأى ألا يغامر بنفسه مخافة أن ينهزم فيدفن في الميدان كل مجده . ولعله

ذكر يومئذ رسالة النبي العربي يحملها إليه دحية بن خليفة الكلبي وهو في طريقه إلى بيت المقدس يرد الصليب الأعظم إلى قبر السيد المسيح ، وذكر كيف استهان بهذه الرسالة ولم يكثر لها ، وما هو ذا يرى العرب الذين اتبعوا محمداً وآمنوا برسالته يتشرون في الأرض ويندفعون إلى بلاده غزاة فاتحين ، يستحبون الموت على الحياة فيهب الله لهم كل أنعم الحياة . أين منهم جنوده الذين لا يصبرون على البأساء ولا يحدون في الفرار عاراً ! وكيف لم يقل ذلك شأنه وشأن جنده أن ينتصر ؟ بل وكيف له ألا ينحدر من قمة المجد إلى حضيض الهوان ؟ لقد نسي أن الله في الكون سنناً لا تبدل لها ، وأن جهل هذه السنن يؤدي بالناس إلى الخطأ ويورطهم في الضلال . وهذا النسيان هو السبب فيما أصابه ، وما جعله في التاريخ عبرة للمعتبر .

رأى جبلة بن الأيهم مصير هرقل ، ورأى قبائل العرب من أهل الشام يهرع الكثيرون منهم إلى الإسلام ، فأيقن أن لا بقاء للملكة ولا لعزه إلا أن يُسلم ويسلم ذويه معه . وكتب إلى أبو عبيدة بإسلامه وإسلام بني غسان ، فاغبط أمين الأمة ، وأبلغ النبا أمير المؤمنين فاغبط عمر له . ثم إن جبلة كتب إلى عمر يستأذنه في القدوم عليه فأذن له ، فخرج إلى المدينة في خمسمائة من أهل بيته . وأمر عمر الناس باستقباله ، فلم يبق بالمدينة بكر ولا عانس إلا تبرجت وخرجت تنظر إلى جبلة وإلى زيه . وكان جبلة قد أمر مأتي رجل من أصحابه فلبسوا السلاح والحرير ، وركبو الخيول معقودة أذنابها ، وألبسوها قلائد الذهب والفضة . ولبس جبلة تاجه وفيه قرطاً مارية جدته . وأعجب أهل المدينة بذلك كله فلما انتهى جبلة إلى عمر رحب به ولطف له وأدنى مجلسه .

وأقام جبلة بالمدينة زمناً ثم خرج مع عمر . فبينما هو يطوف بالبيت وطى إزاره رجل من بني فزارة فأنحنى ، فرفع جبلة يده فهشم أنف الفزاري . واستعدى الرجل عمر ، فدعه جبلة وسأله فأقر بما حدث . قال عمر : « قد أقررت فيما أن ترضى الرجل ، وإما أن أقيده منك » . وأنكر جبلة ما سمع وقال : « وكيف ذلك وهو سوقة وأنا ملك ؟ ! » قال عمر : « إن الإسلام جمعك وإياه ، فلست تفضله بشيء إلا بالتقى والعافية » . قال جبلة : « قد ظننت يا أمير المؤمنين أن أكون في الإسلام أعز مني في الجاهلية » . قال عمر : « دع عنك هذا ، فإنك إن لم ترض الرجل أقدمته منك » . قال جبلة : « إذا أنتصر » . قال عمر : « إن تنصرت ضربت عنقك ، لأنك أسلمت فإن ارتددت قتلتك » . فلما رأى جبلة الصدق من عمر قال : « أنا ناظر في هذا ليلتي هذه » .

وكان قد اجتمع بباب عمر من شتى الأحياء خلق كثير يعجب بعضهم لحزم عمر ، ويرى بعض فيه شدة ما أغناه عنها . وبلغ من اختلافهم أن كادت تقوم بينهم فتنة . فلما أمسوا تفرقوا وأذن عمر لجبلته في الانصراف . وأسّر جبلته إلى رجاله فتحملوا بليل إلى الشام فأصبحت مكة منهم خالية . وتابعت جبلته مسيرته إلى القسطنطينية ، فدخل على هرقل متنصراً هو ومن معه ، فسّر بهم هرقل وظن أنه فتح من الفتوح عظيم ، وأقطعه حيث شاء وأجرى عليه ما شاء^(١) .

وعاش جبلته في جوار هرقل عيش ترف ونعمة يضاهيان ما كان له في ملكه بالشام أو يزيدان عليه . لكنه ظل مع ذلك دائم الحنين إلى منازله بأكناف دمشق . روى أبو الفرج في الأغاني أن عمر بعث رجلاً إلى هرقل بكتاب منه ، فلما أزمع الرجل الرحيل ذهب إلى جبلته فرأى ما هو فيه من عزّ يزيد على عز هرقل نفسه . ورأى الجوارى حوله يغنيته وينشدنه شعر حسان بن ثابت فيه . وسأل جبلته الرسول عن حسان فقال : أما إنه مضرور البصر كبير السن ، فأمر جاريته فأتته بخمسمائة دينار وخمسة أثواب من الديباج دفعها إلى الرسول ليدفعها إلى حسان ، ثم راود الرسول على مثلها لنفسه فأبى ، فبكى جبلته ، ثم قال لجواريه : ابكينني ، فوضعن عيدانهن وأنشأن ينشدن قول جبلته :

تنصرت الأشراف من عار لطمية وما كان فيها لو صبرت لها ضرر
تكتفني فيها لجأج ونخوة وبعث بها العين الصحيحة بالعوز
فياليت أُمي لم تلدني وليتني رجعت إلى القول الذي قاله عمر ا
ويا ليتني أرى المخاض بدمنة وكنت أسيراً في ربيعة أو مضر ا
ويا ليتني بالشام أدنى معيشة أجالس قومي ذاهب السمع والبصر ا

ورجع الرسول إلى المدينة وذكر لعمر حال جبلته وصحته حسناً . فلما حصل شاعر رسول الله على الدنانير والأثواب انصرف عن أمير المؤمنين وهو يقول :

إن ابن جفنة من بقية مَعشَر لم يَغْدُهم آبائهم باللُوم
لم يَنْسَى بالشام إذ هو ربها كلاً ولا متنصراً بالروم
يُعْطى الجزيل ولا يراه عنده إلا كبعض عطية المذموم

(١) الأغاني : جزء ١٤ ص ٤٤ طبعة سامي . ولا يثبت الكثيرون من المؤرخين قصة جبلته هذه ويرون روايتها أدنى إلى فنون الأدب .

وتجربى بعض الروايات بأن جبلة اشتد حنينه إلى منازلها بأكناف دمشق ، وود لو استطاع أن يعود إلى الإسلام فيعود إليها على أن يزوجه عمر إحدى بناته ، وأنه مات قبل أن يصله ردّ عمر بإجابته إلى ما أراد . وهذه الرواية غير صحيحة ، لأن جبلة عاش إلى عهد معاوية بن أبي سفيان . قيل إن معاوية بعث إليه أن يرجع إلى الإسلام ووعده أن يقطعه غوطة دمشق بأسرها فأبى . وقيل إن جبلة بعث إلى معاوية يعرض الرجوع إلى الإسلام على أن يعطيه منازل وعشرين قرية من الغوطة ، فكتب إليه معاوية يحجبه إلى ما طلب ، فوجده قد مات . وقد استطاع التوفيق بين الروايتين الأخيرتين بأن جبلة أبى ما عرضه عليه معاوية ، ثم إنه ندم لإبائه فعاد يطلب ما رفض ومات قبل أن يجاب إليه .

وكانت تقيم مع جبلة بالقسطنطينية جالية من أهله وعشيرته آثروه على منازلهم وأهلهم بالشام . وقد قرّبهم ملوك الروم وأعزّوهم فكانوا في بلاطهم حتى دالت دولتهم . يرجح ذلك أن عدداً من رجال البلاط في قصر هرقل وخلفائه كانوا يسمون باسم جبلة ، وهو اسم عربي لم يعرفه الإغريق ولا عرفه الروم قبل أن ينزل جبلة بن الأيهم عاصمتهم .

أقام جبلة في جوار هرقل يهز الحنين إلى منازل قلبه ، وأقام هرقل حسيراً في عاصمة ملكه ، يود لو استطاع الرجعة إلى الشام يسير بين جناته الفيحاء ، وجباله المجللة بالثلوج ، وأوديته الخصبة ، حتى يبلغ قبر المسيح ببيت المقدس . أتراه يحاول هذه الرجعة وقد ودّع سورية الوداع الأخير ، أم أنه وهن عزمه وانهد ركنه ؟ ذلك ما سنرى من بعد . فلندعه الآن كاسف البال في قصره ، ولنعد إلى فلسطين نساير قواد المسلمين في ربوعه ، حتى ندخل معهم بلد المسجد الأقصى .

فوضع بالرملة جنداً عظيماً ، ووضع يائيليا^(١) جنداً مثله ، وترك بغزة وسبسطية ونابلس واللد ويافا حامياتها ، وأقام ينتظر مَقْدَمَ العرب عليه ، واثقاً من قدرته على الظفر بهم وتشيت شملهم .

أدرك عمرو بن العاص دقة الموقف ، ورأى أنه إذا واجه أطربون بكل جيشه فانضمت قوات الروم بعضها إلى بعض لم يقدر عليها ، وقد تقلد عليه . لذلك كتب إلى عمر ، فأمر الخليفة يزيد بن أبي سفيان أن يوجه أخاه معاوية إلى قيسارية ليفتحها ، فلا ينجى إلى أطربون مدد من البحر عن طريقها . وكانت قيسارية ثغراً جليل الخطر حصين الموقع تحميه قوة كبيرة . وسار معاوية فحصر أهلها ، فجعلوا يذاحفونه فيهمهم ويردهم إلى حصونهم . فلما طال ذلك بهم خرجوا يقاتلونه مستميتين ففضى عليهم حتى كانت قتلاهم في المعركة ثمانين ألفاً ، بلغوا بعد الهزيمة والفرار مائة ألف . وبسقوط قيسارية والقضاء على جندها أمن المسلمون جانبها ، وامتنع كل مدد ينجى إلى الروم عن طريقها^(٢) .

وحاصر العرب غزة كما استولوا على قيسارية . وكانت غزة قد سقطت في يد المسلمين أيام أبي بكر ثم جلوا عنها . وبوقوع هذين الثغرين في نفوذ العرب أمن عمرو ناحية البحر ، واضطر أطربون إلى الاعتماد على القوات التي في إمرته دون غيرها .

لم يكتف عمرو بهذا . فقد رأى أطربون يتقدم بقواته إلى أجنادين ، فوجه علقمة بن حكيم ومسروقاً العكبي إلى ناحية إيلياء فشغل بهما جندها ، وجه أبا أيوب المالكي إلى ناحية الرملة فلم يبق بد من احتفاظها بحاميتها . وكتب عمرو بذلك كله إلى عمر ، وذكر له دهاء أطربون وسعة حيلته ، ووصف له من قوة الروم وعدتهم ما جعل الخليفة يأمر بإرسال المدد العظيم إليه . ثم إنه أعاد النظر في الكتاب فابتسم لصفتة أطربون بالدهاء والمكر ، وقال لمن حوله : « قد رمينا أطربون الروم بأطربون العرب فانظروا عم تنفرج » .

وبلغت الأمداد فلسطين ، فبعث عمرو ببعضها قوة لمن شغلوا جند العدو يائيلياء والرملة وسار هو في جلة الجيش يلتقي أطربون بأجنادين ، فإذا الروم بحصونهم وخنادقهم في منعة أي

(١) إيلياء هي بيت المقدس . ولم تنشأ الرملة إلا في القرن الثامن المسيحي على مقربة من قرية كانت تدعى (راما) فاندثرت من بعد . وقد أثار المؤرخون العرب أن يذكروا اسم الرملة الباقية إلى اليوم حتى لا يختلط الأمر على القارئ .

(٢) بهذا تجري رواية الطبري وابن الأثير وابن كثير . ويذكر ابن خلدون أن معاوية حاصر قيسارية ولا يذكر أنه فتحها . ورواية المستشرق ميور أن المسلمين أخضعوا فلسطين كلها خلا قيسارية . وبعض الروايات تذهب إلى أن قيسارية ظلت معصورة صبيح سنين . ثم استردها الروم من البحر . ويحل كل حال فقد أدى سحارها إلى امتناع كل مدد الأطربون عن طريقها .

فوضع بالرملة جنداً عظيماً ، ووضع يائيليا^(١) جنداً مثله ، وترك بغزة وسبسطية ونابلس واللد ويافا حامياتها ، وأقام ينتظر مَقْدَمَ العرب عليه ، واثقاً من قدرته على الظفر بهم وتشيت شملهم .

أدرك عمرو بن العاص دقة الموقف ، ورأى أنه إذا واجه أطربون بكل جيشه فانضمت قوات الروم بعضها إلى بعض لم يقدر عليها ، وقد تقلد عليه . لذلك كتب إلى عمر ، فأمر الخليفة يزيد بن أبي سفيان أن يوجه أخاه معاوية إلى قيسارية ليفتحها ، فلا ينجى إلى أطربون مدد من البحر عن طريقها . وكانت قيسارية ثغراً جليل الخطر حصين الموقع تحميه قوة كبيرة . وسار معاوية فحصر أهلها ، فجعلوا يزاحفونه فيزهمهم ويردهم إلى حصونهم . فلما طال ذلك بهم خرجوا يقاتلونه مستميتين ففضى عليهم حتى كانت قتلهم في المعركة ثمانين ألفاً ، بلغوا بعد الهزيمة والفرار مائة ألف . وبسقوط قيسارية والقضاء على جندها أمن المسلمون جانبها ، وامتنع كل مدد ينجى إلى الروم عن طريقها^(٢) .

وحاصر العرب غزة كما استولوا على قيسارية . وكانت غزة قد سقطت في يد المسلمين أيام أبي بكر ثم جلوا عنها . وبوقوع هذين الثغرين في نفوذ العرب أمن عمرو ناحية البحر ، واضطر أطربون إلى الاعتماد على القوات التي في إمرته دون غيرها .

لم يكتف عمرو بهذا . فقد رأى أطربون يتقدم بقواته إلى أجنادين ، فوجه علقمة بن حكيم ومسروقاً العكبي إلى ناحية إيلياء فشغل بهما جندها ، وجه أبا أيوب المالكي إلى ناحية الرملة فلم يبق بد من احتفاظها بحاميتها . وكتب عمرو بذلك كله إلى عمر ، وذكر له دهاء أطربون وسعة حيلته ، ووصف له من قوة الروم وعدتهم ما جعل الخليفة يأمر بإرسال المدد العظيم إليه . ثم إنه أعاد النظر في الكتاب فابتسم لصفتة أطربون بالدهاء والمكر ، وقال لمن حوله : « قد رمينا أطربون الروم بأطربون العرب فانظروا عم تنفرج » .

وبلغت الأمداد فلسطين ، فبعث عمرو ببعضها قوة لمن شغلوا جند العدو يائيلياء والرملة وسار هو في جلة الجيش يلتقي أطربون بأجنادين ، فإذا الروم بحصونهم وخنادقهم في منعة أي

(١) إيلياء هي بيت المقدس . ولم تنشأ الرملة إلا في القرن الثامن المسيحي على مقربة من قرية كانت تدعى (راما) فاندثرت من بعد . وقد أثار المؤرخون العرب أن يذكروا اسم الرملة الباقية إلى اليوم حتى لا يختلط الأمر على القارئ .

(٢) بهذا تجري رواية الطبري وابن الأثير وابن كثير . ويذكر ابن خلدون أن معاوية حاصر قيسارية ولا يذكر أنه فتحها . ورواية المستشرق ميور أن المسلمين أخضعوا فلسطين كلها خلا قيسارية . وبعض الروايات تذهب إلى أن قيسارية ظلت معصورة صبيح سنين . ثم سقطت ففتح غير مرة ، ثم استردها الروم من البحر . وسهل كل حال فقد أدى سحارها إلى امتناع كل مدد الأطربون عن طريقها .

منعة . كيف السبيل إليهم ؟ وهل من يدله على مآتهم ؟ لم يجد لذلك وسيلة إلا الحيلة ، فبعث الرسل يتفاوضون في الصلح ، وأسر إليهم أن يوافوه بمدخل العدو وعوراته . لكن الرسل لم تشفع ، فآثر أن يتولى الأمر بنفسه ، على ألا يظهر عدوه على أمره . فلئن عرف أطربون أن عمراً هو الذى يحادثه ليأخذنه أسيراً ، ثم لن يفلته ، هذا إن لم يقتله . وتكرّ عمرو وسار إلى أطربون ودخل عليه كأنه رسول بعد أن تأمل حصونه وعرف منها ما أراد . وتحدث الرجلان ، فداخلت أطربون الريبة في شخص محدثه ، وقال في نفسه : « والله إن هذا لعمرى ، أو إنه الذى يأخذ عمرو برأيه ، وما كنت لأصيب القوم بأمر أعظم عليهم من قتله ! » . ثم دعا جندياً من رجال حرسه ، فأسر إليه إذا مر العربي بمكان بلداته أن يقتله . وفطن عمرو إلى أن في الأمر كيداً ، فقال لأطربون : قد سمعت منى وسمعت منك . فأما ما قلته فقد وقع منى موقعاً . وأنا واحد من عشرة بعثنا عمر بن الخطاب مع هذا الوالى لنكاشفه ويشهدنا أموره . فأرجع قاتيك بهم الآن ، فإن رأوا فى الذى عرضت مثل الذى أرى فقد رآه أهل العسكر والأمير ، وإن لم يروه رددهم إلى مآتهم وكنت على رأس أمرى . سمع أطربون هذا القول فخالجه نفسه الشك فيما ظن ، فاسترجع الحارس الذى أسر إليه بقتل هذا العربي ، وقال لعمرى : انطلق فجئ بأصحابك . وخرج عمرو مسرعاً إلى عسكره لا يلوى على شيء ولا يظن أن يعود لمثلها . وعرف أطربون الأمر فقال : « خدعنى الرجل . هذا أدهى الخلق » . وبلغ عمر ما حدث فقال : « غلبه عمرو ، لله عمرو ! » . لم يبق أمام عمرو إلا أن ينشب القتال بعد أن عرف مآخذه ومآتيه ، وبعد أن أعد له عدته . والتقى الجيشان بأجنادين كما التقى جيشا المسلمين والروم من قبل بالواقصة على اليرموك ، وكلاهما يعلم ما لهذا اليوم فى حياة الإمبراطورية وفى حياة الإسلام من أثر . لذلك بلغت شدة القتال بأجنادين ما بلغت باليرموك ، فكثرت القتل من الجانبين ، وترجع النصر زمنياً بينهما . لكن المسلمين كانوا أكثر صبراً . فقد كانت أنباء أبي عبيدة وخالد ابن الوليد وانتصاراتهما بشمال الشام قد بلغتهم وبلغت الروم ، وكان أهل فلسطين من اليهود والنصارى يقفون من حكامهم ومن غزاتهم موقف المتفرج ، لاتحركهم حماسة للروم ولا غضب على المسلمين ، فكان لعمرى وجنوده من أنباء إخوانهم ، ومن موقف المدنيين حولهم ، ما زادهم حماسة وحملهم على الثبات والصبر . فلما أذنت الشمس بالمغيب رأى أطربون صفوفه تضطرب ورجاله تولاهم الإعياء ، فانسحب فى الناس متقهقراً إلى ناحية بيت المقدس . ورآه علقمة بن حكيم ومسروق العككى فى تقهقره فأمرأ رجالهما ففسحوا له طريقاً ،

فدخل المدينة بمن بقي من جنوده معتمداً على مناعة حصونها وقوة مقاومتها ، منتظراً يوماً يكون الحظ فيه أقل عبوساً فيكون له من الرجاء في النصر ما فاته هذا اليوم .

وأمر عمرو علقمة بن حكيم ومسروقاً العكي وأبا أيوب المالكي فعسكروا بقواتهم في أجنادين ، وأقام هو معهم ينظر في مهاجمة أطربون ببيت المقدس . ورأوا قبل مهاجمته أن يحيطوا به ، وأن يقطعوا خط رجعتهم من ناحية البحر ففتحوا رَفَحَ وغَزَّةَ وسَبَسْطِيَّةَ ونَابُلُسَ واللَّدَّ وعمَّاسَ وبيت جبرين ويافا . فتحوا بعضها عنوةً ، وسَلِمَ بعضها ورضى الجزية بغير قتال . بذلك بقيت بيت المقدس والرملة وحدهما حصينتين يحيط بهما المسلمون . أتراهم وقد أمنوا ألا يجيئهم أحد من خلفهم يحاصرون بيت المقدس ويهاجمونها ، أم يكتبون بذلك إلى عمر ويقيمون حيث هم إلى أن يجيئهم رأيه ؟ .

وإنهم ليفكرون فيما يصنعون إذ تناول عمرو رسالة من أطربون يقول فيها : « أنت صديقي ونظيري . وأنت في قومك مثلي في قومي . والله لا تفتتح من فلسطين شيئاً بعد أجنادين ، فارجع ولا تغترفتلني ما لقي الدين قبلك من الهزيمة ! » . وتعجب عمرو حين قرأ الكتاب ، وردَّ عليه بأنه « صاحب فتح هذه البلاد » ، وطلب إلى أطربون أن يشاور وزراءه لعلهم ينصحونه قبل أن يدهمه . لكن أجنادين كانت قد استنفدت من جند المسلمين ما جعلهم بحاجة إلى المدد . لذلك آثر ابن العاص أن يكتب إلى عمر يستمده ويستشير ، فبعث إليه يقول له : « إني أعالج حرباً كثوداً صدوداً وبلاداً أدخرت لك فرأيتك » (١)

تناول عمر بن الخطاب هذا الكتاب وقرأه . والثابت في روايات المؤرخين جميعاً ، المسلمين منهم وغير المسلمين ، أنه ذهب من بعدُ إلى بيت المقدس وعقد الصلح مع أهله . لكن ما حدث بين تناوله الكتاب وبعثه إلى فلسطين وعقده الصلح يقع عليه خلاف كبير . ومن المتفق عليه أن أهل بيت المقدس تولاهم الروح من أجنادين ، وثبت في نفوسهم أن مدينتهم صائرة إلى العرب لا محالة . لذلك بادروا بالاتفاق مع الأسقف صفرنيوس فنقلوا الصليب الأعظم وكل ما كان في الكنائس من الآنية ، وجعلوا كل ذلك عند الساحل ثم وضعوه في سفينة وبعثوا به إلى دار الملك بالقسطنطينية ، ليوضع الصليب من

(١) تجرى رواية ذكرها الطبري وغيره بأن أطربون ضحك حين قرأ في كتاب عمرو قوله : إنه صاحب فتح هذه البلاد ، فأقبل أصحابه يسألونه من أين علم أن ابن العاص ليس بصاحب إيلياء ، فلذكر لهم أن صاحبها رجل اسمه عمر ثلاثة أحرف ، وأن ذلك في التوراة ، وأن فيها من صفة عمر ما لا يدع شكاً في أن بيت المقدس ستؤول إلى المسلمين . ويضيف بعض من يذكر هذه الرواية أن أطربون ما لبث حين عرفها أن انسحب بقواته إلى مصر تاركاً للأسقف صفرنيوس معالجة الموقف مع المسلمين .

بعدُ في كنسية البِدِّيَّة أياصوفيا . وقد انسحب أطربون بقواته من بيت المقدس إلى مصر قبل أن تبدأ مفاوضات الصلح بين عمر ورسل المدينة المقدسة . لكن الخلاف يقع على ما سوى ذلك وعلى ما يتصل به من الحوادث . فهل تقدّم عمرو بن العاص فحاصر إيليا قبل أن يبرحها أطربون وقبل أن يحضر عمر بن الخطاب لمصالحة أهلها ، أم هم طلبوا الصلح قبل أن يحاصروا ؟ وهل جاء خالد بن الوليد وأبو عبيدة بن الجراح من الشام فتولّيا حصار المدينة ولم يكن عمرو حاصرها ، أم تولّياه معه ؟ وهل جاء عمر بن الخطاب من شبه الجزيرة في أمداد اشتركت في الحصار ثم كانت مفاوضات الصلح ، أم جاء في عدد قليل من الرجال بعد أن طلب أهل إيليا الصلح على أن يعقدوه مع أمير المؤمنين ؟ وهل طال زمن الحصار أم قصر ؟ هذه كلها أمور ترد في أمرها روايات يصعب التوفيق بينها وحسبنا أن نجزها هنا لفصل بعدها ما أتمه عمر في بيت المقدس حين مفاوضات الصلح وبعدها .

يحمل بي قبل إيجاز هذه الروايات وتمحيص ما يستطيع تمحيصه منها أن أشير إلى أن موقع إيلياء بالمنطقة الجبلية في جنوب فلسطين جعلها منذ القدم قلعة حصينة ذات شأن كبير من الناحية الحربية ، وأن قدماء المصريين كانوا يعتمدون عليها في رد أعدائهم الذين يحاولون الانحدار إلى مصر من ناحيتها . وقد ثارت المدينة بحكم المصريين وتخلصت منه ثم رُدّت إليه غير مرة . ففي عهد داود وسليمان استقلّت عن مصر فبنى سليمان هيكله بها . واحترق الهيكل واحترقت إيلياء كلها حين غزا الفرس فلسطين في القرن السادس قبل الميلاد . وأعيد بناء الهيكل من بعد ، ثم اتخذ اليهود معبدهم والمكان المقدس لشعائهم ، ففوّوا عمارته وحصنوه وجعلوا منه قلعة ثبتت لغزو الرومان في القرن الأول قبل الميلاد . وهدم هيرودس الهيكل حين تولّى أمر فلسطين من قبل الرومان ، ثم أعاد بناءه وزاد فيه ورفع عمدته ، وجعله أكثر مما كان فخامة ومنعة . فلما استقرت المسيحية بفلسطين وتطاول عليها العهد أهمل الهيكل حتى كاد يصبح أطلالاً . مع ذلك ظلّت المدينة المقدسة معتمدة على مناعة موقعها وقوة حصونها ، فلم تفتح أبوابها للفرس حين غزوها في أوائل القرن السابع الميلادي ، بل قاومت حصارهم ثمانية عشر يوماً اضطرت بعدها للتسليم . فلما استردها هرقل أذاق اليهود العذاب قتلاً ونفيّاً وتنكيلاً ، لاثامه إياهم بأنهم مالئوا الفرس حين الغزو ودلّوهم على عورات البلاد .

هذه اللوحة السريعة من تاريخ بيت المقدس تنفي الرواية القائلة بأنها لم تقاوم المسلمين ، وأن أطربون انسحب منها أول ما جاءه النبا بمسير الغزاة إليها ، وأن أسقفها

صفريوس لم يلبث حين بلغ عمرو بن العاص أسوارها أن بعث إليه يطلب الصلح على أن يحضر أمير المؤمنين فيتولى عقده بنفسه . فقد رأيت كيف قاومت الغزو في كل تاريخها ، وكيف قاومت الفرس قبل عشرين سنة من مجيء المسلمين إليها . ولقد ظفر الفرس يومئذ بالروم في الشام وهزمهم في عدة مواقع ، كما ظفر المسلمون بهم في اليرموك ودمشق وفحل وأجنادين ، ثم لم يحمل ظفر الفرس المدينة المقدسة على الإذعان دون مقاومة . طبعاً وذلك شأنها أن تقاوم المسلمين كما قاومت الفرس ، وأن تصدق الرواية التي تقول إنهم حاصروها شهوراً قبل أن تطلب الصلح ، وأن ينهار القول بأنها سلمت بالصلح دون مقاومة .

ويجب كذلك أن نستبعد الرواية القائلة بأن خالد بن الوليد أو أبو عبيدة بن الجراح حاصرها أحدهما أو كلاهما ، على ما ذكره الطبري وابن الأثير وابن كثير وغيرهم . يقول الطبري : « كان سبب قدوم عمر إلى الشام أن أبا عبيدة حصر بيت المقدس ، فطلب أهله منه أن يصلحهم على صلح مدن الشام ، وأن يكون المتولى للعقد عمر ابن الخطاب فكتب إليه بذلك فسار عن المدينة » . وإنما نستبعد هذه الرواية لأن أبا عبيدة وخالد أكانا حين حصار بيت المقدس ، في شغل بفتح حمص وحلب وأنطاكية ، وبإخضاع ما جاورها من البلاد ، وأن هرقل كان إزاءهما بالرهااء يجمع الجيوش لردّهما على أعقابهما . وقد كان ذلك كله كما كان حصار بيت المقدس في السنة الخامسة عشرة من الهجرة (٦٣٦ للميلاد) . والراجح أن حصار بيت المقدس استطال شهوراً من تلك السنة ، كان هذان القائدان يسيران في أثنائها بأقصى الشمال من سورية حتى يضطرا هرقل فيرحل إلى عاصمة ملكه على البسفور . أمّا ذلك شأنهما فالقول بأن أحدهما أو كليهما حاصر بيت المقدس قول لا ينهض ، ويجب لذلك استبعاده .

بقيت الرواية القائلة بأن عمرو بن العاص هو الذي حاصر بيت المقدس ، وأن حصاره لها طال ، ولأنها قاومته مقاومة عنيفة . وهذه هي الرواية الراجحة في رأينا ، لأنها تتفق وما عُرِف عن بيت المقدس من مقاومة كل من أقدموا على غزوها في مختلف العصور ، ولأن عمرو بن العاص لم يكن دون أبي عبيدة مهارة في القيادة ومقدرة عليها ؛ وحسب أنه فاتح مصر معقل الروم المنيع . ولعلك تذكر أنه ودّ ، حين وجه أبو بكر الجيوش لغزو الشام أن يكون أميراً عليها ، وأن عمر بن الخطاب قال له يومئذ : « إنك إن لم تكن أميراً هذه المرة ، فما أسرع ما تكون إن شاء الله أميراً ليس فوقك أحد » . ومن قبل ذلك

كان أميراً على الجند الذى عهد إليه أبوبكر فى القضاء على ردة قضاة . رجل ذلك شأنه ، وله من الحيلة فى الحرب والسلام ما لم يشتهر غيره بمثله ، وهو بعد صاحب الإمارة على جيوش المسلمين بفلسطين وصاحب فتحها ، هو لاريب الذى تولّى حصار بيت المقدس ، وهو الذى أقام على حصارها ، والذى دارت محادثات الصلح بينه وبين أهلها .

وقد طال هذا الحصار واشتدت مقاومة المدينة ، حتى كتب عمرو إلى عمر يستمده ويقول له : « إني أعالج حرباً كثوداً صدمواً وبلاداً أدخرت لك فرأيتك » . يقول الطبرى فى رواية : إن أهل إيلياء « كانوا أشجواً عمراً وأشجاهم ، ولم يقدر عليهم ولا على الرملة » لذلك أمده الخليفة بجند عظيم ليتقوى به ويقدر عليهم .

هل سار عمر من المدينة مع هذا الجند ، أو بقى بها حتى فاض أهل بيت المقدس عمراً فى الصلح واففقوا على تسلم المدينة على أن يأتى الخليفة بنفسه ليكتب عهدها ؟ المشهور أن عمر لم يترك المدينة إلا ليتم الصلح مع أهل إيلياء ، وأنه لذلك ذهب فى نفر قليل . وبعض الروايات تجرى بما يخالف هذا المشهور . روى عن عدى بن سهل أنه قال : « لما استمد أهل الشام عمر على أهل فلسطين استخلف علياً وخرج ممداً لهم ، فقال على : أين تخرج ! إنك تريد عدواً كلباً » . وفى رواية ذكرها ابن كثير أن عمر ذهب إلى فلسطين يتم الصلح مع أهل إيلياء ، وأنه سار بالجيوش نحوهم واستخلف على المدينة على بن أبي طالب . ومن عجب أن يسير عمر بالجيوش لغير شيء إلا أن يتم الصلح ويكتب عهده . ومن عجب كذلك أن يطلب أهل بيت المقدس أن يقدم عمر من المدينة ليم الصلح معهم وهم يعلمون أن بينه وبينهم مسيرة أسابيع ثلاثة تطرد العير فى أثنائها مقبلة من المدينة إليهم . لذلك أرجح أن عمر ضاق صبراً بطول الحصار وبكتب عمرو إليه عن بأس عدوه ، وأنه أمده ، فلما طلب إليه ممدداً جديداً خرج مع المدد حتى نزل الجابية بين بادية الشام وأرض الأردن ، وكان أبو عبيدة وخالد بن الوليد قد فرغا من إخضاع الشام ، فدعاهما ليوافياه إلى الجابية حتى يتشاور معهما ومع غيرهما من قواد المسلمين فى أنجع الطرق للقضاء على مقاومة المدينة المحصورة .

وعرف أطربون وصفريوس مقدم عمر ، وعرفا ما نزل بالروم على أيدي أبي عبيدة وخالد من المصائب ، وقدرا أن المدينة لن تستطيع المقاومة طويلاً من بعد ، فانسحب أطربون مستخفياً فى قوة من الجند إلى مصر ، فلما اطمأن البطريق الشيخ إلى نجاته تولى

مفاوضة المسلمين في تسلم المدينة . وإذ كان قد علم أن أمير المؤمنين بالجابية فقد اشترط أن يأتي بنفسه ليكتب عهدها . وليس بين الجابية وبيت المقدس ما يتعدّر إجابة صفرنيوس إلى طلبه .

هذا ما أرجّحه ، وما يتفق وسياق التاريخ لوقائع الغزو بالشام وفلسطين . والرواية المشهورة لا تأباه ولا تنكره مع أنها تخالفه في أن عمر إنما سار من المدينة بعد أن طلب أهل بيت المقدس الصلح ، مشترطين أن يتولاه الخليفة بنفسه . وأصحاب هذه الرواية يختلفون بينهم فيمن بحث بمطلب أهل إيلياء أن يقوم عمر بمصالحتهم أكان أبا عبيدة أم عمرو بن العاص ، كما يختلفون في السنة التي تم فيها فتح المدينة . ولست أناقش أقوالهم ابتغاء تمحيصها بعد ما رجّحت ما يخالفها ، فحسبي أن أثبت هنا هذه الرواية المشهورة عن سير عمر من المدينة إلى إيلياء .

ومجمل هذه الرواية أن عمر تناول كتاب قائده بالذهاب إلى فلسطين فقرأه على المسلمين بالمسجد واستشارهم فيه . ورأى عثمان بن عفان ألا يبرح عمر المدينة : « فأنت إن أقمت ولم تسير إليهم رأوا أنك بأمرهم مستخف ولقتالهم مستعد ، فلم يلبثوا إلا السير حتى ينزلوا على الصغار ويعطوا الجزية » . وخالف عليّ بن أبي طالب رأى عثمان وأشار على عمر بالسير إلى إيلياء ، فقد أصاب المسلمين جهد عظيم من البرد والقتال وطول المقام . . . فإذا أنت قدمت عليهم كان لك وللمسلمين الأمن والعافية والصلاح والفتح . ولست آمن أن ييأسوا منك ومن الصلح ويمسكوا حصنهم ويأتيهم المدد من بلادهم وطاغيهم ، لا سيما وبيت المقدس معظّم عندهم وإليه يحجّون » . وآثر عمر رأى عليّ وأخذ به ، فاستخلفه على المدينة ، وأمر الناس بالتأهب للسير معه .

وسار عمر من المدينة حتى نزل الجابية (١) . وكان قد كتب إلى أمراء الأجناد

(١) يقول الطبري وابن الأثير وغيرهم إن عمر سار من المدينة إلى الجابية على فرس ، ويقول الواقدي ومن جرى مجراه إنه سار على بعير له جعل عليه غرارتان في إحداهما سويق وفي الأخرى تمر ، وبين يديه قرية مملوءة ماء وخلفه جفنة للزاد ، ومعه جماعة من الصحابة ، وإنه كان يقرب لم جفنة في الصباح فيأكلون معه ، وإنه كان يعلم المسلمين الذين يمر بهم ونهاهم عما يخالف دينهم مما كانوا يقتربونه على جهل . فلما أشرفوا على الشام رأوا خيلاً مقبلة عليهم بعث بها أبو عبيدة لتجيته بنأ عمر ومقدمه . وأراد عمر دخول بيت المقدس وعليه مرقعة من صوف فيها أربع عشرة رقعة بعضها من أديم ، فقال له أصحابه : لو ركبت بدل بعيرك جواداً ولبست ثياباً بيضاء ! ففعل وطرح على عاتقه منديلاً من كتان دفعه إليه أبو عبيدة . وقدم له برفون ركبه ، فلما رآه يهملج به نزل عنه وقال لأصحابه : أقبلوا عثري أقال الله عثركم يوم القيامة ، فقد كاد أميركم يهلك بما دخل قلبي من العجب والكبر ! . ثم نزع ما كان عليه وعاد إلى لبس مرقعته . =

أن يوافوه بها ليوم سمّاه لهم ، وأن يستخلفوا على أعمالهم . فلما عرفوا مقدّمه صاروا إليه يتقدّمهم يزيد بن أبي سفيان ، ثم أبو عبيدة ، ثم خالد بن الوليد على الجند في عرض يأخذ بالنظر . ورآهم عمر مقبلين عليهم الحرير والديباج ، فغلى الدم في عروقه لمراهم ، فتزل عن فرسه وأخذ الحجارة ورماهم بها وصاح مغضباً : « سُرِعَ ما لُفِتُمْ عن رأيكم ! إياي تستقبلون في هذا الزيّ ! وإنما شبعتم منذ ستين : وبالله لو فعلتم هذا على رأس المائتين لا تبدلت بكم غيركم » . واعتذر أمراء الجند قائلين : « يا أمير المؤمنين إنها بِلَامِقَةٍ وإن علينا السلاح » . ورأى عمر سلاحهم فخفف مرآه من ثورة غضبه فقال : « فنعم إذا » وركب حتى دخل الجابية وسار القوم في صحبته . .

وبينا عمر معسكر الجابية فزع الناس إلى السلاح إذ رأوا خيلاً مقبلة عليها الفرسان في أيديهم السيوف . فتبسّم عمر لمراهم وقال : مستأمنة ، لا تراعوا وأمنوهم . وكان هؤلاء رسل صفرونيوس أسقف بيت المقدس جاءوا يتمون الصلح مع أمير المؤمنين . وصالحهم عمر على صلح دمشق ، بل على صلح أكثر منه سخاء ، وكتب معهم كتاباً أورد الطبرى نصه كما يلي : « بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان : أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم ، ولكنائسهم وصلبانها وسقيمها وبريئها وسائر ملتها ؛ إنه لا تُسَكَّن كنائسهم ولا تُهْدَم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ، ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ، ولا يُكْرَهُون على دينهم ولا يُضَارَّ أحد منهم ، ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود . وعلى أهل إيلياء أن يُعطوا الجزية كما يعطى أهل

= وينسب ابن كثير إلى أبي الغالية الدمشقي وصفاً لهذه الزيارة يجري بما نصه : « قدم عمر بن الخطاب الجابية عن طريق إيلياء على جبل أورك ، تلوح صلبته للشمس ، ليس عليه قلنسوة ولا عمامة ، تصطفق رجلاه بين شعبتي الرجل بلا ركاب . وطأه كساء أنجالي ذو صوف هو وطأه إذا ركب وطرشه إذا نزل . حقيقته نمرة أو شملة محشوة ليفاً ، هي حقيقته إذا ركب وصادته إذا نزل . وعليه قميص من كرايس قد رسم وتخرق جنبه ، فقال : ادعوا لي رأس القوم ، فدعوا له الجلوس فقال : اغسلوا قميصي وخطوه وأخبروني ثوباً أو قميصاً . فألقى بقميص كان . فقال : ما هذا ؟ قالوا كان . قال : وما الكتان ؟ فأخبروه ، فترع قميصه ففصل ورقع وألقى به فترع قميصهم وليس قميصه . فقال له الجلوس : أنت ملك العرب وهذه بلاد لا تصلح بها الإبل . فلو لبست شيئاً غير هذا وركبت برذوناً لكان هذا أعظم في أعين الروم ! فقال : نحن قوم أعزنا الله بالإسلام فلا نطلب بغير الله بديلاً . فألقى ببرذون فطرح عليه قطيفة بلا سرج ولا رحل فركبه بها فقال : احبسوا احبسوا . ما كنت أرى الناس يركبون الشيطان قبل هذا ! فألقى بجملته فركبه » .

ويضيف ابن كثير رواية عن طارق بن شهاب يقول : « لما قدم عمر الشام عرضت له مخاضة فتزل عن بعيره ونزع موقيه (الموق : الخف) فأمسكها بيده ونخاض الماء ومعه بعيره . فقال له أبو عبيدة : قد صنعت اليوم صنيعاً عظيماً عند أهل الأرض . صنعت كذا وكذا . فصلك عمر في صدره وقال : أو غيرك يقول يا أبا عبيدة ! إنكم كنتم أكل الناس وأحقر الناس وأقل الناس فأعزكم الله بالإسلام . فمهما تطلبوا العزة بغيره يذلّكم الله ! » .

المدائن . وعليهم أن يُخرجوا منها الروم واللصوص . فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ، ومن أقام منهم فهو آمن وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويحلى بيعهم وصُلُبهم فإنهم على أنفسهم وعلى بيعهم وصُلُبهم أن يبلغوا مأمنهم . ومن كان بها من أهل الأرض فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ، ومن شاء سار مع الروم ، ومن شاء رجع إلى أهله . وإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يُحصّد حصادهم . وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء ، وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية . وختم عمر الكتاب بتوقيعه ، ثم أشهد عليه خالد بن الوليد ، وعمر بن العاص ، وعبد الرحمن ابن عوف ، ومعاوية بن أبي سفيان .

رجع رسل صفريوس بالكتاب إلى بيت المقدس فاغبط به الأسقف واغبط به أهل المدينة جميعاً . وكيف لا يغتبطون وقد أقرهم المسلمون وأمنوهم على أموالهم وأنفسهم وعقائدهم ، لا يضار أحد منهم بسبب دينه ، ولا يُكره على شيء في أمره ! وكيف لا يغتبطون وقد أباح هذا العهد لمن شاء من أهل المدينة أن يرحل عنها مع الروم ، وأباح لمن شاء من الروم ومن الأجانب المقيمين بالمدينة أن يظلوا بها آمنين ، ثم لم يفرض عليهم غير الجزية يؤدونها لقاء منعهم وكفالة أمنهم ! أين هذا مما كان يريد هرقل أن يُكره أهل المدينة عليه من ترك مذهبهم إلى مذهب الدولة الرسمي فمن أبي جُدع أنفه ، وصُلِمت أذناه ، وهُدم بيته ! ألا إن هذا الصلح لعهد جديد فتح الله به على النصارى من أهل بيت المقدس . وهو عهد لم ينتهياً لهم في التاريخ ولم يكن لهم رجاء قط في مثله .

وترامت أنباء هذا الصلح إلى أهل الرملة ، فتطاوت أعناقهم يريدون أن يعقلوا مع أمير المؤمنين صلحاً مثله . وكذلك كان شأن غيرهم من أهل فلسطين . وقد ظفر أهل اللد من عمر بكتاب جرى عليهم وعلى البلاد التي دخلت من بعد معهم فيه . وفي هذا الكتاب أعطى عمر أهل اللد أماناً على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصُلُبهم وسقيمهم وبريئتهم وسائر ملتهم ، وألا يُكرهوا على دينهم ، ولا يضار أحد منهم ، على أن يُعطوا من الجزية ما يعطى أهل مدائن الشام . ولا فرغ أمير المؤمنين من ذلك كله أقام على فلسطين رجلين جعل لكل منهما نصفها ؛ فلعلقة بن حكيم الرملة وما معها ، ولعلقة ابن مُجَزَّز إيلياء وما معها .

أتم عمر صلح فلسطين فصرف أبا عبيدة وخالداً ومن جاء معهما من شمال الشام

كلًّا إلى عمله^(١). ثم إنه أراد الذهاب إلى بيت المقدس مستصحباً عمرو بن العاص وشَرْحِيل بن حسنة ، فوجد فرسه لا يزال يتوجَّى ، فجىء بيرذون فركبه . فلما سار جعل البرذون يتخلَّع به وتصلصل جلاجله ، فكره عمر ذلك منه ، فترل عنه وضرب وجهه بردائه وقال : « قَبِّحَ اللهُ من علِّمك هذا من الخيلاء ! » ، ولم يركب برذوناً قبله ولا بعده . وأقام أياماً جُمَّ في أثنائها ففرسه فركبه ودخل بيت المقدس . وتلقاه البطريق صفريوس وكبراء المدينة فتلطَّف بهم وأدناهم ، وتحدث إليهم حديثاً أدخل محبته في قلوبهم ؛ فقد رأوا منه الصدق فيما أعطاهم من أمان على أنفسهم وعقائدهم ومعابدهم ، ورأوا منه حبا للحق والعدل أين منه ما كان في عهد قيصر من بطش واضطهاد ! وأمسى الوقت وانصرف القوم على أن يلقوه صبح الغد . فلما خلا عمر بنفسه صلى شكراً لله على ما أنعم به عليه .

وأية نعمة أكبر من أن يكون فاتح بلد المسجد الأقصى وخليفة رسول الله في الصلاة به ! لقد أنعم الله على عبده ورسوله فأسرى به ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى بارك حوله ليريه من آياته . فلما بلغ صلى الله عليه وسلم بيت المقدس صلى على أطلال هيكل سليمان إماماً لإبراهيم وعيسى وموسى . ومن يوم تمت هذه المعجزة بإذن الله لم يذهب رسول الله إلى فلسطين ولم يرد المسجد الأقصى . وخلفه أبو بكر فلم يجعل الله من حظه أن يرده . وقد أوفى عمر هذا الحظ ؛ فتحت له بيت المقدس أبوابها ، واستقبلته استقبال الظافر المحبوب لعدله وتسامحه وحرصه على ألا يُكرَّه أحد في دينه . وبيت المقدس هى من بعدُ أولَ قبلة للمسلمين ، وهى للنصارى مكان قبر المسيح ، وللإهود أرض المقاد . أفنعمه أكبر من هذه النعمة يشكر عمر ربه عليها ! فإذا أقام الليل بطوله مصلياً ، فلن يقضى إلا بعض ما عليه من حق . وَإِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ .

أصبح عمر فجاء إليه صفريوس فسار معه خلال المدينة يريه آثارها ومواضع الحج منها . وكَمَ بييت المقدس من آثار ! فهو بلد الرسل والأنبياء : إليه سار كلم الله يوم خرج من مصر ومعه بنو إسرائيل ؛ وبه كانت قصة صلب المسيح ، وتقوم لذلك فيه كنيسة القيامة ، يذكر المسيحيون أن جثمانه دفن بها ثم رفع إلى السماء منها ، وبه من آثار الأنبياء محراب داود وصخرة يعقوب ، وهى الصخرة التى تذكر كتب السيرة أن رسول الله صعد

(١) تذهب بعض الروايات إلى أنهما دخلا معه بيت المقدس ، ثم انصرا إلى عملهما حين سار عمر عائداً إلى المدينة وروايتنا هنا هى المشهورة .

منها في المعراج . هذا إلى أطلال هيكل سليمان التي بقيت تذكر ملكاً عظيماً وأنبياء عدة . ولقد قام الكثير من هذه الآثار على أطلال معابد وثنية شادها حكام فلسطين من قبل رومية ، وشاد مثلها قبلهم حكام فلسطين من قبل مصر ، ولعل صفرنيوس لم يَصْنَعْ على عمر فذكر له ما كان معروفاً من قصص هذه المعابد ، وهو كثير . وبينما الرجلان بكنيسة القيامة أدرك عمر موعد الصلاة ، فطلب البطريق إليه أن يصلي بها فهي من مساجد الله . واعتذر عمر بأنه إن يفعل يتبعه المسلمون على تعاقب القرون ، إذ يرون عمله سنة مستحبة ، فإذا فعلوا أخرجوا النصارى من كنيسهم وخالفوا عهد الأمان . واعتذر للسبب نفسه عن الصلاة بكنيسة قسطنطين المجاورة لكنيسة القيامة ، وكانوا قد مدوا له عند بابها بساطاً يصلي عليه^(١) . وإنما صلى في مكان قريب من الصخرة المقدسة على أطلال الهيكل . وفي هذا المكان شُيِّد المسلمون من بعد مسجداً فخماً ، هو المسجد الأقصى . أما في عهد عمر فقد كان هذا المسجد ساذج البناء كمسجد النبي بالمدينة يوم أقيم .

يلذهب بعض المستشرقين إلى أن عمر إنما اعتذر عن الصلاة بكنيسة القيامة لما كان بها من صور وتماثيل ، وأنه أبدى العذر الذي ذكرناه ستراً للسبب الحق ، وحرصاً على ألا يجرح شعور البطريق الشيخ . وهذا تفسير غير صحيح لحادث تاريخي جليل الخطر في علاقة أهل الأديان المختلفة بعضهم ببعض في مختلف بقاع الأرض . وما يشهد بعدم صحته أن عمر زار كنيسة المهد ببيت لحم مع صفرنيوس بعد زيارته كنيسة القيامة ، فلما أدركه موعد الصلاة صلى بها ، وفيها من التماثيل والصور والصلبان ما بكنيسة القيامة بل ما يزيد عليه . ثم إنه خشي أن يتخذ المسلمون صلاته بها سنةً فيُخرجون منها أصحابها . فكتب للبطريق عهداً خاصاً يجعل هذه الكنيسة للنصارى ، وألا يدخلها من المسلمين أكثر من شخص واحد في المرة . هذا ، وقد رأينا سعد بن أبي وقاص التحدّ إيوان كسرى مصلي للمسلمين ولم يحرّك ما به من التماثيل ، وكان في مقدوره أن يزيلها بعد أن فتح المدائن وأصبح صاحب الإيوان . وما كان لعمر أن يتحرّج من الصلاة في الكنيسة وبها من الصور والتماثيل ما بها وكان رسول الله قبل هجرته إلى يثرب يصلي عند الكعبة وبها من الأصنام والأوثان ما لم يصدّه أو يصدّه مسلماً عن الصلاة عندها . ولقد جاء إلى مكة بعد سبع سنوات من هجرته ومعه ألفان من المسلمين لعمرة القضاء ، فطاف بالبيت والأصنام لا تزال

(١) تجري رواية بأنه صلى على عتبة كنيسة قسطنطين ، ثم أعطى عهداً للنصارى ألا يصل المسلمون على عتبات الكنائس .

تعمره . وعلا بلال سقف الكعبة وأذن لصلاة الظهر ، وصلى محمد وصلى الألفان معه عندها صلاة الإسلام . وما كان لمحمد والذين اتبعوه ألا يصلوا بمكان فيه صور أو تماثيل ، والإسلام إيمان بالله ، والأعمال فيه بالنيات ، فمن صدق إيمانه وخلص لله وجهه فأبنا وطى فثم وجه الله . وإنما حطم محمد الأوثان والأصنام حول الكعبة وفي جوفها يوم فتح مكة حتى يكون بيت الله حراماً على كل دين إلا على الدين الذى أوحاه الله إلى نبيه بينات من الهدى والفرقان ، كى لا تُذكر هذه الأصنام والأوثان أحداً بجاهليته فيثور في نفسه إليها حنين ، أما الذين صَفَّتْ قلوبهم لله وتطهرت نفوسهم من كل عبادة إلا عبادته جلَّ شأنه فأولئك لا خوف عليهم أبنا صلوا ، وأولئك يرون وجه الله في كل خلقه ، جل ثناؤه وتباركت أَسْمَاؤُهُ !

وكان اعتذار عمر عن الصلاة بكنيسة القيامة حادثاً جليل الخطر في تاريخ الأديان وعلاقة أهلها بعضهم ببعض في مختلف بقاع الأرض ، فهو يصور تسامح الإسلام وصدق عمر في تمسكه بأن لا إكراه في الدين ، ويصور سياسة المسلمين لذلك العهد وقيامها على أساس من حرية العقيدة ، وأن الدعوة إلى سبيل الله إنما تكون بالحكمة والموعظة الحسنة ، وبالمجادلة التى هى أحسن ، فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه وطى حميم . عجب أن يحدث ذلك على يد الفاروق في بيت المقدس لأكثر من ثلثائة وألف سنة خلت ، ثم يظل بيت المقدس مدار الحروب التى اتصلت من بعد على الأجيال والقرون ، ويبقى إلى عصرنا الحاضر مثاراً للنزعة الدينية والتعصب المذهبي في شتى أرجاء العالم ، وموضع التزاع المستمر بين النصارى واليهود والمسلمين . ولو أن الملوك والساسة من أهل الأمم المختلفة أدركوا ما أدركه عمر في ذلك العهد ، ورأوا مثله أن لا إكراه في الدين ، وجعلوا ما لقيصر لقيصر وما لله لله ، ولم يزعموا لأنفسهم حقاً على فلسطين باسم أرض المعاد أو هيكل سليمان ، إذا لاستراح العالم من عناء يقاسيه في شتى أرجائه ، لا تخلومنه قارة من القارات ولا أمة من الأمم . قد يجهل منصف بحق : ومتى أراد الناس أن يستريحوا ؟ وهل لهم في غير المنازعات وسيلة إلى الجاه والمجد والرخاء ؟ أليس تاريخ العالم سلسلة متصلة الحلقات من الحروب أثارتها الأهواء باسم الدين تارة ، وباسم حرية العقيدة أخرى . والدين وحرية العقيدة مما يزعمون براء ، وإنما يتخذان تَعَلَّةً لتسوية الحروب إطفاء لشهوات وأهواء لا يعنينا من الدين ولا من حرية العقيدة إلا أن تتحقق ! وهذا جواب حق ، وهو يدل على أن ضمير الإنسانية ما يزال في طفولته ، وأن تعاليم الأنبياء والرسل والفلاسفة والحكماء لما تثمر

في نفس الإنسانية الأثر الذي أراده أصحابها .

أما شأن عمر في معاملة المسيحيين ما قدّمت فلا حاجة بي إلى إدحاض مازعم بعضهم من أنه أثبت في صلح بيت المقدس عهداً على النصارى ألا يمنعوا المسلمين من دخول كنائسهم في الليل أو في النهار ، وألا يتحدثوا عن دينهم أو يحاولوا إقناع غيرهم باعتناقه ، وألا يلبسوا لباس المسلمين ولا يترينوا بزيتهم ، وألا يتكلموا العربية لغة الفاتحين ولا يتسموا بأسمائهم ، وألا يركبوا الخيل ولا يحملوا السلاح ، وأن يقفوا إذا مرّ بهم مسلم ، فإذا أقبل عليهم ظلوا وقفاً حتى يجلس ، وألا يبيعوا الخمر ولا يرفضوا على كنائسهم صُلباناً ولا يدقوا أجراسها ، وألا يتخذوا خادماً كان في خدمة مسلم . فلا شيء من هذا أو من مثله يتفق وموقف عمر بكنيسة القيامة وكنيسة المهد ، ولا شيء من مثله يتفق وما أبداه صفرنيوس وأهل إيلياء جميعاً من الغبطة لصلح عمر . وموقفه بالكنيستين واستقبال البطريق وكبراء المدينة له وإقبالهم عليه قد فصله المؤرخون المسيحيون الأولون ولم يرد في كتب المتقدمين من مؤرخي العرب عنه شيء يذكر . وإنما ينسب هذه الأمور إلى عمر دعاء هم الذين دفعوا الصليبيين لغزو فلسطين . ودعايتهم ذات الهوى تضيف إلى الفارق عن عمد كل ما حدث ، في العصور المتأخرة عنه ، من مساوئ الحكم أو مظاهر التعصب . وقد أدّت عوامل التدهور التي دبت من بعد في كيان المملكة الإسلامية إلى مساوئ في الحكم . وقد كان بين المسلمين ومن انتسبوا إليهم في ذلك العهد المتأخر متعصبون ودعاة إلى التعصب . لكن عمر كان بريئاً من هذا كله ، وكان سامياً عليه غاية السمو . وما حاجته إليه وقد فتح الله له كل أبواب العالم ، وقد كان الكثيرون يدخلون في الإسلام أفواجاً غير مكرهين ولا مضطهدين ، وكانت جيوش الإمبراطوريتين الفارسية والرومية لا تثبت لجيشه ولا تملك أمامها إلا الهزيمة والفرار . فلو أن عمر لم يكن السياسي المحنك البعيد النظر لهذّته مع ذلك فطرته إلى أن يُحسن معاملة أولئك الذين قَفَحَ له أبواب ملئهم ويسلمونه مقاليد أمورهم . ما بالك به وقد كان ملهماً في السياسة ، فلم يكن الظفر يُنسيه الحذر أو يدفعه إلى التعاطف والبطر ، ولم يكن الحزم ينسيه أن العدل والرحمة أبلغ أثراً في نفوس الأمم المحكومة ما ظَلَّت ساكنة إليهما ، فلم تدفعها النعرة إلى ما يوجب البطش والجبروت . ولذا أجمع المنصفون من المؤرخين المسيحيين على الإشادة بعدل عمر وتسامحه ورفقه ، وعلى إكبار موقفه ببيت المقدس واعتداله في الصلح مع أهله .

ولم يغير من إجماع هؤلاء المنصفين ما روى من أن عمر قام يوماً يخطب المسلمين

بيت المقدس ، فذكر في خطبته قوله تعالى : (مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ، وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا) ؛ فقام قس من النصارى كان حاضراً فقال : إن الله لا يضلُّ أحداً ، فلما كررها قال عمر لمن حوله : « انظروا إن عاد إلى قوله فاضربوا عنقه » فأمسك القس لهذا النذير . وليس يرجع بقاء المتصفين على إجماعهم إلى أن هذه الرواية لا تعتمد على سند ثابت بمقدار ما يرجع إلى أنها إن صحت لم تطعن على تسامح عمر وعدله . فلم يكن عمر ساعته في موقف جدل مذهبي مع هذا القس ، وإنما كان في موقف الخطيب يدكر المسلمين بما يؤمنون به ولا يمارون فيه ؛ فتدخل هذا القس بالمقاطعة وتكريره لها إخلال بالنظام يدعوا إلى الظن بأن مقترفه أراد أن يفسد على أمير المؤمنين موقفه . لذلك لم يزد عمر على النذير . فلما أمسك القس ولم يمحض في المقاطعة مضى هو في خطابه حتى أتته ، ثم صلى بالمسلمين ولم يزل القس بسوء .

ولو صح ما روى عن هذا القس لاتخذناه حجة جديدة على ما كان لتعدد المذاهب والفرق المسيحية في ذلك العهد من أثر في الحياة العامة ؛ فلم يغضب أحد من المسيحيين لنذير عمر ولم يجد فيه مظهر تعصب أو اضطهاد ؛ ذلك لأن تعدد المذاهب أدّى بأصحابها إلى التقاطع ، وجعلهم يرون في مقاطعة القس مخالفة لآداب اللياقة لا يوجبها التعصب لعقيدة مقررة . أمّا المسلمون يتسامحون مع أصحاب المذاهب جميعاً فيسبون بينهم ولا يجادلونهم في مقرراتهم ، فقد استحق القس نذير عمر ، ولم يكن لأحد أن يعترضه أو يثور بسببه .

على أن تسامح عمر لم يكن معناه أن يدع بيت المقدس للمسيحيين ، وألا يكون للمسلمين حظهم الديني منه ؛ فبيت المقدس قبلة المسلمين الأولى ، وإلى مسجده الأقصى أسرى الله بعبده ؛ فقدسيته عند عمر لم تكن دون قدسيته عند النصارى . هذا إلى أن المسلمين لم يكونوا ينزلون بلداً حتى يقيموا لهم مسجداً به . وقد ذكرنا أن عمر اعتذر لصفرنيوس عن الصلاة بكنيسة القيامة . وأنه صلى بمكان قريب من صخرة يعقوب على أطلال الهيكل . وفي هذا المكان أقام مسجده ساذج البناء كمسجد النبي بالمدينة يوم أقيم . ذكر ابن كثير أن عمر استشار كعب الأحبار في أى مكان يصلى ، وكان كعب الأحبار يهودياً فأسلم ، فقال له : إن أخذت عنى صليت خلف الصخرة وكانت القدس كلها بين يديك . فقال عمر : ضاهيت اليهودية ، لا ! ولكن أصلى حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي رواية الطبري أن عمر سأل كعباً : أين ترى أن نجعل المصلى ؟

قال كعب : إلى الصخرة . وأجابه عمر : ضاهيت والله اليهودية يا كعب ! وقد رأيتك وخلعتك نعليك ! بل يجعل قبلته صدره كما جعل رسول الله قبله مساجدنا صدورها إنا لم نؤمر بالصخرة ، ولكن أمرنا بالكعبة . وجعل قبله المسجد صدره متجهاً إلى الكعبة غير متجه إلى الصخرة .

وإنما صرف عمر القبلة إلى الكعبة ولم يجعل الصخرة دونها لأن الكعبة قبله المسلمين في كتاب الله ، ثم لم يصرفه ذلك عن إعظام الصخرة ، فهي موضع الإسراء في حديث رسول الله . ولقد بلغ من إعظامه لها أنه رأى عليها كناسة كان الروم يلقونها فوقها ، فقال لأصحابه : اصنعوا كما أصنع ، ثم جثا في أصلها وجعل يحمل ما عليها بنفسه فيلقيه بعيداً عنها . وصنع أصحابه صنيعه ، وما زالوا بالصخرة حتى زال كل ما عليها . وقد بقيت الصخرة محاطة برعاية المسلمين من يومئذ إلى أن أقام عبد الملك بن مروان عليها قبة بالغ في العناية بعمارها ، فشادها على نحو جعلها أروع آية في البناء ، حتى لقد بدت بها عمارة المسجد الأقصى والمسجد الحرام ، بل بدت بها كل ما بناه من المساجد . وكان عبد الملك قد شغف بالعمارة البزنطية لمقامه بدمشق بين كنائس النصارى وآثارهم ؛ ولذلك كانت المساجد التي شادها تأخذ بالقلوب والأبصار .

تم لعمر ما أراد من زيارة بيت المقدس فعاد أدراجه إلى المدينة متخذاً إليها الطريق الذي جاء منه . فلما كان بالجابية أقام أياماً ثم غادرها على فرسه . وكانت أنباء ما صنع بفلسطين قد بلغت علياً والمسلمين ، فاستقبلوه بظاهر المدينة استقبالاً حافلاً . وكيف لا يفعلون وقد خلصت لهم الشام كما خلصت لهم العراق ! وكيف لا يفعلون وعمر أول من قام بمثل هذه الرحلة من يوم بعث الله رسوله يبلغ الناس في ربوع الأرض دينه ! !

ترى ، أبطمن عمر لما فتح الله عليه فينظم حكمه ويعزز وحدته ؟ كان ذلك رجاءه ؛ ولذلك ودَّ لو أن بينه وبين الفرس جبلاً من نار فلا يخلصون إليه ولا يخلص إليهم ، وودَّ لو أن بينه وبين الروم سداً يصرفهم عنه ويصرفه عنهم . لكن مشيئة القدر كانت أقوى من مشيئته . وقد كتب القدر في لوحه أن يقضى خالداً وأبو عبيدة على كل انتقاض بالشام ، وأن يفتح عمر بعد ذلك من الممالك ما شاء الله أن يفتحه . فلندع أمير المؤمنين بالمدينة يدبر أمره ويحكم تدبيره ، ولنعد إلى الشام لنرى ما الله صانع به !

الفصل الثالث عشر

مصير خالد بعد إخضاع الشام

عاد أبو عبيدة وخالد بن الوليد ويزيد بن أبي سفيان من بيت المقدس كل إلى عمله ، فأقام يزيد بدمشق ، ونزل أبو عبيدة حمص ، واستقل خالد بإمارة قنسرين . وجعل كل واحد منهم يدبر الأمر في ولايته بحزم يلطف الرفق من حدته ، وعدل بمجرى الرحمة في مسالكه ، وقد أمنوا فجاءات العدو بعد أن لحقته الهزيمة في كل مكان ، وبعد أن دانت الشام للمسلمين من أقصى الجنوب بفلسطين إلى أقصى الشمال في سورية . على أن أهل الجزيرة المقيمين بين العراق والشام ، والذين دهم رجال سعد بن أبي وقاص من قبل منازل إخوانهم بهيت وتكرت والموصل وقرقيسياء ، لم تهدأ نفوسهم بعد الذى نزل بإخوانهم ، بل رأوا مساكنهم معرضة لغزو المسلمين إذا ظل هؤلاء يسرون بالشام سيرتهم بالعراق ؛ يفتحون ويخضعون القبائل ، ويفرضون الجزية على من لم يدخل الإسلام . وكانوا قد يشسوا من يزدجرد بعد فراره إلى الرى . لذلك كتبوا إلى هرقل أنهم مُعدون لمعاونته إذا بعث من البحر جنداً يقاتل المسلمين ويسترد منهم ما استولوا عليه . ونظر هرقل في الأمر فرأى أنه لن يصاب بشر مما نزل به ، فإن يسم له الحظ فينتصر بهؤلاء الحلفاء على عدوه ، ويقهر المسلمين في شمال الشام ، استطاعت جيوشه أن تلاحقهم إلى دمشق وإلى بيت المقدس : ويومئذ تكون المعجزة ، فيسترد قبر المسيح من العرب كما استرده من الفرس ، ثم يسير إليه مجتازاً سورية ومعه الصليب الأعظم يعيده إلى مكانه كما فعل قبل عشرين سنين . ألا لئن تم ذلك ليكون للصليب فيه من الفضل مثل ما كان له في عهد قسطنطين ، ولينصرن الله المسيحية على يديه نصراً تعتز به على كل دين ! .

وأعاد أهل الجزيرة الكتابة إلى هرقل ، فرأى منهم عزماً لا يلين ، ورأى أكثرهم من العرب النصارى الذين استمسكوا بدينهم وآثروا الجهاد في سبيله . وكان هرقل قد زايله الروع إذ قضى أكثر من سنة بعيداً عن ميادين القتال بالشام . ثم إنه رأى

ثغوره ما يزال الكثير منها حصيناً يقاوم هجمات المسلمين ، ورأى أسطوله لم يصب بأذى ، ورأى المسلمين يخافون البحر وكل ما يأتى من ناحيته ، فقوى ذلك من عزمه ومال به إلى إجابة أهل الجزيرة لما يطلبون . صحيح أن تخوم المسلمين في شمال الشام حصينة فلا يتيسر اقتحامها عليهم ، لكن هؤلاء العرب النصارى كفيلون بأن يُقْبَضُوا مضجع خالداً وأبا عبيدة إذا جاءوهم من قبل البادية . فإذا سار مدده من البحر في الوقت نفسه وعرف المسلمون أنهم يهاجمون من الشرق والغرب فت ذلك في أعضادهم ، وأثار أهل الشام بهم ، وأتاح له فرصة الثأر منهم .

وكتب هرقل إلى هذه القبائل يشجعهم ويحرضهم ، وبذكر لهم أنه أمر سفنه فهي تمخر البحر تحمل الرجال والعتاد من الإسكندرية إلى أنطاكية . وسارت هذه القبائل بكل قواتها من الجزيرة تريد حمص . وبلغت أبا عبيدة أنباء ذلك كله ، فدعا إليه خالد بن الوليد من قنسرين يشاوره . واستقر رأى الرجلين على أن تجتمع قوات المسلمين بشمال الشام لمواجهة العدو ، فجمعاً بـحمص جند أنطاكية وحماة وحلب وسائر المسالحيين القريبة منها . وترامت إلى هذه البلاد أنباء هرقل ومدده المقبل من البحر ، وأنباء الجزيرة وسير قبائلها إلى حمص ، فتناولت أعناق أهلها وذهبوا يتساءلون : عم تسفر هذه الحملة الجديدة التي يقوم بها قيصر وحلفاؤه ؟ فلما أقبلت سفن هرقل إلى أنطاكية فتحت المدينة أبوابها لجنوده وثار بالمسلمين ، واندلع لبُ الثورة في شمال الشام كله . وألقى أبو عبيدة نفسه محصوراً في حمص يُحيط به الثائرون من كل جانب ، ويسير أعداؤه لمهاجمته مقبلين من ناحية البحر ومن ناحية البادية . ماذا عساه يصنع ؟ جمع أصحابه وذكر لهم أنه كتب إلى أمير المؤمنين يستمده لمواجهة هذا الموقف الدقيق ، واستشارهم في مواجهة العدو وقتاله أو التحصن في انتظار المدد المقبل من المدينة . وانفرد خالد بن الوليد في المشورة بمناجزة العدو ، أما سائر الأمراء فرأوا التحصن واستعجال المدد ، ورأى أبو عبيدة رأيهم وخالف خالداً ، فزاد في مناعة الحصون ، وكتب إلى عمر بما رآه أصحابه .

لم ينس عمر يوماً أن جنده بالعراق والشام قد يتعرض لمثل هذا الخطر ، فيتعرض الفتح الإسلامي كله لمثل ماتعرض له يوم تولى إمارة المؤمنين . لهذا أمر بإنشاء البصرة والكوفة وجعلهما مسالحيين للمسلمين لا يقيم بهما غيرهم ، ثم جعل في كل مصر من ستة أمصار أخرى أربعة آلاف فارس على تمام الأهبة لمثل هذه المفاجآت . فلما جاءه كتاب

أبي عبيدة ورأى الخطر العظيم المحيط به ، كتب في التو إلى سعد بن أبي وقاص :
 « أن اندب الناس مع القعقاع بن عمر ، وسرحهم من يومهم الذي يأتيك فيه كتابي
 إلى حمص ، فإن أبا عبيدة قد أحيط به . وتقدم إليهم في الجند والحدة » . ونفذ سعد أمر
 الخليفة ليومه ، فندب القعقاع في أربعة آلاف من الفرسان المجريين فانطلقوا
 يغزون السير من الكوفة إلى حمص .

كان الأمر أخطر من أن يكنى لمواجهة سير القعقاع على رأس أربعة آلاف ؛ فقد
 بلغ عدد الذين ساروا من الجزيرة إلى حمص ثلاثين ألفاً ، غير من بعثهم هرقل على السفن
 إلى أنطاكية . وكان عمر يعلم أن رجاله في كل بلد من بلاد الشام قد شغلوا بأهله ، فلو أنهم
 تركوا هذه البلاد إلى حمص لاضطرب النظام في الشام كله . لذلك أردف أمره بسير
 القعقاع من الكوفة بأوامر أخرى كلها حسن التفكير وبعد النظر . فإمّا أغرى القبائل التي
 سارت من الجزيرة إلى حمص بما صنعت ما خيل إليها من بُعد منازلها عن المسلمين وغزوهم .
 فلو أن هذه المنازل غزيت لارتدت هذه القبائل على أعقابها ، ولخفف ذلك عن أبي عبيدة
 وجنوده . فليسر سعد بن أبي وقاص سهيل بن عدي إلى الجزيرة في الجند ، « فإن أهل
 الجزيرة هم الذين استثاروا الروم على أهل حمص » ، ولتكن الرقة مقصد سهيل ، وليسر
 عبد الله بن عتبة إلى نصيبين ، فإذا أخضع هذان الأميران الرقة ونصيبين ، فليسيرا إلى
 حران والرهاء ، وليسر الوليد بن عقبة إلى عرب الجزيرة من ربيعة وتنج ، ولتكن
 لمياض بن غنم إمارة الجند كله في حرب الجزيرة . فإذا سار هؤلاء الأمراء جميعاً ذكر أهل
 الجزيرة ما أصاب أهل هيت وقرقيساء والموصل فلم يقاوموا .

لم يكتف عمر بهذا كله ؛ فقد قدر أن هرقل لم يندفع إلى المغامرة بإرسال جنوده
 على متن البحر إلى الشام بعد الذي أصابه من الهزائم فيه إلا لأنه استوثق من قوته ،
 واطمأن إلى قدرته على الثأر لنفسه . ولا أدل على ذلك من أنه جعل ابنه قسطنطين على
 رأس الجيوش التي نقلتها السفن من الإسكندرية . ولو أن هرقل نجح في هذه المغامرة لقضى
 ذلك على سياسة عمر أيما قضاء . ولن يرضى عمر تصور هذا الاحتمال ، ولن يألو جهداً
 في إفساده . لا بد إذاً من تعبئة كل قوة يستطيع تعبئتها لمواجهة هذا الخطر الداهم ، بل
 لا بد أن يواجهه هو بنفسه ؛ لذلك حشد ما استطاع من قوات المدينة وما حولها وسار هو
 على رأسها متخذاً طريق دمشق إلى ميدان القتال .

وكذلك تحركت الإمبراطورية الناشئة من شتى أرجائها للدفاع عن كيانها . سار

القعقاع بأسرع ما يستطيع غياثاً لأبي عبيدة ، وانطلق سهيل بن عدى وعبد الله بن عتبان والوليد بن عقبة وعياض بن غنم لغزو الجزيرة وتأديب أهلها ، وفصل عمر من المدينة قاصداً حمص . ودوت هذه الأنباء في العراق والشام كما دوت في شبه الجزيرة ، وبلغت أبا عبيدة وأصحابه كما بلغت قبائل الجزيرة الذين جاءوا لحصاره . واطمأن أبو عبيدة لما بلغه . أما القبائل فأيقنت أن منازلها بالجزيرة لن تُرعى لها حرمة بعد الذي صنعت ، وأنه مصيبها ما أصاب الموصل وهيت وقرقيساء من قبل ، فأنخلعت منها القلوب وآثرت الرجعة من حيث أتت ، لعل في رجعتها بعض ما يكفر عن ذنبها .

وأصبح أبو عبيدة يوماً فعلم أن القبائل تفرق أهلها مرتدين إلى بلادهم وذويهم ، وأنه لم يبق بإزائه إلا الروم جند هرقل . فدعا إليه أمراء جنده وذكر لهم أنه يرى مناجزة القوم واغبتط خالد بن الوليد ، وأشار بمفاجأتهم قبل أن يأخذوا للموقف الجديد عُدتته . وظن الروم حين رأوا القبائل تتخلّى عنهم ، ورأوا المسلمين يخرجون من حصون حمص للقائهم أن في الأمر مكيدة دبّرت لهم فتولّتهم الحيرة . وهاجمهم أبو عبيدة فلم تمنعهم حيرتهم من الشدة في لقاءه شدة تشهد بأنهم أعدوا لهذا اللقاء ما استطاعوا من قوة . فلولا انصراف القبائل عنهم لكان لهم من البأس ما يسوّغ مخاوف أبي عبيدة ومخاوف عمر . لكن حيرتهم أضعفت مقاومتهم وانتهت بهم إلى الهزيمة ، وفروا قبل أن يبلغ القعقاع بن عمرو حمص ، وقبل أن يبلغ عمر الجابية^(١) في طريقه إلى الشام . فلما بلغها ألقى رسول أبي عبيدة بها يذكر له انتصارهم قبل ثلاثة أيام من وصول القعقاع إليهم ، ويستشيرهم في النّى وهل يكون لرجال القعقاع نصيب منه . واطمأن عمر ولم ير بعد الذي بلغه أن يتابع مسيرته ، فكتب إلى أمين الأمة كي يُشرك أهل الكوفة في العطاء ؛ فسيرهم لنجدته هو الذي أدخل الرعب إلى قلب عدوّه فأدّى ذلك إلى هزيمته ، « وجزى الله أهل الكوفة خيراً ، يحمون حوزتهم ويُمِدُّون أهل الأمصار » ، ثم تحمّل راجعاً إلى المدينة .

ترى هل انسحبت جنود هرقل إلى قنشرين أو حماة أو غيرها من البلاد التي اندلع فيها هيب الثورة لينظّموا بها صفوفهم للمقاومة ، أم تعقبهم المسلمون فقصوا عليهم ؟ وماذا فعل الثوار بحلب وأنطاكية والمعاقل المنيعّة حين بلغهم انتصار المسلمين بحمص ؟ لا يذكر المؤرخون عن ذلك شيئاً يصبح الوقوف عنده . وأغلب الظن أن فلول الروم التي نجت من الموت طارت إلى السفن بأنطاكية فأقلعت بهم في البحر إلى الإسكندرية أو إلى بزنطية وقد

(١) قيل في رواية يرجحها ابن كثير أن عمر إنما بلغ سرغ .

تولاهم وتولى قيصر اليأس أن يعودوا إلى الشام أبداً . ولم يلبث الثائرون حين عرفوا إقلاع السفن بالجنح أن هدأت ثورتهم ، فعاد خالد بن الوليد إلى قنسرين ، وعاد كل أمير في شمال الشام إلى إمارته ، مطمئنين جميعاً إلى أن الأمور سكنت إلى قرار لن يكدر صفوه من بعد مكدر .

على أن مقام خالد بقنسرين لم يطل ؛ فقد سارت القوات التي فصلت من العراق يظللها لواء سهيل بن عدي وعبد الله بن عتبان والوليد بن عقبة بإمرة عياض بن غنم لغزو الجزيرة وتأديب أهلها . فلما بلغت منازل القبائل التي آزرت هرقل كانت هذه القبائل قد بدأت تنصرف مرتدة عن حمص . وكان سهيل بن عدي قد سلك بجنده طريق الفراض حتى انتهى إلى الرقة ، فتحصن أهلها منه فحاصره ، فقالوا فيما بينهم : « أنتم بين أهل العراق وأهل الشام ، فما بقاؤكم على حرب هؤلاء وهؤلاء ! » . وبعثوا إلى عياض بن غنم بواسطة يريدون الصلح . وعقد لهم سهيل بن عدي الصلح عن أمر عياض لأنه أمير القتال وجعلهم من أهل الذمة . أما عبد الله بن عتبان فسلك على دجلة حتى انتهى إلى الموصل ، ومن ثم عبر النهر وسار إلى نصيبين^(١) ، فلقبه أهلها بالصلح فعقده لهم على صلح أهل الرقة . وقدم الوليد بن عقبة على بني تغلب وعرب الجزيرة فضبوا إليه إلا بني إياد فإنهم ارتحلوا إلى أرض الروم . وكتب الوليد إلى عمر بالمدينة يخبره بما صنعوا وأقام ينتظر جوابه في أمرهم . ثم إن عياضاً ضم إليه سهيلاً وعبد الله بن عتبان وسار في الناس إلى حران ، فأخذ مادونها ، حتى إذا انتهى إليها تلقاه أهلها بالإجابة إلى الصلح والجزية ، فأجراهم مجرى أهل الذمة . وكذلك فعل أهل الرها حين سار إليهم سهيل بن عدي . بدا دخلت الجزيرة كلها في حكم المسلمين ، فكانت أسهل البلاد وأيسرها فتحاً ؛ وبفتحتها التقى سلطان المسلمين بالعراق والشام .

ومن عجب أن يكون ذلك شأن القبائل التي كاتبته هرقل ووعدته بتأييدها . وإنما عذرنا أنها رأت الروم يفرون أمام عدوهم ، فأيقنت أن هؤلاء المسلمين قد صنع لهم فلا سبيل إلى مقاومتهم ، والخير كل الخير في مصالحتهم . وإن المؤرخين البيزنطيين ليدكرون أن حاكم الرها صالح عياضاً على أن يدفع له مائة ألف ذهباً يتق بها غزو المسلمين ولايته وأن هرقل رفض صنيعة وعزله عن عمله ، فلم ينفذ لقيصر أمر بعد أن زال سلطانه عن هذه

(١) نصيبين هي الآن ديار بكر . ويذهب كومان ديرسفال إلى أن هيت وقرقيساء والموصل أخضعت في هذه الغزوات . ورواية المؤرخين اللغات جميعاً أن هذه البلاد أخضعت من قبل على ما ذكرنا .

الأرجاء وصار كل أمرها للمسلمين . وكيف ينفذ له أمر وقد صار لا يستطيع أن يرفض لأمر المؤمنين مطلباً ، لأنه لا يستطيع أن يؤيد رفضه بالقوة التي تدعمه وتعززه !
 لما كتب الوليد بن عَقْبَة إلى عمر يذكر له أن عرب الجزيرة نهضوا معه إلا بنى إباد فإنهم ارتحلوا إلى أرض الروم ، كتب عمر إلى هرقل يقول : « إنه بلغني أن حياً من أحياء العرب ترك دارنا وأتى دارك ، فوالله لتُخْرِجَنَّهُ أو لنُنْبِذَنَّ إلى النصارى ثم لنخرجنهم إليك » .
 ولم يجد هرقل بداً من التزول على ما أراد عمر فأخرج إباداً من أرضه ؛ فعاد أربعة آلاف منهم إلى منازلهم حتى خضعت لسلطان المسلمين ، وتفرق سائرهم فيما بين الشام والجزيرة من بلاد الروم . وإنما كتب عمر إلى هرقل هذا الكتاب حتى لا يتخذ المنهزمون أمام المسلمين أرض عدوهم ملجأً يتحصنون به ليوم ثار ، وحتى يجمع العرب كلهم في صعيد واحد تحت سلطان واحد .

لم يصنع بنو تغلب صنيع إباد . ولم يرتحلوا إلى أرض الروم ، لكنهم أبوا على الوليد بن عَقْبَة حين لم يقبل منهم إلا الإسلام ، واحتكموا فيما بينهم وبينه إلى أمير المؤمنين . وكتب الوليد إلى عمر بإيائهم ، فأجاز عمر رأيهم وأبى أن يفرض الوليد الإسلام عليهم ، « فإنما ذلك لجزيرة العرب لا يُقْبَل من أحد فيها إلا الإسلام ، فدعهم على ألا يُنصروا وليدأ ولا يمتنعوا أحداً من الإسلام » . فلما بلغهم حكم عمر رضى بعضهم أن يدخل في دين الله ، وأصر بعض على نصرائته ، ثم لم يقبل هؤلاء أن يكونوا أهل ذمة يؤدون الجزية . وذهب وفد منهم إلى المدينة ، وكان بينهم بعض من أسلم منهم ، فقال مسلموهم لعمر : « لا تنفروهم بالخراج فيذهبوا ، ولكن ضَعُفُوا عليهم الصدقة التي تأخذونها من أموالهم فيكون جزاء ؛ فإنهم يغضبون من ذكر الجزية ، على ألا ينصروا مولوداً إذا أسلم آبائهم » . وأصر عمر على أن يؤدوا الجزاء ، فقالوا : « والله لئن وضعت علينا الجزاء لندخلن أرض الروم » . قال عمر : « لئن هربتم إلى الروم لأكتبن فيكم ثم لأسيبنكم » قالوا : « فخذ منا شيئاً ولا تسمه جزاء » . قال عمر : « أما نحن فنسميه جزاء وسموه أتم ما شئتم » . ولما رأى على بن أبي طالب ما بلغه هذا الحوار من شدة ، قال : « يا أمير المؤمنين ! ألم يضعف عليهم سعد بن مالك الصدقة ؟ قال عمر : بلى ! ورضى منهم الصدقة بدل الجزاء .

وإنما أصر نصارى بنى تغلب على ألا يؤدوا الجزية أن كان في قومهم عز وامتناع فكانوا يرون في أداء الجزية آية خضوع ومذلة لا تليق بهم ولا تتفق وما عرف الناس لهم من إكرام وكرامة . وكرامتهم وقوتهم هما اللتان جعلتا الوليد بن عَقْبَة يريدنهم على الإسلام ليكون

له بهم قوة ومنعة . ولقد كان تشدد عمر معهم في أمر الجزية بادئ الرأي ثم قبول صدقتهم مضاعفة بعد مشورة علي بن أبي طالب ، سياسة منه يحمد عليها ، مع مخالفتها لموقف أبي بكر من أهل الردة ، ومخالفتها لموقفه هو من أعدائه الأقوياء في فارس والروم . فبنو تغلب عرب ، وكان عمر حريصاً على عزة العرب . ولئن أقام على نصرانيته منهم من أقام ليرجعن هؤلاء جميعاً إلى الإسلام ولو بعد حين . والرفق في هذا الموقف أبلغ . وقد دلت الأيام على حسن فراسة عمر وبعد نظره ؛ إذ نصرت تغلب المسلمين من بعد نصراً عزيزاً ، وأيدتهم على أعدائهم في مواقف كثيرة .

لم يكف عمر بقبول الصدقة من هؤلاء النصارى ! بل رأى أن ما بينهم وبين الوليد بن عقبة من خلاف قد يدفعهم إلى إخراجهم فيضعف صبره فيسطو عليهم . لذلك عزله عنهم وأمر عليهم فُرات بن حيان كما يطمئن إلى استتباب الأمن واستقرار الطمأنينة في ربوعهم . تم ذلك كله في السنة السابعة عشرة من الهجرة فَمَّ به استقرار السلطان للمسلمين بالشام من أقصى الجنوب إلى أقصى الشمال . والواقع أن ما بقي من سيرة عمر لا يعرف في الشام انتقاضاً ، ولا يعرف من جانب هرقل محاولة لاسترداده ، إلا ما قيل عن قيسارية . فقد سبق أن ذكرنا رواية الحصار الذي ضربته معاوية بن أبي سفيان عليها قبيل فتح بيت المقدس ، وإلى ما قيل من فتحه إياها وقتله فيها ثمانين ألفاً بلغوا بعد الهزيمة والفرار مائة ألف . على أن البلاذري ينسب إلى اختلاف الروايات في أمر هذه المدينة فيقول : « قال قائلون : فتحها معاوية ، وقال آخرون : بل فتحها عياض بن غنم بعد وفاة أبي عبيدة وهو خليفته . وقال قائلون : بل فتحها عمرو بن العاص . . . والذي اجتمع عليه العلماء أن أول الناس الذي حاصرها عمرو بن العاص ، نزل عليها في جمادى الأولى سنة ١٣ فكان يقيم عليها ما أقام ، فإذا كان للمسلمين اجتماع في أمر عدوهم سار إليهم فشهد أجنادين وفحل والمرج ودمشق واليرموك . ثم رجع إلى فلسطين فعاصرها بعد إيلياء ، ثم خرج إلى مصر من قيسارية . وولى يزيد بن أبي سفيان بعد أبي عبيدة فوكل أخاه معاوية بمحاصرتها وتوجه إلى دمشق مطعوناً فمات بها » . والذي يخلص من هذه الروايات أن قيسارية حوصرت وطال حصارها ؛ حتى لقد قيل إنها حوصرت سبع سنين . ذلك بأنها كانت ثغراً حصيناً ومعقلاً منيع الأبراج والأسوار ، به من السكان والجند عدد لا نظير له بأنطاكية ولا بدمشق . يقول البلاذري : إن مائة ألف كانوا يقومون كل ليلة على سورها يحرسونها . وكان سبب فتحها أن يهودياً أتى المسلمين ليلاً فدللهم على طريق في سرب فيه الماء إلى حقو الرجل ، فدخل المسلمون المدينة

منه في الليل فكبروا ، فأراد الروم أن يهربوا من السرب فوجدوا المسلمين عليه . ويقال إن عمرو بن العاص كان فتحها في السنة السابعة عشرة ثم نقض أهلها وأمدهم الروم ، ففتحها معاوية وأقام فيها مسلحة ووكّل بها الحفظة . وقد وجد بها معاوية سبعمائة ألف من المرتزقة وثلاثين ألفاً من السامرة وماتى ألف من اليهود ، ووجد بها ثلثمائة سوق قائمة كلها .

سبق أن قلنا : إن خالد بن الوليد لم يُقَمَّ بقنّسرين طويلا . ولم نعر في كتب الثقات على تفاصيل لغزوه بعد انصرافه من حمص إلى إمارته أكثر من أنه سار في دروب الروم مع عياض بن غنم ، وعاد من غزواته بمغانم كثيرة . وأراني في حلّ من القول بأن ما حدث ، إثر مجيء السفن عليها جنود الروم إلى أنطاكية ، من ثورة شمال الشام بسلطان المسلمين ، لم يزل فجأة إثر هزيمة الروم بحمص ، وأن ما أشار إليه المؤرخون من انتقاض حلب وحماة وأنطاكية وغيرها من الحواضر قد اقتضى خالداً وعياض بن غنم وغيرهما من قواد المسلمين أن يجمعوه . وقد ذكر الواقدي أن حلب قاومت مقاومة عنيفة ، وأن خالد بن الوليد إنما تغلب عليها بعد حصار طويل . فلما سكنت الثورة في شمال الشام تجاوزه المسلمون إلى إرمينية ، كما كانوا قد تجاوزوه بعد غزو خالد بن الوليد مرعش وشمشاط وغيرها من قبل ، ثم عادوا إلى الشام كما عادوا إليه أول مرة . ذلك أن عياض بن غنم مالبث حين تم له الأمر بالجزيرة أن سار صوب إرمينية يعزز تحوم المسلمين ويدخل الروح في نفوس أعدائهم . وسار خالد بن الوليد من شمال الشام إلى تلك الأرجاء حتى بلغ آمد والرها ، فكان في مسيرته يفتح البلاد ويستغنى بالمغانم ، ويلقى في القلوب الرعب^(١) ، ثم عاد إلى قنّسرين وقد اجتمع له من النوى شيء عظيم . لذلك انتجعه رجال من الآفاق يرجون جوائزه فلم يَضَنَّ عليهم . وكان الأشعث بن قيس فيمن انتجعه فأجازه بعشرة آلاف درهم .

تحدث الناس بفعال خالد بن الوليد بقلقيّة وإرمينية مُعْجَبِينَ ، وذكروا بها خوارقه المجيدة وانتصاراته المعجزة بالعراق والشام ، وتحدثوا بجوائزه وأعطياته للأبطال والشعراء وبجائزته العظيمة للأشعث بن قيس ، فذكروا بها أريحية ملوك بني غسان وملوك الحيرة . ونُصِي حديث الإعجاب به وخبر هذه الجائزة إلى عمر بالمدينة كما كان يُنمى إليه كل شيء من أمور عماله ، فهاج هاتجه على خالد ورآه لا يرجع عن غيّه . فقد بلغه من قبل أن خالداً ، إذ كان بآمد من أرض إرمينية ، دخل حمّاماً فتدلك بغسل فيه خمر ، فكتب إليه : « بلغني

(١) يذكر بعض المؤرخين أن خالداً كان يسير في غزواته هله تحت لواء عياض بن غنم . ويذكر آخرون أنه كان يسير مستقلاً بنفسه وأنه لم يتأمر عليه أحد غير أبي عبيدة .

أنك تدلكت بنجر ، وإن الله قد حرّم ظاهر الخمر وباطنه ومسه فلا تُمسوها أجسادكم » .
 وأجابه خالد : « إنا قد فتنّاها فعادت غسولاً غير خمر » . ولم يعجب عمر هذا الجواب ،
 فردّ عليه مغضباً : « إن آل المغيرة ابتلوا بالجفاء فلا أمانكم الله عليه ! » . وكان عمر قد
 أمره أن يحبس ما يصيبه من المال على ضعفة المهاجرين وها هو ذا يجعله أعطيات للوى
 البأس والشرف واللسان . ألا يدل ذلك على أنه لا ينفذ ما أمره به من مراجعته في حساب
 المال ، وألا يعطى شاة ولا بعيراً إلا بإذنه ، وأنه مصرّ على قوله يوم وجّه إليه هذا الأمر :
 « إما أن تدعني وعملي ، وإلا فشأنك بعملك » ؟ !

كيف يستقيم الحال وخالد يريد أن يستأثر بالسلطان ويستقل بالأمر دون حسيب أو
 معقّب ! بل كيف يستقيم وقد فتن خالد بالناس لإعجابهم به وإكبارهم فعالة ، فخيّل إليه
 أنه أصبح صاحب الأمر والنهي في الشام كله ، وأنه صار فيه ملكاً كجبلّة وآبائه من بني
 غسان يُثيب ويعاقب ، ويعطى ويمنع ! ألا لئن ترك شأنه ليلفنّ به الزهو يوماً ، فلا يقيم
 لأمر الخليفة وزناً ولا يحسب له حساباً . فلئن أراد الخليفة يومئذ نزع من عمله ليثورن به
 وليجندن من الجند ومن أهل الشام أعواناً له ؛ وقد يؤيده الروم فتكون الطامة الكبرى .
 ويومئذ لا يلومنّ عمر إلا نفسه ، ثم ليحاسبه الله على ما قصّر في أمر المسلمين بترده
 وإحجامه .

هاج هائج عمر على خالد فقال : « والله ما صدقتُ الله إن كنت أشرت على أبي بكر
 بأمره فلم أنفذه ! والله لا يلي لي خالد عملاً أبداً » . وكتب إلى أبي عبيدة أن يستقدم
 خالداً وأن يعقله بعمامته ويتزع عنه قلنسوته حتى يعلم : أأجاز الأشعث بن قيس من ماله أم
 من إصابة أصابها ، فإن زعم أنها من إصابة فقد أقرّ بخيانتته ، وإن زعم أنها من ماله فقد
 أسرف . وأمره أن يعزله على كل حال ، وأن يضمّ إليه عمله .

تناول أبو عبيدة هذا الكتاب فتولّته الحيرة ؛ فلخالد في نفسه وفي نفوس الجند والمسلمين
 جميعاً منزلة أعظم المتزلة ، لكن أمير المؤمنين مطاع ويجب تنفيذ أمره . فليدع خالداً إليه ،
 وليترك التنفيذ لرسول عمر ولؤذّن النبي . وكتب إلى خالد فقدم عليه ، فلم يذكر له عن كتاب
 عمر شيئاً ، بل جمع الناس وجلس لهم على المنبر ، ثم قام البريد الذي أوفده الخليفة
 يسأل خالداً : أمن مالك أجزت بعشرة آلاف أم من إصابة أصبتها ؟ ودهش خالد مما سمع
 ولم يجب . وكرر البريد السؤال فلم يتبسّ خالد بينت شفة . كل ذلك وأبو عبيدة جالس على
 المنبر ساكت لا يقول شيئاً . فلما ألحّ البريد في السؤال وألحّ خالد في الصمت ، قام بلال

فقال : إن أمير المؤمنين أمر أن تُعقلَ بعمامتك ، وأن تنزع عنك قلنسوتك حتى يجيب عما تُسأل الآن عنه . وزادت بخالد الدهشة فلم يخرج من صمته . هناك تناول بلال قلنسوته ، ولم يديه وراء ظهره وعقله بعمامته ، وقال : « ما تقول ؟ أمن مالك أم من إصابة ؟ » .

دهش خالد لهذا الموقف فرجم وأعياه الجواب . وهو في الحق موقف يخرج بكل إنسان عن صوابه . أليس هو موقف الاتهام الصريح بخيانة الأمانة ؟ ، فإذا فوجئ به إنسان علانية وعلى ملأ من الناس جشأت نفسه وتولاه الدهول ، ما بالك به موجهاً إلى خالد بن الوليد وهو في أوج ظفوره بأعداء الله وأعداء المسلمين !

وعلى أى نحو يوجه هذا الاتهام ؟ على نحو هو الإهانة كل الإهانة : تُصم يداه إلى ظهره ، وتُعتقلان بعمامته ، وترفع قلنسوته عن رأسه ! ما كان أغنى أمير المؤمنين عن هذا كله ! أولم يكن حسبه أن يدعو خالداً إلى المدينة ما دام قد عزله عن عمله ، فإذا لقيه بها سأله عما شاء كما شاء فيما بينه وبينه ! ؟

لم تكن دهشة المسلمين الذين شهدوا هذا المنظر بأقل من دهشة خالد . ولقد تهامس بعضهم يتساءلون بينهم : ماذا يراد بسيف الله بعد هذا الموقف الذى يُزرى بأحد الجند ، بله القائد التابعة الذى فتح العراق والشام ودوّخ الفرس والروم ؟ ! أمن أجل عشرة آلاف من الدراهم تُعقل يداه وتنزع قلنسوته ، وهو الذى استفاء المسلمون بياسه مئات الألوف بل ملايين ؟ وماذا تراه صنع بهذه العشرة الآلاف لتلحقه هذه الإهانة ؟ أفأخذها لنفسه وأنكرها على أبي عبيدة أو على الخليفة ؟ كلا ! بل أجازها الأشعث بن قيس أمير كندة صاحب البلاء العظيم في العراق والشام . ولطالما أجزى الأشعث وأمثاله ذوو المكانة ممن شهدوا المواقع وكان لهم فيها بلاء وخطر ! ألا إنها لقسوة من أمير المؤمنين برجل بلغ من ثقة رسول الله وثقة الصديق وثقة المسلمين به أعظم مبلغ !

كان أبو عبيدة ينظر إلى الناس من مجلسه على المنبر فيرى أمارات الدهشة والإنكار بينة على وجوههم ، فلا يزيد ذلك إلا إمعاناً في الصمت الذى التزمه في هذا الشأن ، والذى أصر عليه منذ دعا خالداً إليه وأمر غيره أن ينفذ أمر عمر فيه . ولعله لم يكن أقل الحاضرين دهشة لهذا المنظر وأسفاً عليه . لقد كان يعرف أكثر من غيره ما يؤاخذ عمر خالداً به من الزهو والتسرع إلى الحرب وشدة الحرص على الاستقلال بالرأى . ولقد صرف غاية همه خلال السنوات التى انقضت من خلافة عمر ليزيل من نفس أمير المؤمنين سوء رأيه في خالد وشدة يرمه به . وقد بلغ من ذلك أن حمل عمر على إطراره خالد إثر قسرين

وما أحرزه ابن الوليد من النصر المؤزر فيها . أفذهب كل جهده هباء ! فلم تكن صبيحة عمر يومئذ : « أمر خالد نفسه ! يرحم الله أبا بكر ، كان أعلم بالرجال مني ! » إلا صبيحة إعجاب بفعله عظيمة جُزى خالد عنها بإمارة قنسرين ، ثم ظل مع ذلك برماً به ! إن يكن ذلك فهو عجب ، وأعجب منه أن يجيء الأمر بعزل خالد في أوج مجده ، والفرس والروم والعرب والمسلمون يتحدثون جميعاً بفعله ، ويطأطئون الرعوس إكباراً لعظمته وإجلالاً لعبقريته ! كان ذلك شأن أبي عبيدة وشأن جموع المسلمين شهود هذا المنظر ، فماذا كان شأن خالد نفسه ؟ أترانا نستطيع أن نصور ما كان يدور تلك الساعة بخَلده ، وما كانت تختلج به جوارحه ؟ ! إن ألفاظ الدهشة والألم والكبرياء الجريح والغيط المكظوم والثورة المكبوتة لتضيق منفردة ومجمتعة عن أن تصف ما كانت تضطرب به في هذه الساعة نفس رجل لم يطأطئ يوماً رأسه ولم يعرف الذلة حياته ، بل كان في جاهليته وفي إسلامه مثال الأنفة والكرامة والعزة ، وكان البطل المعلم ، كم جدل سيفه رعوس الأعزة ، والقائد القاهر عنت لقوة بأسه العروش والممالك . أتراه اليوم يقيد بعمامته وكم قيد بالسلاسل ألوف الأسرى ! أتراه يتم بحيانة المسلمين في أموالهم وهو الذي أعز الله به الإسلام والمسلمين ! بالسخرية القدر ! أما كان خيراً له أن يُصرَّح في ميدان البطولة والشرف من أن يجاء به إلى موقف الخونة الأندال فيُصرَّح شرفه وتُهدر بطولته !

ولكن كيف له أن يخرج من هذا الموقف المهين ؟ فهذا بلال يسأله : أمن ماله أم من إصابة أصابها أجاز الأشعث بعشرة آلاف ؟ وبلال لن يفك طائماً عقاله حتى يجيب . أفيلزم الصمت فيطول به هذا المنظر الزرى ؟ أم يكسر عقاله بيديه ويضع على رأسه قلنسوته وينظر إلى الحاضرين جميعاً تلك النظرة الفاتكة التي عرفها خصومه وأصدقائه فيقول لهم : لا جواب عندي وليفعل عمر بعد ذلك ما بدا له ؟ لكنه جندي من جنود المؤمنين ، وعمر أمير المؤمنين ، وهو الذي قضى بسيفه على المرتدين يوم ثاروا يحاولون أن ينازعوا أبا بكر إمارته . يشور هو بعمر فينازعه حقوق إمارته ؟ كلا ! إنه لأعظم إيماناً بالله من أن يشور بمن ولاه المؤمنون إمارتهم . لذلك لم يزد حين كرر بلال سؤاله : أمن مالك أجزت أم من إصابة أصبتها ، على أن أجاب : بل من مالي !

ضحَّ المسلمون فرحاً حين سمعوا هذه الكلمة تتنفس عنها شفتا خالد ، وخيل إلى كثيرين أن كل شيء قد انتهى ، وأنه سيعود إلى إمارته بقنسرين كما كان ، ثم يئسى الزمان وتئسى فعاله ما حدث . وزادهم اطمئناناً إلى ذلك أن بلالاً لم يلبث حين سمع كلمة خالد أن أطلقه

وأعاد قلنسوته ثم عممه بيده وقال : « نسمع ونطيع لولاتنا ، ونفخّم ونخدم موالينا » .
 وخرج خالد وخرج الناس من هذا المجلس ، يتحدث بعضهم إلى بعض ، ويختلف بعضهم مع بعض : يرى قوم أن أمير المؤمنين على حق ، فهو لم يحاسب خالداً إلا كما يحاسب غيره من عماله ، ويرى آخرون أن خالداً خير أمير لجند المسلمين وأكثرهم نصراً ، فمن حقه يوم توزن أخطاؤه أن توزن معها جلائل أعماله ، ومن حقه إذا أراد عمر محاسبته أن يدعوه إليه وأن يحاسبه بنفسه وألا يقفه موقف متهم آثم بين جند يقدرونه ، ويقدرونه .
 وتعصّب لخالد قوم أثارت إهانتهم نفوسهم ، فذهبوا يذكرّون مواقف عمر منه في عهد أبي بكر وعزله إياه عن إمارة الجند يوم استُخلف ، ويزعمون أن أمير المؤمنين إنما عرض خالداً للإهانة غيرته منه لتعلّق الناس به ومحبتهم له ؛ فهي المنافسة حركت ترات قديمة وليس فيها من العدل شيء .

أما خالد فلم تزايله دهشته بعد هذا المجلس ، بل جعل يسائل نفسه وقد تولته الحيرة : ماذا أراد عمر به ؟ فليس طبعياً أن يكتفى بإجابته أنه أجاز الأشعث من ماله ، وهو لابد قد كتب لأبي عبيدة بأكثر مما حدث . ولو أنه لم يقصد إلى أكثر من العلم بمصدر العشرة الآلاف لكفاه أن يسأل أبو عبيدة خالداً وأن يبلغ أمير المؤمنين جوابه . فأما أن يقفه بين الناس هذا الموقف المهين ، فلامر له ما وراءه . وهذا الأمر خطير لا ريب ، تشهد بذلك حيرة أبي عبيدة حيرة ألزمت الصمت . أفيستأله خالد عنه فيخرجه من حيرته ويقف هو على جلّيته الخبر ؟ تحدّث في هذا إلى بعض خلصائه ، فذكروا له أن الناس يتناقلون بينهم أنه يذكرّ أن المال الذي أجاز به الأشعث من إصابة أصابها فلن يناله سوء وسيرده أبو عبيدة إلى عمله . أترأه يلقى أبا عبيدة فيسرّ إليه بما يشاء عمر حتى يعود إلى قنسرين أميراً كما كان ؟ ! تردد في هذا الأمر بعد أن راودته عنه نفسه . فهو إن يفعل فيعرف الناس تنهيداً في أنفسهم كرامته ، وتنهيداً معها ثقتهم به . لذلك ذهب إلى أخته فاطمة بنت الوليد يستشيرها ، فقالت له : « واللّه لا يحبّك عمر أبداً ، وما يريد إلا أن تكذب نفسك ثم يترّك » وأقر خالد رأيها وقبّل رأسها وقال لها : صدقت ، وأقام ينتظر الأيام وما تكشف عنه .

بينما كان ذلك يجري بحمص كان عمر ينتظر بالمدينة مقدّم خالد عليه معزولاً عن عمله . فلم يدّر قط بحلّده أن يُحجم أبو عبيدة عن تبليغ خالد أمر عزله أو أن يدع خالداً يتولى من الشئون ما لم يبق له بعد العزل أن يتولاه . فلما طال به الانتظار وأبطأ خالد عليه ظن الذي كان ، وأدرك أن أبا عبيدة في لينه وتؤدّته وتواضعه قدّما ما ينزل بنفس

خالد من الهم إذ يعرف المصير الذى أرادته له أمير المؤمنين ، وما ينشأ عن ذلك من قلق الجند والمسلمين فى وقت ما أحوج أبا عبيدة فيه إلى اتقاء كل قلق وكل فتنة . أترى أمين الأمة توقع أن يعدل عمر عن أمره ، فإذا سكنت الأيام من جماح ثورته كتب إليه بردّ خالد إلى عمله ، ولذا سكت وصبر حتى تمر العاصفة فلا يرى أحداً لها أثراً ؟ دار بنفس أمير المؤمنين أن يكون هذا الخاطر قد مرّ بخلد أبي عبيدة فلم يطق أن تقوم فى نفسه ظنة بأناته وبسداد رأيه ومضاء عزيمته ، فكتب إلى خالد يستقدمه ويبلغه الأمر الذى أحجم أبو عبيدة عن أن يبلغه له . فلما تناول خالد كتابه ثارت نفسه ، ورأى فى صنيع أبي عبيدة إشفاقاً عليه ، وهو رجل يزدري الإشفاق وينكره . لذلك ذهب إلى أمين الأمة تضطرب نفسه بين محبته والغضب منه ، وقال له . « رحمك الله ! ما أردت إلى ما صنعت ؟ ! كتمتني أمراً كنت أحب أن أعلمه قبل اليوم ! » . وأجابه أبو عبيدة فى مودة وعطف : « والله ما كنت لأرورك ما وجدت لذلك بداً . وقد علمت أن ذلك يروك » .

لم يبق لخالد إلا أن يرجع إلى المدينة معزولاً يلتقى أمير المؤمنين . فخرج يريد قنسرين وثورة نفسه على أشدها ، والغيط يكاد يفرى مهجته . أذلك جزاؤه عن كل ما قدّم ! وهل أخفى عمر فى نفسه تروته القديمة عليه طيلة هذه السنين ليستخدمه ما كان بحاجة إلى قوة ساعده وعبقريته قيادته ، فلما رأى القدرة على الاستغناء عنه تلمس له هنة فلم يجد ، فتخذ من قصة الأشعث وجائزته حجة يقيم عليها هذه المسرحية ليعزله عن عمله بعد أن يُهدر كرامته ويمرغ فى التراب أمام الناس عزته ؟ ! ياله من حاقد لا ينسى حقه ! ولعل هذا الحقد كان يزداد ضرماً كلما رفع الحظ نجم خالد فيجعله أكثر علواً وسمواً . ولو أنه عزله عن كل عمله يوم استخلف لكان له من العذر أنه أشار على أبي بكر بأمر فلم ينفذه ، فلما تولى هو مكانه نفذه . فأما أن يدعه أربع سنوات يخوض المعارك ويدوخ الأقران ويقهر الجيوش ، فيخضع دمشق ويطهر الأردن ، ويستولى على حمص ، ويأخذ قنسرين عنوة ، ويردّ حلب إلى الطاعة ، ويطرد هرقل من سورية ، ويتخطى قلقية إلى إرمينية ، ويصل بين الفتحين فى العراق والشام ، ثم يعزله بعد ذلك كله بتهمة الخيانة أو السرف ، فذلك الغدر الذى لا طاقة لخالد باحتماله ، والذى لا عذر عنه من شدة عمر بسائر عماله . فلم يَأثم خالد ولم يرتكب نُكراً . وأين ثراؤه على عظيم بلائه ! وأين ما صنعوا مما صنع ! إنهم أولو فضل لا ريب . وانتصار ابن أبي وقاص بالقاسية وفتح المدائن ، وطرده يزدجرد إلى الرى ، من أعظم أعمال البطولة . وفتح ابن العاص بيت المقدس نصر أكبر النصر . لكن خالداً

صاحب الفضل الأول في فتح العراق وفتح الشام . وفتحهما هو الذي دَوَّخَ كَسْرَى ودَوَّخَ قيصر ، وهو الذي فتح الباب واسعاً لمسيرة المسلمين بعده إلى ما شاءوا من الآفاق . أو لو كانت جائزة الأشعث سيئة فأين قوله تعالى : (إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ) ! ؟ فليكن جزاء خالد عند الله ! والله من بعدُ حسيب عمر ورقبيته !

كانت هذه الخواطر تلور بنفس خالد وهو في طريقه بين حمص وقنسرين ، فكان يفيض بها إلى بعض خلصائه فيهنّون عليه الأمر ويذكرونه بقوله تعالى : (وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ بَأَىٰ أَزْوَاجٍ تُكُوْنُ) ، وبقوله : (لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) ويجيبهم خالد ومُس الإهانة يحزّ في نفسه : « إن عمر ولائي الشام حتى إذا صارت بَنِيَّةٌ^(١) وعسلاً عزّلني » . فلما بلغ قنسرين كظم غيظته ، وتحمل وخطب أهل عمله ، وذكر مجيد فعالمهم معه ، ولم يذكر لهم عمر بسوء ، ثم ودّعهم وعاد بأهله ومتاعه إلى حمص ، فخطب أهلها وودّعهم ، وفصل عنهم منصرفاً إلى المدينة .

فلما بلغها ولقي أصحابه بها ألقي أمر عمر فيه وما أصابه من مهانة حين تنفيذه قد سبقه إليهم ، ورأى منهم متعصبين له ناقلين من عمر ، فتحدّث إليهم بأعماله ، وذكر لهم إخلاصه لله وللدّين الذي أوحاه الله إلى رسوله ، وقص عليهم ما استقاء المسلمون على يديه ، والقليل الذي اختص هو به من هذا النّعماء ، فزادهم ذلك له تعصباً ، ومن عمر نقمة . ثم إنه لقي عمر فقال له : « لقد شكوتك إلى المسلمين . وبالله إنك في أمرى غير مجمل يا عمر ! » . ولم يجد الخليفة موضعاً للين يمكن أن يساء به تفسير أمره ، فقال لخالد ولا يزال يتهمه : « فأين هذا الثراء ! من أين هذا اليسار الذي تجيز منه بعشرة آلاف ؟ » ، وجعل يكرر عليه السؤال كلما رآه . فلما ضاق به خالد قال له : « من الأنفال والسّهْمان ، مازاد على الستين ألفاً فهو لك^(٢) » وقوم عمر عروض خالد بثمانين ألف درهم ترك له منها ستين ألفاً وأخذ العشرين الزائدة فأدخلها بيت المال .

وتحدّث قوم إلى عمر في أمر خالد وما صنع به ، ورأوا أنه قسا عليه وأن خالداً جدير بالكرامة ، وقالوا له : يا أمير المؤمنين لو رددت على خالد ماله ! لكن عمر كان لا يزال على سوء رأيه في سيف الله ولا يزال يتهمه . لذلك أجاب الدّين تحدثوا إليه : إنما أنا تاجر

(١) بنية - حنطة منسوبة إلى البنية بناحية دمشق . أو هي الزبدة ، أى صارت كأنها زيد وصل .

(٢) وفي بعض الروايات ستين ألفاً في أيام أبي بكر وازاد عليها في أيامك . فإن شئت فهي لك .

للمسلمين : والله لا أردّه عليه أبداً ^(١) ! وأنكر قوم هذه الشدة من عمر ، ورأوا فيها من المبالغة ما لا يفسره إلا شدة ضيقه على خالد وعظيم حرصه على النيل منه . فما ثمانون ألف درهم قيمتها دون السبعة الآلاف من الدنانير لرجل غزاوسى واستفاء من المرتدين ومن العراق ومن الشام ست سنوات تباعاً ما قيمته الملايين ! وهذا الضغن يبدو في قول الطبرى بعد أن روى رفض عمر أن يردّ إلى خالد ماله ، « فكأن عمر يرى أنه اشتى من خالد حين صنع به ذلك » .

ولعل عمر إنما قسا على خالد وبالغ في القسوة عليه بعد عودته إلى المدينة معزولاً ، لأنه رأى جماعة من المتعصبين لخالد يحاولون إثارة الفتنة وأن يمشوا بين الناس بالفساد . فلو أنه أظهر اللين لظنّ قوم لبينه ضعفاً ، ولأيقنوا أنه عزل خالداً في غير إثم ، ولجأ ذلك على المشرّ وشجّع عوامل القلق . ولم يغب ذلك عن فطنة خالد ولم تفته مرامى أمير المؤمنين فيه . فقد كان يرى عمر إذا خلا إليه كان الرقة معه واللطف به ، فإذا تحدّث إليه قوم في الأمر كان ما رأيت بأساً وشدة حاتب خالد عمر يوماً في خلوة وأعاد عليه أنه كان في أمره غير مجمل ، فقال عمر له : « يا خالد ! والله إنك علىّ لكريم ، وإنك إلىّ لحبيب ولن تعاتبني بعد اليوم على شيء أبداً » . وكفت هذه الكلمة خالداً فهدأت من ثورة نفسه وجعلته يردّ الدين حاولوا تحريضه على القيام مع خصوم عمر في الثورة به بقوله : أما وعمر حتى فلا ! وكيف لخالد أن يثور بأمره لأمر أصدره ، وهو جندى يعرف النظام ويؤمن به ، وهو مسلم حسن الإسلام حريص على أن ينتصر دين الحق على يديه أو على يدي غيره ! لذا سكن كارهاً إلى حياة لا ترضهاها نفسه ، حياة الجندى البطل يرى ميادين القتال مفتوحة أمامه ، وهو مبعّد عنها لا يستطيع خوض غمارها لأن أمره عزله وأقصاه . وحسبك لتقدر ماحز ذلك في نفسه أن تذكر قوله ، حين أقام بالحيرة سنة لا يقاتل الفرس امتثالاً لأمر أبي بكر : « ألا إنها لسنة كأنها سنة نساء » .

واطمأن عمر إذ برّث يمينه ألا يكلّ له خالد عملاً أبداً ثم لم تثر لعزل خالد عاصفة ، ولم يعلّى خالد أحداً على إثارتها ، فغلب جانب البر فيه جانب الشدة والبأس ، فأذاع في الأمصار : « إني لم أعزل خالداً عن سبخط ولا خيانة ، ولكن الناس فتنوا به ، فخفت أن يוכלوا إليه ويبتلوا به فأحببت أن يعلموا أن الله هو الصانع ، وألا يكونوا بعرض فتنة » .

أفتعبر هذه الإذاعة تعبيراً صادقاً عن رأى عمر في خالد ، وتشهد أنه اقتنع بأن الرجل

(١) وفي رواية أنه رد عليه كل ما أخذه منه .

لم يرتكب إثم الخيانة ولا إثم الإسراف حين أجاز الأشعث بعشرة الآلاف ؟ أم هي إذاعة سياسية قصد بها ابن الخطاب إلى تسكين الخواطر التي ثارت لما أصاب سيف الله ، تعصباً له وإعجاباً به ، وخشية أن يجرى عمر في سياسته على تغليب الهوى والأخذ بالظنة في أمر بُناة الإمبراطورية الناشئة ؟ أغلب الظن أنها كانت إذاعة سياسية أريد بها الاعتذار عن أمر أوشك حين وقوعه أن يحدث حدثاً . وآية ذلك أن خالد مات بعد أربع سنوات من عزله ، ولم يترك من حطام الدنيا غير فرسه وغلّامه وسلاحه ، فلما عرف عمر ذلك من أمره حزن وقال ، « يرحم الله أبا سليمان ! كان على غير ماظنناه به » . إذاً لقد قامت بنفس عمر ظنة في خيانة خالد أو في إسرافه كانت سبب سخطه عليه وعزله إياه . وخطب الناس بالجابية يوماً فقال : « إني أعتذر إليكم عن عزل خالد بن الوليد . فإني أمرته أن يحبس هذا المال على ضَعْفَةِ المهاجرين ، فأعطى ذا البأس وذا الشرف وذا اللسان ، فأمرت أبا عبيدة » . لم تكن فتنة الناس بخالد هي إذاً وحدها التي أدت إلى عزله مخافة أن يوكّلوا إليه ويبتلوا به ويتعرضوا للفتنة بسببه ، وليعلموا أن الله هو الصانع ، بل كانت في نفس عمر سخطه على خالد لأسباب كانت فتنة الناس بسيف الله بعضها أو كانت أعظمها .

لم يسكن الناس لإذاعة عمر ولم يروها مسوّغة عزل خالد ، بل ظلّ منهم كثيرون وفي نفوسهم على عمر موجدة لهذا العزل أي موجدة . لما خطب بالجابية يعتذر جابهه أبو عمرو ابن حفص بن المغيرة بكلام يقول فيه : « والله ما أعلدت يا عمر ! ولقد نزعْتَ عاملاً استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووضعت لواء رفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأغمدت سيفاً سلّه الله . ولقد قطعت الرحم وحسدت ابن العم ! » . وأجابه عمر : « إنك قريب القرابة ، حديث السن ، مغضب في ابن عمك » .

عاش خالد أربع سنوات بعد عزله بعيداً عن ميادين فخره ومجده ، يحزّ الهم في قلبه أن يرى إخوانه وبنى وطنه يقتحمون فلسطين إلى مصر والعراق إلى فارس ، وهو مقيم في بيته ، وسيفه في غمده لا يجرده لنصر أو شهادة ، ولا ييديه مشهوراً أمام الأبطال يهزّ قلوب العدو هزّاً ، ويحصد رقابهم حصداً . أفما كان حَسْبُهُ خِلَالَ هذه السنوات أن يستمتع بهذا المجد انعقد له لواؤه ، وتكلل بغاره جيئته ؟ !

كلا ! فما المجد لرجل لا يزال قديراً على أن يرفع صرحه ويعلى بناءه ! إنما يسكن إلى مجد بلغه من يقعد به الجهد عن أن يسمو من مراتبه إلى أعظم مما بلغ . وكان خالد لا يزال قديراً أن يقتحم مراتب المجد جميعاً ، فيفتح من أرض الروم أضعاف ما فتح ،

ويبلغ عاصمة قيصر كما بلغ سعد بن أبي وقاص عاصمة كسرى . أمّا وعمر قد ألزمه عُقر داره ، فكسر سيفه وهذّ ركنه ، فما أطول أيامه وأشدّ ألمه ! وقد اخترم ألم حياته فمات بعد هذه السنوات المريعة^(١) وهو يقول : « لقد طلبت القتل في مظانّه فلم يُقدّر لي إلا أن أموت على فراشي » . وفي الرواية المشهورة أن خالداً بكى حين حضرته الوفاة وقال : « لقد حضرتُ كذا وكذا زحفاً ، وما في جسدي موضع إلا وفيه ضربةٌ بسيف ، أو طعنةٌ برمح ، أو رميةٌ بسهم ، وهأنذا أموت على فراشي حتف أنفي كما يموت العيّر ، فلا نامت أعين الجبناء ! » .

حزن المسلمون لموت خالد أشدّ الحزن ، وكان عمر بن الخطاب من أشدهم حزناً . روي أنه سمع أمه تنديه وتقول :

أنت خيرٌ من ألف ألفٍ من القوم إذا ما كَبَتْ وجوهُ الرجالِ
فقال « صدقت والله إن كان كذلك ! » وكان عمر بنى عن الندب على الميت وبكائه حتى لقد شتّت النسوة اللاتي اجتمعن بيت عائشة يندبن أباهما أبا بكر . فلما اجتمع نساء المدينة يبكين خالداً لم يعرض عمر لمن ولم يعترض عليهن فقبل له : ألا تسمع ! ألا تنهين^(٢) : فقال : « وما على نساء قريش أن يبكين أبا سليمان ما لم يكن نفعٌ أو قَلَقَةٌ^(٣) . على مثله تبكي البواكي ! » . ودخل هشام بن البَحْرِيّ في ناس من بني مخزوم على عمر بن الخطاب فقال : يا هشام أنشدني شعرك في خالد ، فأنشده أجدود شعره ، فلما فرغ من الإنشاد قال عمر : « قصّرت في الثناء على أبي سليمان رحمه الله ، إنه كان يحب الشرف وأهله ، وإن كان الشامت به متعرضاً لمقت الله » . وجرى ذكر خالد يوماً فلسترجع عمر وقال : « كان والله سداً دائماً لنحور العدو ، ميمون النقيية » ، فقال له علي : « فلم عزله ؟ » قال : « ندمت على ما كان مني ! » . ويروي أن عمر كان غائباً يحجّ حين مات خالد ، وأنه كان قد عزم على توليته بعد أن يرجع من الحج ، فلما

(١) المشهور أنه مات ستة إحدى وعشرين بقرية على ميل من حمص . وأصحاب هذه الرواية يذكرون أن خالداً قدم المدينة بعد ما عزله عمر ، وأنه اعتزم ثم رجع إلى الشام ، فلم يزل بها حتى مات وأن عمر رأى حجاجاً يصلون بمسجد قباء عرف أنهم تزولوا حمص بالشام ، فسألهم عن أخبارها فقالوا : مات خالد بن الوليد . ويجري رواية بأنه مات بالمدينة ، وأصحابها يذكرون أن خالداً ذهب من الشام إلى المدينة زائراً أمه ، فلما كان خارجاً منها اشتكى فقال لأمه وكانت تصحبه : احملوني إلى مهاجري ، فقدمت به المدينة ورضته حتى مات بها .

(٢) وفي رواية أن عمر قيل له : إنهن قد اجتمعن في دار خالد يبكين عليه ، وهن خطاء أن يسمعنك بعض

ما تكروه ، فأول إليهن فانهن .

(٣) أراد الصياح ولجلبة عند الموت .

رجع وجده قد مات . وطبيعي أن هذه الرواية إن صحت لا تستند إلى أكثر من قول نسب إلى عمر أو نقل عنه بعد وفاة خالد بن الوليد .

أفكان عمر صادق الحزن على خالد حين خرج عن مألوف رأيه قترك نسوة قریش يندبنه ثم أظهر الندم على عزله وقال فيه كل ما قاله ؟ أم اقتضته مروءته أن يكون مجملًا مع ابن خاله في مماته ، ولم يكن مجملًا معه في حياته ، قترك النسوة يبكين لعل في البكاء ما يخفف لوعتهن ، وقال ما قال يعزى به بنى خالد وأهله ؟ الله أعلم بالسرائر . ونحن بعد إزاء روايات مضطربة عن هذا الموقف من مواقف عمر ، يتعذر علينا أن نقطع أيها الصحيح وأيها الموضوع .

وإن يصدق حزن عمر فلا عجب والموت يسمو بمن مات إلى مقام السيرة المبراة عن الشماتة والحقده ، فللأحياء منها المثل والعبرة . ولقد كان لعمر من قوة ثقته وشدة بأسه وعظيم إيمانه وعدله ، وبالغ رفته ورحمته ، وما بينه وبين خالد من صلة الرحم ، ما يدعوه للحزن عليه والأسى لمصاب أهله فيه . وكيف لا يحزن وعلى مثل خالد تبكي البواكي ! بل كيف لا يحزن ولا يزال اسم خالد يدوي في الآفاق كما لا يزال اسم عمر يدوي فيها ، وخالد أعظم بناء الإمبرطورية الإسلامية ، وعمر أعظم من وطد ركبتها ووجه سياستها !

هذه قصة خالد وعمر . وقد وقف غير واحد من المؤرخين عندها ، ونصبوا أنفسهم منصب الحكم بين الرجلين ليقولوا : أظلم عمر خالدًا أم لم يظلمه حين عزله . وكثيرون يتعصبون لخالد ويقفون في صفه ويرون أن عمر لم ينصفه . فلو أن قصة الأشعث بن قيس صحت على أسوأ وجهيها وكان خالد قد أجازته من إصابة أصابها ، لآ كفت في رأيهم سبباً لعزله . صحيح أن عمر كان شديدًا في محاسبة عماله ، وأنه كان يسألهم عما كسبوا من مال في ولاياتهم ، ويقبض منهم ما لعلهم كسبوه بسببها . لكنه لم يعزل كل من وجّه إليه هذه التهمة ، بل لقد وجّهها إلى عمرو بن العاص وهو على مصر غير مرة ثم لم يعزله . ولم يكن أحد من ولاة عمر وعماله كخالد بأسًا وأنداءً ، ولم يكن لواحد منهم مثل عبقريته في القيادة وإقدامه في الحرب . فليس من الإنصاف أن يشتد عمر في مؤاخذته ما لم يشتد في مؤاخذتهم . أما الدين يتعصبون لعمر ويقفون في صفه ، ويرون . أنه لم يظلم خالدًا حين عزله ، فيذكرون أن جائرة الأشعث لم تكن وحدها سبب عزله ، وإنما كانت بعض المظاهر لزهو خالد وخروجه على أمر الخليفة . فقد أمره ألا يتصرف في النىء إلا بعد مراجعته فلم يفعل ، وأن يحبس على ضعة المهاجرين فجعله للوى الشرف واللسان . لذلك خشي

عمر أن يُفْتَنَ خالد بالناس كما فتنوا به ، فيكون الخطر على الدولة في بقائه ، كما خشى أن يظن الناس أن خالداً أصبح ضرورة لا غنى عنها لانتصار جيوش المسلمين ، فتصغر أقدر القادة دونه ، وتعظم العقيدة فيه فتضعف العقيدة بالله ، وذلك شر إن أصاب الدولة وتأصل فيها فسد أمرها . ولا سبيل إلى استئصال هذا الشر إلا بعزل مصدره ، ولو في غير جريرة . فإذا رأى الناس جيوش الدولة لا تزال من بعد مظفرة ، قرّت عقيدتهم بالله وثقتهم بقوادهم وساستهم ، فكان للدولة ولدين الله بذلك كسب لا يقاس عزل رجل بجانبه ، ولو كان هذا الرجل خالد بن الوليد .

لم ير كثيرون أن يقفوا من خالد وعمر موقف الحكم إكباراً لهما عن مقام القضاء ، والاتهام ، واقتناعاً بأن ما انتهى إلينا من تفاصيل الحوادث وملابساتها فيه من القصور والاضطراب ما يردنا عن الحكم ، وإن أسفوا مع ذلك على ما حدث أشد الأسف ، فخالد وعمر رجلان قل نظيرهما في الرجال . فلو أنهما تضامنا إلى النهاية في بناء الإمبراطورية وسياستها ، لأسرع الفتح أكثر مما أسرع ، ولاتسعت رقعته أكثر مما اتسعت ، ولدخل المسلمون القسطنطينية وخالد على رأسهم ، ولأدالوا من دولة قيصر ما أدالوا من دولة كسرى ، ولكان لذلك أثره الباقي في حياة الإسلام وفي حياة العالم ، ولرأينا من هذا الأثر غير ما نرى اليوم ، ولسارت الحضارة غير سيرتها التي عرفنا .

وهذه فروض لا يدري أحد ما كان يصح منها لو لم يحدث ما حدث . وعندى أن عمر إنما عزل خالداً عن كل عمله للسبب الذي عزله من أجله عن إمارة الجند غداة خلافته . فالثقة بين الرجلين لم تكن قائمة في عهد أبي بكر ولا من قبله . وكان عمر يود لو أن أبا بكر عزل خالداً لحادث ابن نويرة أو لحادث غيره . فلما أتي الصديق أن يأخذ بظنة عمر فيه ولم يعزله ، لم يكن لعمر يوم تولى أن يفصله عن الجند كله ، فقد كانت جيوش المسلمين على اليرموك في إمرته ، وكانت ضخامة اسمه وثقة الصديق به تحولان دون عزله . لذا اكتفى برد أبي عبيدة إلى مكانه . من إمارة الجند ، وأن يسير خالد تحت لوائه . فلما انتصر خالد في اليرموك وفتح دمشق ودوت فعاله في شبه الجزيرة كما دوت في العراق والشام ، ثم كانت جيوش الروم لا تزال قوية بإزاء المسلمين ، لم يكن لعمر إلا أن يحتمل ابن خاله وإن على مضض وأن يُعْجَبَ بفعاله وإن بقى على سوء رأيه فيه . فلما قرّ هرقل إلى عاصمة ملكه ثم قمع المسلمون ما حدث من الانتفاض في شمال الشام ، وحصّنوا ما بينهم وبين الروم من تخوم ، وأمن عمر عودة هرقل وجنوده ، لم يبق لخالد إلا أن يكبح جماح

زهوه ؟ وأن يتزل على رأى الخليفة فى النىء وغير النىء ، كما يتزل كل عامل غيره . لكن خالداً ظل على اعتزازه بنفسه واعتداده بمقدرته ، فاستأثر بما رأى أنه من الحق لنفسه أن يستأثر به حين توزيع العطاء من غنائمه ، مخالفاً بذلك أمير المؤمنين عن رأيه ، خارجاً فيه عن سياسته . وحرك ذلك فى نفس عمر كل ما اجتمع فيها من سوء الرأى بخالداً قبل حادث ابن نوية وبعده ، فكان الذى حدث من استدعاء خالد إلى حمص ليقف بين الناس موقف المتهم ، ولتُتَزَعَ قلنسوته ويُعَقَلَ بعمامته ؛ وليُسأل كأنه خائن للأمانة ، وليعزل بعد ذلك فيبقى بعيداً عن ميادين فخره ومجده حتى يموت على فراشه كما يموت العير ، فلا نامت أعين الجبناء !

رحم الله خالداً ورحم عمر ! لقد كانا قوتين من أضخم قوى القدر . اتسعت لهما شبه الجزيرة ما كانتا كمينتين ، فلما تفتحتا وانتشرتا ضاقت بانتشارهما ملك الفرس والروم مجتمعين ؛ فاصطدمتا فلم يكن بد من أن تنكمش إحداهما حتى تبلغ الأخرى مدى انتشارها . وقد رضى خالد أن يكون القوة التى تنكمش ، لكى لا يؤدى الصدام إلى تحطيم القوتين جميعاً . ومن توفيق الله أن حانت ساعة انكماشه بعد أن اطمأن المسلمون بالشام إلى سلطان أقروه ، وعدل أقاموه ، وسياسة أحكموها .

أفقر المسلمون بالشام على نحو ما قرأوا بالعراق ، فاستأثروا فيه بمدن أقاموها كما أقاموا البصرة والكوفة ، ثم انتشروا فى سائر أرجائه ؟ كلا ! بل أقاموا بدمشق وحمص وغيرها من المدن الكبيرة فيه ، وشجعوا القبائل التى أسلمت وكانت مقيمة بالحاضر المتصل بهذه المدن على الإقامة معهم بها ، ثم لم ينتشروا فيها وراءها . وقد يبدو هذا عجيباً ، فى الشام الحدائق الغناء ، والأودية المرعة الخصب تكسوها المزارع إلى مدى الأفق ، والجبال الباسقة تجلجل هاماتها الثلوج ناصعة البياض ، والأشجار المثمرة من أعناب وتين وزيتون ، والمياه المتدفقة منحدره من السفوح المرتفعة إلى المنبسطة السهلة الواسعة . فكيف لم يجلبهم كل ذلك إليه ما جلبتهم أرض العراق ! السر فى ذلك أن بالعراق من أرض البادية ومن أشجار النخيل ما استهوى نفوساً ألفت النخيل وألفت البادية . والناس أكثر ميلاً لما ألفوا واطمأنوا إليه . ثم إن أهل العراق كانوا أسرع إلى الإسلام ، فكان ذلك أدعى لتوثيق الأواصر بينهم وبين أهل شبه الجزيرة . أما نصارى الشام فاستمسك أكثرهم بادئ الأمر بدينهم ، ورأوا أداء الجزية أيسر عليهم من تركه ، فظل اختلاف الدين حجاباً بينهم وبين العرب الفاتحين . على أن سياسة الحكم فى القطرين لم تختلف ، بل كانت

قائمة فيهما على حماية أهل الذمة والتسوية بينهم وإن اختلفت مذاهبهم وأجناسهم ، وأن يكون المسلمون جميعاً سواء فيما فرضه عليهم الدين الجديد ، يؤدون لله حقه ، ويهبون له حياتهم راضين مطمئنين .

أدى استقرار المسلمين بالشام والعراق إلى وحدة الجنس العربي . أفما آن لعمر أن يضم هذه الإمبراطورية الناشئة في وحدة تزيدها قوة ؟ كان ذلك أكبر رجائه ، بل كان ذلك عزمه الصادق . لكن للأقدار حكماً لا يستقر أمامه عزم . وقد أرادت الأقدار أن تزداد الإمبراطورية سعة ، وأن تزداد رقعتها انفساحاً . وسرى من بعد ما ينطوى عليه حكم الأقدار في ذلك من موعظة بالغة .

الفصل الرابع عشر

المجاعة والوباء

كان المسلمون في المدينة وفي شتى الأرجاء من شبه الجزيرة ينعمون بأنباء النصر الذي حالف جنودهم في العراق والشام ، وبأخماس النىء ترد إلى الخليفة ، فيقسمها بينهم أعطيات تزيدهم رخاء ، وتنقلهم من شظف البداوة وتقشّفها إلى ما يشبه الحضارة ليناً وطراوة . فقد زادتهم هذه الأعطيات قدرة على أن يبتاعوا من تجارة اليمن والشام ما يشاءون ، وأن يقتنوا من خيرات مصر نجىء إليهم محمولة على السفن ما يجدون في اقتنائه متاعاً لم يكن لهم من قبل بمثله عهد . وزادهم ذلك إقبالاً على الحياة وتحمساً للفتح ، واستمسكاً بالدين القيم الذي يسرّ لهم نصر الدنيا والآخرة .

وإنهم لذلك ناعمون إذ فجأهم القدر ، في أخريات السنة السابعة عشرة وطيلة السنة التي تلتها ، بهولين عظيمين ؛ أصابهم أحدهما في موطنهم من شبه الجزيرة ، وأصاب الآخر إخوانهم المجاهدين في الميادين . فأما أول الهولين فالمجاعة التي انتشرت في بلاد العرب من أقصى جنوبها إلى أقصى الشمال ، والتي دامت تسعة أشهر هلك فيها الزرع والضرع ، والحرث والنسل ، وأصاب الناس منها أشد الجهد والبلاء . وأما الهول الثاني فطاعون عمّواس الذي امتدّ من الشام إلى العراق ، فأفنى الألوف من خيرة المسلمين ، رجالاً ونساء ، جنداً ومدنيين ، حتى ارتاع له عمر وارتاع له الناس جميعاً أيما ارتياح .

وسبب المجاعة أن أمسك المطر في شبه الجزيرة كلها تسعة أشهر كاملة ؛ وأن تحركت الطبقات البركانية من أرضها فاحترق سطحها وكل ما عليه من نبات ، فصارت الأرض سوداء مجدبة كثيرة التراب ، فإذا تحركت الرياح سَفَتَ رماداً . لذا سمي هذا العام عام الرمادة . ونشأ عن إمساك المطر وهبوب الرياح وهلاك الزرع والضرع جوعٌ أهلك الناس والأنعام ؛ فقد فنى الكثير من قُطعان الغنم والماشية ، وجف ما بقى منها ، حتى كان الرجل يذبح الماشية فيعافها لقبحها برغم جوعه وبلواه . ومن ثم أقفرت الأسواق فلم يبق فيها ما يباع ويشترى ، وأصبحت الأموال في أيدي أصحابها لا قيمة لها إذ لا يجدون لقاءها ما يسدّ رمقهم . وطال الجهد واشتد البلاء ، فكان الناس يحفرون أنفاق

اليرابيع والجُرْذَان يخرجون ما فيها .

كان أهل المدينة أحسن من غيرهم حالاً أول العهد بالمجاعة . فالمدينة حضر ادّخر أهلها حين الرخاء ما اعتاد أهل الحضرة ادخاره . فلما بدأ الجذب جعلوا يُخرجون ما ادخروا يعيشون منه . أما أهل البادية فلم يكن لهم مُدْخَرٌ فاشتد بهم الكرب من أول الأمر . ثم إنهم هرعوا إلى المدينة يجأرون إلى أمير المؤمنين بالشكوى ، ويلتمسون لدى أهلها قُتَاتاً يقيمهم . وازداد هؤلاء اللاجئون عدداً فضاقت بهم المدينة ، واشتد أهلها بالبلاء ، فصاروا في مثل حال أهل البادية جدياً وجوعاً .

ماذا يصنع عمر بنفسه ؟ وماذا يصنع بهؤلاء الجياع ؟ لقد كان بيت المال في يده ، وكان في مقدور عماله بالعراق والشام أن يبعثوا إليه ما يُنقِى به على نظام عيشه قبل المجاعة ، ثم كان له من العذر لو أنه فعل ، أن تبعته كانت تقتضيه ألا يبلغ من الحمل على نفسه والقسوة بها فينوء به الجهد عن رعاية سائر المسلمين . ولكن تصرفه في هذا الموقف كان مثلاً رائعاً يجدر بكل من ولي الأمر في أمة أن يعرفه وأن يحتديه .

حدث بعد ما اشتدت المجاعة أن جرى عمر بخبز مفتوت بسمن ، فدعا رجلاً بدويّاً فأكل معه فجعل البدوي يتبع باللقمة الودك إلى جانب الصفحة ، فقال له عمر : كأنك مقفر من الودك ؟ وأجابه الرجل : أجل ! ما أكلت سمناً ولا زيتاً ولا رأيت آكلًا له منذ كذا وكذا إلى اليوم . فحلف عمر لا يدوق لحماً ولا سمناً حتى يحيا الناس ، وظل على هذا العهد حتى أذن الله فعاد المطر وزال عن الناس الجذب .

وقد كان جاداً في هذا العهد كل الجدد . قَدِمَت السوق عُكَّةٌ من سمن ووطْبٌ من لبن ، فاشترها غلام له بأربعين درهماً ، وذهب إليه الغلام فقال له : قد أبر الله يمينك وعظّم أجرك . قَدِمَ السوق وطب من لبن وعكة من سمن فابتعثهما بأربعين . قال عمر : أغليت فتَصَدَّقَ بهما فأبى أكره أن أكل إسرافاً . وأطرق هنية ثم قال : كيف يعني شأن الرعية إذا لم يمسنى ما يمسه .

حكمة ما أعظمها وما أجملها لذاتها ! وهى أكثر عظمة وجلالاً إذ تصدر من رجل اجتمع له يومئذ من ملك كسرى وملك قيصر ما كان المسلمون يفاخرون به فارس والروم والعالم كله . اجتمع له العراق والشام وما فيهما من خير ونعمة . وقد كان عمر قديراً يومئذ أن يجمع من ترف الفرس ونعيم الروم ما شاء . لكنه كان يرى النعم تعلقاً بالدنيا ، والترف مَضَلَّةٌ لصاحبه ، فسا عليها ابتغاء الآخرة وابتغاء وجه الله ورضاه ، وكان يرى أنه ، وهو

أمير المؤمنين ، لا يمكن أن يعنيه شأن الرعية إذا لم يشعر بما يشعر به أكثرهم فقراً وإملاقاً ، ليسارع إلى القضاء على الفقر وعلى الإملاق . رآه الناس عام الرمادة وقد اسودَّ لونه وكان أبيض مشرباً بحمرة ؛ ذلك أنه كان يأكل السمن واللبن واللحم ، فلما أمحل الناس حرَّمها على نفسه وأكل بالزيت ، وأكثر من الجوع ، حتى كان الناس يقولون وقد رأوا ما أصابه : لو لم يرفع الله المحل عام الرمادة لظننا أن عمر يموت هماً بأمر المسلمين .

والواقع أنه اهتم بأمرهم وبذل في سبيلهم كل جهده . كتب إلى عماله في العراق والشام يستنجدهم لغياث أهلهم في شبه الجزيرة . وكانت عباراته إلى هؤلاء العمال صادرة من قلبه ، تشهد بسمو تقديره لتبجته ، وعظم شعوره بأنه مسئول أمام الله وأمام ضميره عن كل فرد من رعيته . كتب إلى عمرو بن العاص بفلسطين يقول : « سلام عليك ! أما بعد ، أقراني هالكاً ومن قبلي ، وتعيش أنت ومن قبلك ! فيا غوثاه ! يا غوثاه ! » وأجابه عمرو : « أما بعد ، فلبث . لأبعث إليك بعير أولها عندك وآخرها عندي » . وبعث عمر بمثل هذا الكتاب إلى معاوية بن أبي سفيان وأبي عبيدة بن الجراح بالشام ، وإلى سعد بن أبي وقاص بالعراق ، فأجابوه جميعاً بنحو مما أجاب به عمرو بن العاص .

وكان أبو عبيدة بن الجراح أسرع الأمراء استجابة لنداء عمر وغياثاً لأهل شبه الجزيرة ؛ سبقهم جميعاً فقدم في أربعة آلاف راحلة محملة طعاماً ، فولاه عمر قسمته فيمن حول المدينة . فلما فرغ من ذلك أمر له عمر بأربعة آلاف درهم ؛ فقال : لا حاجة لي فيها يا أمير المؤمنين ! إنما أردت الله وما قبله ، فلا تدخل على الدنيا ! لكن عمر أجابه : خذها فلا بأس بذلك إذا لم تطلبها . وإني قد وليت لرسول الله مثل هذا فأعطاني بعد أن قلت له مثل ما قلت لي . وقبض أبو عبيدة المال وانصرف إلى عمله .

وبعث عمرو بن العاص الطعام من فلسطين على الإبل وفي السفن من ثغر أيلة^(١) . بعث في البحر عشرين سفينة تحمل الدقيق والودك . وبعث في البر ألف بعير تحمل الدقيق . وبعث معاوية بن أبي سفيان ثلاثة آلاف بعير من الشام . وبعث سعد بن أبي وقاص ألف بعير من العراق تحمل كلها الدقيق ، هذا خلا خمسة آلاف كساء أرسلها عمرو ، وثلاثة آلاف عباءة أرسلها معاوية .

وولى عمر من يطعم الناس ويكسوهم في أمصار المملكة وباديتها ، وتولى هو بنفسه إطعام أهل المدينة ومن اجتمع إليهم من العرب . وانصرف رسله إلى أرجاء شبه الجزيرة

(١) أيلة هي العقبة اليوم .

يخففون عن الناس بلواهم ، فلقى الموكلون بالتوزيع ما بعث به سعد بن أبي وقاص من الأقوات عند أفواه العراق ، فأقاموا ينحرون للناس الجُزُرَ ويطعمونهم الدقيق ويلبسونهم العباء حتى رفع الله البلاء . وكذلك فعل الرسل ما بين مكة والمدينة . وقال عمر لرسوله الذي بعثه يلقي عبر الشام : « أما ما لقيت من الطعام فمِلْ به إلى أهل البادية . فأما الظروف فاجعلها لحقاً يلبسونها ، وأما الإبل فانحرها لهم يأكلون من لحومها ويحملون من ودكها ولا تنتظر أن يقولوا ننتظر بها الحيا . وأما الدقيق فيصطنعون ويُحَرِّزون حتى يأتي أمر الله بالفرج » .

تولَّى عمر إطعام أهل المدينة ومن اجتمع إليها ، فكان يأدم الخبز بالزيت يجعله ثريداً ، وينحر بين الأيام الجزور فيجعلها على الثريد ، ويأكل مع القوم مما يأكلون . فلما أقبلت الإبل من العراق والشام كان ينحر على مائدته كل يوم عشرين جزوراً يطعمها الناس ، وكان له عيون يجتمعون عنده إذا أمسوا فيخبرونه بكل ما رأوه يومهم . وأمر ليلة بعد أن فرغ الناس من العشاء بإحصاء الذين طعموا على مائدته فكانوا سبعة آلاف رجل . وأحصيت العيالات التي لم تأت والمرضى والصبيان فكانوا أربعين ألفاً . وزاد هؤلاء وأولئك بعد أيام فكان الذين تعشوا عنده عشرة آلاف والآخرين خمسين ألفاً . وكان العمال يقدِّمون في السَّحَر إلى قدور عمر فيعملون حتى يصبحوا ، ثم توزع العصيدة ويوزع اللحم على المرضى والصبيان والعيالات ممن لا يتناولون طعامهم على موائد أمير المؤمنين . وكان عمر يتعهد هؤلاء جميعاً بنفسه ليطمئن إلى أنهم حصلوا على ما يدفع عنهم غائلة الجوع . وكان يرسل الدقيق والتمر والأدم إلى منازل القادرين على تبيتها لغدائهم شهراً بشهر ، يوزع ذلك عليهم في نظام يشبه نظام « البطاقات » أيام الحروب في عهدنا الحاضر . يزيد فيه وينقص منه على قدر ما عنده . وكان لذلك يقول : « لو لم أجد للناس ما يسعهم إلا أن أدخل على أهل كل بيت عدتهم فيقاسموهم أنصاف بطونهم حتى يأتي الله بالحيا ففعلت ، فإنهم لن يهلكوا على أنصاف بطونهم » (١) .

مع هذه العناية من عمر بالعرب جميعاً فشا المرض في الناس ، وهلك منهم كثيرون ،

(١) أورد ابن سعد في الطبقات روايات كثيرة عن عناية عمر بالناس وقسوته على نفسه وأولاده . من ذلك أنه أتى بلحم فيه سمن فأبى أن يأكله وقال : كل واحد منهما آدم . واستسقى رجلاً فأثاه بعسل فردده وقال : والله لا يكون فيا أحسب به يوم القيامة ! ورأى بطيخة في يد بعض ولده فقال : بخ ، بخ يا ابن أمير المؤمنين ! تأكل الفاكهة وأمة محمد هزل ! فخرج الصبي هارباً يبكي فسكت عمر بعد ما علم أنه اشتراها بكف من نوى . ومر عام الرمادة على امرأة وهي تعصد العصيدة فقال : ليس هكذا ، فأخذ المسوط فأراها . ورآه أبو هريرة يحمل جرابين وعكة زيت فرأى قوماً مسنين فطبخ لهم حتى شبعوا . إلخ . إلخ .

فكان يتعهد المرضى ، ويبعث بالأكفان لمن مات ويصلى عليهم . وقد استطاع خلال الأشهر التسعة التي قاسى الناس فيها هول الكارثة أن يخفف منها ما قلدر أمراء الأنصار على إمداده . فلما قصرت مواردهم ازداد في شبه الجزيرة المرض والموت وبلغ الهول منهم أشده ، فلم يجد عمر ملجأ من الله إلا إليه . لقد كان طيلة هذه الأشهر التسعة يصلى بالناس العشاء ثم يدخل إلى بيته فلا يزال يصلى حتى آخر الليل ، ضارعاً إلى الله ألا يحمل هلاك الأمة على يديه . فلما لم يستجب ربه دعاءه ، ولم تُسعف السماء الناس بمطر ، عزم على أن يستسقى ، فكتب إلى عماله أن يخرجوا بالناس في يوم عينه ، وأن يتضرعوا إلى ربهم أن يرفع المحل عنهم ، وخرج هو بالناس ذلك اليوم وعليه بُرد رسول الله ، فلما اتى إلى المصلى تضرع الناس وألحوا في الدعاء ، وبكى عمر بكاء طويلاً حتى إنخضل لحيته . وكان العباس بن عبد المطلب قائماً إلى جنبه ، فأخذ عمر بيده ورفع رأسه إلى السماء وقال : « اللهم إنا نستشفع بعم رسولك إليك ! » ، ودعا العباس ربه وعيناه تهللان . وأقام الناس يدعون ربهم تضرعاً وخشية وقد أيقنوا الموت إن لم يُسعفهم الله بالمطر . واستجاب الله لعباده المؤمنين الذين صدقوه ما عاهدوا عليه ، إن الله بعباده لرعوف رحيم .

استجاب الله لعباده ففتح أبواب السماء بماء منهمر وسيل دافق . وسرعان ما ربت الأرض واخضرت ، فلم يبق للأعراب الذين قدموا المدينة أن يقيموا بها . لذلك جعل عمر يسير بينهم يقول : اخرجوا ! اخرجوا ! الحقوا ببلادكم ! يخشى أن يظل منهم بالمدينة من يظنها ألين عيشاً . بل إنه وكل بهؤلاء الأعراب من يخرجونهم إلى باديتهم ويعطونهم قوتاً وحُملاًناً تبلغهم منازلهم ، ثم كان يُخرج بنفسه من يحتاج خروجهم إلى أمره . فلما بلغوا مساكنهم عادوا إلى مألوف حياتهم وإن لم يجدوا من أعطيات النعم ما يرقه عنهم ؛ فقد شغل عمر بهذه المجاعة في شبه الجزيرة فشدد أوامره إلى جنده ألا يقاتلوا عدوهم إلا إذا أكرهوا دفاعاً عن أنفسهم .

لم يبعث عمر جُباته عام الرمادة ليقبضوا الزكاة ، بل أخرهم إلى أن ارتفع الجذب . فلما أطمأن الناس إلى العيش وكثرت عندهم مادتهم ، أمر الجبابة أن يسيروا إليهم وأن يأخذوا من كل قادر حصتين : حصّة عن عام الرمادة ، وأخرى عن العام الذي بعده ، وأن يقسموا إحدى الحصتين على المعوزين ، ويقدموا عليه بالثانية . بذلك زاد في تخفيف الفقر عن الفقراء ، ثم لم يرهق غيرهم ولم يحملهم ما لا طاقة لهم به . .

يجدر بنا أن نقف هنيهة ههنا ننظر في سياسة عمر كما تجلّوها تصرفاته في أثناء هذه

الشدة التي أصابته وأصابته قومه . ولسنا نريد بوقفنا أن نبدي ما تثيره هذه التصرفات في النفس من إعجاب بعمر وإكبار له ، وإنما نريد أن نستشف من هذه التصرفات فكرة مجملة عن صورة الحكم في ذهن رجل ألقت عليه الأقدار أن يكون أول بادئ بتفصيل نظام الحكم في الجماعة الإسلامية . وأشد هذه التصرفات أخذاً بالنظر حمل عمر على نفسه وقسوته عليها ، وأنه لم يكن يحمل عليها رغبة عن الطيبات مما رزق الله ، فالإسلام لا يدعو للرغبة عنها ، وإنما كان يفعل ليشعر بشعور الضعفاء والمعوذين وذوى الحاجة . وذلك قوله : « كيف يعنيني شأن الرعية إذا لم يمسنى ما يمسمهم ! » . لذلك نزل بعيشه إلى مستوى حياة الفقراء الذين لم يكونوا يجدون إلا مائدته يجلسون إليها مع الألوفا من الجائعين لينالوا ما يبقى عليهم الحياة ، فكان يأكل معهم ولا يرضى أن يتناول طعامه في بيته حتى لا يظن أحد أنه يؤثر نفسه بشيء لا يناله ذوالفاقة من قومه . وقد حقق بتصرفه هذا غرضين جليين : أولهما الشعور بألم الناس شعوراً يدفعه إلى مضاعفة الجهد في العناية بهم والعمل لرفع الضر عنهم ، والثاني طمأنينة السواد إلى أن أمير المؤمنين يشاركهم في بأسائهم وضرائهم ، فلا تثور نفوسهم ، بل يظلون راضين بكل ما يصيبهم ، لأن أكبر رجل في الدولة يشاركهم فيه . وقد بلغ عمر من هذين الغرضين خير ما يبلغه حاكم في أية أمة من الأمم .

كان عمر إذاً يرى أن أول واجب على وليّ الأمر أن يجعل حياته في مستوى الحياة لجمهور الشعب . لكنه كان يرى كذلك أن يدع القادرين على تثير المال واستغلال الأرض يستمتعون بطيبات الرزق ، ليزيدهم المتاع بها حرصاً على إتقان العمل وسعيّاً لزيادة خيراته ومضاعفة ثمراته . بذلك يزداد جمهور الشعب لوليّ الأمر حباً ، وبسياسته تعلقاً ، وعلى التضحية في سبيل هذه السياسة إقبالاً ، وتزداد مكانة وليّ الأمر في نظر القادرين وذوى المكانة سموّاً إذ يرون تعلق الشعب به ومحبة له ، فلا يدور بخلد أحدهم أن يناوئه أو يخرج عليه ، ثم تزداد أواصر الوُدّ بين طبقات الشعب المختلفة تمكيناً . لأن وليّ الأمر يقوم من هذه الطبقات مقام القلب من جسم الإنسان يوزّع بينها أسباب الحياة بالقسط ، ويوجهها جميعاً للخير العام .

لم تكد المجاعة تنقضى ويرفع الله عن الناس الضر حتى روعهم النبأ بانتشار الوباء في الشام وامتداده إلى العراق . فقد فشا الطاعون في عمّاس من أرض فلسطين ، ثم انتقلت عدواه إلى الشام ، فجعل يفتك بكل من يصابون به فتكاً ذريعاً مزعجاً . لم يكن الواحد منهم يكاد يُطعن حتى يدركه الموت ، وما أكثر الذين كانوا يُطعنون ! وطال هذا الوباء شهراً هلك

في أثنائه من المسلمين خمسة وعشرون ألفاً ، فيهم من أكابر الناس وأشرفهم عدد غير قليل ، منهم أبو عبيدة بن الجراح ، ومعاذ بن جبل ، ويزيد بن أبي سفيان ، والحارث ابن هشام ، وسهيل بن عمرو ، وعتبة بن سهيل ، وغيرهم ممن في طبقتهم . وكان الحارث ابن هشام قد خرج من المدينة إلى الشام في سبعين من أهل بيته فماتوا جميعاً لم يبق منهم إلا أربعة . وقيل إن أربعين من ولد خالد بن الوليد ماتوا في هذا الطاعون الذي انتشر في الجند كما انتشر بين المدنيين ، فأفرغ الناس وأخافهم عواقبه . فلو أن أعداءهم حاولوا العود إليهم لعجزوا هم عن مقاومتهم . لكن الروم أشفقوا من الوباء أن يصيبهم منه ما أصاب المسلمين ، فلم يفكروا في الرجعة إليهم خوفاً على أنفسهم من هذا الهول الذي فدح عدوهم . لم تكن أنباء هذا الوباء مزعجة أول انتشاره . وكان عمر قد أزمع الذهاب إلى الشام ينظم شتونه بعد ما تم فتحه . وسار من المدينة ، حتى إذا بلغ سُرَّع على مقربة من تبوك لقيه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان وشريحيل بن حسنة فأخبروه أن الأرض سقيمة ، وذكروا له طرفاً من أنباء الطاعون وشدة إصابته . وراع عمر ما سمعه منهم . فلما أمسى جمع المهاجرين الأولين يستشيرهم : أيتابع طريقه إلى الشام مع ما فيها من وباء أم يعود أدراجه إلى المدينة ؟ واختلف رأيهم ، فمن قائل : خرجت لوجه تريد فيه الله وما عنده ، وما نرى أن يصدك عنه بلاء عرض لك ؛ ومن قائل : إنه لبلاء وفناء وما نرى أن تقدم عليه . واختلف الأنصار كما اختلف المهاجرون كأنما سمعوا قوهم فأعادوه . هنالك جمع عمر مهاجرة الفتح من قريش فاستشارهم ، فلم يختلف عليه اثنان ، بل قالوا جميعاً : ارجع بالناس فإنه بلاء وفناء . وأمر عمر فنأدى ابن عباس في الناس ليُعدوا وراحلهم . فلما صلوا الصبح التفت عمر إليهم وقال : إني راجع فارجعوا . لم يكن أبو عبيدة حاضراً مشاورات عمر وما انتهى إليه من رأى ، فلما عرف ذلك قال له : « أفراراً من قدر الله يا عمر ! » ودهش الخليفة لهذا الاعتراض ، ونظر ملياً إلى أبي عبيدة ثم قال : « لو غيرك يقول هذا يا أبا عبيدة ! نعم ! فراراً من قدر الله إلى قدر الله » . وأطرق هنيهة ثم أردف « رأيت لو أن رجلاً هبط وادياً له عُذوتان إحداها خصبّة والأخرى جدبة ، أليس يرعى مَنْ رعى الجدبة بقدر الله ، ويرعى من رعى الخصبية بقدر الله ! » .

خلا عمر بأبي عبيدة بعد هذا الحديث يتذاكران في شتون الشام وفيما يجب أن يُقابل الوباء به . وإنهما لفي حديثهما إذ أقبل عبد الرحمن بن عوف فرأى الناس

في هرج ، فسألهم ما شأنهم ، فلما أخبروه الخبر قال : عندي من هذا علم ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا سمعتم بهذا الوباء ببلد فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع وأتمم به فلا تخرجوا فراراً منه . واطمأن عمر لهذا الحديث وقال : الحمد لله ، انصبروا أيها الناس !

وعاد عمر بالناس إلى المدينة ، وعاد أمراء الأجناد ومن معهم إلى أعمالهم . وجعل عمر يفكر في أمر المسلمين بالشام وفيما دهاهم من فتك الطاعون ، فأخذته الشفقة بأبي عبيدة أن يصاب به وأن يتوفى منه وكان عمر يترجى أن يطول بأبي عبيدة العمر ليخلفه على إمارة المؤمنين . أليس أبو بكر قد دعا الناس لمبايعة أحد الرجلين : أبي عبيدة أو عمر ، فبايع الناس أبا بكر ، ثم بايعوا عمر ؟ فجدد عمر ؟ أن يستخلف أبا عبيدة وأن يدعو الناس لمبايعة ، فإذا توفى في الطاعون فمن ذا حمى عمر يستخلف ؟ هذا إلى أن عمر كان يحب أبا عبيدة أصدق الحب ، ويضعه في أسمى مكان من نفسه ، ولذا فكر في إبعاده عن الشام لاستخراجه من الوباء . لكنه كان يعرف ما انطوت عليه نفس صاحبه من صدق الإيمان بالله وبفكرة الواجب ، وأنه لن يدع رجاله بالشام فراراً بنفسه من قدر الله ، فكتب إليه فلم يشر إلى شيء مما دار بنفسه ، بل قال له : أما بعد ، فإنني قد عرضت لي إليك حاجة أريد أن أشافهك فيها فعزمت عليك . إذا نظرت في كتابي هذا ألا تضعه من يدك حتى تقبل إلي . وقرأ أبو عبيدة الكتاب فأدرك مراد عمر ، وأنه إنما حرص على أن يستخرجه من الوباء ، فقال : يغفر الله لأمر المؤمنين ! ثم كتب إليه : إنني قد عرفت حاجتك إلي ، وإنني في جند من المسلمين لا أجد بنفسى رغبة عنهم ، فلست أريد فراقهم حتى يقضى الله فيهم أمره وقضائه . فحللني من عزمتك يا أمير المؤمنين ودعني في جندى . وقرأ عمر هذا الكتاب فبكى ، فسأله من حوله : أمارت أبو عبيدة ؟ فأجاب ولا يزال الدمع آخذاً بمنأقه : « لا ! وكأن قد » .

وددت لو أني وقفت عند كلمة عمر حين اعترض أبو عبيدة عوده إلى المدينة بقوله : أفراراً من قدر الله . وأود لو أقف الآن عند هذين الكتابين اللذين تبادلهما عمر وأبو عبيدة . ففي كلمة عمر وفي الكتابين ما يجلولنا صفحة من حياة ذلك العصر فيها عناصر قوته وأسباب انقراض الإمبراطورية الإسلامية فيه . لكني أؤثر أن أقص ما حدث إلى أن رفع الله البلاء وإلى أن عادت الحياة في الشام سيرتها الطبيعية ، فذلك يزيد هذه الصفحة جلاء ، ويكشف عن تفكير المسلمين الأولين من أصحاب رسول الله وعن حريتهم في هذا التفكير وعدم تقيدهم إلا بالحق يملك عليهم بصائرهم ويهليهم الله إليه على علم .

قرأ عمر كتاب أبي عبيدة فبكى ، وأخذ يفكر في الوسيلة لإنقاذ أهل الشام مما نزل بهم . وشاور أهل الرأي ، ثم كتب إلى أبي عبيدة يقول : « إنك أنزلت الناس أرضاً عميقة فارفعهم إلى أرض مرتفعة نزهة » . وإن أبا عبيدة ليفكر في تنفيذ هذا الأمر إذ طعن فمات ، فخلفه معاذ بن جبل ، فطعن هو وماتا جميعاً . واستخلف معاذ عمرو بن العاص فخطب الناس فقال : إن هذا الوجع إذا وقع فإنما يشتعل اشتعال النار فتحصنوا منه في الجبال . ثم خرج وخرج الناس فتفرقوا في المرتفعات ، فأذهب ذلك شدة الوباء واتمى بزواله . وبلغت عمر مقابلة ابن العاص فلم يكرهها ، بل رأى فيها تنفيذاً للأمر الذي بعث به إلى أبي عبيدة .

ما علة هذا الوباء ؟ وإلى أى سبب يرجع ؟ ليس فيما لدينا من الروايات ما يحلو لنا هذه العلة ، ويكشف لنا عن سبب نظمنا إليه ونقتنع به . وإن بعض المتأخرين ليذهبون إلى أن طاعون عَمَواس نجم عن كثرة القتل في الميادين كثرة تلذذ معها دفن أكثرهم ، فأثار ذلك في الجو من الميكروبات ما كان سبب الوباء . أما المتقدمون من المؤرخين فيردون سببه إلى غضب من الله استنزله أبو عبيدة على أهل الشام لشرب جماعة من المسلمين فيه الخمر . فقد كتب إلى عمر : « إن نفرًا من المسلمين أصابوا الشراب ، فسألناهم فتأولوا وقالوا خيرنا فاخترنا ، قال : فهل أنتم مثهون ولم يعزم علينا » . ولم يكن القرآن قد نص على حد للخمر ، ولم يحد رسول الله ولا حد أبو بكر شارباً لها . لذلك جمع عمر أصحاب الرأي بالمدينة ، وقص عليهم ما جاء في كتاب أبي عبيدة ، فرأوا أن عبارة القرآن : (فهل أنتم مثهون) ، تعني الأمر ، أى فاتتوها ، وأجمعوا على أن يضرب الدين شربوها ممانين جلدة وأن يفسقوا^(١) وكتب عمر إلى أبي عبيدة أن ادعهم ، فإن زعموا أنها حلال فاقتلهم ، وإن زعموا أنها حرام فاجلدتهم ممانين . ودعاهم أبو عبيدة وسألهم على رموس الناس ، فقالوا : إن الخمر حرام ، فجلدهم ممانين وقال : ليحدثن فيكم يأهل الشام حادث ، فكان الطاعون . وأحسب الأكثرين اليوم يؤثرون رأى المتأخرين أو ما يماثله ، ولا يرون دعاء أبي عبيدة على أهل الشام سبب الوباء . وقد سقت الكلمة التي نسبت إلى أبي عبيدة وإنني لفي ريب من صدورها عنه . فما كان له أن يرجو هذا البلاء الماحق لأهل الشام جميعاً لغير شيء إلا أن

(١) تجرى طائفة من الروايات بأن عمر بن الخطاب استشار في الخمر يشربها الرجل ، ف أشار على بن أبي طالب بأن يحد حد القذف فيضرب ممانين ، وقال في تعليل ذلك : إن الرجل إذا شربها سكر ، وإذا سكر هدى ، وإذا هدى اقترى . وأخذ عمر بهذا الرأي فجلد في الخمر ممانين - راجع الموطأ ص ٣١١ .

بعضهم شرب الخمر . فما أكثر ما يرتكب الناس من آثام أعظم من أم الكبائر ثم لا يرسل الله عليهم البلاء حاصداً يصيب المذنب والبريء ! وأبو عبيدة رجل رقيق الطبع شديد الإيمان ، أبر بمن يسوسهم من أن تصدر عنه هذه الكلمة . ما بالك وفيمن يسوسهم من الجند من رأيت من وفائه لهم ما يشهد به كتابه لعمر حين دعاه إلى المدينة ليستخرجه من الطاعون ! على أن ربينا في صدور هذه الكلمة من أبي عبيدة لا ينفي أن قوماً شربوا الخمر ، فلما سألهم تأولوا قوله تعالى : (فهل أنتم متهوون) ، وأنه رفع أمرهم إلى عمر ثم أوقع عليهم الحلد تنفيذاً لأمر الخليفة . فتواتر الرواية بهذا الحادث وتنفيذ الحلد في عهد عمر ومن بعده يقطع بصحتها . وهي تتفق وما حدث في حياة النبي حين دعا عمر الله أن يبين لهم في الخمر ، وأن يبين لهم فيها بياناً شافياً ، لأنها تذهب العقل والمال . لا عجب وذلك شأنه أن يقسو على شاربها وأن يضع لها الحلد وأن يقيم في خلافته ، فيقام من بعده على أنه من حدود الله . وأياً ما كان سبب الوباء فقد أدى تفرق الناس في المرتفعات ، استجابة لدعاء عمرو ابن العاص ، إلى ذهاب شدته ثم إلى زواله بعد أن أفنى من المسلمين بالشام خمسة وعشرين ألفاً ، وبعد أن انتقل من الشام إلى العراق ففتك فيه بأهل البصرة أشد مما فتك بغيرهم . وكان أهل البصرة من خيرة جند المسلمين . مع ذلك لم يفكر يزدجرد في استرداد العراق أكثر مما فكر هرقل في استرداد فلسطين أو الشام ، فقد خشى ما خشيه هرقل أن يصاب جنوده بالوباء وأن ينتقل معهم إلى أرض فارس ، فتكون الطامة شراً من الحرب وآثارها .

كيف يواجه عمر الموقف بعد أن زال الوباء ؟ إنه إن يترك الشام على حاله بعد فناء من فنى من المسلمين ، وبعد أن مات من جندهم به عدد عظيم ، يتعرض الفتحة فيه لعواقب لا يرضاها . فقد يفكر الروم في القدوم إليه يحاولون استرداده . ثم إن النظام الاقتصادي فيه قد شابه اضطراب سببته موارث الذين ماتوا ، وهو لا يأمن أن يثير توزيع التركات ثائرات بين المسلمين أنفسهم . فليس له إلا أن يذهب بنفسه ، فينظر في ذلك كله ويضع كل أمر في نصابه . لذا فصل من المدينة في جماعة من الصحابة وخلف عليها ، واتخذ الطريق إلى أيلة . فلما بلغها دفع إلى أسقفها قميصاً له قد انجذب مؤخره عن مقدمه من طول السير ، وقال له : اغسل هذا وارقه . وغسل الأسقف القميص ورقعه ، وخاط قميصاً آخر مثله ، وعاد بالقميصين إلى عمر وقال له : أما هذا قميصك قد غسلته ورقعته ، وأما هذا فكسوة لك مني . فلبس عمر قميصه وردّ الآخر وقال : هذا أنشفهما للعرق .

وسار عمر من أيلة فترل الجابية فجعلها مقراً . وذكر له عماله بالشام وفلسطين ما كان

من أمر المسلمين وما نزل بهم ، فزار بلاد سورية جميعها ، وتفقد شئون المسلمين في شتى أرجائها ، وبذل لهم ، ورتب منازلهم بدمشق وحمص وسائر المدن التي بلغ فيها فتك الوباء أشده . ثم إنه نظم ثغور الشام ومسالحه ، وأعاد توزيع القوات في كوره ، وسمى الرجال الذين عينهم عليها . فلما فرغ من ذلك قسم الموارد ، فورث بعض الورثة من بعض ، وأخرجها إلى الأحياء من ورثة كل منهم . بذلك استقر كل أمر في نصابه ، وعاد كل شيء إلى نظامه ، واطمأن الناس بعد طول الفزع ، ولم يفكر الروم في الرجعة إلى الشام .

وكان عمر حين جاءه النبأ بموت أبي عبيدة ويزيد بن أبي سفيان قد وليا مكانهما شرحبيل بن حسنة ومعاوية بن أبي سفيان . فلما كان بالجابية عزل شرحبيل عن عمله . وسأله شرحبيل : أعزله عن سخطه ؟ فقال : لا ! إنك لكما أحب ، ولكني أريد رجلاً أقوى من رجل . قال شرحبيل : فاعذري في الناس لا تدركني هُجْنة . فقام عمر فقال : « أيها الناس ! إني والله ما عزلت شرحبيل عن سخطه ، ولكني أردت رجلاً أقوى من رجل » . والحق أن شرحبيل كان قائداً حسن المداورة بالجيش ، لكنه لم يكن رجل سياسة يعرف كيف يوجه الناس إلى أغراضه القريبة والبعيدة . أما معاوية فكان على شبابه سياسياً محنكاً ذا بصر بموارد الأمور ومصادرها .

ولما قفل عمر من رحلته بالشام إلى الجابية يريد المدينة خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال : « ألا إني قد وليت عليكم ، وقضيت الذي علي في الذي ولأني الله من أمركم إن شاء الله . قسطنا بينكم فيما كنتم ومنازلكم ومغازيكم ، وأبلغنا ما لديكم فجنّدنا لكم الجنود وهبنا لكم الفروج ، وبوأناكم وسّعنا عليكم ما بلغ فيؤوكم وما قاتلتم عليه من شأنكم ، وسمّينا لكم أطماحكم ، وأمرنا لكم بأعطياتكم وأرزاقكم فمن علم علم شيء ينبغي العمل به فبلغنا ، نعمل به إن شاء الله » .

وحضرت الصلاة وكان عمر قد أزمع الرحيل بعدها ، فقال له الناس : لو أمرت بلالاً فأذن ! وكان بلال قد انقطع عن الأذان منذ قبض رسول الله ، فأراد الناس سماعه بعد إذ رفع عنهم البلاء ، ليدكروا نعمته جل شأنه ، إذ أرسل رسوله إليهم فهداهم للإسلام وأورثهم الأرض ووطد لهم أكتافها وأذل لهم الفرس والروم ، فلما أصابهم الضر رفعه عنهم ولم يتزل به نعمته عليهم . وأذن بلال بصوته الندى لم تغير منه السنون ، فأحيا في نفوس الذين أدرِكوا رسول الله عهداً كانوا يقفون فيه وراءه صلى الله عليه وسلم صفوفاً مترابطة يصلّي بهم ثم يحشدونهم فيزيدهم هدى ، فلم يبق من هؤلاء واحد إلا بكى حتى بللت دموعه لحيته .

وبكى من لم يدرك النبي لبكائهم ، ثم كان عمر أشدهم بكاء لأنه كان أكثرهم لفضل الله وفضل رسوله ذكراً . ولقد ظل هذا النداء للصلاة ، أرسله مؤذن النبي للمرة الأولى والأخيرة في جو الشام على مقربة من بيت المقدس ، علماً في التاريخ على فتح المسلمين ، واستقرار الإسلام فيها ، وقراره بها إلى يوم الدين . لذلك لا ينسى مؤرخ أن يذكره ، فهو لذاته نصر من الله وفتح مبين .

ودّع عمر أهل الشام وعاد إلى المدينة وقد استقر عزمه على أن يزور العراق . لكن الله لم يشأ له أن يزوره . وقيل إنه كان أزمع الذهاب إلى العراق قبل مسيرته إلى الشام ، فإذا بلغ شماله انحدر إلى حلب ودمشق من الفراض ، فصرفه كعب الأبحار عن عزمه وجعله يبدأ بالشام ، فكانت رحلته إليه آخر رحلة له خارج شبه الجزيرة^(١) .

أما وقد فرغنا من حديث عمّاس وطاعونها وموقف عمر منه ، فلنتحدث عن دلالة ما وقع فيه على حرية المسلمين العقلية لذلك العهد ، وعما انطوت هذه الحرية عليه من عناصر القوة ، وكيف فتحت لهم أبواب الإمبراطورية العظيمة التي ظلت تزداد على الأيام فسحة وعظمة حتى غير المسلمون ما بأنفسهم فغير الله ما بهم .

لما سار عمر يريد الشام فلقبه أمراء الأجناد بسرخ وذكروا له أن الأرض سقيمة فأمر الناس بالعود إلى المدينة ، اعترضه أبو عبيدة بن الجراح بقوله : « أفراراً من قدر الله يا عمر ! » فقال : « نعم ! فراراً من قدر الله إلى قدر الله » . وهذا الاعتراض وهذا الجواب يصوران التفكير القدير وما وقع عليه من خلاف لا يزال قائماً إلى اليوم . ونحسب كلمة عمر أدق تصويراً للقدرية الإسلامية . فابن الجراح والذين أشاروا على عمر بالسير إلى الشام وقالوا له : خرجت لوجه تريد فيه الله وما عنده ، ولا نرى أن يصدك عنه بلاء عرض لك - هؤلاء إذ يؤمنون بأننا لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ، وبأن لكل أجل كتاباً فإذا جاء أجلهم فلا

(١) يجرى بعض الروايات بأن كعب الأبحار خالف على بن أبي طالب عن رأيه في العراق . قيل إن عمر دعا الناس فذكر لهم أنه بدا له أن يطوف على المسلمين في بلدانهم وينظر في آثارهم وأنه استشارهم في ذلك . وسأله كعب الأبحار بأنها يريد أن يبدأ ، قال عمر : بالعراق ، فقال كعب لا تفعل فإن الشر عشرة أجزاء تسعة منها بالمشرق وجزء بالمغرب ، وبالمشرق قرن الشيطان وكل داء عضال . وقال على بن أبي طالب : يا أمير المؤمنين ، إن الكوفة للهجرة بعد الهجرة وإنما لقبة الإسلام . ليأتينها يوم لا يبقى مسلم إلا حن إليها . قال عمر : إن موارث أهل عمّاس قد ضاعت ، فأبدأ بالشام لقسم الموارث ، وأقيم لهم ما في نفسي ، ثم أرجع فأقلب في البلاد وأبدي لهم أمري . ويرى بعض النقاد أن العبارة المنسوبة لعلي بن أبي طالب إنما نسبت إليه لتفق مع ما حدث من بعد حين اتخذ الكوفة عاصمته ، وأنه لم يكن ليفرق بين الشام والعراق . كما يرون أن الرواية المنسوبة لكعب الأبحار مستحقة هي أيضاً .

يستقدمون ساعة ولا يستأخرون ، يرون أن تفكيرنا أقصر من أن يرد عادية القدر عنا ، فإذا اعترمنا أمراً وجب لذلك علينا أن نغض الطرف عن كل ما سواه ، وأن نمضى قدماً في سبيله ، لا يصدنا دونه بلاء يعرض أو عقبة تقوم . وهذا الرأي يؤمن به أمراء الجند مصدر قوة ليس كمثلهما قوة . والجندى الذى يؤمن بالله مكفول له النصر لا محالة . فأول ما يقضى به الإيمان الصحيح ألا يهاب الجندى الموت ، وأن يُقدِّم عليه مغتبطاً به ، فإن استشهد فى سبيل الله وفى سبيل الوطن وفى سبيل القضية التى ينصرها ، وإن ظفر فعاش كان له فخر الأبد . وإيمان الجند بهذا الرأي هو الذى نصر المسلمين فى مختلف الميادين ، لأنهم آثروا الشهادة فى سبيل الله ، فوهب لهم الله حياة كرامة وعزة .

لكن القدرية بهذا المعنى العظيم الأثر فى حياة الجندى لا يمكن أن تكون القدرية كما يجب أن يفهمها السياسى المستول عن مصالح الناس ومصيرهم فى الحرب وفى غير الحرب ، وكما يجب أن يفهمها المفكر الذى يقلب الأمور على وجوها وينظر فيها من كل نواحيها . فصحيح أن لكل أجل كتاباً ، وأن تفكيرنا أقصر من أن يرد عادية القدر عنا . لكننا يجب مع ذلك أن ننظر فى الأمور وأن نتدبرها لنُحسن التصرف فيها إلى غاية ما يهدينا إليه علمنا وعقلنا . وما يهدينا إليه العقل والعلم وحسن التفكير هو من قدر الله ، كما أن إقدام الجندى على الموت فى ميدان القتال وما يصيبه نتيجة هذا الإقدام هو من قدر الله . وأول واجب على أمير الجند ألا يُلْقَى بجنده إلى التهلكة بسوء رأيه ، وألا يعرضهم للموت حتى يستقر رأيه على ملائمة الأحوال لخوض المعركة ، فإذا خاضها وجب عليه أن يعمل للانتصار فيها بأقل تضحية ممكنة . وأول واجب على السياسى ورجل الدولة ألا يعرض نفسه ومن يسوسهم إلى هلكة يستطيع تجنبها ، أو يستطيع إنقاذ الناس منها ، من غير إضرار بمصلحة الدولة العليا وبسياستها للحاضر والمستقبل . فإذا ظفر من ذلك بما أراد كان ظفرو فخرأ له كفخر الجندى بانتصاره ، ثم كان هذا الظفر قدراً من الله رحمةً بعباده .

وذلك ما رآه الذين قالوا عن الطاعون إنه بلاء وفناء ، وأشاروا على عمر ان يرجع إلى المدينة فسمع إلى مشورتهم ، وكان سماعه لها ونزوله عليها الحكمة كل الحكمة . فلو أنه سار إلى الشام فطعن فمات لأصابت المسلمين خسارة عظيمة قد تنتقض بسببها عليهم أمورهم . ولو أنه سار إلى الشام فطعن بعض أصحابه فعاد بسائرهم فانتقل الوباء إلى شبه الجزيرة ل تعرض أهلها لكارثة تَوَقَّعُهَا إياها أول واجب على أمير المؤمنين . وهو حين يفر من الموت ويتحاشى نقل الوباء إلى شبه الجزيرة إنما يفر من قدر الله ، فيجنب نفسه ويجنب

شبه الجزيرة كارثة لم يردّها الله لهم .

والمثل الذى ضربه عمر لأبي عبيدة فى هذا المقام يفسر رأيه فى القدرية خير تفسير . فإذا وجد راع وادياً فيه عُذوة خصبية وأخرى جدبة ، فرعى الجدبة رعاها بقدر الله ، وإذا رعى الخصبية رعاها بقدر الله . ذلك أنه إما عالم بهما فمختار بينهما ، فاخياره قدر من الله لأن عقله الذى وهبه الله هو الذى هداه إليه ، أو جاهل لهما فراع ما أمامه بقدر الله لأن الأخرى مغيبة عليه فلا اختيار له بين العذوتين . وقد عرف عمر العذوتين فى أمر الشام ووبائه ، فوجب عليه أن يختار بينهما . وقد استشار فاختار فقرّر من قدر الله إلى قدر الله . ولقد زاده الله اطمئناناً إلى اختياره ما رواه عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله أنه قال : « إذا سمعتم بهذا الوباء فى بلد فلا تقدّموا عليه ، وإذا وقع وأنتم فيه فلا تخرجوا فراراً منه » . فهذا الحديث يفرض الحجر الصحى على ما نفهمه فى عصرنا الحاضر ، إذ يعزل البلد الموبوء عن غيره من البلاد ، ثم يعزل الأصحاء من أهله عن المرضى ، ولا يسمح لهؤلاء الأصحاء أن يختلطوا بغيرهم فى بلد آخر مخافة أن يكون الداء جنيناً فيهم ، فتنتقل عدواه منهم ولو لم تظهر آثاره عليهم . والاحتياط لمثل هذا الاحتمال واجب . وهذا الاحتياط هو الذى دعا أمير المؤمنين لأن يعجل بالعود إلى المدينة .

وليس يمنع الحجر الصحى الناس من أن يتجمعوا فى حدود بلدهم مكاناً يرونه أذهب للداء عنهم وذلك ما كتب به عمر إلى أبي عبيدة إذ قال له : « إنك أنزلت الناس أرضاً عميقة فارفعهم إلى أرض مرتفعة نزهة » . وهو بعينه ما أشار به عمرو بن العاص حين طلب إلى الناس أن يتجبلّوا من الطاعون فى الجبال . ولم يكره عمر رأى ابن العاص لأنه رآه فراراً من قدر الله إلى قدر الله ، توجه الحكمة ويقضى به العقل وتفرضه الروية . ومعنى ذلك أن ما نكسبه فى الحياة إنما نكسبه بقضاء وقدر . والعامل الحكيم يهديه الله إلى الخير فيكون ذلك قدر الله له ، فإذا لم يغن عن إنسان تفكيره فأصابه ما يؤذيه كان ما يصيبه قدر الله له .

أتى إلى هاتين النظريتين فى مدلول القدرية ، يؤيد إحداهما أبو عبيدة وطائفة من المسلمين معه ، ويؤيد الأخرى عمر بن الخطاب وطائفة من المسلمين معه ، ويؤمن كل من الفريقين بأن له الحرية التامة فى التمسك برأيه ، وعليه فى الوقت نفسه أن يحترم رأى الآخر ، ثم لا يطعن تأييده هذا الرأى أو ذاك فى عقيدته ولا يغير من حسن إيمانه وإسلامه ! أما وعمر أمير المؤمنين فرأيه هو الذى ينفذ ، ثم يبقى أبو عبيدة ومن معه على رأيهم لا يبدلونه

ولا ينزلون عنه ، ويبقى عمر على احترامهم واحترام رأيهم كما يقولون هم على احترامه واحترام رأيه .

هذه الحرية العقلية وما أدت إليه من تبادل الاحترام بين هؤلاء المسلمين الأولين كانت عنصر قوتهم وسبب ظفرهم بعلوهم وتغلبهم عليه وفتحهم بلاده . ذلك بأنهم كانوا يؤمنون بأن كل واحد منهم إنما يصدر في رأيه عن قصد الخير للجماعة ، وأنه يتحرى الحق لوجه الله جل شأنه . واختلاف الآراء في طبيعة الإنسان ما دام حراً عزيز الجانب . وإنما يُغلب رأى حين تراه الجماعة حقاً تقضى مصلحتها بتغليبها . ومصلحة الجماعة متأثرة أبداً بأحوال تتغير بالزمان والمكان ، فلا ضير عليها أن تغلب الرأى الذى تراه حقاً في زمانها ومكانها ، وأن يبقى من يخالفونها عن رأيها أحراراً ما قصدوا إلى الخير وابتغوا برأيهم وجه الحق وحده .

قدّمت أن رأى عمر هو في نظرى أدق تصويراً للقدرية الإسلامية . وهو يتفق كذلك مع الجبرية العلمية كما نفهمها نحن في هذا العصر ، وكما فهمها فلاسفة الإغريق منذ أكثر من ألقى سنة . وهذه الجبرية تذهب إلى أننا غير مختارين في رأى أو عمل ، وأن اختيارنا لهذا الرأى أو ذاك ، ولهذا الأمر أو ذاك ، يتأثر بعوامل كثيرة لا سلطان لنا عليها ، من بيتنا ووراثتنا ونشأتنا التعليمية وحالنا الصحية كما يتأثر بغرائزنا الإنسانية وبأهوائنا الداتية . وكثيراً ما وجّه حياتنا وجّه تفكيرنا وعملنا حادث طارئ لم يكن في حسابنا ولا في حسابنا غيرنا . والبيئة والوراثة والنشأة والغرائز والأهواء والطوارئ كلها من قدر الله الذى لا نملك له تحويلاً ولا تبديلاً . لذلك كان فاراً إلى قدر الله من يفرّ من قدر الله .

أدّت الحرية العقلية إلى تبادل الاحترام بين المسلمين الأولين ، فلم يكن ما حدث من خلاف في الرأى بين عمر وأبي عبيدة ليمنع عمر من التفكير في استخراج صاحبه من أرض الوباء إبقاءً عليه لخيره وخير المسلمين . والكتابان اللذان تبودلا بين الرجلين في هذا الشأن يقفان النظر ويشيران في الذهن شتى الفكر . فأنت إذا نظرت إليهما من ناحية العاطفة رأيتهما مثلاً في الوفاء قل نظيره : وفاء من عمر لأبي عبيدة أمين الأمة وصاحبه في السقيفة والقائد السياسى الذى رضى أهل الشام حكمه ، وفاء من أبي عبيدة لجنوده الذين خاضوا معه المعارك وبذلوا أنفسهم في سبيل الله وأظفروه بالروم أيما ظفر . وإن أنت نظرت إليهما من ناحية الخير العام للدولة الناشئة رأيت الرجلين يختلفان رأياً على هذا الخير وهما يلتقيان مع ذلك عنده . فعمر يعرف قدر أبي عبيدة وما للمسلمين من خير في بقائه ، ويرى لذلك

إنقاذه من وباء فتاك لا فخر لمن يموت به . وأبو عبيدة يعرف واجبه لجنده ويرى مغادرته إياهم نجاةً بنفسه شرٌّ مثل يضرب لهم ولن دونه من أمرائهم . هذا إلى أن كلا من الرجلين يستمسك في كتابه برأيه ، فلا يرى عمر بأساً من أن يفرّ الإنسان من قدر الله إلى قدر الله ، وهو يدعو أبا عبيدة إلى هذا الفرار ، ويصرّ أبو عبيدة على ألا يفرّ مما كتب في لوح القدر وإن رأى الموت جاثماً أمامه ، فيبقى بالشام فيموت راضياً بقضاء الله وقدره . ويقرأ عمر كتاب أبي عبيدة ، ويرى مخالفته له وعدم إذعانه لأمره ، فلا يثور ولا يغضب ، ولا يرى في هذه المخالفة خروجاً على واجب النظام ، بل تأخذه الشفقة بصاحبه فيبكي إذ يراه وكأن قد مات .

هذه الثقة بين أمير المؤمنين وكبار المسلمين ، مع إكباره لهم واحترامه رأيهم ، كانت من عناصر القوة التي دفعت فتحهم ، فأسرع ونجح في أحوال رأينا من دقتها في القادسية وفي شمال الشام شهيداً على ما كان لإيمان المسلمين بالله من فضل في إقدامهم وجراحتهم . وقد زادت هذه العناصر ثباتاً وقوة . ولا عجب ، فقد كانت الحرية المحترمة والثقة المتبادلة قوام الإمبراطوريات الكبرى التي اكتسحت العالم في عصور مختلفة ، فوجّهت سياسته وأقرّت فيه حضارة تقدّم بها خطوات في سبيل الكمال .

لا أريد أن أختم هذا الفصل من غير أن أشير إلى ما كان لأمر عمر بعزل شُرَحْبِيل ابن حَسَنَة عن إمارة الأردن وإقامة معاوية بن أبي سفيان أميراً على الشام كله من أثر أدى من يعد إلى قيام الدولة الأموية ، وإلى انتقال العاصمة الإسلامية من المدينة إلى دمشق ، وإلى اختلاط العرب بغيرهم من العناصر التي دخلت في دينهم اختلاطاً جعل الدولة الناشئة تتطور لتصبح إسلامية أكثر منها عربية . فقد كان عمر لإكرامه بني هاشم لا يؤلّئهم في البلاد المفتوحة ، بل كان يبقّيهم بالمدينة مع كبار الصحابة ليشيروا عليه . وقيل له في ذلك فقال يوماً لابن عباس : « إني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعمل الناس وتركم . . والله ما أدري احترمكم عن العمل ورفعكم عنه وأتم أهل ذلك ، أم خشى أن تهاونوا لمكانكم منه فيقع العتاب عليكم ، ولا بد من عتاب » . وكان معاوية رجلاً حكيماً عصمته حكمته أن تغشى مطامعه على بصيرته ، حليماً صانه حلمه عن بطش القدرة ، ثاقب النظر يتألف الناس بسلطانه ويحلبهم إليه بحسن حديثه وحسن حيلته . وطال عهده بالشام بقية عهد عمر ، ووليه أيام عثمان ، فاتته سياسته بأهل الشام إلى تعلقهم به والتفافهم حوله ومناصرتهم له حتى على الأذنين من أهل بيت رسول الله ، فكان لذلك من الأثر في

حياة الإمبراطورية الإسلامية ما كان .

ولم يكن عمر ليقدر ما حدث من ذلك بطبيعة الحال ، فقد سكنت منافسات بني عبد شمس وبني عبد مناف منذ أسلم أبو سفيان وقومه بفتح مكة ، وقد رأيت أبا سفيان وبنيه وصدق إخلاصهم في أثناء وقائع الفتح . لذلك نسي الناس الحفائظ القديمة . فلم تثر إقامه معاوية على إمارة الشام في نفس شبهة ، ولم يفكر أحد فيها ترتب من بعد عليها . وهل كان لأحد يومئذ أن يفكر في أن الثورات الكبرى كالعواطف الهوجاء ، تقتلع ، وتذر وراءها من الآثار ما تذر ، ثم تبقى كوامن الأرض كما هي ، لتنبت بعد مرور العاصفة نباتها القديم في صورة تلائم الجو الجديد ؟

أقر عمر الأمور في الشام ، ثم ودع أهله وعاد إلى المدينة مطمئناً إلى زوال الهولين اللذين نزلا بالمسلمين . واستقر بها زمناً سار بعده إلى مكة على رأس المسلمين يؤدي فريضة الحج كعادته كل عام . فلما فرغ منها عاد إلى المدينة يستقبل من أنباء الفرس ومن أنباء الروم في مصر ما يتجه به إلى سياسة جديدة يواجه بها أحداثاً كان يرجو ألا تكون . فلننتقل معه لاستقبال هذه الأنباء ، ولنرى من أثرها في سياسة الإسلام والمسلمين ما يفسح رقعة الإمبراطورية إلى حدود الصين من الشرق وإلى حدود تونس من الغرب .

الفاروق ع

جَعَلَ اللَّهُ الْخَمْرَ عَلَى لِسَانِ عِيسَى وَقَلْبُهُ
" حَدِيثٌ شَرِيفٌ "

محمد بن عبد الله

الجزء الثاني

موضوعات الجزء الثانى

الفصل الخامس عشر	:	التوسع فى فتح فارس
الفصل السادس عشر	:	غزوة نهاوند
الفصل السابع عشر	:	القضاء على سلطان الأكاسرة
الفصل الثامن عشر	:	التفكير فى فتح مصر
الفصل التاسع عشر	:	فتح مدينة مصر وحصونها
الفصل المئ للعشرين	:	فتح الإسكندرية
الفصل الحادى والعشرون	:	مصر فى يد المسلمين
الفصل الثانى والعشرون	:	حكومة عمر
الفصل الثالث والعشرون	:	الحياة الاجتماعية فى عهد عمر
الفصل الرابع والعشرون	:	اجتهاد عمر
الفصل الخامس والعشرون	:	مقتل عمر
خاتمة		

الفصل الخامس عشر

التوسع في فتح فارس

كانت سياسة عمر أن يقف بالفتح في حدود العراق والشام لا يتعداهما . وأن يجمع العرب بذلك في وحدة تمتد من جنوب شبه الجزيرة إلى شمال بادية السماوة . لذلك كتب إلى سعد بن أبي وقاص بعد فتح المدائن ، حين بعث يستأذنه في مطاردة الفرس وراء جبلهم : « وَدِدْتُ لو أن بين السواد والجبل سداً لا يخلُصون إلينا ولا نخلُص إليهم ! » حسبنا من الريف السواد . إني آثرت سلامة المسلمين على الأنفال . وكان عمر مخلصاً في هذه السياسة كل الإخلاص . والواقع أنها كانت خطوة جديدة في سياسة الإسلام ؛ فقد كان رسول الله يحرص كل الحرص على تأمين شبه الجزيرة وتخومها حتى لا يعتدى الفرس أو الروم عليها ، وكان يرجو أن يَهْدِيَّ الله كسرى وقبصر وأمراء مصر والشام والعراق إلى الإسلام بلا قتال . وكانت هذه سياسة أبي بكر حين أنفذ بَعَثَ أسامة لقتال الروم على تخوم الشام كما أمر به رسول الله . فلما دخل المُثَنَّى بن حارثة الشيباني العراق وأمدّه الصديق بخالد بن الوليد فانتصر على الفرس ، ثم لما بدأ الفتح في الشام ، لم يَدْرُ بخاطر أبي بكر ولا بخاطر عمر أن يتخطيا حدود العراق والشام إلى ما وراءهما . فقد كان بالعراق والشام من قبائل العرب التي نزحت من شبه الجزيرة وأقامت مملكة الحيرة ومملكة غَسَّان من يمتنون إلى المسلمين بأوثق الصلة ؛ فمن حق المسلمين أن يطمعوا في مؤازرتهم وانضمامهم إليهم . فأما ما وراء ذلك من أرض الفرس وأرض الروم فلم يكن للخليفين الأولين مطمع في غزوه وفتحه .

على أن الحوادث كثيراً ما كانت أقوى من الرجال ، وكثيراً ما حملتهم على تعديل اتجاههم وتغيير سياستهم . وقد حملت الحوادث عمر على تعديل سياسته بإزاء الفرس وإزاء الروم على كره منه باديئ الأمر ، ثم ملأته حماسة للسياسة الجديدة بعد أن حالف النجاح هذه السياسة إلى مدى لم يتوقعه الخليفة ولم يتوقعه أحد غيره .

فأنت تذكر أن المُزَمَّزَ أحد قواد الفرس بالقادسية قد نجا من الموت وفر بعد الهزيمة فلجأ إلى الأهواز وأقام بها ، وأن يزدجرد عاهل الفرس فر بعد فتح المدائن إلى حُلوان ثم

إلى الرّى ، وأن سائر جنود فارس وقوادها قرّوا أشتاتاً في مُختلف أرجائها . فلما أمر عمر سعداً ألا يتعقبهم وأن يتولى تنظيم العراق وإصلاحه ، خيلَ إلى الفرس أن العرب أمسكوا عن تعقبهم خوفاً منهم ، فأطمعهم ذلك فيهم وأغراهم بمناوشتهم . وكان أهل الأهواز أسبق من غيرهم إلى المناوشة ، فكانوا لذلك أول من اصطدم بالمسلمين ، فدارت الدائرة عليهم ، فكانت هزيمتهم طليعة ما تلاها من هزائم الفرس واندحارهم .

والأهواز تقع إلى الجنوب الشرقي من العراق العربي وتتصل به ، ويمجرى فيها من فروع دجلة نُهَيْرٌ دُجَيْلٌ ونَهِيرٌ كارون ، ولا يفصلها عن العراق العربيّ جبلٌ فارس الرفيع الدُّرى ، وإن فصلت بينهما في بعض الأماكن مرتفعات يتعلّد اجتيازها إلا من مسالك مألوفة لأهل تلك الأرجاء . وكان موقع الأهواز على مقربة من الأبلّة والبصرة ، سبباً في اشتباك أهلها بالعرب قبل غيرهم من أهل فارس . فأكثر الروايات على أن المسلمين فتحوا الأبلّة في عهد أبي بكرٍ أوّل ما ذهب خالد بن الوليد إلى العراق ، وأن الفرس استردّوها بعد ذلك فبقيت في سلطانهم حتى فتحها عُتْبَةُ بن غزوان في عهد عمر بن الخطاب .

وتوفّي عتبة وولّى عمر المغيرة بن شعبة على البصرة مكانه (١) . وكان عتبة قد شخّص إلى المدينة قبيل وفاته ، فحدثت أهل الأهواز أنفسهم بالثورة بسلطان المسلمين في غيابه ، فخرج المغيرة حتى يؤمّن التخوم بينه وبينهم ، ولم يجد مَشَقَّةً في التغلّب عليهم . لكن ما يعرفه من سياسة عمر جعله لا يتعقبهم داخل بلادهم ، بل يكتفى بقرهم ومصالحهم على مال يدفعونه . ثم إنهم لم يلبثوا إلا قليلاً حتى نكثوا عهدهم ، فأحلّوا المسلمين من صلحهم وأباحوهم أرضهم .

ذلك أن عمر عزل المغيرة بن شعبة عن البصرة وولاه أبا موسى الأشعريّ ، وأمره أن يُشخّص المغيرة إليه ليحاكمه . فقد كانت أم جميل إحدى نساء بني هلال تغشى الأمراء والأشراف ، وكان بعض النساء يفعلن ذلك في زمانها ، ففشيّت المغيرة يوماً فهبت ريحٌ فتحت كوة داره ، فرآه أبو بكرٍ وجماعة معه عليها . ثم خرج المغيرة ليؤم الناس للصلاة ، فمنعه أبو بكرٍ وقال له : لا تصل بنا ، وكتب إلى عمر بما حدث . ودعا عمر أبا موسى الأشعريّ إليه أوّل ما قرأ الكتاب وقال له : « يا أبا موسى إني مُستعملك . إني أبعث بك إلى أرض قد باض بها الشيطان وفرّخ فالزّم ما تعرف ، ولا تستبدل فيستبدل الله بك » . وأجاب أبو موسى : « يا أمير المؤمنين أعنى بعدة من أصحاب رسول الله من المهاجرين

والأنصار ، فإني وجلتهم في هذه الأمة وهذه الأعمال كالمالح لا يصلح الطعام إلا به .
قال عمر : « فاستعن بمن أحببت » فاستعان أبو موسى بتسعة وعشرين صحابياً .

وبلغ أبو موسى البصرة معه كتاب عمر إلى المغيرة ، وإنه لأوجز كتاب كتب به أحد من الناس : « أما بعد ، فإنه بلغني نبأ عظيم ، فبعثت أبا موسى أميراً ، فسلم ما في يدك ، والعجل ! » . وكتب أمير المؤمنين إلى أهل البصرة : « أما بعد ، فإني قد بعثت أبا موسى أميراً عليكم ليأخذ لضعيفكم من قوتكم ، وليقاتل بكم علوكم ، وليدفع عن ذمتكم ، وليمنضى لكم فيأكم ثم ليقسمه بينكم ، وليتقى لكم طرقكم » .

وارتحل المغيرة ومتهموه حتى قلموا على عمر ، فجمع بينهم ، فشهد ثلاثة شهادة كاملة ، وشهد الرابع بما يؤيد أقوالهم ، ولكنه أجاب بأنه لم يعرف المرأة ولم ير الفعل ، فأمر عمر بالثلاثة فجلدوا الحد . قال المغيرة موجهاً القول إلى أمير المؤمنين : « اشفني من الأعبء » ؛ يريد بذلك أن يرُدَّ إلى البصرة . لكن عمر نظر إليه شزراً وقال : « أسكت ! أسكت الله نأمتك ، أما والله لو تَمَّت الشهادة لرجمتك بأحجارك ! » وكذلك ظل أبو موسى على ولايته البصرة .

رأى أهل الأهواز هذا التغيير في ولاية البصرة ، فخيّل إليهم أنه سيجرّ إلى اضطراب يثير المسلمين بعضهم ببعض ويمكنهم من الثورة بهم . أليسوا قد ألفوا مثل ذلك في بلاط كسرى ! ألم يروا صِلَات أشرافهم وأمرائهم يكتنفها جو من الدسائس يجعل كل أمير يثور بخصومه ما أمكنته الفرصة ! لذلك نقضوا عهدهم وأبوا أداء الجزية التي صالحوا المغيرة عليها . وزاد في تشجيعهم على الثورة بالمسلمين أن العلاء بن الحضرمي أمير البحرين اجتاز الخليج الفارسي بالجنود في السفن لغزو المنطقة المقابلة له ، منطقة فارس ، ونزل بجنوده فسار قاصداً إصطخر العاصمة العظيمة بعد ما تغلب على من لقيه من جنود الفرس . لكنه نسي أن يحمي ظهره ، فقطع الفرس عليه خطاً رجعت إلى السفن . وكان العلاء قد اندفع إلى هذه المغامرة من غير أن يستأذن أمير المؤمنين ، مع ما يعرفه من كراهية عمر ركوب البحر . وإنما فعل ذلك لأنه تَقَس على سعد بن أبي وقاص أن يفتح المدائن ، فأراد هو أن ينافسه فيفتح إصطخر فيكون له مثل فخاره . فلما أخفق وأُحيط به استغاث ، فأمر عمر حامياته بالبصرة والكوفة فأنقلوه وأنقلوا من معه . وعزل عمر العلاء عن البحرين وجزاه عن مغامرته بأن جعله مروعاً لسعد بن أبي وقاص بالعراق .

شجعت هذه العوامل الفرس على الثورة بالمسلمين ، فأبوا أداء الجزية التي كانوا قد

ارتضوها . فلم يكن بدّ من مناجزتهم ، حتى لا يغريهم سكوت المسلمين عنهم بالإيمان في الثورة ، والتفكير في المقاومة ، والاسترسال من ذلك إلى إجتياز التخوم وانتهاك حرمة العراق العربي . لذلك جمع أبو موسى قوّاته ودفعها إلى مدينة الأهواز ، ففتحها بعد أن كانت قد فتحت مناذرِ نهر تيرى .

مَنْ هم أمراء الجند الذين تولّوا قيادة المسلمين في هذا الغزو ؟ وَمَنْ الذين واجهوهم من قوّد الفرس وقاتلوهم فانهمزوا أمامهم ؟ وكيف كانت مسيرة الجيوش ؟ وماذا كانت حُطة القتال ؟ تختلف الروايات على إجمال ذلك وتفصيله اختلافاً كبيراً ، على أنها تنتهى جميعاً إلى أن المسلمين اجتازوا تخوم خوزستان ، وساروا في أرضها وحصروا الأهواز وفتحوها ، وأن الفرس طلبوا الصلح بعد فتح الأهواز فأجابهم المسلمون إليه على أن يظل ما فتحوه من أرض خوزستان في حوزتهم وسلطانهم ، وأن يقرّ الفرس في بلادهم ولا يتخطّوها .

والروايات على اختلافها تتفق في تأييد المعروف من سياسة عمر وحرصه على أن يقف بالفتح في حدود العراق العربي ، كما أنها تقصّ من التفاصيل ما يكشف عن جانب له قيمته في هذا المعنى . لذلك يحمّل بنا أن نلخص هذه الروايات في إيجاز لا ينجى عليها . يطيل الطبرى الحديث عن فتح مناذرِ نهر تيرى ، وعن موقف الهرمزان من المسلمين . وخلاصة روايته أن الهرمزان قرّر من القادسية إلى الأهواز ، وجعل يُغير بأهلها على ميسان ودست ميسان المجاورتين للعراق العربيّ متجهاً إليهما من وجهين هما مناذرِ نهر تيرى . وقد استمد عُتبة بن غزوان سعد بن أبي وقاص لقتاله فأمدّه ، فوجّه سلمى بن القَيْن وحرملة بن رَبطَة فترلا على حدود ميسان ودست ميسان واستمدّا غالباً وكليباً ، من أبناء عمومته من العرب الذين استوطنوا الأهواز ، ودفعوهم للقاء الهرمزان . وأتعد هؤلاء العرب من أبناء العم ، فلقوا الفرس وقتلوا منهم مقتلةً عظيمة وأخلدوا مناذرِ نهر تيرى ، وبلغوا دُجَيْلاً واجتازوه إلى سوق الأهواز . وعرف الهرمزان ما أصاب قومه ، فطلب إلى المسلمين الصلح فأجيب إليه على ألاّ يجلو المسلمون عما فتحوا من أرض خوزستان .

ثم حدث أن اختلف الهرمزان مع غالب وكليب على تخوم ما بينهما من البلاد ، ولم ينزل على حكم سَلَمَى وحرملة ، بل استعان بالأكراد حتى كثّف جنده ، ونقض ما بينه وبين المسلمين من عهد . وأحيط عمر علماً بما حدث فأمر حُرْقُوص بن زُهَيْر السعديّ الصحابي على الجند الذي نَهَد لقتال الهرمزان ، فأجلاه عن الأهواز ، واضطره أن يفر

مشرقاً إلى رامهرمز ، ثم أمر حرقوص جزء بن معاوية بمطاردته . فلما رأى الهرمزان أن لا قبيل له بقتال المسلمين طلب الصلح كره أخرى ، فأذن عمر بإجابهته إليه . وكتب إلى جزء وإلى حرقوص بلزوم ما غلبا عليه ، وأذن لجزء في عمارة البلاد ، فشق الأنهار وعمر الموات . هذه خلاصة وجيزة لرواية ابن جرير . وقد أخذ ابن الأثير في تاريخه الكامل بهذه الرواية . أما ابن كثير فقد أوجز في تلخيصها ، فلم يزد على القول بأن المسلمين نصروا على الهرمزان وفتحوا منازر والأهواز ونهر تيرى ، وقتلوا من جيشه جمًّا غفيراً ، وسلبوا ما بيده من الأقاليم والبلدان إلى تيسر . وابن خلدون أكثر إيجازاً . ولعل ما بين رواية ابن جرير ورواية البلاذري من خلاف هو الذى دعاهم إلى هذا الإيجاز .

وخلاصة رواية البلاذري أن المغيرة بن شعبه غزا سوق الأهواز بعد أن هزم البيرواز وصالحه على مال . فلما ولي أبو موسى البصرة مكان المغيرة نكث البيرواز ، فغزاه أبو موسى ففتح الأهواز ، وأصاب المسلمون من الفرس سبياً كثيراً . لكن عمر كتب إليهم : « إنه لا طاقة لكم بعمارة الأرض ، فخلّوا ما فى أيديكم من السبي ، واجعلوا عليهم الخراج » ، فردّوا السبي ولم يملكوهم . وسار أبو موسى من بعد إلى منازر فحاصر أهلها فاشتد قتالهم ، واستشهد المهاجر بن زياد فى حربهم ، فجزوا رأسه ونصبوه بين شرفتين من شرفات قصرهم . وتولى الربيع أخو المهاجر إمارة المقاتلة ، ففتح منازر عنوة بعد أن قتل المقاتلة وسبي اللرية . وكتب عمر إلى أبى موسى : « إن منازر كقرية من قرى السواد ، فردّوا عليهم ما أصبتم » .

أنت ترى أن اختلاف الروايات لا يقتصر على أسماء الدين قاموا بهذه الغزوات وكيف قاموا بها ، بل يتجاوز ذلك إلى تعاقبها التاريخي . والخلاف على تعيين بدئها ليس بأقل من الخلاف على أمراء الجند فيها ؛ فقد قيل : إنها بدأت فى السنة الخامسة عشرة من الهجرة ، وقيل فى السنة السادسة عشرة ، وقيل فى السنة السابعة عشرة ، وقيل فى السنة التاسعة عشرة ، وقيل فى السنة المتمة العشرين . وأكبر الظن أنها بدأت فى أواخر السنة الخامسة عشرة ، وأن ما كان ينقضى بين كل صلح ونقضه جعلها تستطيل على الزمان كل هذه السنوات .

على أن الروايات المختلفة تتفق كلها على أن عمر كان حريصاً على سياسته ألا يتخطى الفتح حدود العراق العربى . ولذلك كان يميز الصلح كلما طلبه الفرس بعد هزيمتهم ، وكان يأمر برد السبي إلى خريتهم والاكتفاء منهم بالخراج ، ثم يأمر رجاله بتعمير البلاد

وشق الأتهار خلاطها وإصلاح الموات من أرضها وإقامة العدل بين أهلها . ولو أن الفرس أذعنوا للأمر الواقع وارتضوا هذه السليمة وأخلصوا في عهدهم مع المسلمين ، لبقى ليزدجرد سلطان فارس ولما امتد الفتح الإسلامي في عهد عمر إلى ما امتد إليه .

لم يكن قتال الفرس والتغلب عليهم ثم الظفر بهم بالأمر اليسير في هذه الأرجاء ؛ فقد كانوا يقاومون أشد المقاومة ، وكانوا يقفون المسلمين مواقف بالغة غاية الدقة ، ويضطرونهم أحياناً إلى الارتداد عن موقع إلى غيره حين يرون هذا الموقع أمنع من أن ينال . ولقد خرج جزء بن معاوية يتعقب الهرمزان في تراجعه إلى رامهرمز ، حتى إذا انتهى إلى قرية الشفر أعجزه الهرمزان ، فمال إلى قرية لا يطيق أهلها منعها .

عرف يزدجرد مقاومة بنى وطنه ، فطمع في استرداد ما ضاع من ملكه ، فجعل يثير حمية الفرس ويحرك حماسهم بإظهار الألم على ما سلف من هزائمهم وما استولى عليه العرب من بلادهم . قيل : إنه كان يبرو وقتل ، وقيل كان ياصطخر ، أو بقم ، وإنه كتب إلى أهل فارس يذكّرهم الأحقاد ويؤليهم « أن قد رَضِيتُم يا أهل فارس أن قد غلبتكم العرب على السواد وما والاه والأهواز ، ثم لم يَرْضَوْا بذلك حتى توردوكم في بلادكم وعقر داركم ، فحركوا أهل فارس تنصروا » . وتكاتب أهل فارس وأهل الأهواز وتعاهدوا وتعاهدوا وتواتقوا على النصرة .

بلغت هذه الأنباء حرقوص بن زهير وأمراء المسلمين ، فأبلغوها عمر ، فكتب إلى سعد ابن أبي وقاص أن ابعث إلى الأهواز بعثاً كثيفاً مع النعمان بن مقرن وعجل ، وسمي جماعة من أبطال المسلمين يسرون معه ليتزلوا بإزاء الهرمزان حتى يتبينوا أمره . وكتب إلى أبي موسى أن ابعث إلى الأهواز جنداً كثيفاً عليهم سهيل بن عدى ، وسمي طائفة من الأبطال يسرون على رأس الجند معه .

أفكان ذلك علولاً من عمر عن سياسته أن يلزم المسلمون العراق العربي ، فهو يريد بهذه البعوث أن يوزل في أرض فارس ؟ أم كان تأديباً للفرس ، فإذا أذلتهم الهزيمة لم يعودوا إلى الغدر ؟ الواقع أن عمر كان متردداً بين هذا وذاك ، ثم كان أشد ميلاً إلى الاستمسك بسياسته منه إلى الاستيلاء على أرض فارس . قدم عليه وفد من جند البصرة فيهم الأحنف ابن قيس ، فتحدث إليهم ثم وجه الكلام إلى الأحنف يقول له : « إنك عندى مصلق ، وقد رأيتك رجلاً ! فأخبرنى : أأن ظلمت النمة ، المظلمة نفروا أم لغير ذلك ؟ » . وأجابه الأحنف . « لا ! بل لغير مظلمة والناس على ما تحب » . قال عمر : « فَنَعَمْ

إذاً . انصرفوا إلى رحالكُم ! « فلما بلغته أنباء يزدجرد وتحريضه أهل فارس على المسلمين أراد أن يلتقى على هؤلاء الغدرة العجزة درساً لا ينسونه ، فبعث إليهم النعمان بن مقرن وسهيل بن عدى .

سار النعمان مجتازاً أرض الأهواز ليلقى الهرمزان بِرَامَهُرْمُزْ ؛ وسمع الهرمزان بمسيره فنَهَدَ يلقاه بِأَرْبُكْ (١) في جيش عظيم من أهل فارس ، وباده الشدة وهو يرجو أن يقطعته . واشتد القتال بين الفريقين ، فلما رأى الهرمزان بأس المسلمين تراجع من أَرْبُكْ إلى رامهرمز ، فأبى تُسْتَرْ مطمئناً إلى أنه يستطيع أن يتحصن بأسوارها وبروجها ، وتقدم النعمان إلى رامهرمز فاستولى عليها .

وكان سهيل بن عدى قد سار من البصرة يريد لقاء الهرمزان ، فلما بلغته أنباء النعمان واستيلائه على رامهرمز وانحياز الهرمزان إلى تستر ، مال من سوق الأهواز ، فجعل وجهته إلى هذه المدينة الحصينة . وبلغها ، فألقى النعمان بن مقرن سبقه إليها ووقف بجنده أمام حصونها . وخرج سلمى وحرملة وحرقوق وجزه فتلوا جميعاً على أسوارها . وحاصرت كل هذه القوات تلك المدينة المنيعه ، وقد تحصن الهرمزان وجنوده من أهل فارس ومن أهل الأهواز بخنادقها ، ووقفوا قبالة عدوهم مطمئنين إلى منعة حصونها منعة تحول دون اقتحامها وترد كل عاد عليها .

ولم يخطئ الهرمزان في تقديره ؛ فقد حاول المسلمون اقتحام أسوار المدينة فردوا عنها . وزاحفهم الفرس غير مرة ، فارتدوا على أعقابهم أحياناً ، وردوا المسلمين عن مواقعهم أحياناً أخرى . وطال الحرب سجالاً بين الفريقين ، وأيقن المسلمون بأس عدوهم بعد أن اجتمع إلى الهرمزان داخل أسوار المدينة جند عظيم جاء لنصرته من شتى الأرجاء ملبياً نداء كسرى . لا قبل للمسلمين إذاً باقتحام المدينة إلا أن يميئتهم مدد يزيدهم قوة . وكان أبو سبرة على جند الكوفة وجند البصرة جميعاً ، فكتب إلى عمر يصف له منعة تُسْتَرْ وقوة الفرس المتحصنين بها ويستمدّه . وكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري أن يسير في جند البصرة جميعاً مدداً لأبي سبرة ، وأن يضع نفسه وقواته تحت إمرته . وسار أبو موسى بجنده يُمَدُّ أبطالاً شهدوا المواقع وأبلوا فيها بلاء كفل انتصارهم بها جميعاً . واستمر الحصار واشتد القتال ، وكان الفرس يخرجون من أسوار المدينة يزاحفون

(١) أربك (يفتح الباء وضما) : من نواحي رامهرمز ويقال فيها « أربك » بالقاف . وقد وردت في بعض الكتب في أثناء الكلام على هذه الفتوح : « أربل » باللام ، تحريف .

المسلمين ثم يرتدون إلى الحصون بعد أن يصاب من الفريقين عدد كبير . وكتب أبو موسى إلى عمر يصف له ما يلقونه ، فكتب الخليفة إلى عمار بن ياسر ، وكان على الكوفة ، أن يسير مدداً إلى أبي سبرة ، وأن يقيم عبد الله بن مسعود على إمارة الكوفة مكانه . ورأى المسلمون حين أدركهم عمار وجنوده أن لا مقام لهم حول الأسوار ، فلا بد أن يقتحموا المدينة بعد أن طال حصارهم لها شهوراً . ورأى الهرمزان من أعلى الحصون تجهز المسلمين للقتال فأمر جنده بالخروج إليهم والشدة عليهم ، وكله اليقين أنه ظافر بهم فرادهم على أعقابهم . وخرج هو بنفسه ، حتى إذا كان على أبواب المدينة يقاتل المسلمين ويقتل منهم ، لقيه البراء بن مالك وعرفه فاندفع إليه يريد قتله . ولم تكدع البراء نفسه ؛ فقد كان البطل المجرب والفارس المعلم ، عرف له المسلمون مواقفه في حروب الردة وفي حروب العراق والشام جميعاً ، وشهدوا له بأنه لا يقرب . ولقد أردى أمام تستر مائة مبارز خرجوا إليه ينازعونه الشجاعة والبأس . لكن الهرمزان لم يكن دونه قوة وبأساً ؛ لذلك انفلت من ضربة سددها إليه خضمه ، ورمى البراء بضربة أصمته قتيلاً . وخرج مجزأة ابن ثور يأخذ بثأر البراء فلم يكن أحسن منه حظاً ، فاستشهد كما استشهد غيره من خيرة أبطال المسلمين وشجعانهم .

لكن المسلمين كانوا يعلمون أن تستر عاصمة خوزستان وأكثر بلادها منعة ، وأنها إن تُغنم تُخضع شوكة الفرس وتضعف عزمتهم . لذلك لم يفل من عزمهم مقتل الصناديد من إخوانهم ، بل زادهم استشهاد هؤلاء حبا للقتال وإقداماً عليه وبلاء فيه وإقبالاً على الموت ابتغاء الظفر . ومالت الشمس آخر النهار وقد تولى الفرس الإعياء ، فلم يكن لهم بد من التراجع إلى المدينة والتحصن بقلاعها وأسوارها . وأصبح الصباح فلم يخرج منهم للقتال أحد . ذلك بأنهم رأوا المسلمين استحبوا الموت على الحياة ، وأقسموا لا يرحون تستر أو يفنوا عن آخرهم .

وضاقت المدينة بالفرس وطالت حربهم ، فخرج أحد بنيها على غفلة منهم واستأمن أبا موسى فأمنه على أن يده له على مائتي للمدينة يكون منه فتحها . وفرض أبو موسى للرجل ولأهله رزقاً إذا أظفر الله المسلمين بعدوهم . ودلهم الرجل على مدخل الماء للمدينة ، فوجه أبو موسى معه أشرس بن عوف الشيباني ، فخاض الرجل به دجلاً ودخل معه المدينة من سرب يعجى إلى جانب مدخل الماء^(١) ، ثم ألبسه لباس الخدم وسار به في طرقات تستر ،

(١) قال حمزة الأصفهاني : وبخوزستان أنهار كثيرة أعظمها نهر تستر بنى عليه سابور الملك شافروان باب =

وأظهره على عورتها ، وأراه الهرمزان ، ثم رده إلى أبي موسى ، فشهد عنده بصدق ما قاله هذا الفارسي . وندب أبو موسى أربعين رجلاً مع أشرس وأتبعهم مائتين ، وسار الجميع في أعجاز الليل ، فدخلوا المدينة وقتلوا الحرس وعلّقوا الأسوار وكبروا . وراع الهرمزان ما فاجأه من أصواتهم ، ففر إلى قلعته وهو يقول لمن حوله : « ما دلّ العرب على عورتنا إلا بعض من معنا ممن رأى إقبال أمرهم وإدبار أمرنا » . واختلط حابل الفرس بتابعيهم حين رأوا أميرهم يفر من بينهم ، ورأوا أبواب المدينة يفتحها العرب ويدخلونها عليهم . وبلغ من اختلاطهم واضطراب أمرهم أن كان الرجل منهم يقتل أهله وولده ويُلقيهم في دُجَيْل خوفاً من الغزاة . ألم يكونوا قد سمعوا أن مدينتهم أعز من أن تنال ، وأن أميرهم أعظم شوكة وأشد بأساً من كل محارب ! وهذا الأمير يفر والمدينة تفتح أبوابها والعرب يقتحمونها ! فأى خير بعد هذا في عيش ذلة وضعة وانكسار ! ومتى يستحب الموت على الحياة إن لم يكن في مثل هذا المقام ! !

تحصّن الهرمزان بقلعته ، فأطاف به الذين دخلوا من مخرج الماء ، فأطلّ عليهم وقال لهم : « إن في جعّتي مائة نُشابة . والله ما تصلون إلى ما دام معي منها نُشابة ، وما ينبغي لي سهم ! فما خير إيسارى إذا أصبت منكم مائة بين قتيل وجريح ! » وإنما وجهه إليهم هذا القول وهو موقن أنه لا محالة مقتول إذا أُسِر في قتال ، وأن لا أمل له في حياة إلا على صلح . وقال له القوم : ماذا تريد ؟ فأجابهم : أن أضع يدي في أيديكم على حكم عمر يصنع بي ما شاء . وأجابه القوم إلى ما طلب ، فرمى بقوسه وأمكنهم من نفسه ، فشدّوه وثاقاً وساروا به إلى أبي موسى وذكروا ما كان بينهم وبينه . فحُمل الهرمزان مع أنس بن مالك والأحنف بن قيس إلى عمر فكان بين الرجلين حديث طويل نقصه في ختام هذا الفصل .

كان تسلم الهرمزان نفسه إيداناً بإذعان تستر ؛ لذلك كف من بقي من أهلها عن المقاومة وألقوا بأيديهم ، فتسلّم المسلمون المدينة ، واستولوا على ما فيها من الأموال ، فاستأثروا لأنفسهم بأربعة أحماسه ، وجعلوا الخمس لأمر المؤمنين . وقد بلغ نَقْل الفارس يومئذ ثلاثة آلاف ، ونفل الراجل ألف درهم .
يجمل بنا ، قبل أن نتابع جيوش المسلمين في مسيرتها لفتح ما بقي من أرض خوزستان ،

= تستر حتى ارتفع مائه إلى المدينة ، لأن تستر على مكان مرتفع من الأرض . وهذا الشافروان طوله نحو ميل ، مبنى بالحجارة المحكمة والصخر وأعمدة الحديد . وبلاطه بالرصاص .

أن نقف هنيهة نلتمس ما ينطوي عليه فتح تستر من عبرة . فتستر عاصمة خوزستان كما رأيت ، وكانت من أشد مدن الفرس منعة وأقواها حصوناً . وكان يزدجرد قد وعد الهرمزان أن يطلق يده بالسلطان في خوزستان وفي منطقة فارس الواقعة في جنوبها ، فكان ذلك من أقوى الحوافز دفعا له إلى الاستماتة في المقاومة والوقوف في وجه المسلمين أشهراً . فكيف تسول لرجل من أهل تستر بعد ذلك نفسه أن يدلّ العرب على مدخلها ويكشف لهم عن عورتها ؟ بل إن بعض الروايات لتجري بأن جماعة من أمراء الفرس انضموا برجالهم إلى المسلمين المحاصرين تستر وعاونوهم في قتال بني وطنهم منحدرين بذلك إلى هاوية سحيقة من الانحلال النفسى . ثم ما للهرمزان يرضى ، بعد أن أبلى ما أبلى في الدفاع عن المدينة الحصينة ، أن يسلم آخر الأمر نفسه ، وأن يتزل على حكم خليفة المسلمين في حياته وفي موته ؟

لا أراي في حاجة إلى أن أكررها ما ذكرته تعليقاً على القاسمية من ضعف الشعور القومى في النفس الفارسية لذلك العهد ضعفاً جعل حب الذات والحرص على الحياة أقوى سلطاناً على هذه النفس من كل اعتبار معنوى ، وما أدى ذلك إليه من اضطراب البلاط واقتتال الأمراء على السلطان . وإنما أريد أن أرتب على هذه الحال المعنوية الآثار التى انتهت إلى هزيمة تستر وما تلاها من الهزائم .

فحيثما أدّى انحلال الروابط الاجتماعية في أمة من الأمم إلى انحلال روحها المعنوى ، ضعفت مناعة هذه الأمة فقضرت عن أن تمد ببصرها إلى المستقبل ، وأن تقدّر لما يصيبها فيه . فالروابط الاجتماعية مِلاك الحياة المعنوية وقوامها في الأمة . ومكان القوة المعنوية من الأمة مكان غريزة الاحتفاظ بالحياة في الفرد . وكما تدعونا هذه الغريزة للاحتفاظ بكل عضو من أعضائنا سليماً ما استطعنا الاحتفاظ به والدفاع عنه ، فإذا أوجب الاحتفاظ بحياتنا بتر عضو من الأعضاء لم نتردد في بتره بدافع من هذه الغريزة نفسها ، كذلك تدعو القوة المعنوية القائمة من الجماعة مقام تلك الغريزة من الفرد لأن تدافع الجماعة عن كل فرد من بنينا إلى غاية ما تستطيع الدفاع عنه ، فإذا لم يكن بد من التضحية بطائفة من الأفراد محافظة على كيان المجموع لم تتردد الجماعة في التضحية بهم ، واستحب هؤلاء الأفراد هذه التضحية دفاعاً عن الكيان القومى الذى أعزهم ، والكفيل وحده بأن يعز أبناءهم وحفلاتهم .

وكما يحدث أن تتحلّ حيوية الجسم ، فإذا كل عضو من أعضائه يؤدى وظيفته

لحسابه لا لحساب مجموع الجسم فتضعف بذلك غريزة الاحتفاظ بالحياة ضعفاً ينتهي إلى الموت ، كذلك يحدث أن تضعف القوة المعنوية في الأمة بالانحلال الروابط الاجتماعية بين أبنائها واقتصار كلٍّ منهم على التفكير في نفسه ولنفسه ، غير معتدّ بما بينه وبين سائر أفراد الأمة من تضامن هو الحفيظ لكيان الجماعة . عند ذلك تضعف الأمة بعد قوة ، وتذلّ بعد عزّ ، وتنحلّ معنوياتها انحلالاً هو النذير بانقراضها بوصفها جماعة لها كيانها .

الأمة التي تبلغ الروح المعنوية فيها أوج قوّتها لا تعرف اليأس ولا الاستسلام وتتوثر الموت على حياة ضعف ومذلة ومثل هذه الأمة لا يمكن أن تذلّ أو تضعف ، ولا يمكن أن تنفّى ؛ لأن حيويتها المعنوية تغلب على كل ضعف وتحول دون كل انحلال . . أفرادها فيما بينهم كتلة واحدة متضامنة على الزمان كتضامنها في المكان ، فإذا فقدت الأمة طائفة منهم قامت طائفة غيرها مكانها وأدّت عملها ، حتى تسترد بالتعويض الطبيعي ما فقدت ، فتعود أكثر مناعةً وأشدّ بأساً مما كانت . وهذه الأمة لا يمكن أن يقوم من أبنائها من يدلّ عدوها على عورتها حرصاً على أمنه في الحياة أو على حياته نفسها . فإذا أحيط برجل من رجالها ما أحيط بالهرمزان أثر الموت مجاهداً ليكون جهاده ويكون موته مثلاً عالياً لمعاصريه ، ودرساً سامياً لمن يحمي بعده . وإذا قضى القدر أن تغلب هذه الأمة يوماً فلتعود في غدها فتسترد قوّتها وتثار لنفسها ، وتحيا بذلك مع سائر الأمم حياة عزة وبأس وسلطان .

أمّا وقد انحلت الروابط الاجتماعية في الأمة الفارسية لأسباب أشرنا إليها في غير موضع من هذا الكتاب فأدى هذا الانحلال إلى تداعي قوتها المعنوية ، فقد كان طبعياً أن يغلبها الروم وأن يغلبها العرب ؛ إذ كان أبنائها لا يلبثون حين يرون الدائرة تدور عليهم أن يدلّوا عدوها على عورتها ، وأن يكونوا إلماً عليها معه ليبحثوا لأنفسهم أمن الحياة وإن جنوا بأنفسهم على أمن الوطن . وقد رأيت على ذلك أكثر من مثل : رأيت اضطراب البلاط وديسائسه ، ورأيت فرار القواد والجنود ، ثم رأيت فرار يزدجرد نفسه من المدائن وحلولان . فلا عجب وذلك شأن الحياة المعنوية في أمة أن يغدر بها من أبنائها من ينسى أنه ابنها وأن فضلها عليه عظيم . ثم لا عجب أن يلتمس كل واحد الحياة لنفسه ، والمجد لنفسه ، والجاه لنفسه ، مادامت الروابط القومية قد عراها التفكك والانحلال .

تقع تُستَر على نهر كارون شمال الأهواز ، على نحو خمسين فرسخاً منها . وتقع سُوس على بضعة فراسخ إلى الغرب من تستر . لذلك كانت المناوشات مستمرة بين أهل سوس والمسلمين في أثناء حصارهم تستر ، فلما فرغوا منها كان طبعياً أن يتجهوا إلى سوس

ويحاصروها ويقاتلوا أهلها . وقد فعلوا . ولقي المسلمون جهداً في قتالهم الذي طال حتى نَفِدَ ما في المدينة من طعام . ولم يجد أهلها مفرعاً من الموت إلا إلى الصلح ، فسألوا دِهْقَانَهَا أن يفاوض المسلمين فيه . وطلب الدهقان إلى أبي موسى أن يؤمته على حياة مائة من أهله ففعل ، وسمى الدهقان المائة ونسى نفسه فأمر به أبو موسى أن يقتل ، فنادى : « رويدك ! أعطك ما لا كثيراً » ، وأبى أبو موسى وضرب عنقه . ولو أنه ذكر حكم أبي بكر ، يوم عفا عن الأشعث بن قيس حين نسي نفسه في مثل هذا الموقف ، لما قتل رجلاً أسلمه مفاتيح مدينته .

أورد الطبري في الروايات التي جرت عن فتح السوس أن سياه الأسواري كان قد خرج من أصبهان بأمر يزدجرد لقتال المسلمين ، فلما رآهم غلبوا على تسر بعد أن احتلوا بلاد الأهواز ، دعا الرؤساء الذين كانوا خرجوا معه وذكر لهم فعال المسلمين وأنهم لا يلقون جنداً إلا قلوبه ، ولا يتزلون حصناً إلا فتحوه ، فانظروا لأنفسكم ، وأنه اتفق معهم فبعث إلى أبي موسى يقول : « إنا قد رغبتنا في دينكم ، فنسلم على أن نقاتل معكم العجم ولا نقاتل معكم العرب وإن قاتلنا أحد من العرب منعتمونا منه ، وننزل حيث شئنا ، ونكون فيمن شئنا منكم ، وتلحقونا بأشراف العطاء ، ويعقد لنا الأمير الذي هو فوقك بذلك » . وأجابه أبو موسى : بل لنا ما لكم وعلينا ما عليكم ، فلم يرضوا ، وكتب أبو موسى إلى عمر بما حدث ، فأجابه : « أعطهم ما سألك » . فأسلموا ، وفرض لهم أبو موسى ، وجعل لمائة منهم ألفين ألفين ، ولسته هم زعمائهم وخمسمائة .

وكتب أبو موسى إلى عمر يذكر له أن بالسوس قبر النبي « دانيال » ، وأن جسده مكشوف يستسقى به الناس ، فأمره عمر أن يكفنه وأن يدفنه . ولا يزال قبر دانيال حتى اليوم بهذه المدينة موضع الإجلال والاحترام ، وقد أقام حوله في القرن التاسع عشر المسيحي معبد يزار ويتبرك به .

فرغ المسلمون من السوس فخرجوا إلى جُنْدَى سابور الواقعة على مقربة منها إلى الشمال الشرقي . فأقاموا على حصارها زمناً ، ثم إذا أبوابها تفتحت لهم فجأة ، كأن الصلح بينهم وبين أهلها قد تم . وبعث المسلمون يسألونهم في ذلك مخافة أن تكون مكيدة ، فذكروا أنهم قبلوا الأمان الذي بعثه المسلمون إليهم ، وأقرُّوا لهم بالجزية على أن يمنعوهم . وعجب المسلمون ، ثم تبينوا أن عبداً من عبيدهم هو الذي كتب لأهل المدينة بالأمان . وكتبوا إلى عمر بما حدث ، فأمر بإجازة الصلح والوفاء به .

كانت أنباء هذه الفتوح تبلغ عمر في مواقيتها ، فلا يسعه كلما بلغه نبأ منها إلا أن يسجد شكراً لله على توفيقه المسلمين وتسديد خطاهم . وكان يزيده شكراً ما يعرفه من أمر هذه المدن التي تفتتح ، وما يذكره له الرسل من صفة ما لم يره منها . فالأهواز ، أو هُرمزشير على لغة الفرس كانت مدينة عظيمة تضم سبع كُور على طراز المدائن ، وكانت آهلة بالتجارة والسكان ، وكان الفرس يعظمونها في مختلف الأرجاء من مملكتهم . وتستر عاصمة خوزستان ذات الصيت الدائع في عالم يومئذ ، ومقلد الفرس الأمتع في الجنوب الغربي من سهل إيران . والسوس ، وهي شوشان القديمة التي ظلت عاصمة ميديا زمناً طويلاً ، كانت فتنة الناس جميعاً بجماها وروعها . وخوزستان كلها ، المملكة الفسيحة الأرجاء ، الممتدة ما بين العراق العربي والعراق العجمي ، كانت درة من أغلى الدرر في تاج الأكاسرة . لقد نصر الله المسلمين وأعزهم في كل مواقفهم بهذه البلاد . أفتتابع عمر الفتوح فيأمر باقتحام فارس إلى أقصى الشرق ، أم يقف من هذه الفتوح عندما استولى عليه ، ويدع الفرس فيما وراء ذلك لا يزعجهم ولا يحرك الثارات في نفوسهم ، فيدفعهم إلى مقاومة جيوشه مقاومة لا يعلم إلا الله ما تكون نتائجها ؟

بينما يفكر عمر في هذا الأمر ، ويستخير الله فيما يصنع ، كان أنس بن مالك والأحنف بن قيس يسيران من تهتر في رجاكما يحملون خمس النىء والهرمزان معه إلى أمير المؤمنين . فلما اقتربوا من المدينة ألبسوا الهرمزان لباسه من الديباج المشوى بالذهب ووضعوا على رأسه تاجه (الآزين) المرصع بالدر والجوهر ، وأمسك بيده صولجاناً من الذهب الخالص المكمل بالياقوت واللائي ، ليرى عمر وأهل العاصمة الإسلامية صورة البهرج العظيم الذى يتزين أمراء الفرس به . وبلغوا المدينة وقصدوا دار عمر ، فعلموا أنه ذهب إلى المسجد يلتقى وفدأ من أهل الكوفة ، فانطلقوا يطلبونه هناك فلم يروه وبصبرهم غلمان من أبناء المدينة عرفوا ما يريدون ، فذكروا لهم أن أمير المؤمنين نائم في ميمنة المسجد متوسد برؤسَه . وكان عمر قد جلس لوفد أهل الكوفة في برنس له ، فلما خرجوا عنه نزع برنسه ثم توسده فنام . وعاد الأحنف وأنس والهرمزان واتبعهم الغلمان والنظارة الذين أخذوا بمنظر الأمير الفارسى في حلة إمارته فساروا في أثره يملأون أنظارهم منه ، حتى دخلوا المسجد وأجالوا نظرهم في أرجائه . ورأوا عمر وليس في المسجد نائم ولا يقظان غيره ، فجلسوا سكوتاً مخافة إزعاجه ، ولم يفتن الهرمزان إلى قصد القوم من هذه الحركات المتعاقبة ذهاباً وجيئة لأنه لم يفهم شيئاً مما يقولون . فلما رآهم اطمأنوا بالمسجد وليس فيه

إلا ذلك الرجل النائم في يده دِرَّةٌ معلقةٌ خَيْلٌ إليه أنهم سيُصلُّون قبل أن يلقوا مليكهم . فلم يَدْرُ بخاطره إلا أن يكون عمر الساعة في إيوانه دونه حُجَّابُه . فهذا الملك القادر الذي قهرت جيوشه فارس والروم لا بد أن يكون له إيوان على بابهِ حُجَّاب . ومهما يكن من حديث الناس عن بساطة عيشه ، فلن تبلغ البساطة منه أن يستغنى هذا الملك الواسع عن دواوين ترعى نظامه ، ولا بد لأمير المؤمنين من إيوان وحجباب ينتظم بهم وقته وعمله ! ورأى الأحنف بن قيس يشير إلى كل هامس أن يُمسك فلا يزعج الخليفة عن نومه ، فسأل بعض من يعرفون لغته : فأين عمر ؟ قالوا وأشاروا إلى النائم : هو ذا . وأخذ الأمير الفارسي بما رأى مما لم يكن يجرى له بخاطر ، فوجم هنيئةً ثم سأل : وأين حرسه وأين حُجَّابُه ؟ . قالوا : ليس له حارس ولا حاجب ولا كاتب ولا إيوان . وزاد عجب الهرمزان فقال لمن حوله أو قال في نفسه : « ينبغي أن يكون هذا الرجل نبياً فإلا يكن فإنه يعمل عمل الأنبياء ! » . وأيقظ الهمس عمر فاستوى جالساً ، فرأى الأمير على مقربة منه عليه حلته وفي يده صولجانه يشعُّ منهما لألاء الجوهر فقال : الهرمزان ! قال القوم : نعم . فتأملته وتأمل ما عليه وقال : « أعوذ بالله من النار وأستعين الله ! الحمد لله الذي أذلَّ للإسلام هذا وأشياعه ! يا معشر المسلمين تمسكوا بهذا الدين واهتدوا بهدى نبيكم ولا تُبطركم الدنيا فإنها غرارة ! » . قال الوفد الذين جاءوا من تستر : « هذا ملك الأهواز فكلمه » . وأجاب عمر : « لا ! حتى لا يبقَ عليه من حليته شيء » . وكيف يكلم أمير المؤمنين رجلاً قتل من أبطال المسلمين وشجعانهم مَنْ قتل وهو في حلَّة الملك وزيه ، وقد ينتهي أمره إلى التشكيل به وقتله ! ونزع القوم كل ما على الهرمزان إلا ما يستره ، وألبسوه ثوباً صفيقاً . فلما رآه عمر على هذه الحال قال له : « هيه يا هرمزان ! كيف رأيت وبال الغدر وعاقبة أمر الله ؟ ! » وأجاب الهرمزان : « يا عمر ! كنا وإياكم في الجاهلية وقد خلى الله بيننا وبينكم فغلبناكم إذ لم يكن معنا ولا معكم ، فلما كان معكم غلبتمونا » . قال عمر : « إنما غلبتمونا بالجاهلية باجتماعكم وتفرقتنا . والآن فما عذرُك وما حجتُك في انتقاضك مرة بعد مرة ؟ » . ورأى الهرمزان الغضب في عين عمر وهو يُلقى عليه هذا السؤال فقال : « أخاف أن تقتلني قبل أن أخبرك ! » . قال عمر : « لا تخف ذلك ! » واستسقى الهرمزان ماء فأتى به في قدح غليظ فقال : « لو متَّ عطشاً لم أستطع أن أشرب في مثل هذا ؟ » فأتى به في إناء يرضاه ، فلما أخذه جعلت يده ترتجف وقال : « إني أخاف أن أقتل وأنا أشرب الماء ؟ » . قال عمر : « لا بأس عليك حتى تشربه » فأكفأ الهرمزان الإناء وأراق ما فيه من ماء ،

فقال عمر : « أعيّلوا عليه ولا تجمعوا عليه القتل والعطش » . قال الهرمزان : « لا حاجة لي في الماء ، إنما أردت أن أستمّن به » .

عند ذلك جرى بين الرجلين حوار تدخّل فيه الأحنف بن قيس وأنس بن مالك . وكان فيه من جانب عمر عنف وشدة . وقد أورد الطبري وابن كثير هذا الحوار كما يلي :

عمر : إني قاتلك ؟

الهرمزان : قد آمنتني !

عمر : كذبت ؟

أنس بن مالك : صدّق يا أمير المؤمنين ، قد آمنتته !

عمر : ويحك يا أنس ؟ أنا أؤمن قاتل مَجْرَأة والبراء ؟ والله لتأتيني بمخرج أو لأعاقبتك !

أنس : قلت له : لا بأس حتى تخبرني ، وقلت له : لا بأس حتى تشربه .

وأقرّ الأحنف بن قيس ومن حوله كلام أنس ، وذكروا جميعاً أن أمير المؤمنين آمن الهرمزان . فنظر إليه عمر مغضباً وقال ، « خدعتني ! والله لا أنخدع إلا لمسلم ! » . وأسلم الهرمزان ، وفرض له عمر ألفين ، وأنزله المدينة .

ويروي البلاذري عن أنس بن مالك حديثاً مستنداً إلى مروان بن معاوية عن حميد عن أنس أنه قال : « حاصرنا تُسَرَ فقتل الهرمزان فكنت الذي أتيت به إلى عمر ، بعثني أبو موسى ، فقال له عمر تكلم ، فقال : أكلام حيٍّ أم كلام ميت ، فقال : تكلم لا بأس . فقال الهرمزان : كنّا معشر العجم ما خلّى الله بيننا وبينكم تفضيكم وتقتلكم ، فلما كان الله معكم لم يكن لنا بكم يدان . فقال عمر : ما تقول يا أنس ؟ قلت : تركت خلقي شوكاً شديدة وعدواً كليباً ؛ فإن قتلته يشس القوم من الحياة فكان أشد لشوكهم ، وإن استحييته طمع القوم في الحياة . قال عمر : يا أنس ، سبحان الله ؟ قاتل البراء ابن مالك ومجرأة بن ثور السلسوسي ؟ قلت : فليس لك إلى قتله سبيل . قال ، ولم ؟ أعطاك ؟ أصبت منه ؟ قلت : لا ! ولكنك قلت له : لا بأس ، فقال : متى ؟ لتجيئن معك بمن شهد وإلا بدأت بعقوبتك ؟ فخرجت من عنده فإذا الزبير بن العوام قد حفظ الذي حفظت فشهد لي فخلّ سبيل الهرمزان فأسلم ففرض له عمر » .

كان المغيرة بن شعبة يتولّى ترجمة كلام الهرمزان إلى عمر وكلام عمر إلى الهرمزان ، وكان لا يحذف الفارسية ما يحذفها زيد بن ثابت . فدعا عمر يزيد فجاء فتولّى الترجمة ،

فلم يجد عمر في كلام الهرمزان جواباً على نقضه عهد المسلمين مرة بعد مرة . عند ذلك وجه عمر القول إلى الوفد الذين جاءوا من تستر فسأهم : لعل المسلمين يُقَضُّون إلى أهل الذمة بأذى فلهذا ينتقضون بكم . قال رجال الوفد : ما نعلم إلا وفاء وحسن ملكة . قال عمر : فما بالهم ينتقضون ؟ وتتابع رجال الوفد يحاول كل منهم أن يجد لهذا الانتقاض علة مع وفاء المسلمين لهم ، فلم يجد عمر في كلام أحد منهم شيئاً يشفيه ويبصره ، عند ذلك قال الأحنف بن قيس « يا أمير المؤمنين أخبرك . إنك نبيتنا عن الانسياح في البلاد ، وأمرتنا بالاعتصام على ما في أيدينا . وإن ملك فارس حتى بين أظهرهم وإنهم لا يزالون يساجلوننا ما دام ملكهم فيهم . فلم يجتمع ملكان فاتقفا حتى يُخْرَج أحدهما صاحبه . وقد رأيت أنا لم نأخذ شيئاً بعد شيء إلا بانبعاثهم وغدرهم . وملكهم هو الذي يحرضهم ويبعثهم . ولم يزل هذا دأبهم حتى تأذّن لنا بالانسياح فنسيح في بلادهم ونزيل ملكهم ونُخرجهم من مملكته وعزّأته . هنالك ينقطع رجاء أهل فارس ويسكن جأشهم » .

استمع عمر إلى الأحنف ملياً ، وأطرق إطراقة طويلة ، ثم قال له : « صدقتني والله وشرحت لي الأمر عن حقه » . وعرف الهرمزان حديث الأحنف فأقره ، فازداد عمر ثقة به واطمئنناً له . ثم إن الأنباء جاءت باجتماع أهل نهاوند لقتال المسلمين ، فلم يبق لدى أمير المؤمنين في صدق هذا الحديث ريب ، فخرج من تروده ، ورأى أن الوقوف بالفتح في حدود العراق لم يعد مستطاعاً ، وأن الحوادث تحمله طائماً أو كارهاً على العدول عن هذه السياسة ، وتدفعه للتوسع في بلاد الفرس حتى يُجْلَى يزدرج عن أرضها جميعاً . لذلك أذن أن ينساح المسلمون في بلاد فارس وعبا الأولوية لقتال أهلها .

وأقام الهرمزان بالمدينة وحسن إسلامه ، وصار لا يفارق عمر ولا يضمن عليه بالمشورة . فلما قتل عمر اتهم الهرمزان بالممالة عليه وتدمير المؤامرة لاغتياله . وقد اقتنع عبيد الله ابن عمر بذلك ، فقتله وقتل جُفينة معه . وسنفضل ذلك من بعد ونتحدث عن آثاره .

والآن ، فلنعد إلى فارس لنرى ما حدث بها ، وكيف اجتمع أهل نهاوند لمقاومة المسلمين فيها ، ولننظر كيف نظم عمر سياسته الجديدة ، وسياسة التوسع في الفتح فاستولى على فارس كلها ، وعلى مصر كلها .

الفصل السادس عشر

غزوة نهاوند

سمع عمر إلى الأحنف بن قيس ثم قال له : « صدقني والله وشرحت لي الأمر عن حقه » فلما جاءته أنباء نهاوند لم يبق للتردد في نفسه موضع .

وكان طبيعياً أن تُزيل هذه الأنباء كل أثر للتردد من نفسه ؛ فإن أمراء الفرس في شتى الولايات لم يلبثوا ، حين عرفوا ما أصاب الهرمزان وجنوده ، أن ألقى في رُوعهم أنه مصيبهم ما أصابه إذا ظلّوا فيما هم فيه من تخاذل والتحلال ، فتكاثبوا وأرسل بعضهم إلى بعض الرسل أن يجتمعوا كلمة واحدة لدفع هؤلاء الغزاة الذين كانوا ، إلى سنوات قلائل ، يدينون ببأس فارس وسلطانها ، ولا يستطيع أحدهم أن يرفع رأسه من هيبتها ، فأصبحوا اليوم يغزونها في عقر دارها ، ويمدّون سلطانهم على ولايات واسعة منها ، ثم لا يفتأون يتقدمون فيها ، وكأن ليس لأحد على وجه الأرض ببأسهم قبيل .

وكان أول ما اتفق هؤلاء الأمراء عليه أن كتبوا إلى يزيدجرد ليكون على رأس حركتهم ، حتى يجتمع الناس حولها وينضموا إلى لوائها ؛ فهو كسرى عنوان فارس ووارث مجدها وصاحب نظامها ، يدين له الناس بالطاعة في شتى أرجائها ، ولا يختلف عن أمره كبير ولا صغير من أبنائها . وكان يزيدجرد قد اضطرب في أرجاء فارس بين مختلف العواصم منذ فر من المدائن ، فكانت الحوادث تدفعه من خلوان إلى الرّى إلى أصبهان إلى إصطخر إلى مرو ، ثم تزیده أنباء المسلمين على السنين اضطراباً . فلما جاءته كتب الأمراء ورأى ما فيها من اجتماع كلمتهم وشدة حماسهم لدفع عدوه وعدوهم ، عاودته من شبابه نفحة بدلت بأسه أملاً واضطرابه طمأنينة ، فكتب إلى أهل إيران كلها ، سهلها وجبلها ، يحثهم ويحرك حماسهم . كتب إلى الباب وإلى خراسان وخلوان وسجستان وطبرستان وجرجان ودمآوند والرّى وأصفهان وهمدان وسائر الولايات والبلاد في مملكته ، يشجّع أهل فارس ويذكر لهم أن غزو العرب ليس إلا عاصفة نائرة لا تلبث أن تمر ، وسحابة عارضة لا تلبث أن تنقشع ، وأن الأمر في انقشاع السحابة ومرور العاصفة إلى تكاتفهم وتضامنهم وثباتهم في وجه عدوهم ، فإذا ثبتوا طردوه من ديارهم وردّوه على أعقابهم

خائب الظن كاسف البال يتحدث بفعالهم .

انتشرت أنباء خُورِستان والهرمز في فارس كلها ، فانزعج الناس كباراً وصغاراً لها . فلما جاءهم كتاب كسرى أسرعوا إلى تلبية ندائه ، فبعث كل أمير من جنده إلى نهاوند حتى بلغ عددهم مائة وخمسين ألفاً اجتمعوا بإمرة الفيرزان . فلما اجتمعوا عنده وجلس إليه أمراء هذا الجند المقبل من شتى الأرجاء قال لهم : « إن محمداً الذي جاء العرب بهذا الدين لم يتعرض لبلادنا . وقام أبو بكر من بعده فلم يتعرض لنا في دار ملكنا ، ولم يُتربنا إلا فيما يلي بلاد العرب من السواد . وهذا عمر بن الخطاب لما طال ملكه انتهك حرمتنا وأخذ بلادنا ، ولم يكفه ذلك حتى غزانا في عُقر دارنا فأخذ بيت المملكة وانتقصكم السواد والأهواز ، وهو آتيكم إن لم تأتوه ، وليس بمُتته حتى تُخرجوا من في بلادكم من جنده وتقلعوا هذين المصرين ، البصرة والكوفة ، ثم تشغلوه في بلاده وقراره » .

تقل الأمراء هذا الحديث إلى الجند فاشتعلت حماسهم ، فأقاموا ينتظرون اليوم الذي يواجهون فيه عدوهم ويُقسم كل منهم أن لن يرجع إلى موطنه حتى يتم النصر لكسرى وجنوده . وبلغت هذه الأنباء عمر بن الخطاب نبأ إثر نبأ ، فأيقن أن الأخنف بن قيس صدقه الرأي ، ولم يبق لديه ريب في أنه إن لم يوجه للفرس الضربة القاضية القاصمة فلن يزالوا يناوئونه ، وقد يسم لم الحظ يوماً فإذا خيّل تغير على العراق العربي من جديد ، وإذا هذه الدولة العربية التي اطمأنَّ عمر إلى قيامها تتعرض للاضطراب ، بل للضياع .

وزاد في شغل عمر بأمر العراق ومصيره ما أبدى بعض العرب الذين استقروا به من ميل إلى الخصومة والشغب ، أغراهم به ما استراحوا إليه من رخاء جعلهم يتنافسون ويتنافس بعضهم على بعض ، ثم لم يصرفهم عنه تهوُّ الفرس لحربهم وإعدادهم لقتالهم . فبينما يرسل سعد بن أبي وقاص أنباء يزيدجرد والفيرزان والجند الذين اجتمعوا بنهاوند إلى أمير المؤمنين إذا جماعة من أهل الكوفة ، على رأسهم الجراح بن مينا الأسدي يؤيِّون على سعد ويثرون به ويشكونه إلى عمر في كل شيء حتى يقولوا إنه لا يحسن الصلاة . ولقيهم عمر بالمدينة وسمع شكاتهم ، ثم قال لهم : « إن الدليل على ما عندكم من الشر نهوضكم في الأمر وقد استعدَّ لقتالكم من استعداد . وإني لله لا يمنعني ذلك من النظر فيما لديكم ! » . وكان عمر قد أقام محمد بن مسلمة على تحقيق ما ينسب من الشكايات إلى عماله ، فأوفده إلى الكوفة ، فجعل يسأل الناس عما نسب إلى سعد ، فيقولون :

لا نعلم إلا خيراً ولا نشئ به بدلاً ؛ لم يخالف عن ذلك إلا الذين اتهموه . وعاد ابن مسلمة إلى المدينة ومعه سعد والجراح بن سنان وأصحابه ، فاستمع إليهم عمر فلم يجد ما يؤخذ به سعداً . لكنه أثر مع ذلك ألا يدعه في هذا الموقف الدقيق على عمله ، وبالكوفة من يثيرون الناس به : فسأله من استخلفت على الكوفة ؟ قال : عبد الله بن عبد الله بن عتبان . وكان ابن عتبان شيخاً كبيراً من أشرف الصحابة ، فأقر عمر نيابته على الكوفة واستبقى سعداً بالمدينة معزولاً من غير عجز ولا خيانة . ولولا ما كان سعد قد أبلغه إلى عمر عن اجتماع الفرس بنهاند وما كان قد شافهه به ، بعد قلوبه المدينة ، من تهيبهم للقتال وتعاهدهم عليه ، لردّه إلى عمله ولما سمع فيه لشكايات لم يثبت شيء منها عنده .

وأوصل ابن عتبان إلى عمر من أنباء الفرس ما أيد أقوال سعد عن تأهبهم ، وما زاد الخليفة إشفاقاً من تديبرهم . وتواترت الأنباء بعد ذلك مروعة تهز القلوب رعباً ، فهذه قوات فارس التي اجتمعت بإمرة الفيرزان قد سارت إلى همدان ، وهي الآن قد تابعت مسيرتها تقصد حلوان ، بل ها هي ذى في طريقها إلى الكوفة وعما قريب تبُلُغها . ترى ماذا يصنع أمير المؤمنين ؟ لقد أدرك بفراسه ما في هذه الأنباء من مبالغة يصورها الفرع ؛ إذ يدفع إلى النفوس من خوف الخطر ومن توقُّعه ما يجعلها تتوهم الأشياء وتجسمها إلى أضعاف الواقع من حقيقتها . لكن الأمر الذي لا ريب فيه أن الفرس قد جمعوا وأعدوا ، وأنه إلا يواجههم ويبادرهم الشدة ازدادوا جرأة وقوة ، وقد تنهت بهم جرأتهم إلى تهديد ما استولى عليه جنده في خوزستان والعراق العربي . الخطر إذاً جسيم ، والتأهب لملاقاته واجب مقدس .

وأراد عمر أن يستشير الناس ، كدأبه في مثل هذه الأمور ، فنادى مناديه فيهم : الصلاة جامعة . فلما التأم عقدهم بالمسجد صعد المنبر وذكر للناس ما أنباه إليه عماله عن تهيب الفرس واجتماعهم وكثرة عدوهم ، ثم قال : « إن هذا اليوم له ما بعده . ألا وإني قد همت بأمر فاسمعوا وأطيعوا وأجيزوا ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم أقنع الرأي أن أسير فيمن قبلي ومن قدرت عليه حتى أنزل متراً وسطاً بين هذين المصرين فاستنفرهم ثم أكون لهم رداءً حتى يفتح الله عليهم ويقضى ما أحب ؟ » وتكلم القوم ، فأشار بعضهم بأن يسير أمير المؤمنين بالجيوش إلى العراق ، وأن يدعوا جنده بالشام وباليمن ، ليواجه الفرس ويغزو بلادهم . وأشار آخرون أن يقيم بالمدينة وأن يبعث كل من قدر عليه من الجند لغزو الفرس « وكان قوم أكثر من هؤلاء ومن أولئك حذراً ، وكان بينهم على بن أبي طالب إذ قام فكان مما قاله :

يا أمير المؤمنين ! إنك إن أشخصت أهل الشام من شأهم صارت الروم إلى ذراريهم ، وإن أشخصت أهل اليمن من يمتهم سارت الحبشة إلى ذراريهم ، وإنك إن شخصت من هذه الأرض انقضت عليك الأرض من أطرافها وأقطارها ، حتى يكون مائدع وراءك أهم إليك مما بين يديك من العورات والعيالات . وإنما مكانك من العرب مكان النظام من الخرز يجمعه ويمسكه ، فإن انحلت تفرق ما فيه وذهب ثم لم يجتمع بحذافيه أبداً . وإن الأعاجم إن ينظروا إليك غداً قالوا هذا أمير العرب وأصل العرب ، فكان ذلك أشد لكلهم فتألبوا عليك . أما ما ذكرت من عدد القوم فإننا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثرة ولكننا كنا نقاتل بالنصر . فأقم مكانك واكتب إلى أهل الكوفة ، فهم أعلام العرب ورؤسائهم ، فليذهب منهم الثلثان وليقيم الثلث واكتب إلى أهل البصرة يمدونهم .

اقتنع عمر برأى على وسر به فأعلن في الناس أنه مقيم بالمدينة ومرسل الجيوش تلو الجيوش أمداداً لقتال الفرس ، ثم قال : « أشيروا على برجل أوله أمر هذه الحرب وليكن عراقياً » . قالوا : أنت أفضل رأياً ، وأحسن مقدرة ، وأبصر بمخدك ، وقد وفد عليك أهل العراق وجنده فرأيتهم وخبرتهم . قال : « أما والله لأولين أمرهم رجلاً يكون أول الأسنة إذا لقيها غداً ، النعمان بن مقرن ! » . قال الناس : هوها ! .

وكان النعمان لها حقاً . عرفه المسلمون فارساً مقداماً لا يعرف التردد ولا الفرار ، مكثاً غير متسرع إلا لفرصة . وكان على ميمنة أبي بكر حين خرج يُقاتل الذين منعوا الزكاة فهزمهم بدى القصة ، وكان في غزوات العراق كلها إلى جانب خالد بن الوليد من يوم ذهب خالد إليه ، وكان النصر يسير في ركابه سيره في ركاب خالد . فلما وليّ عمر سعد بن أبي وقاص جند العراق كان النعمان معه في الطليعة ؛ برز في القادسية وفي فتح العراق العربي ، ثم أبلى في حروب خوزستان أعظم بلاء . روي أنه كان عاملاً على كسكّر ، فكتب إلى عمر يشكو إليه أن سعد بن أبي وقاص استعمله على جباية الخراج وهو يحب الجهاد . فكتب عمر إلى سعد : « إن النعمان كتب إليّ يذكر أنك استعملته على جباية الخراج ، وأنه قد كره ذلك ورغب في الجهاد ، فابعث به إلى أمّ وجوهك » . فلما استقر رأى عمر على توليته حرب الفرس الذين اجتمعوا بإمرة الفيرزان كتب إليه : « بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى النعمان بن مقرن سلام عليك ، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو . أما بعد فإنه قد بلغني أن جموعاً من الأعاجم كثيرة قد جمعو لكم بمدينة نهاوند . فإذا أتاك كتابي هذا فسر بأمر الله وبعون الله وبنصر الله بمن معك من المسلمين ، ولا توطئهم

وعراً فتؤذيهم ، ولا تمنعهم حقهم فتكفرهم ولا تدخلهم غيضةً ، فإن رجلاً من المسلمين أحب إلى من مائة ألف دينار . فسرى وجهك هذا حتى تأتى مائة ؛ فإني قد كتبت إلى أهل الكوفة أن يوافوك بها ، فإذا اجتمع إليك جنودك فسرى إلى الفيرزان ومن جمع معه من الأعاجم من أهل فارس وغيرهم . والسلام عليك » .

وكتب عمر إلى عبد الله بن عبد الله بن عتبان وإلى الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص ، أن استنفر من أهل الكوفة مع النعمان بن مقرن كذا وكذا ، فإني قد كتبت إليه بالتوجه من الأهواز إلى مائة ، فليوافوه بها وليسر بهم إلى نهاوند . وقد أمرت عليهم حذيفة بن اليمان حتى ينتهي بهم إلى النعمان . وقد كتبت إلى النعمان : إن حدث بك حدث فعلى الناس حذيفة ابن اليمان ، وإن حدث بحذيفة حدث فعلى الناس نعيم بن مقرن . ودفع عمر هذا الكتاب إلى السائب بن الأقرع ليسير به إلى الكوفة ، وجعل السائب أميناً على النعمان وقال له : « إن فتح الله عليكم فاقسم ما أفاء الله عليهم بينهم ، ولا تحذعنى ولا ترفع إلى باطلا ، وإن نكبت القوم فلا تريئى ولا أرينك » .

وكتب فى اليوم نفسه إلى أبى موسى الأشعرى أن سر بأهل البصرة إلى مائة والأمير النعمان ابن مقرن . وكتب إلى سلمى بن القين وحرمة بن ربيعة وأمراء الجند الذين كانوا بين فارس والأهواز أن اشغلوا فارس عن إخوانكم ، وحيطوا بذلك أمتكم وأرضكم ، وأقيموا على حدود ما بين فارس والأهواز حتى يأتىكم أمرى . وإنما أراد عمر بأمره هذا أن يقطع عن أهل نهاوند أمداد فارس فلا يزيدوا الفيرزان قوة على قوته .

بهذا كله تجهز عمر لمواجهة الخطر الذى تواترت لديه أنباءه ، وهياً الجو حوله ليقوم المسلمون فى وجه الفرس غير واثقين ولا مترددين . وسارت الجيوش إلى مائة فانتهدت إلى النعمان ابن مقرن ، وفيها الفرسان والأبطال أولو البأس والخطر ، ومنهم من حضر القادسية والمدائن وغيرهما من الوقائع فأراد أن يضيف إلى فخاره فخاراً جديداً ، ومنهم من لم يحضر القادسية فخف يريد نهاوند لى لا يفأخره غيره ويستعلى عليه بحسن بلائه .

وبلغوا حلوان ، فأراد النعمان أن يتنطس أخبار الفرس ليعرف أثراً من العيون والأرصاد على الطريق ما يجب الاحتياط له ، فبعث طليحة بن خويلد الأسدى وعمرو بن معدى كرب الزبيدى وعمرو بن أبى سلمى المزنى طليحة يرتادون ويتبينون . وسار ثلاثتهم يوماً إلى الليل ، ثم رجع عمرو بن أبى سلمى فأخبر القوم أنه لم ير شيئاً . وسرى طليحة وعمرو بن معدى كرب طول الليل ثم رجع عمرو فسأله الناس : ما رجعت ؟ قال : سرنا يوماً وليلة

ولم نر شيئاً ، ونخفت أن يؤخذ علينا الطريق . ومضى طليحة ولم يحفل بصاحبيه حتى انتهى إلى نهاوند ، فعلم علم القوم وعرف أنباءهم ، ثم عاد فدخل على النعمان فأخبره أن ليس بينه وبين نهاوند شيء يكرهه . عند ذلك نادى النعمان بالرحيل ، وسار في جنوده على تعبته حتى نزل قريباً من حصون أعدائه . وهناك كبر المسلمون ثلاث تكبيرات زلزلت الأعاجم وملأت قلوبهم رعباً .

عرف الفيرزان أنباء المسلمين وأنهم جاءوا ثلاثين ألفاً يقاتلونه فلم يستهن بهم ، ولم يخدعه أنه قبائلهم في خمسين ومائة ألف متعاهدين على القتال إلى الموت ، متحصنين في بروج ذات منعة ؛ فقد حضر القاحسية ورأى من بأس هؤلاء العرب ما راعه ، ثم انتهت به الهزيمة كما انتهت بالهرمزان إلى الفرار . لذا بعث إلى عسكر المسلمين أن أرسلوا إلينا رجالاً نكلمهم . وسار إليه المغيرة بن شعبة فاجتاز الميادين المحيطة بنهاوند وتخطى أسوارها وانتهى إلى مقر الفيرزان فيها . وكانت نهاوند مدينة عظيمة تقع في العراق العجمي بين حلوان وهمدان على ثلاثين فرسخاً إلى الشرق من حلوان وعشرة فراسخ غرب همدان ، وبها مراع فسيحة وأنهار وبساتين تدر على أهلها الرخاء ورفاهة العيش ، وفي وسطها حصن متين البناء قوى الجدران يحمي أسوارها الرفيعة المنيعة . وأدخل المغيرة على الفيرزان فإذا هو جالس فوق سرير من ذهب وعلى رأسه التاج ومن حوله حُرُسه كأنهم الشياطين يكاد التماع حراهم ونيازكهم يخطف البصر . ودار بين الرجلين حديث ما أشبه بما دار بين يزدجرد ووفد المسلمين بالمدائن ، انتهى منه الفيرزان إلى قوله : « وما منحنى أن أمر هؤلاء الأساورة حولي أن ينتظموكم بالنشاب إلا تنجساً لجيفكم ، فإن تذهبوا نُخلّ عنكم ، وإن تأبوا نُركم مصارعكم » . وانتهى منه المغيرة بعد موافقته على الذي كان من شقاء العرب إلى قوله : « والله ما زلنا مذ جاءنا رسول الله نتعرف من ربنا الفتح والنصر حتى أتيناكم . وإنا والله لا نرجع إلى ذلك الشقاء أبداً حتى تغلبكم على ما بأيديكم أو نُقتل بأرضكم » .

عاد المغيرة بن شعبة إلى المسلمين بعد ما أخفقت سفارته ، فلقى النعمان في فسطاط عظيم كان قد ضرب له لم ير فسطاط بالعراق مثله جلالاً وعظمة . فلما عرف النعمان إخفاق سفارته أنشب القتال وحصر المدينة ، فكانت الحرب سجلاً بين العرب والفرس يومين كاملين . وكان الفرس لا يخرجون من حصونهم إلا إذا أرادوا ورأوا في الخروج مغنماً لهم . ذلك أنهم أحاطوا أسوارهم بحسك الحديد ، ولم يتركوا إلا فرجاً يخرجون منها كلما عزموا الخروج ، فلم تكن خيول المسلمين لتقوى على اجتياز هذا الحسك . وقد اشتد ذلك على

المسلمين وخافوا أن يطول وأن تسوء عاقبته ، فاجتمع أهل الرأي منهم فذهبوا إلى النعمان فأفضوا إليه بمخاوفهم . وكان النعمان يُروى في الذي رَوَوْا فيه ، فلما سمع منهم قال لهم : على رسلكم لا تبرحوا ، وبعث إلى أهل الرأي والنجدات في الحروب ، فلما توافوا إليه قال لهم : قد ترون المشركين واعتصامهم بالحصون ، وأنهم لا يخرجون إلا إذا شاءوا ، وقد ترون الذي فيه المسلمون من التضايق من هذا الموقف ، فما الرأي الذي نستخرجهم به إلى المنازعة وترك التطويل ؟ وتكلم القوم ، فأشار بعض بتضييق الحصار ، فالتحصن عليهم أشد من المطاولة عليهم . وقال عمرو بن معدى كرب : ناهذهم وكاثروهم ولا تحفهم . فردَّ الحاضرون جميعاً رأيهم وقالوا : إنما تناطح بنا الجدران ، والجدران أعوان لهم علينا . وتكلم طليحة بن خويلد فقال : « . . . وأما أنا فأرى أن تبعث خيلاً مؤدية^(١) فيُحْدِقُوا بهم ثم يرموهم لينشبوا القتال ويُحْمِسُوهم^(٢) . فإذا استحمشوا واختلطوا بهم وأرادوا الخروج ، أرزوا^(٣) إلينا استطراداً^(٣) ، فإننا لم نستطرد لهم في طول ما قابلناهم . وإننا إذا فعلنا ذلك ورأوا ذلك منا طمعوا في هزيمتنا ولم يشكوا فيها ، فخرجوا فجادونا وجاددناهم حتى يقضى الله فينا وفيهم ما أحب » .

استراح الحاضرون جميعاً إلى هذا الرأي واستجاده ، فأمر النعمان القعقاع بن عمرو أن يذهب صباح الغد فيهاجم المدينة بالقوة التي في أمرته : فإذا برز الفرس له أظهر الفرار بين أبيهم . وتقدم القعقاع في الجند فرمى المدينة بالنبل ، وأظهر العزم على اقتحام الأسوار ، وأبدى من ضروب البأس ما جعل الفرس ينهدون إليه في حذر يصدون هجومه . وأعجل المسلمون كل من برز إليهم فأثاروا حماسة عدوهم ، فخرجوا إليهم فرأوهم قلةً يمكن التغلب عليها ، فاجتازوا الأسوار وألحسك إليهم يقاتلونهم وثبت لهم القعقاع زمناً حتى لا تنكشف حيلته ، ثم ولى بجنده مدبراً أمامهم . فلما رأوا فراره خرجوا في أثره يريدون القضاء عليه . وكان النعمان قد أمر جنده بالتقهقر إلى ما وراء مرمى النبل من حصون المدينة وأسوارها . فتراجعت القوات في بكرة الصبح إلى حيث استطاع أكثرها الاختفاء عن أعين العدو بمرتفع توارت وراءه . وتابع القعقاع فراره ، وتابع الفرس مطاردته ، ملتزمين أول الأمر من الحذر ما جعلهم ينقلون أمامهم حسك الحديد يحتمون به من كرة العدو إذا حاول الرجعة

(١) مؤدية : عليها أذاتها من السلاح .

(٢) حمش الرجل وأحمشه فاستحمش : أغضبه فغضب .

(٣) أرزوا إلينا : رجعوا إلينا لاجئين . والاستطراد : أن يتظاهر المرء بالهزيمة أمام عدوه ثم يكر عليه .

لمهاجمتهم . وكان القعقاع قد أيقن ابتعاد جند المسلمين في تراجعهم فأمن في الفرار ، وأمن الفرس في تعقبه وقد ثبت عندهم أن هزيمة المسلمين تَمَّتْ فلا حاجة للحدّز منهم والاحتياط لهم . وتركوا حسك الحديد وراءهم وأسرعوا يطلبون هؤلاء الفارين ليستأصلوا شأقتهم . واندفع الجيش كله والفيرزان على رأسه يريد أن يطهر أرض فارس من هؤلاء الغزاة الأجلاف ، فخلتْ نهاوند من حُماتها ولم يبق بها إلا حراس أبوابها . فلما بعدوا عن المدينة ولم يبق لهم مطعم في حماية حصونها وأسوارها ريعوا ، فقد رأوا المسلمين يقفون ، ورأوا القعقاع ومن معه كأنما يريدون أن يثبتوا لهم . لكن روعهم لم يلبث أن سكن ، وحسبوا مكيدة أراد القعقاع بها أن يحمى ظهر الجيش المتقهقر في هزيمته ، حتى لا يُقنيه الفرس ويقضوا بذلك على سلطان المسلمين القضاء الأخير .

وانضم القعقاع بقواته إلى سائر الجند ، وأقام مع الناس ينتظر أمر النعمان بالهجوم . وكان اليوم يوم جمعة ، وكان النعمان قد أمر الناس ألا يقاتلوا الفرس حتى تزول الشمس ثم يأذن لهم . وأدرك الفرس المسلمين قبيل الزوال ، فرمهم بالنشاب فأفشوا فيهم الجراحات . فأشار قوم على النعمان في الحملة فلم يفعل . وقال له المغيرة بن شُعْبَة : لو أن الأمر لي علمتُ ما أصنع . وأجابه النعمان في سكون وتؤدّة : « رويداً ترأمرك . وقد كنت تلى الأمر فتحسن ، فلا يخذلنا الله ولا إياك ! . ونحن نرجو في المكث مثل الذي ترجو في الحث » .

وحان للشمس أن تزول ، فركب النعمان يرذوناً له أحوى قريباً من الأرض ، وجعل يمر على الرايات رايةً رايةً يشجعهم ويحرّضهم ويحرّكهم بأحسن ما فيهم ، يذكر أن الله أنجز لهم صدور وعده بنصرهم ، فلم تبق إلا أعجازه وأكارعه ، ويذكرهم ما مضى إذ كانوا أذلةً ، وما استقبلوا من هذا الأمر وهم أعزّة ، وأن عدوهم إنما يخاطر بأرضه في حين يخاطرون هم بدين الله ودينهم فلا يكن الفرس على دنياهم أحمى من المسلمين على دينهم ، « فكل رجل منكم مسلّط على ما يليه ، فإذا قضيت أمرى فاستعدوا ، فإني مكبرٌ ثلاثاً ، فإذا كبرت الأولى فليتهيأ من لم يكن تهيأً ، وإذا كبرت الثانية فليشدّ عليه سلاحه وليتأهبّ للنهوض ، وإذا كبرت الثالثة فإني حامل إن شاء الله فاحملوا معي . اللهم أعزّ دينك وانصر عبادك ، واجعل النعمان أول شهيد اليوم على إعزاز دينك ونصر عبادك ؟ » .

جعل النعمان يقول هذه العبارات ومثلها لكل راية مرّ بها . فلما فرغ من حثّ الناس وقضى إليهم أمره ، رجع إلى موقفه وأعين الجند مشدودة إليه وهو معلم ببياض القباء والقلنسوة ، فكبر الأولى والثانية والثالثة والمسلمون عطاش للحرب يريدون أن يطيروا إليها وأن يفنوا عدوهم

فيها ، وليس منهم أحد يريد أن يرجع إلى أهله حتى يُقتل أو يظفر . وما لبث النعمان حين أتم تكبيراته أن اندفع واللواء في يده ، فانقضَّ على الفرس انقضاض العقاب على فريستها ، وجعل يطيح بالرءوس ويجدل الفرسان ، فإذا هم حوله صرعى يتخبطون في دمائهم . وشدَّ المسلمون حوله ، فكان كل منهم النعمان بطشاً وبأساً . ورأى الفرس صدق المسلمين في حملتهم فشدوا كذلك عليهم ، فالتقى الفريقان متصافحين بالسيوف ، فلم يكن يسمع إلا وقع الحديد على الحديد ، وإلا صيحات الأبطال وكلهم الحماسة المتقدة والشجاعة التي لا تعرف من الموت فراراً . وبلغ القتال من الشدة مبلغاً لم يسمع السامعون بمثله في غير هذه الموقعة . وكثر القتل في الفرس لكثرة عددهم ولاسيما المسلمين في قتالهم حتى تخبَّضت الأرض بدمائهم . واستحرت الحرب وانهمرت الدماء ، فكان الناس والدواب تزلق عليها لكثرة ما تلتطخ به أديم الأرض منها . وتحدَّرت الشمس إلى ناحية المغرب والنعمان على جواده واللواء في يده يهزه يميناً قهوى بسيوف المسلمين رؤوس الفرس يميناً ، ويهزه يسرة قهوى رؤوسهم يساراً . وبينما يشق طريقه في قلب العدو زلق جواده في الدماء فصرعه . وأراد الله أن يستجيب في هذه الساعة لدعائه ، فيستشهد في سبيله ، فأصابه سهم في خاصرته . ورآه أخوه نعيم هوى فسجَّاه بثوبه ، وأخذ اللواء من يده ودفعه إلى حذيفة بن اليمان ، فأقامه حذيفة مكان أخيه وأمره بإخفاء ما حدث حتى لا يتزعزع الناس ، وسار باللواء إلى حيث كان النعمان فأقامه . وأقبل الليل والوطيس حام والمسلمون يدفعون عدوهم أمامهم ويندفعون في صدره يضعضعون روحه . وانتشر الظلام وقد أصاب الفرس الإعياء فانكشفوا وتراجعوا منهزمين ، فإذا حسك الحديد وراءهم يقف تراجعهم ، فيؤمن المسلمون فيهم قتلاً ، فيردى ألوفهم وكأنهم غم مصرعة . وأراد الناجون اتقاء الحسك فأنحرفوا ، فإذا من خلفهم خندق عميق أعماهم الخوف عنه وستره الظلام عنهم ، فهووا فيه بخيولهم ، فهلك منهم فيه خلق كثير قدره بعض المؤرخين بثمانين ألفاً غير الذين قتلوا في المعركة وكانوا ثلاثين ألفاً . وكذلك قضى على هذا الجيش اللجج الذي اجتمع من كل أرجاء فارس يريد أن يجلي المسلمين عنها ، فإذا المسلمون يذيقونه الموت نكالا فلا يقلت منه إلا الشريد .

وكان الفيرزان فيمن فر يطلب النجاة بنفسه ، فاندفع وحيداً شريداً يركض جواده نحو همدان يرجو الاحتماء بها . ورآه نعيم بن مقرن فدفع القعقاع بن عمرو في أثره ، فأدركه القعقاع حين انتهى إلى ثنية همدان ، إذ كانت دواب من الحمير والبغال تحمل العسل سائرة في الثنية بين الجبال ، فسدت على القائد الهارب طريقه ، فترجل يريد النجاة في

للجبل ، فاتبعه القعقاع وأدركه وقتله . وعرف المسلمون يومئذ ما حدث فقالوا : « إن الله جنوداً من عسل » ، فصارت مثلاً ، وسميت تلك الثنية من بعدُ : « ثنية العسل » .
ومضى الفلّال من جيش الفرس مشرّدين حتى بلغوا همدان . ولم يدعهم المسلمون يدخلونها آمنين ، بل طاردوهم إليها وحصروهم فيها ، وأقسموا لا يبرحونها حتى تفتح أبوابها . وعرف أميرها ما أصاب الفيرزان وجنوده : فبعث إلى المسلمين يستأمنهم ويصالحهم عليها . وصالحه القعقاع على أن يضمن لهم همدان ودستجى ، وألا يؤثى المسلمون منهم ، وأن يؤمنهم المسلمون فلا يُغير عليهم مغير . بذلك أَمِنَ الناس وعاد كل هارب ، وسكنوا إلى طمأنينة الحياة .

رجع القعقاع ومن معه من المسلمين فألفوا حذيفة دخل نهاوند بعد المعركة بجيشه واستولى على ما فيها من الأسلاب والغنائم ، ودفعها إلى السائب بن الأقرع الذى عينه عمر على الأنباض . وقد بلغت الأنفال يومئذ مبلغاً فاق كل ما توقعه المسلمون ، فقد قسمها حذيفة ابن اليان فى الفاتحين ، ونفل ذوى النجدات ، وأعطى من أرصدهم من الجند ليحفظوا ظهر المقاتلين حتى لا يؤثوا من خلفهم ، كما أعطى من كان رداءً للمسلمين ومنسوباً إليهم مثل الذى أعطى لأهل المعركة . مع ذلك بلغ نفلُ الفارس من هؤلاء جميعاً ستة آلاف ونفل الراجل ألفين .

هذا ، ثم إن كسرى كان قد استودع صاحب المعبد الذى به بيت النار جواهر أعدها لنوائب الزمان ولم يكن المسلمون قد عثروا بها . وإنهم لنى جدّهم بما أفاء الله عليهم إذ أقبل صاحب بيت النار مستأمناً لنفسه ولن شاء على أن يدلّ حذيفة على الذخيرة الثمينة . وأمنه حذيفة ، فأخرج له سقطين مملوئين جوهراً ثميناً لا يقوّم . ورآهما المسلمون وكانوا قد أترعوا بما نالهم من النىء ، فعقوا عنهما ، ورأوا أن يجعلوهما لعمر خاصة . فلما اطمأن الناس إلى مقامهم وإلى فيثهم ، حمل السائب بن الأقرع السفطين وخمس النىء وسار إلى المدينة يبلغ عمر أبناء النصر ويدفع إليه هذه المغانم العظيمة .

بينما يجرى كل ذلك بنهاوند كان عمر بالمدينة يتسقط أبناء المسلمين ، وهو أشد ما يكون إشفاقاً أن يبلغه منها ما لا يجب . لذلك لم يكن يذوق النوم إلا غراً ، ثم يقضى سائر ليله يستنصر الله لجنده . فلما كانت تلك الليلة التى قدر للقائهم ، جعل يخرج ويتلمس الخبر ، وقد ألقى فى رُوعه أن الله نصر جنده وأنجز وعده . وكان حذيفة قد بعث طريف بن سهم ليسر بالخبر إلى المدينة . فلما بلغها سأله عمر ذكر له ما أنعم الله به على المسلمين من نصر

وفتح وكنم عنه إلا ما سره . واغتنبط عمر والمسلمون بما سمعوا . فرفعوا أكتفهم إلى الله تضرعاً وخشية ، وهرعوا إلى المسجد فصلوا شكراً لله . ثم خرج عمر في جماعة من أصحابه وكله الشوق أن يقف على الجلية من الأمر ، وأمعنوا في الطريق الذي يؤدي إلى فارس ، فبصروا عن بعد براكب توسم فيه عثمان بن عفان أنه السائب بن الأقرع . فلما دنا منهم وسلم عليهم قال له عمر : ما وراءك ! قال : البشرى والفتح . وسأل عمر : فما فعل النعمان ؟ قال : زلت فرسه في دماء القوم فصرع فاستشهد . قال عمر وقد أفرعه النبأ وهزه : إنا لله وإنا إليه راجعون ! ولم يتالك أن بكى حتى نشج كأنما أصيب في بعض ولده أو في أعز عزيز لديه . فلما سكنت عنه ثورة الحزن سأل السائب عن قتل من المسلمين فذكر له أعيان الناس وأشرفهم ، ثم قال : وآخرون من أفناء الناس لا يعرفهم أمير المؤمنين . قال عمر ، والحزن لا يزال آخذاً بجناحه : وما ضرهم ألا يعرفهم عمر ! لكن الله يعرفهم وقد أكرمهم بالشهادة ! وما يصنعون بمعرفة عمر !

وانطلق القوم والسائب معهم ، حتى إذا دخلوا المدينة أدخلوا خمس النوى إلى المسجد وأمر عمر نفرًا من أصحابه ، منهم عبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن أرقم ، بالمبيت فيه ، ليقسمه بين المسلمين متى أصبح .

وقام عمر فدخل منزله ، فاتبعه السائب فأخبره خبر السفطين وما فيهما من جواهر لا تقوم ، وذكر له أن أهل الغزاة جعلوها لأمر المؤمنين خاصة . روى الطبري عن السائب بن الأقرع أنه قال : « فأخبرته خبر السفطين فقال : أدخلهما بيت المال حتى ننظر في شأنهما والحق بجنك . فأدخلتهما بيت المال وخرجت سريعاً إلى الكوفة . وبات عمر تلك الليلة التي خرجت فيها ، فلما أصبح بعث في أثرى رسولا ، فوالله ما أدركني حتى دخلت الكوفة وأنحت بعيري وأناخ بعيره على عرقوبي بعيري ، فقال : الحق بأمر المؤمنين ، فقد بعثني في طلبك فلم أقدر عليك إلا الآن . قلت : ويلك ! ماذا ولماذا ؟ قال : لا أدري والله فركبت معه حتى قدمت على عمر ، فلما رآني قال ، مالي ولا بن أم السائب ، بل ما لابن أم السائب ومالي ! قلت : وما ذلك يا أمير المؤمنين ؟ قال : ويحك ! والله ما هو إلا أن نمت في الليلة التي خرجت فيها فباتت ملائكة ربى تسحبني إلى ذينك السفطين يشتعلان ناراً يقولون : لنكويتك بهما ، فأقول : إني سأقسمهما بين المسلمين . فخذها عني لا أبالك والحق بهما ، فبعهما في أعطية المسلمين وأرزاقهم . فخرجت بهما حتى وضعتهما في مسجد الكوفة ، وغشيتي التجار . فابتاعهما مني عمرو بن حريث المخزومي بألثى ألف ، ثم خرج بهما إلى أرض الأعاجم

فباعهما بأربعة آلاف ألف ، فما زال أكثر أهل الكوفة مالا بعد .
 وفي رواية أخرى أوردها الطبري كذلك أن السائب أتبع عمر بدينك السفطين حين
 دخل منزله وأخبره خبرهما ، فقال له عمر : يا بن ملىكة ! والله ما دروا هذا ولا أنت معهم .
 فالنّجاء النّجاء ، عودك على بدئك حتى تأتي حذيفة فيقسمهما على من أفاءهما الله عليهم !
 فانطلق السائب راجعاً حتى انتهى إلى حذيفة فباعهما ، فأصاب أربعة آلاف ألف قسمها
 بين من أفاءها الله عليهم ، فنال كل فارس منها أربعة آلاف درهم غير ستة الآلاف التي
 أصابها من قبل .

كان اغتباط أهل المدينة لفتح نهاوند عظيماً . لكنه لم يغتبط أحد بهذا الفتح اغتباط
 أهل الكوفة ، حتى لقد سمّوه فتح الفتوح . ولعلمهم كذلك فعلوا لأن زهرة المقاتلة في المعركة
 كانوا من الكوفيين ، أولأن الكوفة كانت أقرب إلى مكان المعركة من المدينة ، فكان أهلها
 أشد إشفاقاً منها وأدق تقديرأ لتائجها ؛ فلما تم النصر فيها دعوها بهذا الاسم تيمناً وتعبيراً
 عما بعثته إلى نفوسهم من الطمأنينة على موطنهم . وأياً ما كان السبب فقد كانت نهاوند فتح
 الفتوح بالفعل ؛ إذ لم تقم للفرس بعدها قائمة ، بل غزاهم المسلمون في عقر دارهم ، وأزالوا
 سلطانهم عن كل ولاياتهم ، ثم لم يقن عنهم تجمّعهم لصدّ تيار المسلمين المتدفق في أرضهم ،
 بل انتهى الأمر إلى إخراج كسرى من فارس شريداً يلتمس العون من غير أهله والنّجاة في
 غير بلاده ، ثم يموت بعيداً عن موطن ملكه ، كأن لم يستقر بها يوماً ولم يكن بها صاحب
 السلطان .

وكان عمر أشد من أهل الكوفة بنهاوند اغتباطاً ، وأكثر لغزتها تقديرأ وبهم إعجاباً ،
 حتى لقد زاد عطاء الذين أحسنوا البلاء فيها ، فمنح كل واحد منهم ألف درهم فوق فيته
 تشريفاً لهم وإظهاراً لشأنهم . وكيف لا تبلغ منه الغبطة هذا المبلغ وكان يعلم أن جيش الفرس
 بنهاوند قد جمع كل الأبطال من شتى أرجاء المملكة ، وأن أشرف فارس وأمراءها جميعاً
 تعاهدوا على إخراج العرب من أراضيهم ، وردّهم مهضى الأجنحة إلى شبه جزيرتهم !
 وما هم أولاء الأبطال يقرّون منهزمين ، والأشراف والأمراء يلتمسون ملجأ من خزي هزيمتهم
 فلا يجدونه ، بل لا يجدون أمامهم إلا العرب ينتشر سلطانهم ، وتعلو كلمتهم ، ويبرز اسمهم
 الأسماع والقلوب في ولايات كسرى جميعاً ، من أقصى الشمال إلى أقصى الجنوب ، ومن
 أقصى الغرب إلى أقصى الشرق .

رأيت همذان وإسراع أهلها إلى طلب الصلح التماساً للأمن حين عرفوا مصير نهاوند

والفيرزان . وكان أبو موسى الأشعري أميراً على جند البصرة الذين قاتلوا نهاوند . فلما سار منصرفاً عنها مرّ بالدينور ، فأقام عليها خمسة أيام لم يقع قتال إلا في اليوم الأخير منها . ولم يكد هذا اليوم ينتهى حتى طلب أهلها الصلح ، وأقروا بالخراج والجزية ، وسألوا الأمان على أنفسهم وأموالهم وأولادهم ، فصولحوا على ما طلبوا . وصالح أبو موسى أهل السيروان على مثل صلح الدينور ، وصالح عامله أهل الصيمرة على حقن الدماء وترك السباء والصفح عن البيضاء والصفراء ، وعلى أداء الجزية وخراج الأرض وفتح جميع الكور بمهرجان قلنق . وصالح حذيفة بن اليمان دنباراً الفارسي على بلدة ماه ، وأعطى أهلها عهداً « بالأمان على أنفسهم وأموالهم وأرضهم ، لا يغيرون عن ملة ، ولا يحال بينهم وبين شرائعهم ، لهم المنعة ما أدوا الجزية في كل سنة إلى من وليهم من المسلمين ، وعلى كل حالم في ماله ونفسه على قدر طاقته ، وما أرشدوا ابن السبيل وأصلحوا الطرق وقرؤا جنود المسلمين من مرّ بهم فأوى إليهم يوماً وليلة ووفوا ونصحوا . فإن غشوا وبدلوا فذممتنا منهم بريئة » .

أما وقد أصاب الفرس كل هذا الفرع بهزيمة نهاوند فازدادوا اضطراباً وازدادت معنوياتهم انحلالاً فليس إلا أن يأخذهم عمر وهم فيها هم فيه ، وأن يدفع قواته في سائر ولاياتهم حتى تدعن كلها لسلطانه ولا يبقى فيها لمقاومة أثر ، ولا تحدث أميراً من أمرائها نفسه بمثل ما كانت تحدثه به من قبل ، لذلك عقد بنفسه ألوية عهد إلى أصحابها بالانسياس في أرض فارس جميعاً ، فجعل لواء خراسان إلى الأحنف بن قيس ، ولواء أردشير وسابور إلى مجاشع بن مسعود السلمى ، ولواء إصطخر إلى عثمان بن أبي العاص الثقفي ، ولواء درابجرد إلى سارية بن زئيم الكناني ، ولواء كرمان إلى سهيل بن عدى ، ولواء سجستان إلى عاصم بن عمرو ، ولواء مكران إلى الحكم بن عمرو التغلبي ، وأمرهم أن يكونوا على أهبة المسير إلى هذه الأمصار والولايات .

وكذلك كانت نهاوند من فتح فارس ما كانت القاصية من فتح العراق العربي . وقد حاول يزديجرد بعدها أن يقاوم بالرّى وبمرو وبإصطخر كما حاول أن يقاوم بالمدائن . وقد أمده أمراء الولايات بأذربيجان وخراسان وفارس ومكران ، وحاولوا الوقوف إلى جانبه لصعد تيار المسلمين عنهم والاحتفاظ لوطنهم بعزته وكرامته . وسرى من محاولاتهم ، ومن اضطراب يزديجرد بين ولاياتهم ، ومن أمر المسلمين معه ما نُجمله في الفصل التالي .

الفصل السابع عشر

القضاء على سلطان الأكاسرة

تقع نهاوند وهمدان في صميم العراق العجمي ، وهما لذلك من صلب المملكة الفارسية ؛ فأهلها من الفرس جنساً ولغة وديناً ، لا يمتنون إلى العراق العربي وأهله بنسب ، ولا يعرفون من لغة العرب كلمة . لذلك كانت نكبة الفرس في نهاوند نكبة في صميم ملك كسرى ، فلم يكن له ولا لبني وطنه بعدها إلا الإذعان والتزول على حكم المسلمين ، أو الحرب الضروس تنتهي بهم إما إلى نصري يخرج العرب من بلادهم ، أو هزيمة تزيل الأكاسرة عن عرشهم ، وتقضي القضاء الأخير على دولتهم وسلطانهم !

وكان الأمر كذلك بخاصة لأن العراق العجمي يتوسط ولايات المملكة كلها : تقع إلى شماله أذربيجان وطبرستان وجيلان ، وإلى شرقه سمان وصحراء إيران ، وإلى جنوبه فارس وكرمان ، وإلى غربه وجنوبه الغربي يقع العراق العربي وتقع خوزستان . وبالعراق العجمي مدن كبيرة تعد في حكم العواصم ، منها أصفهان وهمدان والري . فإذا توغل المسلمون فيه واستولوا على هذه المدن فتح ذلك أمامهم أبواب إيران كلها فانساحوا فيها ، وهيئات لقوة بعد ذلك أن تقف في طريقهم !

ولكن ! كيف ليزدجرد أن يقف تيار الغزاة الجارف ؟ لقد رآهم منذ نصرهم بالقادسية يندفعون خلال العراق العربي إلى المدائن وجلولاء ، ويقيمون البصرة والكوفة ، ويحطمون مقاومة الهرمزان في خوزستان ، ويواجهون قوات فارس مجتمعة بنهاوند فيقضون عليها أيما قضاء . ألا يدل ذلك على أن الأقدار حالفتهم ووقفت في صفهم فلن يستطيع أحد صدّهم ! ومحالفة الأقدار هي التي طوّعت لهم غزو هرقل بالشام وطرده إلى بزنطية والاستيلاء على بيت المقدس مهد النصرانية ومستقر هيكل سليمان . أليس خيراً ليزدجرد أن يصالح غزاة ذلك شأنهم ، فيدع لهم ما فتحوا ويكتفي بما بقي له من ملك أجداده ؟ ! ولعل القدر الذي نجّهم له اليوم يكون أبرّ به غداً ! أم ترى تصده كبرياء الملك الذي تأثّل في فارس عشرات الأجيال والقرون عن أن يطلب الصلح مهووراً ، وتدفعه حماسة الشباب إلى مغامرة جديدة ؟ ! الحق أنه اضطرب بين الأمرين أشد الاضطراب . فمن ذا يكفل له إذا طلب الصلح ألا

يرفض خليفة المسلمين مطلبه ، فيكون الرفض مذلة له شرملة ؟ ! ومن ذا يكفل له إذا دعا قومه إلى مغامرة جديدة أن يجيب مرآزية فارس وأمرأها نداءه ، فإذا لم يجيبوه أقام في ملكه كأنه مخلوع عن عرشه ، لا يسمع له أمر ، ولا ينضوى أحد إلى لوائه ؟ ! لذا ترك الأمر للقدر يجرى به كما يشاء ، من غير أن يكون له في رحمة القدر كبير رجاء .

وأضعف رجاءه انصراف الأمراء والمرآزية كل إلى شأنه . لقد تعاهدوا على نصرته يوم تولى العرش وجلس بالمدائن في إيوان كسرى لأن المملكة كان لها يومئذ جيش تعتر به ، ويحمل الناس على طاعته . وقد انضوا إلى لوائه وبعثوا بالجيوش إلى نهاوند لمقاتلة عدوه يوم كان الرجاء في صد الغزاة لا يزال قوياً في نفوسهم . أما وقد تضعض جيش الدولة ، وضعف الرجاء في جلاء الغزاة ، فقد اضطربوا وانصرف أكثرهم يفكر كل أمير في إمارته وفي مصير ولايته : أيدافع المسلمين عنها ، أم يصالحهم على أن يظل والياً باسمهم عليها . لم تبق صلة هؤلاء الأمراء بيزدجرد صلة ولاء ونظام ، بل صلة مجاملة للملك أو هن القدر سلطانه ، فجعل ينتقل تنقل الشريد بين بلاد مملكته . فإن يكن القدر قد كتب في لوحه قرب خاتمته فلهم العذر أمام أنفسهم عما صنعوا ، وإن تكن الأخرى فلهم إلى يزدجرد عودة ، وهو لا ريب يقدر يومئذ حكم الضرورة عليهم .

أنت في حل من التريب على هؤلاء الأمراء لهذا التفكير ، فالدول لا تقوم ولا يرتفع شأنها بمثله . لكن هذا التفكير كان طبيعياً بحكم الأحداث التي أصابت فارس في العهد الأخير ، وكان طبيعياً لأنه كان وليد التاريخ الفارسي منذ أقدم الحقب . فقد استقر الفرس في الأرض التي أطلق عليها اسمهم قبل ميلاد المسيح بعدة قرون . وكانوا يوم استقروا بها شعباً شديداً الحرص على بساطة العيش ، صعب المراس ، صلب القناة في الحرب ، شديد الطموح إلى التوسع والفتح . وقد التقوا هم والميديون في العراق العجمي ، ودارت بين الفريقين حرب طاحنة انتهت إلى صلح أذعن به أهل ميسديا لسلطان الفرس وانخرطوا في سلكهم ، واندفعوا وإياهم يقاتلون عدوهم . ونحطى الفرس بلاد إيران إلى ما بين النهرين ، وساروا منها إلى مصر وإلى بلاد الإغريق ، فكانت بينهم وبين مدن اليونان وقائع ردهم بها الإغريق عن أوروبا . وكانت فارس يومئذ ولايات استقر في كل ولاية منها أمير من أمرائها المحاربين ، فنصب نفسه ملكاً عليها ، واستقل بإدارة شئونه . ثم اجتمعت هذه الولايات في اتحاد قام كسرى على رأسه ، وتولى توجيه شئونه العامة ، واتخذ « الملك الأعظم » لقباً له . وقاتل الفرس الدول المجاورة لهم في الشرق والغرب فانفسح سلطانهم ، حتى دهمهم

الإسكندر المقدونيّ ، فغلبهم على أمرهم ومدّ سلطانه في أرجاء بلادهم . وكانت سياسة الإسكندر تدع شئون الحكم الداخلى لأهل البلاد . لذا بقى أمراء فارس ولم يما كان لهم من سلطان مطلق في الولايات التى أقاموا أنفسهم ملوكاً عليها ، فزاد ذلك في استمساكهم بهذا الملك وحرصهم عليه . واستردّت فارس استقلالها بعد الإسكندر ، وقام بنو ساسان بأمرها فكانوا أكاسرتها ، وكانت المدائن عاصمتها ، وإن احتفظ أمراؤها ومرازيبها بسلطانهم في مختلف ولايتها . وعاد بنو ساسان بفارس سيرتها الأولى تقاتل وتمدّ سلطانها . وتدفقت إليها الأموال من مختلف الأرجاء في البلاد المفتوحة تدفقاً نزع بأهلها إلى الترف ، فأخلوا من أسبابه بأعظم حظ وأوفر نصيب . واطمأنّ الفرس إلى هذا الترف عهوداً طويلاً تفتنوا في أثنائها في أسبابه ، فتحدّر بهم شيئاً فشيئاً إلى الشهوات الدنيا ، فأورثهم رخاوة أضعفت فيهم صفات البطولة والإقدام التى كانت لأباؤهم وأجدادهم ، ثم لم يستعصبوا عن هذه الصفات صدق العزم وقوة الجلّد مما تبعته الحضارة السليمة إلى نفوس الآخذين بها ، فانكمش بذلك سلطانهم شيئاً فشيئاً . وقد حاولوا استعادة هذا السلطان في أوائل القرن السابع المسيحى ، فحاربوا الروم وظفروا بهم واستولوا على بيت المقدس وعلى مصر . وانهزم الروم أمامهم بسبب ما فشا فيهم من سوء الحكم وفساد النظام . فلما تولى هرقل أمر الروم ردّ الفرس على أعقابهم ، واسترد الصليب الأعظم منهم . ولم يقف أثر الهزيمة بالفرس عند ارتدادهم إلى محوهم ، بل ضعفت نفوسهم ، وفشت الفوضى في بلاطهم ، وتزعزعت ثقتهم بأنفسهم . فلما فاجأهم العرب زادت هذه العوامل رخاوة ، فلم يستطيعوا الثبات في وجه غزاتهم ، فجعل كل منهم يتلمس النجاة لنفسه ، وجعل أمراؤهم يلتمسون السلطان الزائف في كنف الفاتح يستمعون به ولو إلى حين ، تاركين كسرى رمز وحدتهم وعزتهم مجرى الأقدار في أمره مما تشاء .

كان ذلك شأن عاهل الفرس وشأن كثيرين من المرازبة والأمراء في دولته . أما عمر فلم يلبث حين اطمأن إلى انتصار جنده بنهائوند ومصالحتهم أهل همدان أن ذكر قول الأحنف بن قيس : إن الفرس لن يزالوا يقاومون المسلمين ما دام يزدجرد بين أظهرهم ، فلم يجتمع ملكان فاتفقا حتى يُخرج أحدهما صاحبه . لا مفرّ إذاً من تعقّب الفرس في أرجاء ملكهم حتى يجلو عنه كسرى فيصير خالصاً للمسلمين ، فأى الخطّط أنجع لبلوغ هذه الغاية ؟

لم يكن لعمر أن يُسيّر الألوية التى عقدها لتتساح في أرض فارس قبل أن يفتح العراق العجمى كله ، فيحمى بذلك ظهره ، ويأمن خط رجعته ، ويسيطر على الطرق التى

تسير خلالها الأمداد من العراق العربي ومن شبه الجزيرة لتعزيز جنده . ولكن ! هل تسير القوات في هذا العراق العجمي من همدان إلى الرى تفتحها ، أم تنحدر من نهاوند إلى أصبهان لتخضع من هذه الولاية المترامية الأطراف أفسح أرضها رقعةً ، وأكثرها بخورستان وبالعراق العربي اتصالاً ؟

فقد كان يزدرج مقيماً بالرى حين دخل العرب نهاوند وحمدان . فلما رآهم اقتربوا من مقره خف إلى أصبهان يحرض أهلها على المقاومة . وبلغ ذلك عمر فامر بالسير إلى أصبهان وكان رجاؤه أن يتولى يزدرج الدفاع عنها فيقع أسيراً ، فتتخطم بأسره مقاومة الفرس كلها . لذلك أمر عبد الله بن عبد الله بن عتبان فصار إليها فيمن كان معه من جند الكوفة ومن تبعه من جند النعمان بن مقرن بنهاوند .

وفي رواية أن عمر بن الخطاب شاور الهرمزان فقال له : ما ترى ؟ أبدأ بفارس أم بأذربيجان أم بأصبهان ؟ وأجابه الهرمزان : إن فارس وأذربيجان الجناحان وأصبهان الرأس ، فإن قطعت أحد الجناحين قام الجناح الآخر ، فإن قطعت الرأس وقع الجناحان ، فابدأ بالرأس . واطمأن عمر إلى هذا الرأى فامر بالسير لفتح أصبهان .

وأصبهان ، أو أصفهان ، مدينة عظيمة كانت عاصمة إقليم من أقاليم العراق العجمي يُطلق عليه اسمها ، وكانت تتألف من مدينتين متجاورتين : جى واليهودية . وهذه الأخيرة كانت مستعمرة يهودية الأصل ، أنشأها يزدرج الأول إجابة لرغبة زوجه اليهودية شوشن دخت . أما جى فهي القصبة ، وهى من أصح المواضع تربة وأطيبها هواء وأعذبها ماء ، ولذلك اختارها الملوك مسكناً لهم . وتقع أصبهان في نهاية المنطقة الجبلية من جهة الجنوب ، وهى خصبة الأرض واسعة الرقعة ، تصل الطرق المعبدة بينها وبين شتى أرجاء المملكة ، فالطريق منها إلى الرى يمر بقاشان ثم بقم .

سار ابن عتبان في جنده ، فلقية جيش عظيم من الفرس بظاهر أصبهان ، ولم يمهله أمير^(١) هذا الجيش أن أنشب القتال معه ، واشتد القتال وحمل وطيسه وكان على مقدمة الفرس شيخ كبير هو شهريار بن جاذويه^(٢) ، وكان من أبطال الفرس المعدودين ومن المبارزين الذين لا يثبت لهم في الميدان خصم . وقد رأى المعركة ترجح ورأى القتل من الفرس يكثرون كثرةً خشى أن تدخل الضعف إلى نفوس سائرهم ، فبرز إلى الصف الأول ودعا

(١) الاستندار هو اسم الأمير على هذه القوات .

(٢) ويذكر هذا الاسم على أنه شهر يراز جاذويه .

من جنود المسلمين من ينازله . وبرز له عبد الله بن ورقاء الرياحي فصالوه فقتله .
ورأى الفرس فارسهم المَعْلَم صريعاً فاضطربوا ، ثم جلوا عن هذا الرستاق فقتله
المسلمون وسمّوه لذلك رُستاق الشيخ . وتراجع الفرس إلى جَيٍّ ، يحتمون بأسوار أصبهان ،
على حين أقام المسلمون في خطوطهم الجديدة ينظّمون خُطّتهم لمهاجمة المدينة العظيمة
الحصينة .

عرف يزدجرد ما أصاب الفرس برستاق الشيخ ، ففر من أصبهان ناجياً إلى كرمان .
وتقدّم عبد الله بن عبد الله بن عتبان إلى جَيٍّ فحاصر أصبهان فتحصّن جندها بقلاعها وجعلوا
يزاحفون المسلمين ويقاتلونهم ثم يعودون إلى حصونهم . فلما طال ذلك بهم وضاقوا به
خرجوا يريدونها موقعة حاسمة ، واصطف الجيشان للقتال وكان مشكاً أن يبدأ غير أن
الفاذوستان^(١) أمير أصبهان بعث إلى عبد الله بن عتبان يقول له : لا تقتل أصحابي ولا
أقتل أصحابك ، ولكن ابرز لي ، فإن قتلتك رجعت أصحابك ، وإن قتلتني سالمك أصحابي ،
وإن كان أصحابي لا تقع لهم نُشابة . وتصالو الرجلان زمناً ، ثم قال الفاذوستان لعبد الله :
« ما أحب أن أقاتلك فإني قد رأيتك رجلاً كاملاً ، ولكن أرجع معك إلى عسكريك
فأصالحك وأدفع المدينة إليك على أن من شاء أقام ودفع الجزية وأقام على ماله ، وعلى أن
يجرى من أخذتم أرضه عنوة مجراهم ويرجعون ، ومن أبي أن يدخل فيما دخلنا فيه ذهب
حيث شاء ولكم أرضه » ، وأقر عبد الله هذا الصلح ، ودخل أهل أصبهان في الذمة إلا
ثلاثين رجلاً خالفوا قومهم ولحقوا بكرمان في حاشيتهم .

بينا يقاتل المسلمون ليفتحوا أصبهان كانت بلاد الشمال الواقعة جنوب بحر قزوين
تجتمع إلى إسفنديار الرازي أخى رسم الذي هُزم وقُتل بالقادسية ، تُعدُّ العُدّة معه لدفع
المسلمين عن الري . وعرف أهل هَمْدَان اجتماعهم فتشجّعوا ونقضوا الصلح الذي عقده
مع المسلمين بعد نهاوند . وبلغت عمر أنباء الانتقاض في همدان ، فأمر نعيم بن مقرن
أن يطير إليها وأن يدخلها عنوة عقاباً لأهلها حتى لا يعودوا لمثل فعلتهم ، ولكي يعتبر غيرهم
بهم فلا يجرؤ قوم من بعدها على نقض عهدهم مع المسلمين . وسمع أهل همدان اسم
نعيم وعرفوا سيره إليهم ، فذكروا نهاوند وذكروا الفيرزان ومصيره بثنية العسل فسقط في
أيديهم وتولاهم الرعب ، وأيقنوا أنهم محصورون مقهورون لا محالة . وزاد بهم الجزع :

(١) ذكر اسمه في كتب مؤرخي العرب . وحاء في دائرة المعارف الإسلامية مانصه : « سار عبداقة بن
عتبان بأمر الخليفة عمر إلى جَيٍّ ، وكان عليها واحد من الفاذوستان الأربعة وهم حكام الدولة الفارسية » .

حين ترمى إليهم استيلاء نعيم على ما حول همدان من البلاد ، ولم يبق لليهيم ريب فيما قدر لهم من سوء المصير . فلما انتهى نعيم إليهم وحاصر مدينتهم بعثوا إليه يطلبون الصلح وهم في ريب من قبوله ما طلبوا . وكيف يطمئن إليهم وقد نكثوا من قبل عهدهم ؟ وما كان أشد اغتباطهم حين رأوه يقبل منهم الجزية على أن تقيم بهمدان قوة من المسلمين يدكر وجودها أهل المدينة بالعهد ويقبض أميرها منهم الجزية . ترى أقبل نعيم منهم ولم يفتض مدينتهم ضناً بأرواح رجاله أن يصاب منهم أحد ؟ أم ترامت إليه أنباء إسفنديار والذين اجتمعوا إليه فأثر أن يحتفظ بقوته كاملة يواجه بها هذه الجموع المترايدة تريد مهاجمته طمعاً في أن تدفعه عن الرى ، وأن تجليه عن همدان ، وأن تسترد ما كسبه هو وما كسبه أخوه النعمان من قبل ؟

أياً كان السبب الذى أدى بنعيم إلى مصالحة أهل همدان فإن الجموع التى انضمت إلى إسفنديار كانت تزداد على الأيام عدداً وقوة . وبلغ نعيم ، وهو على رأس اثني عشر ألفاً من المسلمين بهمدان ، أن هذه الجموع تتحرك نحوه من جهات مختلفة : تحرك الديلم وعلى رأسهم أميرهم موتا ، وتحرك أهل الرى وعليهم الزينى ^(١) أبو الفرخان ، وتحرك أهل أذربيجان بإمرة إسفنديار ، وجعلوا واج رُودَ وجهتهم وملتقاهم . وكانت دسّتى أقرب محلة من واج رُود . لذلك جعل نعيم عيونه بها ينتطسون الأخبار ويعثونها إليه . وسبقت الديلم إلى الملتقى ، فبعث العيون بأنبائهم إلى همدان ، فخرج نعيم منها واستخلف يزيد بن قيس عليها ، وسار في جنده حتى نزل قبالة القوات المتحالفة التى اجتمعت لقتاله . وكانت هذه القوات قد كمل عددها ، فلم تُمهّل المسلمين أول ما نزلوا الميدان أن شلت عليهم ، وفي ظلها القدرة على الظفر بهم ، بل على استئصالهم . واشتد القتال بين الفريقين شدة ذكر بها الناس يوم نهاوند . وكان المسلمون قد ألقوا النصر فلم يكن التغلب عليهم يسيراً . أما هذه القوات من الديلم والفرس فلم تعرف لواء يجمعها فهى تدافع عنه وتموت دونه ، لذلك انكشفت منهزمة حين أقبل المساء بعد أن قتل المسلمون منهم عدداً غفيراً .

كان نعيم قد بعث إلى عمر بإخضاع همدان ومصالحته أهلها ، وذكر له ما ترمى إليه من اجتماع الديلم وأهل الرى وأذربيجان لقتاله . وفزع عمر لهذا النبأ وجعل يدعو الله أن يؤازر جنده وأن يؤيدهم بنصره ، وأقام بالمدينة ينتظر أنباء هذا الجند وهو أشد ما يكون إشفاقاً عليهم . وإنه لذلك إذ قدم عليه عروة بن زيد الخيل ، وكان قدم عليه من قبل

(١) الاسم الفارسي الزيندى . أو الزيندى . ومؤرخو العرب يطلقون عليه اسم الزينى .

بنياً غزوة الجسر حيث قتل أبو عبيد الثقفي وانهزم المسلمون . فلما رآه عمر قال : بشير ! وأجاب الرجل : بل عروة . فقال عمر : إنا لله وإنا إليه راجعون ! عند ذلك فطن عروة فقال : بل أحمد الله فقد نصرنا وأظهرنا ، وحذثه بما كان . فلما أتم حديثه قال عمر : هلا أقمت وأرسلت ؟ وأجاب عروة : قد استخلف أخى وأحببت أن آتيك بنفسى ، ومن يومئذ سمّاه عمر البشير . وأمر عمر فقرأ الكتاب الذى حمله عروة من نعيم بالفتح والنصر ، فحمد الناس الله وصلّوا شكراً لأنعمه .

وعاد عروة إلى همدان يحمل من عمر إلى نعيم كتاباً فيه : « أما بعد فاستخلف على همدان وسرّ حتى تقدم للرّى وتلقى جمعهم ، ثم أقم بها فإنها أوسط تلك البلاد وأجمعها لما تريد » . ولم يلبث نعيم حين قرأ هذا الكتاب أن أقرّ يزيد بن قيس على همدان وسار بالناس إلى الرى وهو لا يشك فى أن الله سيفتحها عليه . وكيف يخامره فى ذلك شك أو تخالط نفسه فيه ريبة ، وقد لقي جموع الرى مع الديلم وأهل أذربيجان ، فهزمت وقتل منهم موتاً ملك الديلم ! ولعله أفرط فى تفاؤله ، فقد كان الملك بالرى يومئذ سيّاوخش بن مهران بن بهرام جوبين ، وكان قد أيقن بعد واج رؤد أن المسلمين لن يصيروا حتى يهاجموه ليفضّوا عليه عاصمته . لذلك استمد أهل دنباوند وطبرستان وقومس وجرجان وقال لهم : قد علمتم إن هؤلاء حلّوا بالرى أنه لا مقام لكم ، فأمدّوه بقوّات اجتمعت فكانت أضعاف القوّات التى سار بها نعيم عدداً وعدّة ، وتحصّنت هذه القوّات كلها بالرى ، وكان سيّاوخش قد زاد معاقلها مناعة وقوة ، فلما رأى ما اجتمع فى هذه المعاقل أيقن أن المسلمين لن يظفروا به ، ولن يستطيعوا أن يفضّوا عليه حصونه .

لم يكن عجباً أن يجتمع أهل الشّمال للدفاع عن الرى ، فقد كانت العاصمة الكبيرة لهذه الأرجاء ، والحصن الحصين تلوذ به وتلجأ إليه . وكان بها من المعابد القائمة حول بيوت النار ما جعل نفوس كثيرين تهوى إلى زيارتها فى المواسم الدينية ، وترى فى الاعتداء عليها اعتداء على قدس يجب الدفاع عنه . ثم إنها كانت بموقعها من الأقاليم المحيطة بها ، ملقّتى تجارة واسعة تجلب إليها من الشرق ومن الغرب ، وتجعل أهلها فى رنحاء ورفّه عيش . وكان أهلها وأهل الأقاليم المحيطة بها مطمئنين لمناعتها ، مطمئنين بذلك إلى مقامهم بها أو فى جوارها . فلما رأوها تتعرّض للغزو تعاهدوا للدفاع عنها وذهبوا بجمعهم إلى واج رؤد يصدّون غزاتها ، ثم لم تشمهم الهزيمة عن الاجتماع كره أخرى والتحصن بالمدينة والدفاع عنها .

ولعل حماسهم في الدفاع عنها كانت تكلف المسلمين الضحايا الكثيرة لفتحها ، لولا أن أرادت الأقدار أن يتم هذا الفتح بأيسر مما قدر له نعيم وأصحابه ؛ فقد أساء سياوخش ملك الري لقاء الزينبي أبو الفرخان بعد وقعة واج روذ ، وعنفه على ارتداده أمام المسلمين وعزله عن عمله . وأحفظ الزينبي ما حدث ، فخرج من الري حين عرّف مقدم نعيم لفتحها ، فلقبه بظاھرھا فتحدّث إليه مسالماً وحالفه على سياوخش . ونزل المسلمون في سفح جبل الري ، فلقبهم حُماتها وأنشبو معهم قتالاً لم ينته آخر النهار إلى ظفر أيّ الفريقين . فلما كان الليل قال الزينبي لنعيم : إن القوم كثير وأنت في قِلَّة فابعث معي خيلاً أدخل بهم مدينتهم من مدخل لا يشعرون به ونأهذهم أنت ، فإنهم إذا خرجوا إليك لم يثبتوا لك . واطمأن نعيم لقوله . فبعث معه من الليل خيلاً عليهم ابن أخيه المنذر بن عمرو ، فأدخلهم الزينبي المدينة دون أن يشعر بهم أحد . وبات نعيم يشاغل حُماة الري يرميهم بالنبل والنشّاب فشغلهم عما يدور داخل مدينتهم . فلما كان الفجر برزت خيل المسلمين بالمدينة وعلت أصوات الفرسان بالتكبير ، فأيقن الفرس حين سمعوه أنهم أخذوا على غرة من ورائهم فانهزموا ، فاتبعهم المسلمون يُمعنون فيهم قتلاً ، ودخل نعيم المدينة ، وانهزم سياوخش فلم يقف له أحد على أثر . واستفاء المسلمون من الري نحواً من فيء المدائن ، وكتب نعيم إلى عمر بالفتح وبعث إليه بأخماس الفيء .

ما عسى أن يكون مصير الري بعد أن تم فتحها ؟ أليس من أبنائها من يصلح المسلمين عليها ؟ نعم ! صالح نعيم الزينبي على أهل الري ونصبه مكان سياوخش مرزباناً عليهم بعد أن هدم قلاعهم وتخرب حصونهم ، وأمر ببناء مدينة جديدة بجوار مدينتهم العتيقة . بذلك سقط آل بهرام ، وآل شرف المُلْك من قبَل المسلمين إلى الزينبي الأمير وأبنائه ، وبقيت الري مع ما أصابها مدينة عظيمة وثغراً من ثغور المسلمين في عهد بني أمية وبني العباس . على أن نجمها هوى من بعد ومنذ بنيت طهران على مقربة منها إلى شمالها الغربي ، وإن بقيت أطلالها إلى اليوم بارزة للعيان تحدّث عما كان لها حين عزّها من جلال وعظمة .

وكان نصر المسلمين بالري حاسماً ؛ لذلك أسرع المدن والأقاليم القريبة منها تطلب الصلح وتؤدى الجزية . فلما سار سُوَيْد بن مقرن بأمر عمر إلى قُومس لم يقم له أحد فأخذها مسلماً ، وعسكر بها وصالح أهلها . وكان أهل دنباوند قد صالحوا أخاه نُعَيْماً بعد انهزام الحلفاء عن الري وعود كل منهم إلى مقره .

ودنباوند مدينة قائمة على جبل قريب من الرى ، وكان أهلها قد دخلوا حصون الرى للدفاع عنها ، فلما فتحت المدينة أبوابها ، وجلا حلفاؤها ومنهم أهل دنباوند مرتدين إلى منازلهم لم يكن أمام أهل دنباوند غير الصلح عقده على جزية مائتى ألف درهم يدفعونها كل سنة ، على ألا يُغارَ على أرضهم وألا يُدخَلَ عليهم بغير إذنتهم ما وفوا بعهدهم . أما قوموس فكورة كبيرة واسعة بها مدن وقرى ومزارع ، تقع إلى الجنوب من جبل طبرستان ممتدة بين الرى ونيسابور ، وتفصل طبرستان بينها وبين بحر قزوين .

بفتح الرى وصلح قوموس ودنباوند لم يبق بين المسلمين وشواطئ قزوين^(١) من أرض فارس غير جرجان وطبرستان وأذربيجان ، فلو أنهم فتحوها وصالحوا أهلها لبلغوا أقصى الشمال فى هذه المنطقة من ملك كسرى . وقد عسكر سويد بن مقرن بعد صلح قوموس ببسطام ، وكاتب ملك جرجان يدعوه إلى الصلح أو يسير إليه بمجنوده . وبادر الملك الفارسي فصالحه عن دهستان وجرجان على الجزية يؤدّيها أهلها ولهم الذمة والمنعة والأمان على أنفسهم وأموالهم ومللهم وشرائعهم . وأدمج فى هذا الصلح نص لم يؤلف من قبل مثيل له : « ومن استعنا به منكم فله جزاؤه على معونته عوضاً عن جزيته » . ولا أدلّ من هذا النص على أن الجزية إنما كانت تُقرض مقابل منع المسلمين من تغلبوا عليهم ، فإذا دفع هؤلاء عن أنفسهم أو أعانوا المسلمين كان لهم جزاؤهم .

تقع جرجان إلى الجنوب الشرقى من شاطئ قزوين ، وتقع طبرستان إلى الجنوب من هذا الشاطئ مجاورة جرجان ، وتقع أذربيجان إلى جنوبه الغربى مجاورة طبرستان . وإذا رأى ملك طبرستان أن المسلمين أحاطوا به من الجنوب باستيلائهم على الرى ومصالحتهم أهل قوموس ، ومن الشرق بصلحتهم مع أهل جرجان ؛ وأنه لم يبق له منفذ إلى أرض فارس إلا من طريق أذربيجان المهددة بالغزو مى كذلك ، فقد آثر الصلح وراسل سويداً فيه ، فتوادعا وتصالحا على طبرستان وجبل جيلان بأن يدفع أهلها جزية كل عام ، وهم من بعد ذلك آمنون لا يغار عليهم ولا يتطرق أحد إلى أرضهم إلا بإذنتهم .

تجاور أذربيجان طبرستان من الغرب ، ويتاخم شالها بلاد الديلم ، كما يتاخم جنوبها بلاد العراق الغربى وبلاد الجزيرة . وكانت أذربيل الواقعة على مقربة من مكان تبريز اليوم أجل مدنها . وهى بلاد جبلية ترتفع أرضها فوق سطح البحر نحو خمسمائة ألف متر ، وبها قمم يبلغ ارتفاعها أربعة آلاف من الأمتار . وكلمة أذربيجان بالفارسية

(١) بحر قزوين هو بحر الخزر .

معناها أرض النار أو معابد النار . وإنما أطلق على هذا الإقليم هذا الاسم لكثرة معابد النار التي كانت قائمة في ذلك الحين به ، فلما خمدت في الفرس عبادة النار ودان أهلها بالإسلام أبدل اسم أذربيجان باسم مازندجران .

بينما كان سويد بن مقرن يسير في جرجان وفي طبرستان ويعقد الصلح مع أهلها كان أخوه نعم ينظم شئونها مستعيناً بالزيني الذي أقامه والياً عليها . فلما اطمأن إلى أمرها أمد عتبة بن فرقد وبكير بن عبد الله اللذين سارا بأمر عمر لإخضاع أذربيجان بسياك بن خرشة الأنصاري في قوة من غزاة الرى . وإن بكيراً ليتقدم في قواته إذ لقيه إسفنديار بن الفرخزاد عائداً في جنوده من هزيمة واج روز ، فالتحم الفريقان في قتال عنيف انتهى بإسفنديار إلى الهزيمة والأسر ، ولم يقتله بكير بل أمسكه عنده . ذلك أن إسفنديار قال له : الصلح أحب إليك أم الحرب ؟ وأجاب بكير : بل الصلح ، فاستطرد القائد الفارسي قائلاً : فأمسكني عندك ، فإن أهل أذربيجان إن لم أصالح عليهم أو أجئ إليهم لم يقيموا لك وجلاً إلى الجبال فتحصنوا إلى يوم ما . وتحطمت مقاومة أذربيجان حين تقدم عتبة بن فرقد إلى حيث عسكر بهرام أخو إسفنديار فهزمه وألجأه إلى الفرار . عند ذلك صالح عتبة إسفنديار عليها وأعطاها كتاباً بالأمان لأهل أذربيجان ، سهلها وجبلها وحواشيها وشفارها وأهل مللها على أنفسهم وأموالهم ومللهم وشرائعهم ، على أن يؤدوا الجزية على قدر طاقتهم .

كان طبعياً أن يتابع المسلمون مسيرتهم في شمال فارس حتى لا يبقى به لمقاومة أثر . وكان على بحر قزوين إلى جانب أذربيجان قُرْصَة يقال لها الباب أو باب الأبواب ، وكانت محصنة ، قد وُضعت على أفواهاها سلاسل فلا مخرج لسفينة منها ولا مدخل لسفينة إليها إلا بإذن . وكان أمير الباب يدعى شَهْرَبَرَّاز ، فلما عرف مقدّم المسلمين كتب إلى أميرهم عبد الرحمن بن ربيعة واستأمنه ، ثم لقيه وقال : « إني بإزاء عدو كليب وأمم مختلفة ، ولست أنا من القبيح ولا من الأرمن في شيء . وإنكم قد غلبتم على بلادى وأمتى ، فأنا منكم ، ويدى مع أيديكم ، وجزيتى إليكم والنصر لكم والقيام بما تحبون ، فلا تذلونا بالجزية فتوهنونا بعدوكم » . فبعث به عبد الرحمن إلى سُراقَة بن عمرو ، وكان الأمير على الجيش ، فأعاد عليه شهر براز حديثه . وقبل منه عبد الرحمن فأعفى من يقوم مع المسلمين في حرب العدو ، أما من أقام ولم ينهض فعلية الجزاء ، وصار ذلك سنة فيمن يحارب العدو من المشركين ، وقد كتب به سُراقَة إلى

عمر بن الخطاب فأجازه وحسنه . .

فرغ سُرَاقَة من الباب فوجّه قواده إلى الجبال المحيطة بها ، فرضى أهلها الجزية دون قتال ، إلا موقان ، فإنها تحصّنت من بكير ففضّها على أهلها ، ثم تراجعوا على الجزية . وفي هذه الأثناء مات سُرَاقَة واستخلف عبد الرحمن بن ربيعة ، وخرج عبد الرحمن يريد غزو الترك ، فقال له شهر يراز : إنا لنرضى منهم أن يدعونا من دون الباب ، وأجابه عبد الرحمن : لكننا لا نرضى منهم بذلك حتى نأتيهم في ديارهم . وثالله إن معنا لأقواماً لو يأذن لنا أميرنا في الإمعان لبلغت بهم الروم ! وسأله الأمير الفارسي عن هؤلاء الأقوام من هم ؟ فأجابه : أقوام صحبوا رسول الله ودخلوا في هذا الأمر بنية ، كانوا أصحاب حياء وتكرّم في الجاهلية ، فازداد حياؤهم وتكرّمهم ، فلا يزال هذا الأمر لهم دائماً ، ولا يزال النصر معهم ، حتى يغيّروهم من يليهم ، وحتى يُلَفَّتُوا عن حالهم . على أنه لم يمحض في فتح الترك إذ جاءته الأنباء بوفاة عمر ، وكان أهل هذه المنطقة قد اعتصموا من المسلمين بالجبال ، فعاد عنهم زمناً ثم عاد إلى غزوهم في عهد عثمان .

ها قد رأيت كيف تحطّمت مقاومة الشمال الفارسي كله بعد همدان والري ، وكيف كان ملوكه ومرازبته يسارعون فيطلبون الصلح فتقبل طائفة منهم الجزية ، وتؤثر طائفة أن يقف القادرون من أبنائها محاربين في صف المسلمين لتتقى من ذلّ هذه الجزية ، ثم رأيت سائر الولايات الفارسية ، فيما وراء العراق العجمي إلى الشرق وإلى الجنوب ، لا تمتدّ إلى هذا الشمال يد معونة . أفكان ذلك غدرًا بالشمال وتخلياً عنه ؟ أم شغلت هذه الولايات بنفسها فلم تفكر فيه ؟ من حَقَّك أن تلتبس لهذه الولايات عن قعودها عذراً ، فقد رُوّعها المسلمون بانتصارهم في شتّى الأرجاء من مملكتهم ، فشلّ الروح تفكيرهم في إمداد غيرهم لمقاومة قوة حالفها الأقدار فلا تقف قوة في وجهها . ثم إن الولايات جميعها كانت تتوقّع أن يُغيّر المسلمون عليها ، وتفزع إذ تتخيلهم يجتاحون أرضها ، فكانت منهم في موقف الخائف الوحل يريد أن يدفع عن نفسه خطراً ما أضعف رجاءه في القدرة على دفعه ، ولن يطلب أحد إلى مدعور أن يمدّ لغيره يد معونة وهو عاجز عن عون نفسه .

بل لم يكن توقّعهم غزو المسلمين مجرد وهم يحسمه خيالهم ؛ فقد كانت الأحوال كلها تؤيده وتجعله حقيقة تراها أعينهم ولا يتقصّها إلا الزمن لندهمهم بكل آثارها . وكيف كان لهم أن يتناسوها وقد أصبح المسلمون في خوزستان وفي العراق العجمي

يجاورون ولاية فارس من شمالها ، ويجاورون خراسان من غربها ، فإذا تخطوا إلى فارس وإلى خراسان انفسحت أمامهم كَرَمَان ومُكْرَان في الجنوب ، وأصبح ما وراء خراسان إلى أقصى الحدود من أرض الفرس ميداناً لانسياحهم . وقد اعتاد الفرس أن يروا غزاتهم ينحدرون إليهم ويحتاحون أرضهم كأنهم القدر النازل لا محيص منه ولا سبيل لانتقائه . بل لقد ذكر أهل ولاية فارس ما أصابهم منذ سنين حين تخطى العلاء بن الحضرمي خليج فارس على السفن إليهم ، وما كان بينه وبينهم من قتال أعانتهم الأقدار يومئذ فيه . ترى أتعينهم الأقدار اليوم كما أعانتهم بالأمس ؟ أم ينحدر المسلمون إليهم من البصرة ويتخطون إليهم الخليج الفارسي من البحرين ، ثم يحتاحون أرضهم كما اجتاحوا العراق وخوزستان وأصفهان والري وغيرها من أراضي الملك الأعظم ؟

لم يكد نعيم بن مقرن يفتح الري حتى أذن عمر للأمرء الذين عقد لهم الألوية أن ينساحوا في أرض الفرس كلها ، فاندفعت القوات العسكرية بأصفهان إلى خراسان وقدفت قوات من البصرة ومن البحرين إلى فارس وكرمان ، وسارت الأمداد من بلاد العرب تعزز الجيوش المنتشرة في مختلف الأرجاء من أرض كسرى ، ولا يشك عمر في أن الله سيفتح عليه هذه الأرض جميعاً ويورثها المسلمين . فهو لا يريد أن يدع للفرس متنفساً يجتمع في أثنائه كلمتهم أو تفكر في أثنائه ولاية في أمر غيرها . وكذلك أصبحت بلاد كسرى من أقصى الشمال إلى أقصى الجنوب مسرحاً لحرب عوان كانت جيوش المسلمين في كل غزواتها قلة أبداً ، ثم كانت مع ذلك منتصرة فيها جميعاً . وكان الملك الشريد كسرى يزدجرد يتتبع أخبار هذا القتال حيثما كان من منازل فراره فلا يرى لنفسه ملجأ يأوي إليه ليستقر فيه ، بل يضطر إلى النقلة من ملجأ إلى ملجأ ، والاعتصام بمدينة بعد مدينة ، فتنفذه الملاجئ كلها فلا يجد في مدينة عاصماً ، فيستأنف الفرار والنقلة حتى يخرج من بلاده كشر ما يخرج ملك طريد يلتمس النصرة من قوم غير قومه ، وناس غير أهله .

اندفع المسلمون من البحرين ومن البصرة لغزو ولاية فارس ، فركب عثمان بن أبي العاص الثقفي السفن عابراً الخليج الفارسي إلى جزيرة أيزكاوان فاستولى عليها ، ثم تخطاها إلى أرض فارس ، فسار بجنوده إلى مدينة توج الحصينة يحاصرها . هناك ألقى مجاشع بن مسعود وقد انحدر من البصرة فاستوقفه الفرس عند توج . وقاومت المدينة الحصينة هذه القوات المتدفقة إليها من الشمال ومن الغرب ما استطاعت فلما طال بها الحصار وهنت مقاومتها ،

ففتحها المسلمون وقتلوا من المدافعين عنها مقتلة عظيمة ، واحتلوا ما فيها وفرضوا عليها الجزية ، وكذلك أذعنت توج منكسة الرأس . ولقد طالما فاخرت من قبل بأنها ردت العلاء بن الحضرمي على أعقابها .

وسار مجاشع إلى سابور وأردشير ففتحهما بعد قتال . أما عثمان بن أبي العاص فسار يريد إصطخر عاصمة هذا الإقليم ومدينته الكبرى . وجمع المهربز كل قواته للدفاع عن العاصمة العتيقة وقد عزم أن يرد غزاتها أو يموت دونها . ذلك أن إصطخر كان لها في نفوس الفرس مكانة سامية بلغت حد القدسية ؛ فقد كانت أول عاصمة للفرس حين نزلوا هذا الإقليم من أرض إيران ، كما كانت موطن الساسانيين أكاسرة الفرس في الزمن الذي نتحدث عنه . فساسان جد الملك أردشير الأول كان قيماً على بيت نار في إصطخر يقال له بيت نار الإله أناهيد . وكانت المدينة بعد قيام الساسانيين تُعدّ مركزاً دينياً للدولة ؟ ثم ظلت عاصمتها زمناً غير قصير ، وبها لذلك مقابر الكثيرين من ملوكها . لا عجب وذلك شأنها أن يجمع الفرس جموعهم لصد غزاتها ، وأن يعقدوا العزم على الاستماتة في الدفاع عنها .

وتجاور إصطخر موقع بوسوبوليس القديمة عاصمة هذا الإقليم في عهد الأكمينيين الذين سبقوا بني ساسان . فالصخور التي دُفن بها بعض الملوك الساسانيين بإصطخر تجاور مقابر مَنْ قبلهم من ملوك الأكمينيين ببوسوبوليس . والراجح أن إصطخر أنشئت عقب اضمحلال بوسوبوليس في أعقاب غزو الإسكندر الأكبر ؛ ولذلك استخدمت أطلالها في بناء كثير من عمائر المدينة الجديدة . وأسرعت إصطخر بعد بنائها إلى النهاء والازدهار إذ أصبحت العاصمة الرسمية للدولة بني ساسان ، ثم أدّى مركزها الديني إلى أن تقلم بها أفخم العمائر . وصف المقدسي مسجدها الكبير وذكر عمده الكثيرة الهائلة ، ورموسها الضخمة المنقوشة على صورة رأس الثور ، وروى أن هذا المسجد كان بيت نار في العهد الغابر ، استعملت في بنائه مواد أخذت من بوسوبوليس . وقد أشاد المقدسي بعظمة الجسر المقام على النهر في إصطخر كما أشاد بجمال حدائقها الغناء . وكانت الجبال التي تجاورها غنيّة بالمعادن المختلفة ، فكان ذلك سبباً في زيادة ثرائها وازدهارها .

جمع المهربز كل قواته للدفاع عن المدينة العتيقة ، وخرج إلى ظاهرها بضاحية جُور ، وهناك لقيه عثمان بن أبي العاص فانتصر عليه وردّه إلى أسوار إصطخر .

وتحصّنت القوّات بالمدينة وقاومت المسلمين مقاومة عنيفة . لكن الأمداد كانت تصل تباعاً إلى المسلمين فتزيد الحصار على الفرس ضيقاً . وطال بالهربز وجنوده ما يلاقون من شدة هذا الحصار فوهنت عزائمهم ، وفتحت المدينة أبوابها ، ودخلها المسلمون فقتلوا حمايتها وأصابوا منها ما شاءوا وفرّ من أهلها من قرّ . ثم دعا ابن أبي العاص الناس إلى الجزاء واللّمة فعادوا وعاد الهربز ، ونزلوا جميعاً على حكم الغزاة .

وبلغ عثمان أن بعض المسلمين أخذ من المغنم لنفسه قبل قسمة النّية ، فقام في الناس فقال : « إن الله إذا أراد ب قوم خيراً كفّهم ووفرّ أمانتهم ، فاحفظوها ، فإن أول ما تفقدون من دينكم الأمانة ، فإذا فقدتموها جدّد لكم كل يوم فقدان شيء من أموركم » . وجمع عثمان النّية وكان عظيماً ، فخمسه وبعث إلى الخليفة بخمسه . وأكبر عمر فعال عثمان فأقامه والياً على البحرين .

ترى أأذعنت إصطخر لما أصابها عن رضا ونزلت على حكم القدر ؟ كلا ! بل بقي ماضياً المجيد يصور لها هول ما أصابها ويحرّك دخیلتها فلا تفتأ الحين بعد الحين تضطرب بئذر الثورة والانتقاض . وقد انتقضت بعد قليل من صلح الهربز مع ابن أبي العاص ثم انتقضت كرة أخرى في عهد عثمان بن عفّان ، فكان نصيبها في المرتين أن رُدّت إلى الطاعة وأكرهت على احترام العهد .

وبما ساعد انتقاضها في المرة الأولى أن شهرك ملك فارس كان قريباً من كسرى في مقره بكرمان ، فلما عرف ما أصاب إصطخر بعث يحرض أهلها ويبدّر بذور الثورة في الإقليم كله ، ويدكرّ الناس بمواقفهم المجيدة قبل سنين قليلة حين جاء العلاء بن الحضرمي من البحرين يحاول غزوهم . وانتقضت إصطخر ، وانتقض في فارس كل مكان استطاع الانتقاض ، وتابعوا شهرك وانضموا إلى لوائه . وسار الحكّم بن أبي العاص أخو عثمان للقاء شهرك ، فنزل في تّوج وحصّنها واتخذها مقر قيادته ، وجعل يُغيّر منها على ما حوله من المدن ثم يعود إليها يسوق أمامه مغانمه . ولم تسلم أقاليم سابور وأردشير وأرجان وإصطخر من هذه الغارات . وأثارت فعال المسلمين شهرك فسار بقواته يلقى الحكم بتّوج ، واستبقى في مؤخرته كتيبة أمر رجالها بقتل كل فارسي يرتد عن الميدان . والتقى هو والحكم في موقعة حامية ظلت متأججة الوطيس زمناً غير قليل ، ولا يعرف أحد لمن يكون النصر فيها . على أن غبارها ما لبث أن تكشف عن انتصار المسلمين وفرار الفرس ومقتل شهرك وابنه . وكان لهذه المعركة من الأثر أن حطمت ما بقي من قوة

معنوية في نفوس الناس ، حتى لقد انتقل عثمان بن أبي العاص من البحرين لنجدة أخيه فكان يسير من هذا الإقليم الفسيح حيث شاء فلا يلتقي مقاومة تذكر .

ويذكر البلاذري أن أبا موسى الأشعري سار بأمر عمر من البصرة . وأنه انضم إلى عثمان بن أبي العاص في هذه المرحلة من قتال فارس ، ففتح معه أرجان صلحاً على الجزية والخراج ، ثم فتحا شيراز على أن يكون أهلها أهل ذمة يؤدون الخراج إلا من أحب منهم الجلاء ، وألا يُقتلوا ولا يُستعبدوا ، كما فتحا سينير من إقليم أردشير وتركوا أهلها عُمَاراً للأرض . وأبي عثمان بن أبي العاص ذَرَابَجُرد ، وكانت منزل علم ودين لأهل فارس ، فصالحه الهريز عنها على مال أعطاه إياه ، وعلى مساواة أهلها بغيرهم ممن فتحت بلادهم بفارس ، ثم صالحه مثل هذا الصلح على مدينة فَسَا القرية من درابجرد . يخالف الطبري ومن أخذ عنه ، رواية البلاذري في فتح فَسَا ودرا بجرد . ويذكرون أن سارية بن زُئيم هو الذي قصد إلى هذين البلدين ، فلما انتهى إلى عسكر الفرس بهما نزل عليهم وحاصره وأطال حصارهم ، فاستمدوا فاجتمع إليهم أكراد فارس وأتاهم الفرس من كل جانب ، فلما صاروا في قوة لا قبل للمسلمين بها عزموا مهاجمتهم في غدهم . ورأى عمر بن الخطاب تلك الليلة فيما يرى النائم انبلاج الصبح وابتداء المعركة وموقف الفريقين وعددهم ، وأن المسلمين بصحراء إن أقاموا فيها أحيط بهم ، وإن لجثوا منها إلى جبل هناك جعلوه خلفهم لم يوتوا إلا من وجه واحد فكان ذلك أكفل لنصرهم . فلما أصبح وكان في الساعة التي رأى فيها ما رأى أمر مناديه فنادى ، الصلاة جامعة ، ثم قام في الناس فقال : أيها الناس : إني رأيت هذين الجمعين وأخبرهم بما رأى ، ثم صاح وهو يخطب : يا سارية بن زُئيم ! الجبل ، الجبل ، ثم أقبل على الناس وقال : إن لله جنوداً ، ولعل بعضها أن يبلغهم !

في تلك الساعة أجمع سارية ومن معه على الاستناد إلى الجبل ، ففعلوا وقاتلوا الفرس من وجه واحد فظفروا بهم وقتلوا منهم ، واستولوا في المغانم على سَفَطٍ فيه جواهر استوهمه سارية من الجند وبعث به وبالفتح إلى عمر . وبلغ رسول سارية المدينة ، فألقى عمر يُطعم الناس فأكل معهم فلما انصرف تبعه الرجل إلى داره ، فظن عمر أنه لم يشيع فأدخله معه . وجيء بغذاء الخليفة ، خبز وزيت وملح جريش ، فنظر عمر إليه ونادى لمرأته : ألا تخرجين يا هذه فتأكلين ؟ فقالت : إني لأسمع حسّ رجل . فقال عمر : أجل ! فقالت : لو أردت أن أبرز للرجال اشتريت لي غير هذه الكسوة ! . وردّ عليها

عمر : أوما ترضين أن يقال أم كلثوم بنت علي وأمراة عمر ؟ ! وأجابته أم كلثوم من .
خدرها إجابة عتب بل سخط : ما أقل غناء ذلك عني ! فالتفت عمر للرجل فقال :
اذن فكل ، فلو كانت راضية لكان غداؤنا أطيب مما ترى !

فرغ عمر من طعامه ، فذكر له الرجل أنباء سارية فسرى عنه ، ثم ذكر له نبأ
السفط وأن سارية استوهبه من المسلمين . وجعله لأمير المؤمنين ، فتجههم وصاح به ؛
لا ولا كرامة ، حتى تقدم على ذلك الجند فتقسمه بينهم ؛ وفتح الباب يطرد الرجل
من بيته واعتذر الرجل وذكر أنه أنضى بعيره ، فأبدله عمر بعيراً من إبل الصدقة ،
وجعل بعيره مكانه ، ورجع الرجل مغضوباً عليه محروماً .

هذه رواية الطبري ومن أخذ عنه في فتح فسا ودرايمرد ، وهي الرواية المشهورة
فإن تكن هي الصحيحة فمن حقا أن تسأل : أئتم صلة بين صبيحة عمر يا سارية
الجليل ، وبين استناد سارية وأصحابه إلى الجبل في تلك اللحظة ؟ أم هي مصادفة بحتة .
فعمر في شغله بشئون المسلمين الذين يقاتلون في فارس قد رأى في نومه ما رأى ، وسارية
في موقفه الحربي . قد استند بجنده إلى الجبل ؟ تجري رواية بأن أهل المدينة سألوا رسول
سارية إذ كان بين أظهرهم : هل سمعوا بفارس شيئاً يوم الواقعة ، فقال : نعم ! سمعنا :
« يا سارية الجبل الجبل » ، وقد كدنا نهلك : فلجأنا إليه ففتح الله علينا . ولا أراي
أجد تفسيراً علمياً يقنعني بهذه الرواية . فالوحي قد انتهى بوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
والإذاعة اللاسلكية لم تكن معروفة ، بل لم تكن تجري في خيال أحد ذلك العهد .
ولست أستطيع أن أقطع بأن الأمر جاء من طريق انتقال الأفكار ، وأن نفحة من روح
عمر تسلطت على نفس سارية ، فكان ينفذ أمر الخليفة كما ينفذ النائم في التنويم
المخناطيسي أمر منومه . ومع ذلك فهذا التأويل الأخير ، على تعدل تصوره ، أدني
إلى تفسير هذه الرواية إن صححت . وفي هذه الحالة يكون سارية ، إذ أمر أصحابه أن
يستندوا إلى الجبل ، قد ذكر لهم أنه سمع هذا الأمر في صوت من السماء .

بينما كانت جنود ابن أبي العاص تسير في إقليم فارس كان سهيل بن عدي
يغزو كرمان ، وكان الحكم بن عمرو التغلبي يغزو مكران . ولم يثبت أهل كرمان
للمسلمين ففتحوا بلادهم وغنموا منهم من الإبل والشاء ما شاء الله أن يغنموا^(١) أما أهل
مكران فتحصنوا بنهر مكران ، ودارت بينهم وبين غزاتهم معركة عظيمة انتهت بظفر

(١) في رواية أن الذي فتح كرمان هو عبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي .

المسلمين الذين أَمَعُوا في عَدُوِّهم قَتْلًا ثم اتَّبَعُوهم يَقتُلُونهم أَياماً حَتَّى اتَّهَوْا إلى النهر ، ثم رَجَعُوا فَأَقَامُوا بِمَكْرَانَ . وَكَتَبَ الْحَكَمُ إلى عَمْرٍو بِالْفَتْحِ ، وَبَعَثَ إِلَيْهِ بِالْأَخْمَاسِ وَفِيهَا فِيلَةٌ مَعَ صُحَّارِ الْعَبْدِيِّ^(١) ، فَأَمَرَ عَمْرٍو بِبَيْعِ الْفِيلَةِ وَقَسَمَ أَثْمَانَهَا عَلَى الْفَاتِحِينَ .

كَانَ يَزْدَجِرْدُ بِكَرْمَانَ حِينَ سَارَ الْمُسْلِمُونَ إِلَيْهَا يَفْتَحُونَهَا . فَلَمَّا رَأَاهَا لَا تَقَاوِمَ أَكْثَرَ مِمَّا قَاوِمَ غَيْرَهَا ، فَرَّ مِنْهَا إِلَى خُرَّاسَانَ وَأَكْبَرَ رَجَائَهُ أَنْ يَثْبُتَ أَهْلُهَا وَأَهْلُ سِجِسْتَانَ لِلْمُسْلِمِينَ . وَإِنَّمَا بَعَثَ إِلَى نَفْسِهِ هَذَا الرَّجَاءَ أَنَّ خُرَّاسَانَ وَسِجِسْتَانَ كَانَا بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ وَغَيْرَهُمَا مِنْ مَسَاحِلِ الْمُسْلِمِينَ آمَادٌ غَيْرُ قَلِيلَةٍ ، فَلَيْسَ إِسْرَالُ الْجُنُودِ لَغَزْوَهُمَا يَسِيرًا كَأَسْرَالِهَا إِلَى الْعِرَاقِ الْعَجَمِيِّ ، أَوْ إِلَى فَارَسٍ وَكَرْمَانَ .

تَقَعُ سِجِسْتَانُ إِلَى الشَّامِ مِنْ مَكْرَانَ . وَكَانَ عَمْرٍو بْنُ الْخَطَّابِ قَدْ عَقَدَ لَوَاءَهَا لِعَاصِمِ بْنِ عَمْرٍو ، فَقَصِدَ إِلَيْهِ وَلَحِقَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمِيرٍ بِهَا . وَلَقِيَ أَهْلَ سِجِسْتَانَ غُرَّتَهُمْ عَلَى نَحْوِ بِلَادِهِمْ ، فَلَمْ يَثْبُتُوا لَهُمْ بَلْ انْسَحَبُوا إِلَى الدَّخْلِ وَتَحَصَّنُوا بِزَرْجِ عَاصِمَتِهِمْ . وَحَصَرَهُمُ الْمُسْلِمُونَ بِزَرْجٍ ، ثُمَّ بَثُّوا كِتَابَهُمْ تَغْيِيرَ عَلَى مَا حَوْلَ الْعَاصِمَةِ وَتَغْمٍ وَتَسْبِي . وَأَيُّقِنُ الْمُدَافِعُونَ عَنْ زَرْجٍ أَنَّ طَوْلَ الْحَصَارِ أَضَرُّ بِإِقْلِيمِهِمْ ، فَطَلَبُوا الصَّلَاحَ عَلَى أَنْ تَكُونَ مَزَارِعُ سِجِسْتَانَ حِمَى لَا يَطُوهَا الْمُسْلِمُونَ . وَقَبِلَ الْمُسْلِمُونَ مَا طَلَبُوا ، ثُمَّ كَانُوا إِذَا سَارُوا تَحَامُوا الْأَرْضَ خَشْيَةً أَنْ يَصِيبُوا مِنْهَا شَيْئًا فَيَنْقُضُوا الْعَهْدَ ، فَتَقُومُ لِأَهْلِ سِجِسْتَانَ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فَلَا يَدْفَعُوا الْخُرَاجَ ، وَبِذَلِكَ حَفِظَ كُلُّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ عَهْدَهُ وَقَامَ بِوَأَجِبِهِ . كَيْفَ أَسْرَعَتْ سِجِسْتَانُ إِلَى التَّسْلِيمِ وَهِيَ فِيهَا يَقُولُ الْمُؤَرِّخُونَ : « أَعْظَمُ مِنْ خُرَّاسَانَ وَأَبْعَدُ فَرُوجًا ، يَقَاتِلُونَ الْقَنْدَهَارَ وَالتَّرْكَ وَأَمَّا كَثِيرَةٌ » ؟ أَيْسَرُ التَّحْلِيلِ أَنَّهُمْ رَأَوْا كَسْرِي يُسْرِعُ إِلَى الْفِرَارِ كُلَّمَا رَأَى جِيُوشَ الْمُسْلِمِينَ مُقْبِلَةً عَلَى مَكَانٍ يَقِفُ بِهِ ، فَكَانَ طَبِيعِيًّا أَنْ يَقْتَدُوا بِهِ وَأَلَّا يَقَاوِمُوا مُقَاوِمَةً مُجَرَّ عَلَيْهِمُ النِّكَالُ . فَلَمْ يَقَاوِمُوا وَالْمَلِكُ الْأَعْظَمُ لَا يَقَاوِمُ ! ثُمَّ لَمَ يَضْحَكُونَ بِأَرْوَاحِهِمْ ، وَالْمَلِكُ الْأَعْظَمُ لَا يَضْحَكُ بِرَاحَتِهِ !

تَرَى أَيَقَاوِمُ الْمَلِكُ الْأَعْظَمُ فِي مَقَرِّهِ الْأَخِيرِ بِخُرَّاسَانَ ؟ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا أَنْ يَفْعَلَ ! فُلُو أَنَّهُ فَرَّ مِنْ خُرَّاسَانَ كَمَا فَرَّ مِنْ حُلُوانَ وَمِنْ الرِّيّ وَمِنْ أَصْبِهَانَ وَمِنْ كَرْمَانَ لَمَّا بَقِيَ لَهُ فِي أَرْضِ فَارَسٍ مَلْجَأٌ ، وَلَكَانَ بَيْنَ أَنْ يُسَلِّمَ نَفْسَهُ لِأَعْدَائِهِ وَيَتَزَلَّ عَلَى حَكْمِهِمْ كَمَا فَعَلَ

(١) يَرُودُ أَنَّ عَمْرٍو سَأَلَ صَحَّارًا عَنْ مَكْرَانَ ، وَكَانَ لَا يَأْتِيهِ أَحَدٌ إِلَّا سَأَلَهُ عَنِ الْوَجْهِ الَّذِي يَأْتِيهِ مِنْهُ فَقَالَ صَحَّارٌ : « يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! أَرْضُ سَهْلٍ جَبَلٌ ، وَمَائُهَا وَشَلٌّ ، وَثَمَرُهَا دَقْلٌ ، وَعَدْوُهَا بَطْلٌ ، وَخَيْرُهَا قَلِيلٌ ، وَشَرُّهَا طَوِيلٌ ، وَالكَثِيرُ بِهَا قَلِيلٌ ، وَالْقَلِيلُ بِهَا ضَائِعٌ ، وَمَا وَرَاءَهَا شَرٌّ مِنْهَا » . قَالَ عَمْرٍو : أَسْجَاعُ أَنْتَ أَمْ مَخْبَرٌ : فَقَالَ صَحَّارٌ : بَلْ مَخْبَرٌ .

الهرمزان ، أو يتخطى نخوم بلاده إلى بلاد التتار أو بلاد الصين ، فيقيم في حماية عاھلھا ١ ٠
يلتمس منه العون ، فأما أعانته فنصره على عدوه فردّه إلى ملكه ، وإما تباطأ عنه فقضى
في مقرّه حياة عار ومذلة لا نجاة له منها إلا أن يموت بائساً حزيناً .

كان يزدرج مقيماً بمرّو حين تخطى الأحنف بن قيس نخوم خراسان على رأس
القوات التي عقد له عمر بن الخطاب لواءها . وخراسان بلاد واسعة ، تتاخم العراق
العجمي من الغرب ، وأفغانستان والهند من الشرق ، وتقع كرمان وسجستان إلى جنوبها
وتمتد في الشمال إلى أقصى نخوم إيران . ومن أمهات مدنها نيسابور وهرّاة ومرّو وبلخ .
وكانت خراسان في ذلك العهد ذات ثروة زراعية ، كما كانت تُصنع بها المنسوجات
القطنية والحريية النفيسة . وقد طمع يزدرج حين أقام بها يحرض أهلها ، في أن تصد
الغزاة عما بقي له من أرض آبائه وأجداده ، ونسى أو تناسى أنه جمع قوات فارس كلها
وقذف بها إلى نهاوند ، فدارت الدائرة عليها ، وحطّمها المسلمون هناك كل محطّم .
والواقع أن المؤرخين المسلمين لم يبالغوا حين سمّوا غزوة نهاوند فتح الفتوح ؛ فلم يكن
الفرس يثبتون بعدها للمسلمين في الوقائع الكثيرة التي دارت في شمال فارس وفي جنوبها ،
ولم تكن خراسان أكثر من غيرها ثباتاً . دخلها الأحنف بن قيس من الطّبيين ، فلم يلق
مقاومة تذكر حتى بلغ هراة . وهراة مدينة عظيمة قائمة في قلب خراسان ، تحف بها
الجبّال من كل جانب ، وتشعب المياه في دورها وطرقاتها ، ولها تجارة واسعة جعلتها
من أكثر المدن رخاء وثروة ، وأتاحت لها أن تحتفظ داخلها بأقوات تكفيها الشهور
الطوال . ثم إنها كانت إلى مناعة موقعها الطبيعي ، محصنة تحصيناً زادها منعة ،
فكان بها حصون كثيرة تحيط بها ، وسور يردُّ غائلة المعتدين عليها . مع هذا كله لم يطل
وقوف الأحنف بن قيس أمامها ، بل فتحها عنوة فدانّت له وصالحته .

كان سقوط هراة نذيراً بسقوط خراسان كلها . وقد خلّف الأحنف فيها كتيبة
من جنده ، وبعث بقوات إلى نيسابور وإلى سرّخس ، وصار بنفسه على رأس الجيش
يريد مرّو الشّاهجان حيث يقيم يزدرج . ومرّو هذه تقع إلى شمال هراة وتقع نيسابور
بينهما . وكانت مرو عاصمة خراسان ومدينتها الكبرى . لكن موقعها الطبيعي لم يكن
في مناعة موقع هراة ؛ فقد كانت في أرض مستوية بعيدة عن الجبال ، وكانت المياه
والاقوات حولها وفيرة ميسورة . لذلك لم يلبث يزدرج حين سمع بمسيرة الأحنف إلى مرو
أن خرج إلى مرو الروذ ، وهي مدينة قريبة منها ، تقوم على نهر عظيم يمكن التحصن به .

لكن الأحنف لم يمهله حتى يتحصن . فقد جاءته أمداد من الكوفة استطاع بها أن يتابع مسيرته ، وأن يُزعج كسرى مرة أخرى . فيخرج من مرو الروذ إلى بلخ . ونزل الأحنف مرو الروذ ، وقدم أهل الكوفة فصاروا إلى بلخ ثم اتبعهم الأحنف حين حاصروا المدينة القائمة على منحهم فارس وطخريستان . وكان طيبعيًا ألا تقاوم بلخ أكثر مما قاومت هراة أو مرو . وكان طيبعيًا أن يفرّ يزدجرد منها ، فهو قد جعل الفرار أمام المسلمين دأبه وديدنه . ودخل الأحنف بلخ على رأس جند الكوفة ، فلما اطمأن إلى إذعانها أقام رُبعي بن عامر عليها وعلى ما حولها . وعاد هو فترل مرو الروذ واتخذها معسكرًا لجنده ومقرًا لقيادته . لم يبقَ ليزدجرد في أرض مملكته موضع يقَرّ فيه أو يفرّ إليه . لذلك فرّ هذه المرة مجتازًا النهر الذي يفصل بين فارس وأرض التتار . فترل بسمرقند على خاقان الترك لائذًا به لاجئًا إليه . وكان قد كتب إلى خاقان الترك وإلى إمبراطور الصين ، منذ كان بمرو الشاهجان يستمدّهما ويستعليهما على المسلمين ، فأبطأ رسله إليهما ولم يعودوا إليه من عندهما بجواب . فلما دفعه المسلمون فلجأ إلى خاقان الترك ، دفعت النخوة هذا الأخير لنجده . ولعل خاقان الترك رأى في تقدم المسلمين ما يهدّد ملكه ، فآثر أن يصلّهم قبل أن يجتازوا إليه أرضه ، واتخذ من لجوء كسرى إليه حجة يحرك بها نخوة قومه . وحشد خاقان جنده وحشد معهم أهل قرغانة والصقند ، وصار بهم ويزدجرد يلتقي المسلمين بخراسان . كان الأحنف بن قيس قد كتب في هذه الأثناء إلى عمر بفتح خراسان وغلبته على المروّين وبلخ . فلما قرأ عمر كتابه تهلل وجهه وصاح : هو الأحنف وهو سيد أهل الشرق ! لكنه ما لبث ، بعد هذا الإعجاب بقائده الظاهر ، أن عاد إلى التفكير فيما يجب أن يعقب هذه الخطوة ، فعاوده حدّره فقال : « لَوَدِدْتُ لو أني لم أكن بعثت إلى خُراسان جندًا ، ولَوَدِدْتُ أنه كان بيننا وبينها بحر من نار ! » ، وخشى أن يتقدم الأحنف بجنوده إلى ما وراء خُراسان من أرض المشرق ، كما خشى أن تأخذ المسلمين نشوة الظفر فتطغيهم فيعيشوا في الأرض فسادًا . فكتب إلى الأحنف يقول له : « أما بعد ، فلا تجوزنّ النهر واقتصر على ما دونه . وقد عرّقتُم بأيّ شيء دخلتم على خراسان ، فداموا على الذي دخلتم به يَدُمّ لكم النصر . وإياكم أن تعبروا فتفضوا ! » .

وقد كان لهذا الحذر من جانب عمر ما يسوغه ؛ فقد اتسعت رقعة الفتح في الشرق فتنازلت أرض فارس كلها ؛ وقد طالت خطوط المسلمين وتوزّعت قوّاتهم في أرجاء الشام والعراق وفارس ، ولا يأمن الخليفة انتفاض بعض هذه البلاد على نحو ما حدث

إذ حُصِرَ أبو عبيدة بحمص . هذا إلى أن التقدّم فيا وراء فارس قمين أن يثير به التثار والمغول دفاعاً عن أنفسهم وعن بلادهم . فمن الخير ومن حسن الرأي أن يقف الفتح زمناً حتى يستتب الأمر ويطمئن أهل البلاد المفتوحة إلى حكم المسلمين . ومن الخير لذلك ألا يتقدم الأحنف أو غير الأحنف من أمراء الجند إلى ما وراء نخم فارس .

دلّت الحوادث من بعدُ على أن عمر كان حصيف الرأي ، بعيد النظر في حدّره ، فقد سار خاقان الترك في جنده ويزدجرد إلى جانبه فعبروا النهر إلى بلخ ، واضطروا جند الكوفة أن يتراجعوا إلى مرو الروذ ، وأن ينضموا إلى الأحنف وجنده . وتعقبهم خاقان في تراجعهم وقد زاد عدد جنده بمن انضم إليهم من الفرس ، وبلغ مرو الروذ في جمع عظيم مزعج . ورأى الأحنف دقة الموقف لكثرة عدوه ، كما رأى أنه إن تمّ له النصر فردّهم إلى بلخ وإلى ما وراء النهر لم يكن له أن يعبره ، فذلك رأى أمير المؤمنين . لهذا رأى أن ينسحب بجنوده إلى موضع يجري نهر مرو الروذ أمامه ، ويقوم جبل خلفه ، حتى يكون النهر خندقاً ، بينه وبين عدوه ويكون الجبل حصيناً يكفل له ألا يؤثي من خلفه . فلما أصبح جمع الناس وقال لهم : « إنكم قليل وإن عدوكم كثير فلا يهولنكم ، فكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين . ارتحلوا من مكانكم هذا فاستندوا إلى هذا الجبل فاجعلوه في ظهوركم ، واجعلوا النهر بينكم وبين عدوكم وقاتلوهم من وجه واحد » . وانسحب الجند إلى هذا المكان ، وأقبل الترك فوقفوا قبائلهم ..

لم يكتف الأحنف بما صنع من ذلك ، بل حرص على أن يعرف الترك وخاقانهم أمر عمر ألا يمتاز المسلمون النهر إلى بلادهم ، فبعث دسيساً أذاعوا هذا النبأ فيهم . واطمأن خاقان إلى صحة النبأ حين رأى المسلمين لا يحاولون اجتياز النهر إليهم ولا يدعونهم لقاتلهم . فقد أقام الجيشان أياماً والترك يغادون المسلمين ويرأونهم ، فإذا جاء الليل تنحّوا عنهم ، ثم لا يخرج المسلمون إليهم . وبعث الأحنف عيونهُ فدلوهُ على مكان القوم بالليل ، ثم خرج ليلته طليعةً لأصحابه حتى كان قريباً من معسكر خاقان . فلما تنفّس الصبح خرج فارس ثان من طليعة الترك كأنما كان يتحدثى المسلمين ، فبارزه الأحنف فقتله ، وخرج فارس ثان من الطليعة فأورده الأحنف حنقه ، وخرج ثالث فكان مصيره مصير صاحبيه .

رجع الأحنف بعد ذلك إلى عسكره وهو على تعبته : وخرج خاقان الترك من قبته فرأى الفرسان الثلاثة الذين قُتلوا ، ورأى النهر بينه وبين المسلمين ، ورأى الأحنف

ورجاله لا يدعون لقتال ، وأيقن صحة ما نُمى إليه من أمر عمر فقال لرجاله : قد طال مقامنا وما لنا في قتال هؤلاء القوم من خير ، فأنصرفوا بنا . وارتدّ بالجيش حتى بلغ بلخ . وقال المسلمون للأحنف : ما ترى في اتباعهم ؟ فأجابهم : أقيموا بمكانكم ودعوهم . بذلك ثبت في نفس خاقان الترك اليقين بأن المسلمين لا يريدون قتاله ، وأنهم لن يمتازوا النهر عند بلخ إلى أرضه فازداد حرصاً على ترك فارس إلى عاصمة ملكه ، وترك المسلمين يصنّى يزددجرد معهم حسابه .

وكان يزددجرد حين انسحب جند الكوفة من بلخ وانضموا إلى الأحنف بمرور الروذ قد فصل في قوة فارسية من بلخ إلى مرو والشاهجان ، فحصر حارثة بن النعمان ومن معه من المسلمين بها ، واستخرج خزائنه من موضعها ، وعهد إلى أمنائه في السهر عليها فلما انسحب خاقان من مرو إلى بلخ وبلغت يزددجرد أنباء عن عزم هذا الحليف على الانسحاب من فارس كلها إلى بلاده ، أراد أن يحمل الخزائن وأن يلحق بحليفه . وكانت هذه الخزائن عظيمة تحوى جواهر كسرى وكل ما جمعه من خزائن فارس في أثناء فراوه . وكانت من ثم ثروة يخطئ تقديرها الإحصاء . وعرف أهل فارس عزم يزددجرد على حملها والفرار بها ، فسألوه : أى شيء تريد أن تصنع ؟ وأجابهم ، أريد اللحاق بخاقان فأكون معه أو بالصين . فقالوا له : مهلا ! إن هذا رأى سوء ، فإنك إنما تأتى قوماً في مملكتهم وتدع أرضك وقومك . ولكن ارجع بنا إلى هؤلاء القوم فنصالحهم فإنهم يلون بلادنا . وإن عدواً يلينا في بلادنا أحب إلينا مملكة من عدو يلينا في غير بلادنا . فأبى عليهم وأبوا عليه . قالوا : فدع خزائنا نردّها إلى بلادنا ومن يلينا ولا نخرجها من بلادنا إلى غيرها . فخالفهم يزددجرد وأصرّ على رأيه ، فخرجوا إليه وثاروا به وقتلوه وحاشيته ، واستولوا على خزائنه ، ففرّ فيمن معه إلى بلخ ، فإذا خاقان سبقه إلى الانسحاب منها ، فتابع فراره حتى بلغ قرغانة عاصمة الترك بسمرقند .

وأقبل أهل فارس على الأحنف فصالحوه وعاهدوه ، ودفعوا إليه خزائن كسرى وأمواله ، ورجعوا إلى بلادهم فاطمأنوا بها ، فسار الأحنف بجند الكوفة من مرو الروذ إلى بلخ فأنزلهم بها ، ثم عاد إلى مقر قيادته . وقد كان ما استفاء المسلمون في هذه المواقع عظيماً ، حتى بلغ نقل المحارب مثله يوم القادسية .

وكتب الأحنف إلى عمر بالفتح وبعث إليه بالأخماس ، فأمر بالكتاب فقري ثم خطب الناس ، فكان مما قاله : « ألا إن الله قد أهلك ملك المجوسية وفرّق شملهم

فليسوا يملكون من بلادهم شبراً يُضِرُّ بمسلم . ألا وإن الله قد أورتكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأبنائهم لينظر كيف تعملون . والله بالغ أمره ، ومنجز وعده ، ومتبع آخر ذلك أوله ، فقوموا من أمره على رجل يوف لكم بعهده ، ويؤتكم وعده ، ولا تبدلوا ولا تغيروا فيستبدل الله بكم غيركم ؛ فإني لا أخاف على هذه الأمة أن تؤثي إلا من قبلكم .

فرَّ يزدجرد من أرض فارس إلى أرض الترك ، فم بغراره القضاء على دولة الأكاسرة من بني ساسان . مع هذا أقام في مقره سنين يداعب الأمل والغرور خياله أن يعود يوماً إلى ملك آبائه وأجداده . لذا كان يكتب من يطمن إلى مكاتبهم من أهل خراسان ، طامعاً أن تثور الأرض بالمسلمين يوماً فتتاح له فرصة الثأر منهم . وقد ثارت خراسان في زمن عثمان بن عفان ، فخيَّل إلى يزدجرد أن الفرصة تاحت ، فسار من بلاد الترك حتى نزل مرو واجتمع بمن كان يكاتبهم . لكن المسلمين ما لبثوا أن قضوا على الثورة وأخلوا بيدهم زمام الأمر في الأرض التي كفرت بسطانهم . عند ذلك رأى أصحاب يزدجرد أنه لا طاقة لهم بما يريد ، فاختلقوا معه وانفضوا من حوله ، فعاد يحاول الفرار والرجعة من حيث أتى . لكن الفرار لم يكن هذه المرة يسيراً ؛ فقد تحلت عنه الأرض كلها ، وقد بث المسلمون عيونهم من الفرس ليحيطوا به ويقتادوه إليهم أسيراً . وعرف الملك الشريد ما دُبِّرَ له ، فأوى إلى طاحونة على شاطئ النهر ، وهناك قُتِلَ شرَّ قَتْلَةٍ . قيل إن أهل خراسان أحاطوا به في ملجئه : ثم دخلوا عليه فقتلوه وألقوا بجثته في النهر . وقيل إن صاحب الطاحونة رأى عليه حلته فلما نام قتله ، وإن الترك خفوا لنجدته فوجده قتيلاً ، فانتقموا له من صاحب الطاحونة وأهله فقتلوه جميعاً ، ثم وضعوا جثته في تابوت وحملها بعضهم إلى إصطخر . وقيل إن صاحب الطاحونة ذهب إلى أمير مرو فأخبره خبره ، فعرفه وقال لجنده : أذهبوا فجيئوني برأسه ، فدخل عليه الطحَّان فقتله وحزَّ رأسه ودفع بها إلى الجنند ورمى بجثته في النهر . وأياً ما صح من هذه الروايات فكلها تتفق على أن سليل الأكاسرة العظام قُتِلَ وهو في ملجئه عند ذلك الطحَّان ، وبمقتله انتهت دولة الأكاسرة من بني ساسان .

تم فتح فارس وفرار يزدجرد في عهد عمر . فهل ترى أذعن الفرس لحكم المسلمين من أول الأمر عن طوعية ورضاً ؟ لا ريب في أنهم رأوا هذا الحكم أكثر إنصافاً ومعدلة وأقل إرهاباً لهم من حكم الأكاسرة ؛ فقد تركهم العرب لم يزعموهم عن دينهم ولم يتدخلوا في شئونهم ، ثم جعلوا لأمراء الولايات من الاستقلال أكثر مما كان لهم في عهد يزدجرد

وأُسلّفه . كما تركوا المناصب العامة للفرس لم يحاولوا استغلالها لأنفسهم مكتفين بالجزية يقتضيها وفقاً للمعاهدات المعقودة بينهم وبين مختلف الولايات . لكن أبناء فارس لم يلبثوا أن شعروا بما في حكم الأجنبي من مذلة لهم وعار عليهم ، وأن أدركوا ما يحتويه نص ورد في المعاهدات كلها من جرح لشعورهم وإذلال لكرامتهم ؛ فقد جاء في الفقرة الأخيرة من صلح أصبهان : « ومن سبّ مسلماً بُلغ منه ، فإن ضربه قتلناه » . وكان صلح الرىّ يلزم أهلها بأن « يقرّوا المسلمين يوماً وليلة ، وأن يفخّموا المسلم ، فمن سبّ مسلماً أو استخف به نُهك عقوبةً ، ومن ضربه قتل » . ونص صلح جرجان على أن « من سب مسلماً بلغ جهده ، ومن ضربه حلّ دمه » . أفغنى ترك الفرس أحراراً في دينهم ، وعدم التعرض لهم في التمتع بأموالهم عن الكرامة المهذورة والدم المباح كلما استخف فارسي بمسلم أو سبه أو ضربه ؟ ! لذلك بدأ الفرس ينتفضون بعد قليل من استقرار المسلمين بينهم ، مما اضطر عثمان إلى إرسال القوات المسلّحة الحين بعد الحين لتأديبهم .

ولم يكن تأديبهم وردّهم إلى الطاعة عسيراً ؛ فلم يكن عمر قد فاته أن أمة عريقة في الحضارة والمجد كأمة الفرس لن تدعن من بادئ الأمر لسلطان الأجانب عنها ، فأقام المسالحي في شتّى أرجائها ، واحتاط بذلك لكل انتقاض يمكن أن تقوم به طائفة من أبنائها . وقد كان عمر في هذا الأمر كما كان في كثير غيره حصيفاً بعيد النظر . فالشعور بالكرامة أقوى أثراً في النفس من كل شعور ، ولن يستطيع كبحه إلا قوة تضطر الثائر ، لمهانة نزلت به ، أن يختار بين كرامته وحياته ، ويجعل الشعور بالكرامة وغريزة الاحتفاظ بالحياة يقفان وجهاً لوجه . وقد كان لهذه الوقفة أثر بعيد في حياة الشعب الفارسي أدّت به إلى أن يدين بالإسلام ، ثم كان له من الأثر في حياة الإمبراطورية الإسلامية مالا يدخل تفصيله في نطاق هذا الكتاب .

فقد رأى العقلاء من أبناء فارس سُمُو الإسلام ، ثم رأوا أن لا نجاة لكرامتهم مما نصّت عليه المعاهدات إلا أن يدينوا بدين الحاكمين ، وأن يندمجوا فيهم جهد طاقتهم ؛ وأن يستردّوا بذلك سلطاناً لم تمكّنهم الأسلحة في حمى يزدجرد من الاحتفاظ به . ولم يبلغ تعصبهم لدينهم أن يمنعه من أن ينعموا بمزايا الإسلام ، وأولما أن يصيروا بمجرد إسلامهم أنداداً للحاكمين يساؤونهم وبصاهروهم . ثم إنهم حرصوا بعد إسلامهم على أن تسود عقيلتهم القديمة في أمر السلطان ، فبلغوا من ذلك ما أرادوا أو نحواً منه . جاء في كتاب « تاريخ المؤرخ » الذي نشرته « الإنسيكلوبيديا بريتانىكا » في هذا الموضوع ما خلاصته :

« دخل الفرس في الإسلام أفواجا عقب الفتح . ولذلك أسباب كثيرة يمكن ردّها جميعاً إلى سببين اثنين : أولهما أن الإسلام كان دين الحاكمين ، والثاني أن الفرس لم يكونوا يَعْتَوْنَ إلا قليلا بالدين الرسمي للدولة السابقة . هذا إلى أن العقيدتين كانتا تلتقيان في مواضع كثيرة ، فلم يكن الانتقال من إحداها إلى الأخرى ليثير نفوساً ترزعزع إيمانها بعقيدتها الأولى ؛ فقد ضعف إيمان الفرس بتعدد الآلهة ، وأصبح تصورهم أَوْزُدَ قريباً من فكرة الألوهية الإسلامية . ثم إن بساطة العقيدة العربية كانت منجاة للفرس من تعقيد الشعائر المَزْدِيَّة ، وكانت الزكاة المفروضة في القرآن تقابل بل تسمو على ما تدعو إليه « الأفيستا » من الصدقة والإحسان . أما ما جاء في القرآن عن الجنة والنار وعن الآخرة فكان مذكوراً في كتبهم . بذلك لم يغير الإسلام في نظر الشعب الفارسي شيئاً من عقائده الأساسية إلا أن جاءه باسمين جديدين : الله ومحمد ، وأن أحل الكلمات الثمان التي تعتبر قواعد الإسلام محل الكلمات الإحدى والعشرين التي تقوم عليها عقيدة الفرس » كان لهذا الانتقال الديني أثره في الناحية السياسية . فالعقيدة الفارسية تجعل السلطان للملك على أنه ابن الله ، فله المجد والقدسية بحكم مولده الأسمى . وقد أدّت ثورة الفرس وانتقاضهم على سلطان المدينة وسلطان دمشق إلى اجتماعهم حول الوارث الشرعي لمحمد : ابن عمه على العربي الذي أقصى عن الخلافة ، وإلى أن يحيطوه بهالة من الجلال والقدسية ألف أسلافهم أن يحيطوا بها ملكهم القومي . وكما ألف أسلافهم أن يلقبوا كسرى : « الملك المقدّس ابن السماء » . وأن تصفه كتبهم بأنه « السيد والمرشد » ، كذلك فعلوا في عهدهم الإسلامي فدعوه الإمام . وكان هذا اللقب على بساطته جليل المعنى إذ جمع صاحبه السلطان الدنيوي والتوجيه العقلي .

« فلما قبض على اجتماع الفرس حول ولديه الحسن والحسين ، ثم اجتمعوا من بعدهما حول عقبهما . وقد قيل : إن الحسين تزوج بنت آخر الأكاسرة الساسانيين ، فتركزت الإمامة بذلك في عقبه بازدياد الحق المقدّس ، ثم بارك دُمُ الحسين بسهولة كَرَبْلَاء على هذه الوحدة التي جمعت بين الإسلام وفارس القديمة .

« وكانت الثورة التي خلعت بني أمية وأجلست العباسيين ذوى قرابة رسول الله على العرش من صنع الفرس . بذلك حققوا مبدأهم في الإمامة ، وإن لم يتوجوا بالسلطان من - بلبلوا كل جهدهم في سبيل تنويعه إلخ » .

هذه الحوادث التي يذكرها « تاريخ المؤرخ » ، ويذكرها المؤرخون جميعاً ،

تتخطى عهد عمر . وإنما سقناها هنا لنلفت القارئ إلى أن الفرس لم تطمئن نفوسهم لحكم العرب ، بل برموا به وحاولوا الانتفاض عليه جبهةً من أول الأمر . فلما غلبوا على أمرهم جعلوا كل مهمهم أن يكون السلطان لهم ، فبلغوا من ذلك الشيء الكثير . في ميادين الحياة العامة جميعاً . وقد بلغ من برهم بفتح المسلمين بلادهم أن ثارت نفوس طائفة منهم بعمر ، حتى قيل إن مقتله بعد قليل من فتح خراسان كان ثمرة لمؤامرة فارسية . وسنقصّل ذلك من بعد . وحسبنا أن نقول ههنا إن عمر كان صادقاً كل الصدق حين قال يوم كتب إليه الأحنف بن قيس بفتح خراسان : « إن الله قد أهلك ملك المجوسية وأورث الإسلام أرضهم وديارهم وأبناءهم » وأن هذا الفتح كان النذير الصادق بانهاء دولة الآكاسرة من بني ساسان^(١) .

أما وقد فرغنا من فتح فارس فلننتقل إلى ميدان آخر كانت أسلحة المسلمين مشهورة فيه حين كانت أسلحتهم مشهورة في أرض كسرى ، وكان لها من مجيد الفعال هناك ما كان لها من مجيد الفعال هنا ، ثم كان قائدهم عمرو بن العاص أوسع قواد المسلمين حيلة وأشدهم ذكاء . هذا الميدان الآخر هو مصر .

(١) لعل القارئ قد لاحظ أننا لم نعين تاريخ أكثر الغزوات في فتح فارس . وأتينا أغفلنا في غير موضع ذكر أسماء القواد الذين تولوا إمارة الجند في هذه الغزوات : والواقع أن تحقيق التواريخ لغزوات فارس غير ميسور ، ولعله غير ممكن وحسبي أن أذكر هنا أن أهم غزواتها فيها ، هما غزوة القاصية وغزوة نهاوند ، يقع الريب في تاريخ وقوعهما . وليس يقتصر هذا الريب على المؤرخين المسلمين ، فليس المؤرخون الأجانب دون زملائهم ريباً . فهم يذكرون أن القاصية وقعت إما في سنة ٦٣٦ أو في الشهور الأولى من سنة ٦٣٧ ، وأن نهاوند تراوح بين سنوات ٦٤٠ ، ٦٤١ ، ٦٤٢ . والطبرى يذكر أن القاصية وقعت في السنة الرابعة عشرة ، وهي توافق سنة ٦٣٥ أو أوائل سنة ٦٣٦ ، وأن نهاوند وفتح أصبهان كانا في السنة الحادية والعشرين للهجرة : وفتح خراسان والرى وجرجان وطبرستان وأذربيجان في السنة الثانية والعشرين . ويجعل فتح فارس وكرمان ومكران وسجستان في السنة الثانية والعشرين . وهو مع ذلك يورد من الروايات التي يراها مرجوحة مليجى بأن أذربيجان فُتحت سنة ثمان في عشرة بعد فتح همدان والرى وجرجان وطبرستان . ويذكر ابن كثير أن فتح خراسان حدث بعد فتح فارس وكرمان ومكران ، وهو رأى راجح ، وبذلك تكون قد فُتحت سنة ثلاث وعشرين إن صح أن فارس وجاراتها فُتحت تلك السنة . أما البلاذرى فيخالف تلك الروايات كلها في كثير من الأحيان ، ويذهب إلى أن إيران لم يتم فتحها إلا في عهد عثمان بن عفان . كما يخالف الطبرى ومن ذهب مذهبه في تسمية كثير من الأمراء الذين تولوا إمارة الجند في هذه الغزوات الكثيرة المختلفة . وقد حرصت على تحقيق ما استطعت تحقيقه من ذلك كله جهد طاقى ، فقارنت الروايات بعضها ببعض وطبقها على جغرافية فارس الطبيعية والسياسية لذلك العهد ، وأثبت في هذا الفصل ما اعتقدته أدنى الروايات كلها إلى الصحة . أما ما اضطربت الروايات فيه ولم يكن إثباته ذا قيمة في التاريخ للإمبراطورية الإسلامية لمعهد عمر فأغفلته . وأحسبني لم أضع على القارئ بهذا الإغفال ما يغتفر عليه شيئاً جوهرياً في الموضوع الذى نحن بصدده . وأكبر رجائي أن أكون قد وفقت لتصوير الفتح الإسلامى لأرض فارس على نحو يحلو أمام القارئ في صورة واضحة خالية من الاضطراب .

الفضل الثالث عشر

التفكير في فتح مصر

بينما كانت أسلحة المسلمين تنساح في بلاد الفرس ، بإمرة الأحنف بن قيس ونعيم بن مقرن وسويد أخيه وعبد الله بن عبد الله بن عتبان وغيرهم من أمراء الجند ذوى المكانة والبأس كان عمرو بن العاص يتقدم بجنوده في مصر ، يفتح ملكتها ، ويُجلى الروم عنها ويُبدل دولتهم فيها . وقد بدأ عمرو مسيرته إلى مصر في شهر ذى الحجة للسنة الثامنة عشرة من الهجرة ، وتخطى إلى أرضها في مستهل السنة التاسعة عشرة ، ثم سار في قتال أهلها وقتال الروم بها حليراً أول الأمر . فلما جاءته الأمداد من الخليفة طوَّعت له سرعة السير وكفلت له الغلبة والنصر .

وكانت مسيرة عمرو إلى مصر بإذن من عمر بن الخطاب . لكن عمر لم يأذن بهذا السير إلا بعد تردد طويل . فالتواتر أن ابن العاص خاطب الخليفة في غزو مصر حين فتحت بيت المقدس أبوابها ، وبعد أن صالح أمير المؤمنين أهلها في السنة السادسة عشرة من الهجرة . ولعلَّ عَمراً قد ذكر في حديثه يومئذ أن قائد الروم الأطربون انسحب بقوات الروم من فلسطين إلى وادى النيل ، فمن الخير تعقبه وهو منهزم قبل أن تتاح له فرصة التحصن في بلاد وافرة الخصب عظيمة الثروة ؛ يستطيع أن يجد في حصونها المنيعة وفي ميرتها الوفيرة ، من وسائل الدفاع وأسباب المقاومة ، ما يُنسى هرقل هزيمته وفراره من المدينة المقدسة . ولعلَّ عَمراً ذكر كذلك في حديثه ما تعجَّ به مصر من خيرات ينال الروم أكثرها ولا يبقى للمصريين منها إلى القليل الذى يقيم أودهم ليعملوا في أرضها الميعطاء . ولعله أعاد هذه الأحاديث غير مرة على الخليفة ، وعززها بأن علاقات مصر بحكامها من الروم ليست خيراً مما كانت علاقة العراق بحكامها من الفرس ؛ وأن التراجع المذهبي قد أثار على ضفاف النيل حفاظ المصريين وأضعف من حماسهم لحكامهم ، إن لم يدعُهم للتمرد عليهم . وهذه كلها عوامل تكفل للعرب الظفر بأعدائهم في الوادى الخصيب . فإذا أضيف إليها ما استقرَّ في نفوس الناس لذلك العهد من بأس المسلمين ومن أن الله معهم فلا غالب لهم ، لم يبق موضع للتردد في غزو مصر ونشر لواء الإسلام فيها ،

ثم كان للمسلمين من ثراء مصر ومن خيراتها الوفيرة ما يضاعف حظهم من نعيم الدنيا ، بقدر ما يضاعف الاستشهاد حين الجهاد حظهم من نعيم الآخرة .

سمع عمر هذه الأحاديث ومثلها غير مرة . وكان ينصت لها ويطيل التفكير فيها . فالإغراء بغزو مصر لمن استطاع غزوها قوى شديد . وأين منها العراق والشام ثروة ونصرة ! وهل يحدث تاريخ في بقاع الأرض بمثل ما يحدث تاريخها ، أو تنهض في المشرقين آثار في جلال آثارها ! لكن عمر كان يتردد كلما حدث في أمرها ، فلا يأذن لابن العاص في غزوها . فلما انتهى بعد ستين إلى الإذن بهذا الغزو وجد جماعة من كبار الصحابة بالمدينة راغبة عنه ، خاشية سوء مغيبته ، تحاول حمله على الرجوع عنه ، ورد ابن العاص عن السير إليه .

وقد تداولت عمر أسباب متلاحقة حملته على هذا التردد . وأول هذه الأسباب أن سياسته في الفتح كانت إلى آخر السنة السابعة عشرة من الهجرة سياسة عربية بحثة ، فهو لم يكن يريد أن يتعدى العراق والشام بعد أن ضمهما إلى شبه الجزيرة ، وكان يرى أن يضمهما إليها لأن القبائل العربية التي نزحت إليها طوعت للخميين والغسانيين أن يقيموا ملكاً عربياً خضع لنفوذ كسرى ولنفوذ قيصر ، ومن الحق أن يكون هذا الملك للعرب وحدهم ، يستقلون به ويكونون أصحاب السلطان فيه ، حتى يجتمع العرب في وحدة تمتد من خليج عدن والمحيط الهندي إلى أقصى الشمال من بادية السماوة . ولذلك أبى على سعد بن أبي وقاص أن يتخطى سهول العراق إلى جبل فارس ، وودّ لو أن بين السواد والجبل سداً من نار ، فلا يخلص الفرس إليه ولا يخلص هو إليهم . وقد ظل حريصاً على هذه السياسة حتى لم يكن للمسلمين من قتال الهرمزان مفر . فلما جمع الفرس لهم بعد ذلك بنهاوند وأظفر الله المسلمين بهم ، أمر عمر بالانسحاب في بلادهم ليُخرج يزدرج منها ، وليقضى على كل خارج عليه فيها .

وسبب آخر حمل عمر على التردد في فتح مصر . ذلك أن الشام لم تكن خضعت كلها لسلطان المسلمين إلى آخر السنة السادسة عشرة . وقد بقي شهاها يناوئهم ولا يستقر لهم فيه أمر حتى قضى أبو عبيدة بن الجراح وخالد بن الوليد على مقاومتهم ، وذلك حين بعث هرقل قواته تحملها السفن من الإسكندرية إلى أنطاكية ، وحين خرج أهل الجزيرة يمدونه ، ثم انتهى الأمر بهؤلاء وأولئك إلى الفرار . هذا ، ثم إن قيسارية ظلت في موقعها الحصين على شاطئ البحر تقاوم قوات المسلمين وتهدد مراكزهم بفلسطين إلى أن افتضها

معاوية بن أبي سفيان . لم يكن لعمر ، وذلك كان شأن سورية وفلسطين إلى أخريات السنة السابعة عشرة من الهجرة أن يغامر بإرسال قواته من الشام لمواجهة الروم بمصر . أترأه يُقدِّم على هذه المغامرة إذا فتح الله عليه الشام ؟ كان يتردد في هذا ، وكان يجد من عثمان بن عفان ومن غيره من الصحابة المقيمين بالمدينة من يزيده دون الإقدام والمغامرة تردداً . فلما خضعت الشام كلها طراً سبب جديد أبقاء في تردده ؛ فقد فشلت المجاعة في شبه الجزيرة وهددت أهلها بالفناء ، فشغلت عمر عن التفكير فيها سواها . وكيف يفكر في غزو الروم بمصر والناس في شبه الجزيرة جياح لا يصلحون مدداً لأى جند يواجه الروم أو يواجه الفرس ! . ولم تكد المجاعة تنقضى حتى فشا طاعون عمّواس بفلسطين وامتدّ منها إلى الشام والبصرة ، فأزعج عمر والمسلمين جميعاً ، حتى لقد ساورتهم الخشية من انتقاض العراق والشام بهم ؛ ورجعة الفرس والروم للقضاء ثم على سلطانهم . وكان طبعياً أن ينسى عمر في أثناء المجاعة والطاعون كل ما حدث به عمرو بن العاص عن مصر وأن ينصرف كل الانصراف عن التفكير في غزوها .

ولزم ابن العاص الصمت في أثناء هذه الحوادث فلم يخاطب عمر في غزو مصر . لكن الأمل في إقناع الخليفة عند سنوح الفرصة لهذا الفتح العظيم ظلّ مع ذلك ماثلاً أمامه . ولا عادت شبه الجزيرة إلى مألوف حياتها ، وبرزت الشام من الوباء وجاء الخليفة إليها يصلح شئونها وينظّم جندها ، لقيه عمرو بالجالية وسار معه في أرجاء البلاد وعاد يحدثه في فتح مصر ويُلّى إليه بحجج جديدة حسبها تُزيل تردده . فلو أن المسلمين قنعوا ، بعد الذى أصابهم من هول المجاعة والطاعون ، بالاستقرار في البلاد التى فتحوها لظن أعدائهم بهم الضعف ، ولأغرامهم هذا الظن بمهاجمتهم . وهذا الأطربون بمصر قد جمع إليه الجند وأعدّ للقتال العُدّة ، فإذا لم يجد من يهاجمه خرج في قواته إلى فلسطين يقاتل المسلمين . أليس الخير أن يفاجئه المسلمون في مأمنه ؛ فالهجوم خير وسائل الدفاع ؟ ! وإذا تقدّمت قوات العرب لغزو مصر أيقن الروم أن المسلمين لا يزال بأسهم شديداً كما كان ، فهابوهم ووقفوا منهم موقف المدافع . بذلك تأمن الشام رجعتهم لغزوها . وكيف لهرقل أن ينقل الجند على السفن من مصر إلى أنطاكية أو غير أنطاكية والمسلمون يهاجمونه في مصر نفسها ! فإذا فتح الله مصر يوماً للمسلمين وأورثهم إياها ، وذلك ما يؤمن ابن العاص به ، فذلك الفوز الذى لا فوز يعده له ؛ وإن تكافأت القوتان فطلب الروم الصلح ، أمّن المسلمون جانبهم في الشام وفي جزيرة العراق ، وفي سائر الأرجاء

التي دانت من قبل بأسلحة أمير المؤمنين . ولا خوف من أن يهزم المسلمون في مصر وأن تؤدي هزيمتهم إلى كارثة تضيع ما كسبوا من ملك قيصر ، فقد أصبحت الشام كلها حصينة بقوات المسلمين المنتشرة فيها ، وبانضمام العرب من أهلها إلى بني عمومهم في الدفاع عنها ، وباطمئنان غير العرب من أهلها إلى أن المسلمين خير من الروم حكماً ، وأكثر منهم عدلاً وإنصافاً .

سمع عمر إلى هذه الحجج وقلبها في نفسه فمالت به إلى مشاركة ابن العاص في رأيه . وزاده ميلاً إلى هذه المشاركة ما رآه من إيمان عمرو بالقدره على فتح مصر إيماناً مستنداً إلى منطق تتعذر معارضته . هذا إلى أن الإغراء بفتح مصر شديد ؛ فقد كان عمر وكان كثيرون من العرب في عهده يعرفون الشيء الكثير عن مصر وثروتها ، وعن برّ أهلها بسطان الروم وأساليب حكمهم . لذلك لم يرفض طلب عمرو ولكنه استمهله حتى يكتب إليه بعد عوده إلى المدينة . وأقام ابن العاص ينتظر هذا الكتاب ويدبر في أثناء انتظاره خطة السير إلى مصر . كان عمر وكان كثيرون من العرب يعرفون الشيء الكثير عن مصر . ولم يكن علمهم بها مقصوراً على ما ينقله عنها من يذهبون في تجارتهم إليها من أمثال عمرو بن العاص ، بل كان أوسع من ذلك مدى وأكثر دقة وإحاطة . فبين مصر وبلاد العرب صلات ترجع إلى أقدم الحقب . ذلك أن مصر كانت دولة بحرية منذ عهد الفراعنة ، فكانت أساطيلها الحربية والتجارية تشقّ عباب البحرين الأبيض والأحمر من أقدم عصور التاريخ . وكانت سفن من هذه الأساطيل تذهب إلى الجنوب من بلاد العرب تحمل إليه التجارة ونجى منه بمختلف السلع ، وفي مقدمتها العطور والروائح التي توضع في حنوط الموميات . وكانت هذه السفن تسيّر وترسو من حيث تقع القصير اليوم ، ثم ينقل ما نجى به إلى مصر في طريق امتد في عهد الأسر الفرعونية الأولى بين القصير على البحر الأحمر وقفط على ضفة النيل . وقد أثبت الأثريون ما سجلته نقوش الكرنك وطائفة من المعابد المصرية من صور لهذه السفن المصرية وما تحمل من تجارة ، كما أثبتوا ما سجلته نقوش الدير البحري من قيام الملكة الفرعونية (هاناسو) بشق طريق ملاحى يصل النيل بالبحر الأحمر عند خليج السويس ماراً بالبحيرات المرة . وفي هذا الطريق الملاحي كانت السفن تتقل بين البحرين الأبيض والأحمر ، تحمل تجارة مصر والمغرب إلى الشرق ، وتحمل تجارة مصر والشرق إلى الغرب . فكانت مصر يومئذ ، أكثر مما هي اليوم ، مركز التجارة للعالم المعروف كله ، وكان تيسير الانتقال لهذه التجارة بعض ما يؤليه ملوكها أعظم العناية .

ولم تكن الأساطيل البحرية وحدها أداة هذه الصلات القديمة المتصلة على القرون بين مصر وبلاد العرب ، بل كان برزخ السويس أداة اتصال بينهما لم تنقطع في عصر من العصور . وكان في شبه جزيرة سيناء طريق عبده المصريون القدماء إلى مناجم النحاس الواقعة بها ، وكان هذا الطريق يجرى في شمال الحجاز حتى يتصل عند تيماء بالطريق المؤدى إلى بابل على شاطئ الفُرات . وكانت بابل وكان العراق كله تابعاً لمصر في عصور مختلفة ، فكان هذا الطريق وسيلة الصلة بين البلدين في التجارة كما كان سبباً لنشوب الحرب بينهما في بعض العصور .

وكان هذا الطريق الممتد من سيناء في شمال الحجاز يتصل كذلك بطريق القوافل المنحدر إلى مكة وإلى اليمن ، وفي هذا الطريق كان جانب كبير من تجارة مصر وبلاد البحر الأحمر ينقل إلى اليمن وفارس ، وإلى الهند وبلاد الشرق الأقصى ، كما كان جانب عظيم من تجارة اليمن وفارس والهند والشرق الأقصى ينقل إلى مصر وبلاد البحر الأبيض في الطريق عينه ، فكان المصريون الذين يصحبون تجارتهم يمتازون بلاد العرب أثناء سير القوافل بها ، وكان العرب الذين ينقلون متاجر الشرق إلى مصر يدخلونها بقوافلهم ويقبضون بها ريثاً يعودون منها بتجارة جديدة ، وكان ذلك يحدث من أقدم العصور ، ثم ظل متصلاً مع إلف الناس البحر ونقلهم التجارة في السفن على مئته .

ومؤرخو العصور القديمة يذكرون أن هذا الاتصال أدى إلى استقرار عدد غير قليل من العرب ببوادي مصر منذ عهد الفراعنة ، وإلى استقرار جالية من المصريين عند واحة على طريق القوافل ، وأن هذه الجالية كانت النواة التي نشأت حولها مدينة يثرب ، مدينة الرسول عليه الصلاة والسلام .

لم تكن صلة التجارة وحماية القوافل هي وحدها التي ربطت بين العرب والمصريين في العصور القديمة ، بل ربطت بينهما كذلك صلة رحم إن نسيها أهل اليمن لم ينسها أهل الحجاز ، وما كان لأهل مكة بخاصة أن ينسوها . فإسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام أبو العرب ، و« هَاجِرٌ » أم إسماعيل مصرية صميمة . فقد ارتحل إبراهيم مع زوجته « سارة » من العراق إلى فلسطين ثم إلى مصر ، فأهدى إليه ملكها هَاجِرٌ ، فولدت له إسماعيل . وغضبت سارة حين رأت إبراهيم يسوى بينها وبين هاجر ، فأقسمت لا تساكنها ، فذهب إبراهيم بهاجر وابنها إلى بلاد العرب وأنزلهما بالوادي الذي تقوم مكة اليوم به . وتزوج إسماعيل فتاة ولوداً من جرهم أعقبت له اثني عشر ولداً هم آباء العرب المستعربة . فهؤلاء العرب

يتمون من ناحية خؤولتهم في جرهم إلى العرب أبناء يعرب بن قحطان ، وينتمى أبوهم إسماعيل من ناحية خؤولته إلى مصر .

نزل إبراهيم مصر وانتقل بهاجر إلى بلاد العرب ، فربط بين الجنسين برابطة النسب لماة وألثى سنة قبل مولد المسيح ، وأضاف بذلك صلة جديدة إلى صلة التجارة القائمة بين الشعبين من أقدم الحقب . وبعد قرنين اثنين من هذا النسب نشأت بين الشعبين صلة سياسية تركت أثراً باقياً على التاريخ ، فملوك مصر الرعاة « الهكسوس » عرب نزحوا إلى فلسطين واستقروا بها . ثم ساروا منها إلى مصر فغزوها وأقاموا بها ملكاً دام خمسة قرون متعاقبة ، من أوائل القرن المتتم العشرين إلى أواخر القرن الخامس عشر قبل الميلاد . وقد ظل ملكهم ممتداً في وادي النيل كل هذه القرون ، ثم أجلاهم المصريون عنه ، فخرجوا من مصر وقد بلغ عددهم قرابة ربع المليون . ويذكر بعض المؤرخين أن هؤلاء الهكسوس هم بنو إسرائيل ، وأن قصة يوسف الصديق حدثت في عهدهم .

ظلت هذه الصلات في التجارة والسياسة والنسب متصلة بين مصر وبلاد العرب ، تضعف حيناً وتقوى حيناً آخر . وقد أضعفها استيلاء الروم على مصر زمناً ، ثم عادت إلى مثل ما كانت عليه . ذلك أن العرب ظلوا يقومون برحلة الصيف إلى الشام ، ثم كان منهم من ينحدر من طريق القوافل عند أيلة (العقبة) إلى مصر ، وكان أكثرهم يسرون إلى الشام ، فإذا بلغوها وقضوا وطراً من تجارتهم فيها توجهوا إلى مصر . وذلك ما كان عمرو ابن العاص يصنعه في الجاهلية وفي الإسلام .

ولم يكن طريق البحر أقل إدامة للصلة بين مصر وبلاد العرب من طريق القوافل ، فقد كانت السفن عليها الملاحون المصريون ترسو بجدة وغيرها من قرصات بلاد العرب ، تبادلها التجارة ويأخذ الملاحون منها ما يحتاجون إليه من أقوات . وأدت هذه الصلات إلى نزول بعض المصريين بلاد العرب وإقامتهم بها ، كما كان بعض العرب الذين يذهبون في رحلة الصيف يتزلون مصر وقيمون بواديا . وكتب السيرة تذكر أن السيل طغى على بناء الكعبة قهطم لسنوات قبل مبعث النبي العربي ، وأن البحر رمى إذ ذاك بسفينة قادمة من مصر مملوكة لتاجر رومي اسمه « باقوم » فحطمها فابتاع أهل مكة أخشابها لإدخالها في بناء الكعبة ، واستعانوا بقبطي يقيم بمكة ويعرف بنجر الخشب وتسويته ، فوافقهم على أن يعمل لهم وأن يعاونه « باقوم » . ولم يكن هذا القبطي المصري الوحيد المقيم بالبلد الحرام . كان العرب بحكم هذه الصلات يعرفون الشيء الكثير عن مصر . وقد تحدث القرآن

عنها في مواضع كثيرة منه ، فزاد المسلمون بها علماً . لقد كانوا يعرفون عن نهرها العظيم ، وأرضها المعطاء وزروعها الناضرة ، وخيراتها الوفيرة ما يذكره لهم أهلهم الذين يتجرون بها . فلما أورد القرآن قصص يوسف وموسى زادهم بحديث أهلهم علماً وتثبيتاً . يقول تعالى في سورة الدخان تعقيماً على ما كان من غرق فرعون وقومه : (كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيُْونٍ ، وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ، وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَاهِنِينَ) . ويقول في سورة الزخرف : (وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ) ويقول على لسان بني إسرائيل : (وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتَبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ، قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ) . ويذكر في غير موضع صروح مصر وآثارها ويشير إلى تاريخها وعبادات أهلها . وهذه الآيات ومثلها مما ورد في وصف مصر إنما ورد حين قص القرآن حديث إبراهيم ويوسف وموسى والأنبياء ، فأثار في نفوس المسلمين صورة مصر الطبيعية ، كما أثار في نفوسهم صورة من تاريخها منذ أقدم العهود إلى عهدهم .

أعاد حديث موسى إلى ذاكرتهم صورة من حياة ابن عمران منذ مولده ، وبعد أن أمر فرعون بقتل كل مولود ذكر في مملكته استجابة لمن فسروا له أضغاث أحلامه . فقد ألفت أم موسى رضيعها في النيل ، فالتقطه آل فرعون وعنوا به ، فلما شب موسى نصر رجلاً من قومه بني إسرائيل على مصري ، فوكر المصري فقضى عليه ، فقتل نفساً بغير حق ، وفر موسى مخافة المصريين ونزل مدين فتزوج ابنة شيخها وآجره عشرة حجج عاد بعدها من طريق الطور يريد مصر ، فناداه ربه من جانب الوادي الأيمن وألقى عليه رسالته . وذهب موسى وأخوه هارون إلى فرعون ومكثه يدعوانهم إلى الله ، فاستكبر فرعون ونادى في قومه : (أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ) ، وقال لوزيره : (يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلَّ الْأَسْبَابَ . الْأَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا) . وأظهر موسى معجزاته ، فدعا فرعون السحرة ، فلما رأوا عصا موسى تلقف ما صنعوا آمنوا به . وأتبع بنو إسرائيل موسى ، فرأى فرعون في بقائهم إثارة للفساد في الأرض ، فأراد القضاء عليهم . وفر موسى وبنو إسرائيل يريدون أرض المعاد ، فأتبعهم فرعون وجنوده فأغرقه الله في اليم ، فهلك تاركاً وراءه جنات وعيوناً وزروعاً ومقاماً كريماً ونعمةً كان هو وقومه فيها فاكهين .

وذكر العرب بحديث يوسف ما بمصر من نعمة وترف كان لحكامها منها الحظ

الأوفى . فقد ابتاع عزيز مصر يوسف ، فأنزلته امرأته منزلة الكرامة عسى أن ينفعهم أو يتخذوه ولداً . فلما ترعرع وبدت فتنة جماله جُنَّتْ به امرأة العزيز غراماً . (وقال نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ ، قَدْ شَغَفَهَا حُباً إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكاً وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّيناً وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ ، فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ . قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ لَيُسْجَنَ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ) . وأصرَّ يوسف على إياته فسُجِنَ ، فلم ير النسوة اللاتي قطعن أيديهن ما يدفعهن إلى لوم المرأة المفتونة به على ما فعلت ، وليث في السجن بضع سنين ، ثم خرج بعد أن فسر رؤيا الملك : سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات ، فقال : (تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مَّا تَأْكُلُونَ . ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تُخْصِنُونَ . ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ) . وجعله الملك على خزائن الأرض ، فأحسن تديرها حتى عاد إليها النماء والخصب كأحسن ما كانت ، وحتى عادت جنة ناضرة تنبت أرضها من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها ما شاء الله أن تنبت .

في هذا الحديث عن يوسف وعن موسى صورة من طبيعة مصر وثروتها ، ومن عبادات أهلها وعقائدهم ، ومن عاداتهم وأخلاقهم ، ومن تاريخهم وصورة الحكم فيهم في العصور الأولى . وإنما أوجزنا فيما تقدم بعض ما ذكره القرآن عن مصر . وطبيعي أن يتبع المسلمون الأولون كل ما جاء فيه عنها ، وأن يثير تنبؤه في نفوسهم كل ما يذكرونه من أمرها . وكان اليهود والنصارى يجادلونهم في أمر موسى وعيسى والأنبياء وما ورد في القرآن عنهم ، فيزيدهم الجدل علماً ، ويزيد علمهم بمصر فسحة وعمقاً .

ولم تكن معرفة المسلمين مصر مقصورة على ما كان من أمرها في العصور الأولى ، بل كانوا يعرفون من أمرها في زمانهم أكثر مما يعرفونه من تاريخها . ذلك أن العرب كانوا يتابعون ما يجري بين فارس والروم بعناية بالغة ، حتى لقد انقسموا في ذلك أحزاباً يتشيع فريق منهم لفارس وفريق للروم . فلما كان العقد الثاني من القرن السابع وانتصر الفرس على الروم وفتحوا مصر والشام ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بُعِثَ ، وكان خصومه يتشيعون للفرس ويذكرون أن الروم هزموا لأنهم أهل كتاب كالمسلمين .

وتشيع المسلمون للروم ، واشتد تشيعهم لهم حين نزل قوله تعالى : (غُلِبَتِ الرُّومُ . فِي أَذْنِي الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ . فِي بَضْعِ سَنِينَ) . وأقام الفريقان يتابعان ما يجري بين الدولتين العظيمةتين ، ويعلقان بما يعنّ لهما على ما يبلغهما من أنباء الوقائع التي تشتبك فيها .

وقد اتصل القتال بين الدولتين في مصر زمناً غير قليل ذلك لأن الفرس دخلوها في سنة ٦١٦ ميلاد المسيح ، وأقاموا بها تسع سنوات حتى أجلاهم هزقُل عنها وعن الشام . وفي أثناء هذه السنوات كان المسلمون يمدون أبصارهم إلى تلك الأرجاء ، مؤمنين بأن الروم سيغلبون الفرس لا محالة ، كما أوحى الله إلى نبيه . فلما تمت كلمة ربك وارتد الفرس إلى بلادهم كان رسول الله قد هاجر إلى المدينة ، وكانت سراياه تسير منها إلى ما حولها . فلما استتب له الأمر ، بعث رسله إلى كِسْرَى وإلى قَيْصَر وإلى ملوك الحيرة وَغَسَّان وإلى أمراء الجنوب من شبه الجزيرة وإلى حاكم مصر يدعوم جميعاً إلى الإسلام . وقد بلغت النظر أن المَقَوْس حاكم مصر كان أجمل الملوك والأمراء رداً على رسالة النبيِّ وأكثَرهم مجاملة له . وقد بعث مع حاطب بن أبي بَلْتَعَة رسول النبي إليه بكتاب يشير فيه إلى أنه يعتقد أن نبياً سيظهر ، ولكنه ظنّ أنه سيظهر في الشام ، ويذكر أنه استقبل رسوله بما يجب له من إكرام ، وأنه بعث بهدية : جارينتين وبغلة بيضاء وحمار ومقدار من المال وبعض خيرات مصر (١) . وقد اصطفى محمد مارية القبطية إحدى الجارينتين لنفسه ، فولدت له إبراهيم ، فرفعهما إلى مقام زوجاته ، ثم كان يقول : « استوصوا بالقبط خيراً فإن لهم ذِمَّةً وَرَحِمًا » .

(١) فصل ابن عبد الحكم في « فُتُوح مصر وأخبارها » سفارة حاطب إلى المَقَوْس ، وأورد نص الكتاب الذي حمّله حاطب فيما يلي : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . من محمد رسول الله إلى المَقَوْس عظيم القبط ، سلام على من اتبع الهدى ! أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام فاسلم تسلم ، وأسلم يؤتاك الله أجرك مرتين . (يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله . فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) . وما رواه ابن عبد الحكم أن المَقَوْس خلا بحاطب ليلة وسأله عن صفة النبي فلما ذكرها حاطب له قال : « قد كنت أعلم أن نبياً قد بقى ، وقد كنت أظن أن مخرجه الشام ، وهناك كانت تخرج الأنبياء من قبله ، فأراه قد خرج في العرب أرض جهد ويث ، والقبط لا تطاوعني في اتباعه ، ولا أحب أن يعلم بمحاوري إياك ، وسيظهر على البلاد ويتزل أصحابه من بعد بساحتنا هذه حتى يظهروا على ما همتنا ، وأنا لا أذكر للقبط من ذلك حرواً ، فأرجع إلى صاحبك » . فلما أصبح دعا كاتباً يكتب بالعربية فكتب : محمد بن عبد الله من المَقَوْس عظيم القبط سلام . أما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت وامتدحو إليه . وقد علمت أن نبياً قد بقى ، وقد كنت أظن أنه يخرج بالشام . وقد أكرمت رسولك وبعثت إليك يجاريين لهما مكان في القبط عظيم وبكسوة ، وأهديت إليك بغلة لتركبها والسلام »

واختيار النبي حاطب بن أبي بلتعة لأداء رسالته إلى المقوقس ، واختياره عمرو بن العاص في الوقت نفسه رسولاً إلى ملكي عُمان ، يشهد بأن حاطباً كان كثير التردد على مصر في التجارة ، ويبعث على الظن بأنه كان يعرف لغة المصريين . ولو أن عمرو بن العاص كان أهدى بهذه البلاد وأكثر علماً بلغة أهلها لآثره النبي على حاطب ولاختاره رسولاً إلى المقوقس .

ولا ريب في أن المسلمين قد ازدادوا معرفةً بمصر وعلماً بما فيها بعد أن اختار رسول الله الرفيق الأعلى ، وبعد أن فتحوا العراق والشام واستقرّوا بهما واتصلوا بأهلها مدى السنوات التي انقضت قبل أن يفتح عمرو بن العاص أمير المؤمنين في فتح مصر . فقد ظل الفرس حُكّاماً لمصر عشرين سنوات قبل أن يُجلبهم هِرقل عنها ، فعرفوا من مواقعها وحصونها وثروتها وخصارتها ما أفضوا به إلى العرب الذين اتصلوا بهم من بعد . وكانت الصلة بين مصر والشام وثيقة ؛ إذ كانتا جميعاً في حكم الروم ، وإذ كان أهل الشام يذهبون إلى مصر يبادلون أهلها التجارة . وقد عرف المسلمون منهم ما يعرفونه هم عن مصر . لذلك كانت صورة مصر واضحة في ذهن عمر ، وفي ذهن ابن العاص ، وفي ذهن كثيرين حتى بدأ عمرو يفتح الخليفة في فتحها .

وكانت هذه الصورة مغرية أياً إغراء ؛ فقد كان خصب مصر وفرة إنتاجها مضرب المثل في العالم كله ؛ وكان ما يفيض عن حاجات أهلها من القمح والشعير وغيرهما من أنواع الغلال يغذّي الإمبراطورية الرومية . ثم إنها كان بها غير الغلال أرزاق لا تحصى ، وكانت ثروتها من الأحجار والمعادن فوق الحصر . وقد كانت ، مع خضوعها لسلطان الروم وما كان من اجتياح الفرس أرضها في قتالهم قيصر أعظم مركز في العالم اجتمع فيه العلم والفن والصناعة والزراعة والتجارة اجتماع نماء وازدهار يأخذ بالنظر ، ويستهوى اللب . وكانت عاصمتها الإسكندرية قد احتفظت بكل ما كان لها يوم أنشأها الإسكندر المقدوني من بهاء وجمال ، وأضافت إليه في أثناء القرون العشرة التي انقضت منذ إنشائها مازادها جلالات وعظمة ، وما جذب الناس من أقطار الأرض للمقام بها . فكان سكانها يزيدون على المليون ، وكانوا يمثلون الأجناس والعقائد المختلفة المعروفة لذلك العهد . فلم يكن المصريون الخُلص منهم يزيدون على نصفهم ، وكان النصف الآخر من الروم واليونان والفينيقيين والعرب وغيرهم ؛ ومن هؤلاء من كانوا يدينون باليهودية ، ومنهم من كانوا يدينون بالمسيحية ، وكلهم يعيشون في جو المدينة الساحر مطمئنين إلى رخائها وجلال

عظمتها . وأية عظمة وأى جلال ! كانت منارتها الكبرى ، منارة فاروس إحدى عجائب الدنيا السبع ، وكان بها من المعابد الضخمة وساحات الفن الفسيحة والقصور الفخمة والمسارح والحمامات العامة ما لا يقع تحت حصر ، وكان ذلك كله يبهر السائح القادم إليها من أعظم المدن رقياً وحضارة . وكانت أكبر أسواق العالم وأكثر ثغوره ازدهاماً بالحركة . وكانت بها مجارة عظيمة في القمح والكتان والورق والزجاج ، وغير ذلك من مزروعات مصر ومصنوعاتها ، ثم كانت تحمل إليها مقادير كبيرة من الذهب والعاج مجلوبة من بلاد النوبة وإثيوبيا ، ومن أنواع البهار والحرير والفضة والجواهر وغيرها آتية من بحار الهند والصين إلى البحر الأحمر منتقلة إلى النيل في القناة التي تصل ما بين البحرين ، جارية بعد ذلك فوق النهر العظيم إلى الإسكندرية .

لم يكن عجباً ومجارة الإسكندرية بهذه الضخامة ، أن تكون ميناؤها أكبر موانئ العالم ، وأن تكون صناعة السفن أكبر صناعاتها . كانت ميناؤها تتسع لاثني عشر ألف سفينة من مختلف الأحجام ، وكان بناء السفن فيها متصلاً لا ينقطع في يوم من أيام العام . وكان الخشب اللازم لبناء السفن يُحمل إليها من الشام ، وكانت مصر تبتئ نوعاً متيناً من الكتان اسمه « الدقس » تصنع منه حبال السفن وتنسج قلاعها . وكانت السفن الحربية تصنع بالإسكندرية كما كانت تبني بها السفن التجارية .

وكان يبنى بها من السفن الحربية نوعان : أحدهما ضخمة تحمل السفينة منه ألف رجل والآخر خفيف تحمل السفينة منه مائة رجل . وكان النوعان يجهزان بآلات تقذف « النار الإغريقية » المهلكة المؤلفة من مواد سريعة الاشتعال لا يمكن إطفائها ، ذات قوة على النفس والتحريق ، تُحدث تخريباً كبيراً ، وتُلقي في النفوس الرعب . وكان في بعض السفن الضخمة صروح عالية فوق ظهرها ، فإذا حاذت إحداها أسوار مدينة محصنة كان جند السفينة مع المدافعين عن المدينة على علو سواء ، فأمكنهم أن يثبتوا من الصروح إلى الأسوار ، أو يقيموا جسراً بين الصرح والأسوار يعبرون عليه .

أما السفن التجارية التي كانت تصنع بالإسكندرية فكان بعضها يبلغ من الضخامة أن يحمل أربعة آلاف إردب من القمح . وكان الكثير منها يسير بالتجارة في البحر الأحمر ، ويسوفى فُرصات شبه الجزيرة ، فينقل بما يحمل من التجارة الناجمة في مصر أو المجلوبة إليها صورة من حياة هذا الشعب المصري الدائم الدأب والجد إلى عرب الحجاز

وعرب اليمن حضرمهم وبدوهم .

لم يكن النشاط التجارى والصناعى كل ما امتازت به الإسكندرية على غيرها من مدن العالم ! فقد كانت ، منذ أنشأها الإسكندر الأكبر واستقر بها البطالسة إلى أن فتحها العرب ، مركز النشاط العقلى والعلمى فى العالم كله . صحيح أن هذا النشاط كان ينجو أحياناً ويضطرم أحياناً أخرى ، وأن بعض المدن كانت تشارك فيه الإسكندرية فى بعض الحقب ، وبخاصة أيام حكم الرومان مصر ، لكن العاصمة المصرية ظلت دائماً مرجع هذا النشاط ، وظل أبناؤها من العلماء والشعراء والكتّاب وأرباب الفن يوجهون الحياة العقلية فى العالم عشرة قرون كاملة . إليهم يرجع الفضل فى نشر الثقافة الإغريقية التى سبقت إنشاء مدينتهم ، وفى إقامة مذاهب جديدة يمتد بعضها بأوثق الصلة إلى مذاهب الإغريق ، ويخالف بعضها هذه المذاهب ، ويستقل بعضها بنفسه كل الاستقلال . ولم يكن ذلك عجباً وقد كانت الإسكندرية ملجأ العلماء ورجال الفن والأدب من كل أمة وملة ، وكان بها من المكتبات العامة ومن مناهل العلم ومدارسه ما لم يكن لغيرها .

وقد سمت مدرسة الطب فى الإسكندرية إلى مكانة لم تسم إليها مدرسة أخرى فى العالم كله ؛ فكان الأطباء الذين يتخرجون فيها مشهوداً لهم ، وكانوا موضع الإعجاب حينما نزلوا من بقاع الأرض . كذلك ازدهرت فيها دراسات الفقه والإلهيات ازدهاراً بدا واضحاً فى المذاهب الفلسفية التى اختصت بها مدرسة الإسكندرية ، والتى حاولت التوفيق بين المسيحية فى أساسها الروحى ومذاهب الإغريق الفلسفية المستندة إلى منطق العقل وحده . وكان ازدهار الفقه لذلك العهد بعض ما قويت به النزعة الدينية التى أقامت مصر وأقعلتها ، (وقفتها فى وجه الروم وقفة بلغت قبيل الفتح العربى حدة العنف . وكان الفلك والرياضة وتقويم البلدان والهندسة من فروع العلوم التى تُدرس فى معاهدها . وقد وضع علماءها مؤلفات لم يبق منها إلا ما ذكره المؤرخون من بعد عنها . هذا إلى تعلق الكتّاب والأدباء بالشعر تعلقاً جعلهم يفتنون فيه . وجعل العلماء أنفسهم ينظمون العلم شعراً .

لا عجب ، وذلك شأن العلوم والآداب ، أن تزدهر الفنون وأن يزداد أهلها براعة ، وأن تظهر آثارها فى نشاط أهل الإسكندرية وفى حياة مدينتهم . وقد اشتهرت مصر منذ عهود القراعنة الأولين ببراعة بنينا فى هندسة العمارة ، فكان طبعاً أن تجمع عمارة

هذا العهد المسيحي بين جلال المعابد القديمة وزخرف العمارة الإغريقية ، وأن تُجَمَّل مباني الإسكندرية بالمرمر المصري البديع ونقوش الفسيفساء ذات الألوان ، والفسيفساء الزجاجية . والحق أن تنظيم الإسكندرية وعمارها كانا من الروعة بما يقف النظر ويهر الفؤاد : فقط خُطَّت على صورة رقعة الشطرنج : ثمانية طرق تجرى بين الغرب والشرق ، تقاطعها ثمانية أخرى تجرى من الشمال إلى الجنوب ، والطريقان المتوسطان منها فسيحان تقوم على جانبيهما أفخم مباني المدينة . وكانت أسوار المدينة وحصونها وقصورها وكنائسها مشيدة من مرمرة ناصع البياض يعشى النظر دونه ، فكان ظاهر أكثرها يُعْطَى نهراً بنسيج أخضر من صناعة مصر .

هذه صورة من عاصمة مصر لذلك العهد . وهى تشهد بترف أهلها وسمو مكانتهم فى الحضارة ، وبأنها اجتمع لها من ألوان الثقافة ومتاع العقل ما لم يجتمع لغيرها من عواصم العالم يومئذ . فقد كانت تتجاور فيها المذاهب الفلسفية والدينية المتناقضة جوار كفاح كلامي لم يبلغ حد العنف فى غير العهود التى حاول الأباطرة فيها أن يفرضوا مذهبهم على أهل مصر . أما فى غير هذه العهود فكان الترشق الجليلي أقصى ما بلغه النضال بين أصحاب هذه المذاهب . كان الأبيقوريون يدعون إلى المتاع بالحياة والنهل من مواردها السائغ ، لا يُنسبهم المتاع أن الحياة سخرية مستطابة ونعيم قتال . وكان الرواقيون يسخرون من الأبيقوريين ويدعون للزهد فى المتاع لأنه يتلف العقل ويفسد طهارة النفس . وكان المتطهرون من المسيحيين يناون بجانبهم عن مغريات المدينة ، ويلتمسون فى عزلة الصحراء القرية منها سكونة نفوسهم وطمأنينة قلوبهم . أما فى عهود الاضطهاد الدينى فكان الأمر يختلف ، وكثيراً ما كانت تصبح الإسكندرية الرافلة فى حلل النعيم مسرحاً لاضطرابات تفسد جوها المرح ، وتشيع فيها القلق والفوضى .

وكان الاضطهاد الدينى منتشرأ فى مصر وفى عاصمتها حين كان ابن العاص يحاول إقناع الخليفة بفتحها . ذلك أن هرقل لم يلبث ، حين انتصر على الفرس وأعلى الصليب فى بيت المقدس . وحين رأى الأنظار تُشَدُّ إليه من أرجاء العالم المسيحي كله لينقذ المسيحية مما ألمَّ بها ، أن فكر فى توحيد المذاهب المسيحية وصوغها مذهباً واحداً . وقد تحدث فى هذا الأمر إلى بطارقة الشام وبزنتية ممن يمثلون شتى المذاهب المسيحية ، ثم دعاهم إلى مجمع « خلقدونية » فأقروا مذهباً مسيحياً موحداً . عند ذلك جعل بطرقة الدين فى الإسكندرية لقيس أسقف فاسيس فى بلاد القوقاز ، وطلب إليه أن يحمل أهل مصر

على اعتناق المذهب الرسمي « الموحد » . غير أنه لم يَقْطُنْ إلى أن مذهبه الذى حاول به التوفيق قد تأباه كنيسة مصر ، ولم يعرف أن أهل مصر إذا أبوا ذلك المذهب كان شر الطرق إلى ضمهم للجماعة أن يرغمهم عليه ويقذف به فى حلوقهم ، إذ قد كرهوا مرارة مذاقه منذ ذاقوه . وعلى أى حال كانت هذه خُطْته فى مصر والشام ، وكان من رأى ذلك العصر أن أمور الدين والعقيدة مما ينبغي للدولة أن تقوم عليه ويصدر الناس فيه عن أمرها^(١) .

كان بنيامين^(٢) كبير أساقفة القبط بمصر إذ ذاك ، وكان حبيباً للناس عزيزاً عليهم ، وكان رجلاً ذكياً محباً للخير والفضل قاسياً على القسوس والشمامسة من أهل العناد والكبر ، شديد التعصب للمذهب المسيحى الذى يؤمن المصريون به ، مذهب اليعاقبة الذى يقول : « إن الطبيعة الإلهية والبشرية امتزجتا فى المسيح فصارتا فيه طبيعة واحدة ، فكان عند التجسد ذا طبيعتين ، أما بعده فصار ذا طبيعة واحدة » . وهذا المذهب يخالف مذهب الملكانية الذى يقول : « إن الابن مولود من الأب قبل الدهور غير مخلوق ، وهو جوهره ونوره . والابن اتحد بالإنسان المأخوذ من مريم ، فصارا واحداً وهو المسيح » . فلما قدم قيرس الإسكندرية فى خريف سنة ٦٣١ ، ليحمل أهل مصر على اعتناق المذهب الرسمى ، قرّ بنيامين من الإسكندرية ، وسار متخذاً من الأديار المنتشرة بالصحراء ملجأه حتى بلغ قوص ، وهناك أقام بدير صغير قريب منها قائم فى الصحراء تحمية الجبال فلا يسهل الوصول إليه .

كان فرار بنيامين تذكيراً أزعج القبط وأفزح أهل الدين منهم ، فرأوا فى دعوة قيرس إلى المذهب الجديد كُفراً لا كفر بعده . ولم يُغْنِ عن قيرس تظاهره أول منازل مصر بأنه جاء مسالماً ، وأنه لا يفرض المذهب بالقوة بل يدعو إليه ويحاول الإقناع به ، فقد تنكر له القبط اليعاقبة وتنكّر له الملكانيون على سواء ، ورأوا جميعاً فى دعوته بدعة هى الضلالة بعينها . وازداد الناس نفوراً من هذه البدعة حين جاء صُفْرَنْيُوس من بيت المقدس إلى مصر ، وقام على رأس الملكانيين فيها . فلما جمع قيرس مجلساً دينياً بالإسكندرية ودعا أعضائه لبحث ما يدعوهم إليه أظهر صُفْرَنْيُوس أنه يحاول أن يثني قيرس عن عزمه ، بالحجة تارة وبالتوسل أخرى . ورأى قيرس نفور الشعب

(١) فتح العرب لمصر لأفريد بطر ، ترجمة فريد أبو حديد ، ص : ١٥٥ .

(٢) بعض المؤرخين من العرب يسمونه أبو ميامين .

من دعوته وعداوته لها ، فلجأ إلى البطش والتعذيب يُكره الناس بهما على الدخول فيها يريداهم عليه .

لجأ قيرس إلى البطش والتعذيب ، ولجأ في « الاضطهاد الأعظم » عشرين سنوات حُسوماً . وكان التعذيب وحشياً لم يعرف عصر من العصور مثله . عُدب أخو الأسقف بنيامين بأن أوقدت له المشاعل وسلَّطت على جسمه ، فأخذ يحترق حتى سال دهنه من جانبه إلى الأرض ، فلما لم يتزعزع إيمانه خُلعت أسنانه ووضع في كيس مملوء بالرمل وحمل إلى الشاطئ ، ثم عرضت عليه الحياة إذا آمن بالمذهب الجديد فأبى . وتكرر العرض وتكرر الإيذاء ثلاث مرات ألقى العابد بعدها في البحر فمات غرقاً . وتلقى الأب صمويل في دير بالصحراء كتاباً يحمله إليه أمير فرقة عدتها مائة جندي يدعو إلى المذهب الجديد ، فطوى صمويل الكتاب وقال : « ليس لنا من رئيس إلا بنيامين ، ولعنة الله على ذلك الكتاب الكفار الذي جاء من الإمبراطور الروماني ، ولعنة الله على مجمع خلقيدونية وكل من آمن بما أقره » . وضرب صمويل حتى ظن أنه مات ، لكنه عاد إلى نفسه وإلى محاربة قيرس . وأمر قيرس فجاء به مكتوف اليدين من خلاف وفي عنقه طوق من الحديد ، فسار مستبشراً وهو يقول : « سأمنح إن شاء الله اليوم الشهادة بأن يُسَفِّكَ دمي في سبيل المسيح » . ثم جعل يسب قيرس لا يخشى شيئاً . ودخل قيرس فأمر جنده أن يضربوه حتى سال دمه ، ثم قال له : « صمويل أيها الزاهد الشقي ، من ذا أقامك رئيساً للدير ، وأمرتك أن تعلم الرهبان أن يسبوني ومذهبي ؟ » وأجابه العابد : إن البر في طاعة الله وطاعة وليه البطريق بنيامين لا في طاعتك والدخول في مذهبك الشيطاني ، يا سلالة الطاغوت ! ويا أيها المسيح اللجأ ! . وأمر قيرس جنده بضرب صمويل على فمه وقال له : « لقد غرَّك يا صمويل أن رهبانك يُجلُّونك ويعلمون من شأن زهدك ، ولهذا تجرأت وقويت نفسك ولكني سأشعرك أثر سيابك للعظماء إذ سؤلت لك نفسك ألا تؤدي ما ينبغي عليك أن تؤديه لعظيم رجال الدين وكبير جُباة المال في أرض مصر » . وأجاب العابد : « لقد كان إبليس من قبل كبيراً على الملائكة ، ولكن كبره وكفره فسقا به عن أمر ربه . وهكذا أنت أيها الخادع الخلقيدوني ، فإن مذهبك مذموم ، وإنك أشد لعنة من الشيطان وجنوده » . وضاق قيرس بكلام العابد ذرعاً فأومأ إلى الجنود أن يقتلوه ، واستنقذه حاكم الفيوم من يديه فأمر به أن يُنْقَى من الأرض .

هاتان الصورتان من تعذيب أخى بنيامين وتعذيب صمويل تصفان بطش قيرس فى الاضطهاد الأعظم . كان الذين يأبون الدخول فى المذهب الجديد يُجْلَدون ويعدَّبون ويلقَوْنَ فى غيابات السجون ويلاقون الموت . وكان أثر هذا الاضطهاد أن ازداد الناس كراهية لهرقل ولقيرس ، حتى لقد هاجر كثيرون من مصر إلى بلاد النوبة وإلى أثيوبيا فراراً إلى الله بدينهم . أما الذين لم يستطيعوا الفرار ولم يُطيقوا العذاب ففُتِنُوا عن دينهم كارهين ، فأظهروا كراهية منهم غير ما يُبطنون . وقد خُلِعَ غير هؤلاء وأولئك بسلطان المال والجاه ، فارتضوا المذهب الجديد ، لاحقاً فيه ولا إيماناً به ، بل حرصاً على ما يُيسِّره لهم من مطامع هذه الحياة الدنيا . على أن مالتقيه الشعب فى هذه السنوات العشر قد زرع فى قلبه لبزنية ولقيصر ولقيرس كراهية امتزجت بحياته وجرت مجرى الدم فى شرايينه .

أفكان التعصّب الدينى هو وحده الذى دفع شعب مصر للنفور من المذهب الجديد كل هذا النفور، ولحاربه هذه الحرب العوان ؟ قد لا يخطئ من لا يجب عن هذا السؤال بالإيجاب ؟ فالتوجه الدينى أصيل فى الشعب المصرى بحكم طبيعته . كذلك كان شأنه فى عهود الفراعنة ، وكذلك ظل شأنه على القرون . ولعل بساطة عقيدته ، مع تغير الأديان التى دان بها ، كانت ذات أثر فى تمسكه بمذهبه : فهو موحد من أقدم العصور ، وهو على توحيده يشعر بأن الإله الخالق المنعم جل شأنه أعظم من أن يسمو سواد الناس إلى الاتصال بذاته وإن تطهّرت قلوبهم ، فلا بدّ من زلّنى تقربهم إليه ، وتجلّهم منه محل الرضا .

لكن هذا التوجه الدينى لم يكن وحده هو الذى دفع المصريين ليقاوموا فى سبيل مذهبهم ما قاوموا سنى الاضطهاد الأعظم ؛ فقد دانوا بالمسيحية بعد وثنيتهم الفرعونية . ثم كان لهم فى فقه مذهبهم القبطى بحوث تبخّر رجال الدين فيها ما تبخّر أسلافهم فى العهود الفرعونية فى فقه مذهبهم . ثم دانوا بعد ذلك بالإسلام ، فكان الفقه الإسلامى موضع عنايتهم به وتبحرهم فيه . ولم يُحمَلوا على المسيحية وعلى الإسلام بالاضطهاد والإكراه ، بل دعا إليهما بالحجة فأروا الخير فى قبولهما فقبلوهما . فما لهم نفروا من مذهب هرقل الرسمى لأول ما عرض عليهم بل أبوا أن ينظروا فيه ؟ ثم ما لهم قاوموه من بعد هذه المقاومة التى اضطرت قيرس إلى اضطهادهم وفتنتهم على النحو البشع الذى رأيناه ؟ .

لاريب أنه كان للعامل السياسى فى هذا الأمر أثر عظيم ، فقد ضاق الشعب المصرى بحكم الرومان ضيقاً أثاره برومية ثم بيزنطية ثورات عنيفة غير مرة . وهو لم يكن أقل ضيقاً بهذا الحكم قبل تغلب الفرس على فوكاس واستشارهم بأرض مصر ولا بعد تغلب هرقل على الفرس وإجلائهم عن مصر . فقد كان حكم فوكاس حكم بطش وإرهاق ثارت مصر به فأزرت هرقل فى ثورته على القيصر الطاغية . وقد شعر المصريون فى السنوات العشر التى استقر الفرس فيها بينهم بحرية لم يكن لهم بمثلها فى عهد فوكاس عهد . ذلك أن الفرس تركوا لهم أمر الحكم على نحو من اللامركزية المألوفة فى بلادهم ، وأعفوه من كثير من الأعباء التى كانت تُرهقهم ، وإن أقاموا بينهم سادة متعاليين . فلما انتصر هرقل على الفرس ، واسترد مصر ، فرح المصريون لأنهم مسيحيون مثله ، ولأنهم طمعوا فى أن يذكر لهم يدهم عنده أيام ثورته بفوكاس ، وعظم رجائهم ألا يُرهقهم حكمه . لكنهم سرعان ما رأوا الحكم الرومانى القديم عاد كما كان ، ورأوه شراً من حكم الفرس بمراحل . لم يكتف صاحب السلطان من قبل قيصر بأن يأخذ منهم غلاتهم ومصنوعاتهم ليرسلها إلى بيزنطية مقابل الضرائب المفروضة عليهم ، بل اعتبرت الأرض ملكاً تُفرض على أصحابها جزية ، وإن شئت فقل تكليفاً ، يدفعونها أجراً للأرض التى يزرعونها . وربما احتمل الناس الضريبة والجزية بشئ من الصبر أيام الرخاء . لكن مصر عادت إلى هرقل فى سنى شدة وبأساء . فقد انتهى الاضطراب فى عهد فوكاس إلى تعطيل القناة التى كانت تصل البحر الأحمر بالنيل فالبحر الأبيض ، ثم لم يُعدها الفرس ولم يعدها عمال هرقل ، فتدهورت التجارة تدهوراً أفلس بسببه كثير من اليهود واليونان المشتغلين فى أسواق الإسكندرية وتدهورت أسعار الحاصلات والمصنوعات فى داخل البلاد تدهوراً أدى إلى أزمة انزعاج لها الناس أيما انزعاج . وما قيمة صناعة الزجاج أو صناعة المنسوجات أو صناعة الورق من البردى أو غيرها من الصناعات المصرية التى كانت زاهرة فى مصر السفلى وفى مصر الوسطى ، إذا لم تجد أسواقاً فى الخارج لتصريفها ، واقتصر أمرها على أن تؤخذ جزية لقيصر ! لذاكره الناس حكم الروم ، وودّوا لو استطاعت مصر أن تتخلص منه وأن تستقل بنفسها . لكن الروم كانوا قد حرموا على مصر صناعة الأسلحة واستعمالها ، وكانت الطبقة المستنيرة من المصريين الموظفين فى الدولة قد ذلت لوظائفها . فلم يكن يدُّ من التذرع بوسيلة ينقّس بها الشعب عن نفسه . وذلك بأن يتزعج للثورة . وسرعان ما جاء قيرس بالمذهب المسيحى الجديد يحاول

فرضه على مصر حتى هبَّ رجال الدين في وجهه يلعنونه . بذلك فتحوا للشعب باباً يُروى ظمأه للانتفاض ، فكان الاضطهاد الأعظم الذي رأيت ، والذي زاد المصريين كراهية لقيصرولقيرس ولحكمهما ولذهبهما الجديد .

لم يكن علم ذلك كله ليخفى على أمير المؤمنين ولا على المستنيرين حوله من المسلمين . فقد دام الاضطهاد والتعذيب في مصر عشرين سنوات ، بدأت قبيل وفاة النبي واستمرت طيلة خلافة الصديق ، وظلَّت متصلة في عهد عمر إلى أن دخل العرب مصر . وفي هذه السنوات العشر كان المصريون والعرب يتبادلون التجارة كما كانوا يفعلون من قبل ، فكانت أنباء العرب البارزة تبلغ المصريين ، وكانت أنباء المصريين البارزة تبلغ العرب . وزاد العرب علماً بأنباء مصر متاخمتهم لها بالشام . ولاجرم قد كان عمرو بن العاص من أكثر الناس بها علماً ، إذ كان بفلسطين ، أدنى الأرض من ميدان الاضطهاد والتعذيب ، ومن ثورة المصريين بقيصر وبعماله . لذلك لم يغيب عنه أن شعب مصر المضطهد لن تأخذ منه الحماسة فيعاون الروم إذا قاتلهم العرب في أرض مصر ، وإن أيقن أن هذا الشعب لن يقاتل الروم في صف العرب من خشية أن تدور على العرب الدائرة ، ولأنه ليس بينه وبين العرب صلة تثير الحماسة في قلبه ، فهو ليس من جنسهم ، وليست لغته لغتهم ولا عقيدته عقيدتهم .

وزاد ابن العاص اقتناعاً بما ظنه من فتور المصريين عن نصرة الروم ما كان الناس في مصر وفي غير مصر يعرفونه يومئذ عن سياسة المسلمين ، وأنها كانت تدع الناس أحراراً في دينهم ، لا تحاول صرفهم عنه أو حملهم على تغييره ، فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ، ومن استمسك بدينه ورضى الجزية فله ما اختار . أما وقد كان الاضطهاد الديني دعامة الثورة بالروم ، ثورة تتلظى بها نفوس المصريين جميعاً ، فلا عجب أن يلقوا تسامح المسلمين الديني بالغبطة ، وأن يقفوا من قتالهم الروم موقف المتفرج : لا يُغضبون الروم بمظاهرة المسلمين عليهم ، ولا تدفعهم لقتال المسلمين حماسة لعقيدة مشتركة بينهم وبين حكامهم ، أو طمأنينة إلى عدل يسوى بينهم وبين هؤلاء الحكام .

لحق ابن العاص أمير المؤمنين حين جاء إلى الشام بعد طاعون عمّواس ، وسار معه من الجابية في أرجاء فلسطين وسورية ، وجعل يعيد على سمعه ما كان قد فاتحه فيه من أمر مصر ، ويذكر له ماسبق إلى ذكره من حجج تؤيد رأيه ، ويدلى إليه بحجج جديدة ، حين انتهى عمر إلى الاقتناع برأيه ، وإن استمهله في تنفيذه حتى يكتب إليه من

المدينة بعد عودته إليها .

وزاد عمر ميلاً إلى الاقتناع بهذا الرأي ما يعرفه من جرأة ابن العاص في الحرب ، ودهائه في السياسة ، واقتداره لذلك على أن يسير بإذن الله في ذلك الفتح سيراً موفقاً . وقد دلت الحوادث على أن أمير المؤمنين لم يخطئ في تقديره ، وأن شخصية عمرو وما اجتمع فيها من الدهاء والإقدام قد جعلته الرجل المختار في فتح مصر . فلم تكن جرأته في الحرب جرأة مغامرة كجرأة خالد بن الوليد . بل كانت جرأة الداهية الذي يرى النجاح في المكث أكثر مما يراه في الحث ، ويرى المطاولة والصبر حتى تحين فرصة الإقدام ، وحين يثق بأن النجاح حليف هذا الإقدام . هذا إلى أن دهاءه كان يجنبه إثارة غير المحاربين به ، فكان يؤثر ملايتهم في حزم على البطش بهم إلا أن يضطر إلى البطش اضطراراً فإذا اضطر إليه لم يتردد دونه ، على ألا يتجاوز به قدر الحاجة إليه . ثم إنه كان أكثر أمراء الجند إيماناً بأن الحرب خدعة ، فليس للمعايير المعروفة للفضل والتبل وزن في أثاثها . قائلاً ذلك شأنه جدير بتوفيق الله إذا سار لفتح مصر .

وكان عمرو بن العاص في العقد الخامس من عمره ، أو كان قد تجاوزه ، حين فكر في فتح مصر (١) . وكان قصير القامة ، عظم الهامة ، نائياً الجبهة له عينان سوداوان ثاقبتان تنمان عما يتأثر به في حالي سروره وغضبه ، يعلوهما حاجبان غزيان ، ومن دون ذلك فم واسع ولحية عظيمة ترسم من حولهما سيبا البشر والأنس . وكان عريض الصدر ، بعيد ما بين المنكبين ، عظم الكفين والقدمين ؛ لذلك كان مظهره ينم عن القوة في غير شدة . وكان فارساً متفوقاً في فنون الفروسية والضرب بالسيف ، قوى البنية مرن الأعضاء ، مرونة وقوة عودتاه احتمال المشقات . وكان إلى ذلك راجع العقل ، كثير الأناة واسع الحيلة ، فصيح اللسان مفتناً في أساليب الكلام . لذلك بعث به قريش

(١) المتفق عليه أن عمراً توفي يوم الفطر من السنة الثالثة والأربعين للهجرة (٦ يناير سنة ٦٦٤) وإنما اختلف في سبه حين وفاته ؛ أكانت تسعين سنة . ويرى بتر أنه كان ابن سبعين ، فكان في الخامسة والأربعين حين سار إلى مصر . ويرى الذين يخالفون بتر أن ابن العاص عاش إلى التسعين . ويؤيدون رأيهم بأن سفارته إلى النجاشي لرد المسلمين الذين هاجروا إلى الحبشة كانت قبل هجرة الرسول بأربعة أعوام . فلو أنه توفي في السبعين أو الثالثة والسبعين لكانت سنه حين هذه السفارة بين الثالثة والعشرين والسادسة والعشرين ، وهي سن لا يوفد صاحبها سفيراً إلى الملك . أما بتر فيؤيد رأيه بأن عمراً شهد صفين عام ٦٥٨ وأبلى بلاء عظيماً ، وأظهر فيها المدهش من الرأي والعمل فلو أنه توفي في التسعين لكانت سنه يوم صفين اثنتين وثمانين ، وهي سن تقعد بصاحبها ، في رأى بتر عن مثل ما ينسب إلى ابن العاص في هذه الموقعة .

إلى الحبشة أول مهاجر المسلمون إليها ليحمل النجاشي بقوة حجته على ردهم إلى مكة . وقد أبدى من حسن الحيلة في محاولته ما يشهد بمقدرته . وإن لم يوفق لتحقيق الغاية من سفارته .

وقد هداه رجحان عقله من بُعد إلى الإسلام . ذلك أنه رأى رسول الله هاجر إلى المدينة ، ورأى كلمته تعلو بين العرب ، فساوره الشك في مقدرة قريش على النيل منه فأثر أن ينصرف إلى تجارتهم ينميها ، وعاد سيرته الأولى يسافر في هذه التجارة إلى الشام واليمن والحبشة ومصر . فلما كانت غزوة الأحزاب واشترك مع أهل مكة فيها فأبى قريش بالهزيمة ، أيقن أن قريشاً لم يبق لها بمحمد قِبَلٌ . عند ذلك جمع رجالاً من قريش وقال لهم : « والله إني أرى أمر محمد يعلو الأمور علواً منكراً . وإني قد رأيت أن نلحق بالنجاشي فنكون عنده . فإن ظهر محمد على قومنا كنا عند النجاشي ، فإنما أن نكون تحت يديه أحب إلينا من أن نكون تحت يدي محمد ؛ وإن ظهر قومنا فنحن من قد عرفوا ، فلن يأتينا منهم إلا خير » . وأقر سامعوه رأيه وساروا معه إلى الحبشة وقد قرأهم على المقام بها حتى ينتهي ما بين قريش ومحمد إلى وضع ثابت . فلما عقد محمد عهد الحُدُوب مع قريش فتهادنا عشر سنين ، واتفقا على ألا يدخل محمد مكة عام العهد وأن يدخلها للعمرة العام الذي يليه ، أيقن عمرو أن أمر محمد يزداد علواً ، وأن مقامه بالحبشة سيطول . فلما استدار العام ، وعرف أنباء عمرة القضاء وما كان من دخول المسلمين مكة وطوافهم بالكعبة وسعيهم بين الصفا والمروة ، أيقن أن محمداً على الحق ، فخرج إلى مكة فلقى خالد بن الوليد متأهباً للسير إلى المدينة ليسلم . فذهب الرجلان فأسلم ابن الوليد وبايع . ودنا ابن العاص من محمد فقال : « يا رسول الله ! إني أبايعك على أن يغفر لي ما تقدم من ذنبي ، ولا أذكر ما تأخر » . وأجابه محمد : « يا عمرو بايع ، فإن الإسلام يجب ما كان قبله ، وإن الهجرة تجب ما كان قبلها » فبايع عمرو وانصرف .

ترى هل اندفع عمرو إلى الإسلام بعد ما أيقن أن محمداً متبصر على قريش لامحالة فأثر أن يسبق قومه إلى صف المنتصر ؛ أم أنه تدبر رسالة محمد حين طال مقامه بالحبشة فآمن بها فدعاه إيمانه إلى أن يسلم ؟ روى أن قتي من قريش ذهب إليه فقال له : يا أبا عبد الله ! إن القوم قد ظنوا بك الميل إلى محمد ؛ فواعده عمرو ميعات الظل من جبل حراء ، فلما التقيا سأل عمرو الفتي : أنشدك الله ، أنحن

أهدى أم فارس والروم؟ وأجابه الفقي في غير تردد : بل نحن . فاستطرد عمرو :
فما ينفعنا فضلنا عليهم في الهدى إن لم تكن لنا هذه الدنيا وهم فيها أكثر أمراً . قد وقع
في نفسى أن ما يقول محمد من البعث حق لِيُجْزَى المحسن في الأخرى بإحسانه والمسيء
بإساءته .

ولئن صحت هذه الرواية لتكونن بالغة في الدلالة على اتجاه عمرو في تفكيره ،
وعلى أنه كان يؤمن بنظرية المنفعة إيماناً قوياً . فهو قد أنكر على محمد مع قومه ، فلما
ذهبت ريح قریش راجع نفسه ونظر في أمر النبي وفيما يدعو إليه من الإيمان بالله إيماناً
يدخل صاحبه الجنة ، وقد يجعل له هذه الدنيا ، فبادر إلى الإسلام عن بيته وإيمان ،
لا عن خوف ولا عن إذعان ، وذلك قد يفسر ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه
قال : « أسلم الناس وآمن الناس عمرو بن العاص » .

وأُسرع عمرو إلى كسب ثقة النبي حتى لقد كان يقول : « ما عدل بي رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبخالد بن الوليد أحداً من أصحابه في حربه منذ أسلمنا » . ولا عجب
أن تعظم ثقة رسول الله بالرجلين وقد عرفهما بمكة ، وعرف مكانهما من قومهما ، ورأى
موقفهما في خصومته حين الغزوات التي كانت بينه وبين قریش وخبر بأسهما . ثم إنه
عرف من دهاء عمرو وحزمه ما زاده ثقة به . كان عمرو على إمارة المسلمين في غزاة
ذات السلاسل في الشمال من أرض الحجاز ، فلما انتصر على القبائل من أعدائه
أبى على أصحابه أن يتعقبوهم وأمر الجند ألا يوقدوا ناراً يصطلون عليها ، وتوعد المخالف
أن يلقيه فيها يوقد . وعاد إلى المدينة ، فشكا أصحابه ، فسأله رسول الله في الأمر ، فكان
جوابه كرهت أن آذن لهم أن يوقدوا ناراً فيرى عدوهم قتلهم ، وكرهت أن يتبعوهم فيكون
للعُدومدد » .

عظمت ثقة النبي بعمر و على حداثة عهده بالإسلام ، فكان فيمن بعثهم رسلاً
للملوك والأمراء يدعونهم لدين الله . بعثه إلى عُمان على الخليج الفارسي يدعو أميرها
جيفراً وعباداً ابني الحُلندي للدخول في الإسلام . وكانت عُمان في ذلك العهد خاضعة
لنفوذ فارس . مع ذلك لم يتردد عمرو في الذهاب إليها وأداء الرسالة التي عهد النبي
إليه في أدائها . وقد تحدث إلى عبّاد فجعل يُقنعه بالحجة تارة ، وبَعِدَة تارة ، ويتوعده
وأخاه تارة ، ويذكر له أن رسول الله يقيم جيفراً إذا أسلم أميراً على عُمان ، كما أقام
بأذان من قبله أميراً على اليمن ، وعند ذلك يأخذ جيفر الصدقات من أغنياء عمان

ليردّها على فقرائها . وأقام الأخوان أياً ما يتشاوران . ورأى جيفر أمر المسلمين يعظم . وخشى ما توعدّهم به عمرو أن يوطئ محمد خيلهم أرضهم ، فدخل في الإسلام وبقى أميراً على عُمان . وأقام ابن العاص إلى جانبه يبيث الدعوة لدين الله ويفقه الناس فيه . وظل كذلك حتى قبض رسول الله وتولّى أبو بكر خلافة المسلمين . فلما فشّت الردّة في العرب عاد عمرو إلى المدينة يتلقى أوامر أبي بكر في مقاومة المرتدين .

هذه المقلّة التي أبدّاها عمرو في السياسة وفي الحرب جعلته شديد الاعتداد بنفسه ، ولوفاً بالإمارة ، حتى لا يرضى أن يتأمر عليه أحد إلا كارهاً . لما أرسله النبي إلى شمال الحجاز يقاتل القبائل في ذات السلاسل ، خاف هو أن يدهمه العدو ويحصد عظيم ، فاستمد النبي فبعث إليه أبا عبيدة بن الجراح في المهاجرين الأولين ومنهم أبو بكر وعمر ، وقال لأبي عبيدة حين وجّهه : « لا تختلفا » . وحان وقت الصلاة وأراد أبو عبيدة أن يؤمّ الناس فأبى عليه عمرو وقال : إنما جئت مدداً لي . قال أبو عبيدة : لا ! ولكني على ما أنا عليه وأنت على ما أنت عليه . وأجابه عمرو : بل أنت مدد لي . فقال أبو عبيدة : يا عمرو ! إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي : لا تختلفا ، وإنك إن عصيتني أطعك . قال عمرو : فإني الأمير عليك وأنت مدد لي . قال أبو عبيدة : فدونك ، وصلى عمرو بالناس .

هذا الحديث بين الرجلين يكشف عن جانب من نفس عمرو ، ويشهد بحبه للإمارة حباً ملك عليه نفسه . فلا بُدّ أن عبيدة سابقة في الإسلام ليست لعمر بن العاص ، بل ليست لعمر بن الخطاب . وأبو عبيدة أمين الأمة على لسان رسول الله ، وقد أمره رسول الله في هذا المدد على أبي بكر وعمر . مع ذلك أصرّ عمرو على أنه جاء مدداً له ، ويجب لذلك أن يكون مرسواً له . وكان أبو عبيدة رجلاً ليناً سهلاً هيناً عليه أمر الدنيا ، وكان إلى ذلك يؤمن بأمر رسول الله الإيمان كله ، فلما رأى تشبث عمرو بالإمارة نزل على إرادته وقاتل مرسواً له .

وكان عمرو أميراً على اللواء الذي بعثه أبو بكر في قتال المرتدين بقصّاعة ، فلما قضى على رِدّتهم ، وقضى على الردّة في بلاد العرب كلها ، وعزم الصديق فتح الشام ، وأرسل إليه الجيوش على أحدها أبو عبيدة وعلى آخر عمرو بن العاص ، وجعل لأبي عبيدة القيادة العامة إذا اجتمعت جيوش المسلمين بالشام في غزاة - توجه ابن العاص إلى عمر بن الخطاب وسأله أن يكلم أبا بكر ليجمعه أميراً على المسلمين بالشام ، فقال

له عمر: « لا أكذبك ، ما كنت لأكلمه في ذلك أبداً ، وأبو عبيدة أفضل منزلة عندنا منك » . وألح ابن العاص يقول : « إنه لا ينقص أبا عبيدة شيئاً من فضله أن ألي عليه » . فكان جواب ابن الخطاب على إلحاحه : « ويحك يا عمرو ! إنك لتحب الإمارة ! والله ما تطلب بهذه الرياسة إلا شرف الدنيا ، فأتق الله يا عمرو ولا تفعل بشيء من سعيك إلا وجه الله . فاخْرُجْ إلى هذا الجيش ، فإنك إن لم تكن أميراً هذه المرة فما أسرع ما تكون إن شاء الله أميراً ليس فوقك أحد » . وخرج ابن العاص مدعياً لإمارة أبي عبيدة لاعتراضه . لكن إذعانه لم ينقص من قدره عند أبي عبيدة ولا عند غيره من أمراء الجند ، بل كانوا جميعاً يعرفون له ذكاه ودهاءه ورجحان عقله وبُعْد نظره ، وكانوا لذلك يلتمسون عنده الرأي كلما حُزب الأمر ، فيجدون في مشورته خير ما يدفع الخطر ، ويضيء السبيل إلى الظفر .

ولعل حبه الإمارة وحرصه عليها لم يكن مرجعهما إلى اعتداده بنفسه وكفى ، بل كانا يرجعان كذلك إلى حسبه ونسبه ومكانه من قريش ؛ فقد كان من قبيلة بني سَهْم القرشية صاحبة الرياسة على الأموال الخاصة بآله قريش ، فكان زعيمها يتصرف في هذه الأوقاف بما تقتضيه به سنة القوم لذلك العهد . وكان أبنائها لذلك يحسنون القيام على الأموال إحساناً ظهرت آثاره في مقدرة عمرو بن العاص على جمع المال وتثمينه ، سواء في حياته الخاصة أو فيما تولاه من المناصب العامة . وقد كان لبني سهم إلى ذلك منصب الفصل في المنازعات ، وهو منصب أفاد أفرادها منه حسن الرأي والأناة ودقة التقدير . لهذا ولذاك زاد ثراء بني سهم وارتفعت مكانتها ، واجتمعت لها أسباب القوة ، فاستطاعت أن تجير قبيلة بني عدى قوم عمر بن الخطاب حين أجلاها بنو عبد شمس عن منازلها القائمة عند الصفا ، كما استطاع العاص بن وائل السهمي أبو عمرو أن يجير عمر بن الخطاب حين أعلن في الناس إسلامه فأراد بنو سهم قتله . وكان العاص بن وائل وافر الثراء ، حتى كان يلبس الديباج مُزَرَّراً بالذهب . لا عجب ، وذلك نسب عمرو وتلك قبيلته ، أن يزداد اعتزازاً بنفسه وأن يطمح إلى الإمارة ويحرص عليها .

وجعله حبه الرياسة يتوسم سبها في غيره . سمع وهو بالمدينة يوماً خطبة من خطب زياد فأعجب ببلاغتها وقال : « لله دَر هذا الغلام ! لو كان من قريش لساق العرب بعصاه » . وهذا الطموح إلى الإمارة هو الذي دعاه لمناصرة معاوية على عليّ ، فقد

رأى المسلمين لذلك العهد مقبلين على الدنيا راغبين عما يدعو على له من التقشف والزهد، ورأى معاوية يتألفهم بالثوبة والعطاء، ويظهر لهم المحبة والود، فأيقن أن الدنيا مقبلة عليه مدبرة عن على. لكنه، فيما يروى، لم يُخَفِّر على معاوية رأيه الحق في أمره، والمطامع التي دفعته إلى مناصرته. سمع معاوية يوماً يُكثّر من الحديث في رغبته عن الدنيا وعن إمارة المؤمنين لولا حرصه على خير المسلمين، فغصّ عمرو بما سمع من ذلك، فلما خلا إليه قال له: «يا معاوية أحرقت قلبي بقصصك! أتري أننا خالفنا علماً لفضل منا عليه؟ لا والله! إن هي إلا الدنيا نتكالب عليها. وأيم الله لتقطعن لي قطعة من دنياك أولاً نأبذلك! » .

لم يكن تطلع عمرو للإمارة وجه المال وإقباله على الدنيا ليصرفه عن التفقه في الدين والعلم بكلام الله، فكان من أكثر المسلمين علماً به وفقهاً فيه، كما كان من أغزر العرب ثقافة وأكثرهم علماً بمعارف عصره. ثم إنه كان كريم النفس رضى الخلق، رقيق القلب، ذوّاقاً للجمال، يطرب للشعر، ويُقبل على الغناء ويحبه حباً جماً. وقد ملك بصفاته هذه أفئدة الناس، كما فرض ذكاؤه عليهم احترامه. وكان جواب آفاق كبنى قومه. وجوّبه الآفاق في تجارته وفي سفارته هو الذى ذهب به إلى اليمن وإلى الحبشة وإلى الشام ومصر. ولسنا نشك في أنه تردد على مصر غير مرة، وإن ذهب بعض المؤرخين إلى أنه لم يذهب إليها إلا مرة واحدة هي التي دفعته في ظنهم إلى التفكير في فتحها. وقصة ذهابه إلى مصر هذه المرة الواحدة طريفة في روايتهم، طرافة تدعونا لذكرها وإن رأيناها أدني إلى الأساطير. فقد زعموا أن عمراً قدم بيت المقدس لتجارته في نفر من قريش، وإن شماساً رومياً من أهل الإسكندرية جاء بيت المقدس حاجاً وكان نازلاً من الجبال، فمر بعمر وهو يرى إبله وإبل أصحابه. وكان الشماس قد أجهده العطش لشدة الحر في ذلك اليوم، فاستسقى عمراً فسقاه حتى روى. ثم إن الشماس نام مكانه إلى جانب حفرة خرجت منها حية عظيمة بصُر بها عمرو وفتح لها بسهم فقتلها. واستيقظ الشماس ورأى الحية، وقص عليه عمرو نبأها، فأقبل الشماس فقبل رأس عمرو وقال له: قد أحياني الله بك مرتين، مرة من شدة العطش، ومرة من هذه الحية؛ فما أقدمك هذه البلاد؟ وذكر له عمرو أنه جاء في تجارته، وأنه يرجو أن يصيب ما يشتري به بعيراً، وعرف الشماس أن دية الرجل في العرب مائة من الإبل قيمتها ألف دينار، فقال لعمر: هل لك أن تتبني إلى بلادي ولك عهد الله

وميثاقه أن أعطيك ديتين ؛ فإن الله عز وجل أحياني بك مرتين . وعرف عمرو أن الشمس من الإسكندرية ، ولأنها بلد لم يدخل قط مثلها ، فاستشار أصحابه واستصحب أحدهم يأنس به ، وسار مع الشمس حتى بلغوا الإسكندرية ، فرأى عمرو من عمارتها وجود بنائها وكثرة أهلها وما بها من الأموال ، فأعجب بها وقال : ما رأيت مثل مصر قط وكثرة ما فيها من الأموال . ووافق دخول عمرو الإسكندرية عيداً فيها عظيماً يجتمع له الأمراء والأشراف وأهل المدينة ، فألبس الشمس عمراً ثوباً من ديباج وذهب به إلى هذا العيد . وكان الملوك والأمراء يترامون في هذا العيد بكثرة لهم من ذهب مكللة ، فمن وقعت الكرة في كفه واستقرت به لم يمت حتى يملكهم . وانهم ليرامون بالكرة في ذلك اليوم إذ أقبلت تهوى حتى وقعت في كم عمرو بن العاص . وعجب الناس لذلك وقالوا : ما كذبنا هذه الكرة قط إلا هذه المرة . أترى هذا الأعرجي يملكنا ! هذا ما لا يكون أبداً ! . ثم إن الشمس جمع لعمرو التي دينار من أهل الإسكندرية ودفعها له ، وبعث معه دليلاً رده هو وصاحبه إلى بيت المقدس . يقول ابن عبد الحكم : « فبذلك عرف عمرو مدخل مصر ومخرجها ، ورأى منها ما علم أنها أفضل البلاد وأكثرها مالا » .

أحسب القارئ يوافقني على أن هذه القصة مع طرافتها أدني إلى الأساطير ، ولأنها لا يمكن بحال أن تكون سبب التفكير في فتح مصر . ولعل رواية الرواة لها هي التي جعلت البلاذري والمقرزي وابن عبد الحكم وغيرهم من المؤرخين يروون ما قيل من أن عمرو ابن العاص سار إلى فتح مصر من تلقاء نفسه في ثلاثة آلاف وخمسمائة جندي وأن عمر غضب لذلك وكتب إليه يوبخه ويعنفه على افتتانه برأيه . وهذا القول لا يزيد عندنا على أنه حديث خرافة . فلو أن عمراً سار إلى غزو مصر من تلقاء نفسه لكان أيسر جزائه عند عمر أن يعزله . وإنما دعا للتفكير في فتح مصر ما سقناه مما أدى بعمر إلى الميل لمشاركة ابن العاص في رأيه . مع ذلك استمهله حتى يكتب إليه بعد عودته إلى المدينة ، فلما نزلها جمع أولى الرأي فيها وذكر لهم حجج عمرو وشاورهم في الأمر فأنقسم رأيهم . وإذا كان عمر يرى الفتح ، فقد كتب إلى عمرو يأمره بالشخص إلى مصر ، وبعث بالكتاب مع شريك بن عبد الله ، وفيه يقول : « أتدب الناس إلى السير معك إلى مصر ، فمن خف معك فسير به » . وكان عمرو محاصراً قيسارية حين جاءه كتاب أمير المؤمنين ، فاستخلف معاوية بن أبي سفيان على حصارها ، وقصّل في قوة

صغيرة اختلف أكانت ثلاثة آلاف وخمسمائة أم أربعة آلاف ، ثم إنه ردّ شريك بن عبدة رسول الخليفة يطلب المدد حتى لاتضعف مسالح الشام . وسار متمهلاً بساحل البحر ، جاعلاً وجهته إلى العريش ، آملاً أن يلحقه المدد حتى يدخل أرض مصر . وإنه لفي مسيرته وتمهله إذ جاء النبا بأن الذين يرون في فتح مصر خطراً على المملكة الناشئة وفي مقدمتهم عثمان بن عفان ، قد ازداد نشاطهم بالمدينة ، فخشى أن يضطرّ عمر آخر الأمر إلى النزول على رأيهم فلا يبعث إليه بمدد بل يرده عن مسيرته .

ولم يخطئ عمرو في تقديره ، فقد كان عثمان والذين معه يرون تلك الغزاة عظيمة الخطر ولا يفتنون بكرون ذلك على مسامح عمر . بل لقد زاد عثمان فقال : « يا أمير المؤمنين ، إن عمراً كمُجرّاً وفيه إقدام وحج للإمارة ، فأخشى أن يخرج من غير ثقة ولا جماعة فيعرض للمسلمين للهلكة رجاء فرصة لا يدري تكون أم لا » . ترى ماذا يفعل عمرو وقد سمع ما سمع ؟ أيردّ قائده عن السير بعد أن أمره به ، وبعد أن مال إلى رأيه ؟ وإن فعل وكان ابن العاص قد تخطى حدود مصر ، أفلا يكون ارتداده خذلاناً للمسلمين قد يُجرئ عليهم عدوهم ؟ لكنه خشي كذلك أن تثار ثائرة عثمان والذين معه ، إن أعرض عن رأيهم ولم يظهر الرضا عما يقولونه . ثم إن مخاوفهم قد تبطل إذا هو أمدّ عمراً بقوات تجعل ظفره يجيوش الروم في مصر أمراً محققاً ! لذلك كتب إلى عمرو يقول : « إن أدركك كتابي قبل أن تدخل مصر فارجع إلى موضعك ، وإن كنت قد دخلت فامض لوجهك واعلم أنني مُبدك » . ودفع بالكتاب إلى رسول يحمله إلى القائد السائر إلى مصر .

أدرك الرسول عمراً وهو برّفح ، فلم يذكر له شيئاً عن المدد الذي كان ينتظره ، بل حاول أن يدفع إليه كتاب الخليفة . وذكر عمرو نشاط عثمان والذين يتهيئون الإقدام على هذا الفتح ، وقدّر أن الكتاب قد ينطوي على أمر بالعدول عنه ، فأخذ يستدرج الرسول وهو يسايره وجعل يسأله عن المدينة وأنبأها ، وظل على ذلك حتى نزلوا قرية بين رفح والعريش . وسأل عمرو عن هذه القرية من أي أرض هي ؟ ف قيل إنها أرض مصر ، فترها ونزل الرسول معه ودفع إليه الكتاب . فلما قرأه ابن العاص قال لمن حوله : « إن أمير المؤمنين عهد إليّ وأمرني إن لحقني كتابه ولم أدخل أرض مصر أن أرجع ، ولم يلحقني كتابه حتى دخلنا أرض مصر ، فسيروا على بركة الله وعونه » . كذلك قال ، فكانت كلماته

هذه أول الفتح (١) .

وإنما دفع عمرو رجاله للسير في أرض مصر لأنه خشي إن هو أقام بالقرية التي نزلها حتى يجيئه المدد أن يزداد عثمان بن عفان والذين يرون رأيه نشاطاً ، فيحبس الخليفة المدد عنه ثم يرده إلى أرض فلسطين ، فتفوت المسلمين بذلك فرصة يؤمن ابن العاص بقدرته على انتهازها . فقد كان يرى الروم بمصر أشدّ عجزاً عن القتال منهم بالشام . ومصر أكثر الأرض أموالاً ، فإذا فتحت كانت قوة للمسلمين ليس كمثلها قوة .

وسار عمرو في أربعة آلاف الذين معه إلى العريش ، فألفوها خلاء ليس بها للروم قوة . وشد ذلك من عزم عمرو ودفعه لمتابعة سيره . ورجع رسول الخليفة إلى المدينة وذكر له أن عمراً دخل أرض مصر وسار يطلب الروم فيها ، فلن يرتد عنها إلا إذا اضطرتته الهزيمة إلى الارتداد . عند ذلك لم يبق في وسع الذين رأوا في إقدامه مخاطرة تعرض المسلمين للخطر إلا أن يمسكوا حتى يتبين لهم أمره ، فإما خذل فكان خذلانه دليلاً على حسن رأيهم وبعد نظرهم ، وإما ظفر فكانوا أول المعجبين به والمهتئين له !

وقد كتب القدر لعمرو أن يكون الظفر نصيبه ، وأراد الله أن تدخل مصر في حضي الإسلام ، وأن تصبح الدرّة الغالية في تاج الإمبراطورية الإسلامية .

(١) هذه هي الرواية المتواترة عن كتابي أمير المؤمنين إلى عمرو بن العاص ، يأمره في أولها بالسير إلى مصر ، ويرده في الثاني عن هذا السير إلا أن يكون قد دخل أرض مصر . وثم روايات أخرى أوردتها ابن عبد الحكم وغيره من المؤرخين تختلف بعض الاختلاف عن هذه الرواية المتواترة . منها أن عمر ظل على تردد في أمر الفتح ويخوف منه . وأصحاب هذه الرواية يوردون كتابه إلى عمرو بالنص الآتي : « سر وأنا مستخير الله في مسيرك . وسيأتيك كتابي سريعاً إن شاء الله تعالى ، فإن أدركك كتابي أمرك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها أو شيئاً من أرضها فانصرف ، وإن أنت دخلتها قبل أن يأتيك كتابي فامض لوجهك ولستعن بالله ولستنصره » . ولأنظر عمر يأمر بالسير إلى فتح عظيم كفتح مصر قبل أن يقتنع بصوابه والقدرة عليه ، وقبل أن يزول كل ما قد يقوم بنفسه من تردد في أمره . ومن هذه الروايات أن عمراً كان على جندته بقيسارية حين كان عمر بالجالية ، فكتب سرّاً إلى عمر فاستأذنه إلى مصر وأمر أصحابه ففتحوا ثم سار بهم ليلاً ، فلما عرف أمراء الأجناد صنيعه أنكروه ورفعوا أمره إلى أمير المؤمنين ، فكتب إليه : « إلى العاصي بن العاصي . أما بعد ، فإنك قد غررت بمن معك ، فإن أدركك كتابي ولم تدخل مصر فارجع ، وإن أدركك وقد دخلت مصر فامض واعلم أني معك » . ولو صح هذا لكان تحايلاً من عمر لا يتفق وما عرف من خلقه ومن صراحته في حمل التبعات .

الفصل التاسع عشر

فتح مدينة مصر وحصونها

عاد رسول عمر يطوى الطريق إلى المدينة ، حاملا إلى أمير المؤمنين النبا بأن عمرو ابن العاص دخل أرض مصر أشد ما يكون عزماً على فتحها ، وأكثر ما يكون حاجة إلى المدد . وسار ابن العاص إلى العريش فلم يجد بها من يدافع عنها ، فتخطاها منحدرأ إلى الجنوب من بحيرة سربونة سائراً في الطريق الذى سار فيه الفرس لفتح مصر قبل خمس وعشرين سنة من ذلك التاريخ ، ولم يلق عمرو من يقف سيره حتى بلغ مدينة القَرمَا ، وهناك لقيه الروم في قوة وقفت في وجهه وحاولت صده عن الغزو .

والطريق من العريش إلى القَرمَا طويل يبلغ نحو سبعين ميلا . وهو يجرى خلال الصحراء ، تتخلله عيون وقرى تهون على السائر شقته ؛ لذلك كان الطريق المعبد بين فلسطين ومصر من أقدم الحقب ، حتى لقد شهد «مقدم إبراهيم ويعقوب ويوسف وقمميز والإسكندر وكليوبترا وأسرة المسيح»^(١) إلى هذه البلاد . وكان هذا الطريق طريق الحاج بين مصروبيت المقدس ، كما كان طريق التجارة والأسفار بين آسيا وأفريقيا . وقد سار عمرو بن العاص فيه غير مرة من قبل في مجارته ، كما سار فيه مع ذلك الشماس الذى رويتا قصته ، والذى قيل إنه سار بعمرو إلى الإسكندرية ليجزيه عن إحيائه إياه مرتين .

والفرما هي «بَرْمُون» القبطية ، و«بَلُوز» الفرعونية . وهي تقع على هضبة من الأرض قريبة من البحر الأبيض ومن مصب الفرع «اليلوزى» من أفرع النيل السبعة ؛ فقد كان النيل في ذلك العهد والعهود التى سبقتة يتفرع في مصر السفلى (الوجه البحرى) سبعة أفرع : اثنان منهما هما المعروفان في وقتنا الحاضر باسم فرع دمياط وفرع رشيد ، وكان أولهما يسمى في ذلك الزمن الفرع الفِثْتى والثانى يسمى الفرع البِلِيتى ؛ أما الفرع الثالث فكان مستقلاً عنهما يبتدئ جنوبهما بنحو ستة أميال ويتجه إلى الشرق خلال مانعزفه اليوم باسم مديرية الشرقية حتى يصب في البحر الأبيض على مسافة تزيد

(١) بترل : فتح مصر ، ص ١٨٥ ؛ ترجمة أبو حديد .

على أربعة وعشرين ميلاً شرق الموقع الذى تقوم فيه بورسعيد . وهذا الفرع الثالث هو الفرع البلوزى . أما الأفرع الأربعة الأخرى فكانت تنشعب من فرع النيل الباقيين فى عهدنا الحاضر . وكان اثنان منها يجريان فى مديرتى الشرقية والدقهلية أو يصبان فى البحر الأبيض خلال بحيرة المنزلة ؛ الشرق منهما هو الفرع الثانى الذى يمر بتانيس ، وهى « صان الحجر » المدينة الأثرية المعروفة فى عهدنا الحاضر ، والآخر هو الفرع المنديزى الذى يخترق مديرية الدقهلية متشعباً من النيل عند نقطة قرية من موقع ميت غمر ليصب فى أثناء بحيرة المنزلة فى موضع بين بورسعيد ودمياط . وكان الفرع السبتيّ يخترق مديرتى المنوفية والغربية مبتدئاً من فرع دميّاط على مقربة من موقع القناطر الخيرية ليصب فى بحيرة البركس . ثم كان الفرع الكانويّ يتشعب من أوسط فرع وشيد ليتجه شمالاً بغرب حتى يصب على مقربة من الإسكندرية إلى شرقها .

وكانت هذه الشبكة المائية الرئيسية تمدّ ترعاً كثيرة تُروى هذا المثلث العظيم من أرض مصر الخصبة المِعطاء . وكان هذا المثلث يمتدّ غرباً فيما وراء الإسكندرية حتى يبلغ برقة ، فكانت منطقة مربوط أهلة أُلّف ناسها الترف ، يقيمون فى منازل جميلة تحيط بها حدائق زاهرة غناء . وكانت هذه المنطقة الكثيرة الفاكهة تمتد إلى تخوم برقة وتنتج من شهيّ الثمار ما يرسل الكثير منه إلى بلاد الروم . وكانت أعصابها ذات شهرة واسعة جعلت « فرجيل » و « سترابو » يتحدثان عن جودة خمرها ما تحدث أبو نواس وأصحابه عن خمرهيت وعانات .

كان ابن العاص على رأس الزاوية الشمالية الشرقية من هذا المثلث حين نزل الفرما . وكانت أنباء سيره قد سبقت إلى الروم منذ نخطى تخوم مصر . فماذا تراهم يصنعون ؟ لم يندّر بخواطرم أن يواجهوه أثناء سيره فى الصحراء بين العريش والفرما ؛ لأنهم كانوا يعلمون أن العرب أقدر الناس على حرب الصحراء ، ولأن قرب العريش وما جاورها من فلسطين يجعل إمداد عمرو بالجنود من بيت المقدس وما جاورها أمراً يسيراً . لذلك آثر المقوقس حاكم مصر أن يدع عمراً يمضى فى طريقه حتى يبعد عنه المدد أو الأمل فيه ، وأن يتخذ من حصون الفرما القوية أول موضع للقاء المسلمين ، دون أن يخاطر فيذهب إلى هذا الموقع بنفسه ، أو يبعث إليه الأطربون كبير القواد . وتحصّن الروم بالمدينة لمواجهة العرب ، مؤمنين بقدرتهم على اللدود عنها وردّ العدو على أعقابها دونها ؛ فقد علموا أن العرب الذين جاءوا مع عمرو قلة فى العدد ،

وأنهم ليس معهم من عُدَّة الحصار ما كان مع الفرس حين هاجموا الفرما من قبل ففتحوها دون أن يلقوا كبير مشقة . وعرف عمرو عُلَّتْهم وقوتهم وأنهم يزيدون على جنده أضعافاً . مع ذلك لم يتردد في التزول وفي إنشأ الحرب ، بعد ما خطب أصحابه وذكرهم بأن المسلمين كانوا قلة دائماً حيثما واجهوا الروم والفرس ، وأنهم قهروا عدوهم في المواقع كلها ، لأن الله وعدهم النصر وكان معهم . ولم يكذب عمرو أصحابه ؛ فقد حاصروا الفرما شهراً ثم اقتحموها واتخذوها معقلاً بعد أن هزموا الروم فيها شراً هزيمة .

كيف حدث هذا ؟ كيف استطاع أربعة آلاف أن يحاصروا مدينة منيعة قوية الأسوار والحصون ، فيقهرها جندها ويقتحموا أسوارها ويفتضوا حصونها ؟ يرى بعض المؤرخين الأمر عجباً ، فيلتمسون له العلة ويزعمون أن قِبَط الفرما أمداوا العرب بالمعونة في أثناء الحصار ، فكان ذلك سبب قهرهم عدوهم . كذلك يقول المقرئ أبوالمحسن . ويذكر ابن عبد الحكم « أنه كان بالإسكندرية أسقف للقبط يقال له أبوميامين ، فلما بلغه قدوم عمرو بن العاص كتب إلى القبط يُعلمهم أنه لا تكون للروم دولة ، وأن ملكهم قد انقطع ، ويأمرهم بتلق عمرو . فيقال إن القبط الذين كانوا بالفرما كانوا يومئذ لعمرو أعواناً » . وهذا الذي يذكره ابن عبد الحكم لا يستقيم أكثر مما تستقيم رواية المقرئ ورواية أبي المحاسن ؛ فأبوميامين هذا هو الأسقف بنيامين ، وهو لم يكن بالإسكندرية حين مجيء العرب إلى مصر ، بل كان قد فر منها منذ سنوات إلى قوص ، كما ذكرنا في الفصل السابق .

ولعل ابن عبد الحكم وغيره من المؤرخين المتأخرين إنما أثبتوا هذه القصة لأنهم لم يجدوا تأويلاً لانتصار عمرو على الروم إلا أن يكون قد لقي العون من أهل مصر ، فأثبتوا القصة وصلّوها استناداً إلى ما كان من كراهية القبط لحكم الروم وقيامهم في وجه الاضطهاد الديني الذي فُرض عليهم . والواقع أن القبط لم يعاونوا المسلمين ولم يعاونوا الروم ، وأنهم لا أثر لهم في ظفر المسلمين بعدوهم واستيلائهم على مواقعه وحصونه . لا شك في أن القبط لم يعاونوا الروم في قتال العرب إلا بالقدر الذي يضطرون إليه خضوعهم . كارهين لسلطان قيصر وعمّاله . ولكن لاشك كذلك في أنهم لم يعاونوا العرب ، إلا أن تكون معاونات فردية يتبرع بها خفية من بلغت ثورة نفوسهم بالروم وحكمهم مبلغاً جعلهم يغامرون بحريتهم وبعيائهم ، ليدلّوا العرب على عورات الروم ،

وليكشفوا لهم عن أسرارهم . أما فيما وراء ذلك فقد وقف شعب مصر من الفريقين المتحاربين موقف المتفرج شديد التطلع . لقد أصابه الروم من ألوان الظلم والاستغلال والاضطهاد بما أزال من نفسه كل حماسة لنصرهم . وهو لا يعرف من أمر العرب ما يدعوه إلى كراهيتهم ولا إلى الترحيب بهم . هذا إلى أن قوة الروم وبأسهم في مصر جعلاه يشك في الغلب ، لمن يكون آخر الأمر . صحيح أن أنباء العرب وانتصارهم في الشام والعراق كانت تبلغه ، لكنه لما يكن قد نسى تغلب هرقل على الفرس في مصر وإجلاءه إياهم عنها . فلو أن هذا الشعب ناصر العرب جهرة فانتصر الروم فالويل ثم الويل له ، وسيلقى من ألوان الاضطهاد أضعاف ما كان يلقي من قبل . وليس طبعياً أن يناصر الروم وفي نفسه من كراهيتهم ما فيها . أما والحرب لا تزال في بدايتها ، وليس يعلم أحد مصيرها ، فالحكمة تقتضيه أن ينتظر ليرى ، وأن يكيف موقفه من بعده تكييفاً يجنبه الظلم والضرر ، ويحقق له ما يستطيع تحقيقه من منفعة .

وموقف الشعب المصري هذا هو الموقف الطبيعي لكل شعب في مثل حاله يومئذ . لقد وُدَّ أن يخرج الروم من بلاده حتى تخلص له خيراتها فيستأثر بحقه الطبيعي فيها ، وحتى تتم له حريته وكرامته وعزته كاملة في كل أرجائها . لكنه غلب على أمره منذ عصف الإسكندر المقدوني بحريته واستقلاله ، كما عصف بحرية غيره من الأمم واستقلالها . فلما مات الإسكندر وآل أمر مصر إلى البطالسة الإغريق ، فانفصلوا عن أمتهم وانفصلوا عن رومية واستقلوا بمصر وأصبحوا مصريين ، لم ير الشعب المصري فيهم عنصراً أجنبياً يثور به أو ينتقص عليه . فالأسر المالكة كانت يومئذ في مصروف غير مصر من أصل أجنبي ، ولا يزال ذلك شأنها إلى اليوم . وقد جاءت هذه الأسر إلى البلاد التي استقرت على عرشها غازية في عهد من العهود ، مستعينة بقوات من الجنود الأجراء الذين اتخذوا الحرب والفتح صناعتهم . فلما سكنت الحرب وضوى الناس إلى السلام اطمأنت هذه الأسر إلى البلاد التي تربعت على عرشها واتخذت منها وطنها ، فرحب بهم أهلها واتخذهم حصناً يقيهم المنازعات بينهم . وكان ذلك شأن البطالسة ؛ أووا إلى مصر وأصبحوا مصريين ، واستقلوا بمصر واستقلت بهم مصر . وظل الأمر على ذلك حتى جاء « يوليوس قيصر » ثم جاء « أنطونيوس » فتزلا مصر في عهد « كليوباترا » وبتزولها مصر انضمت إلى الإمبراطورية الرومانية المترامية الأطراف الممتدة إلى أقصى الغرب وأقصى الشمال من أوربا ، وإلى بادية السماوة من أرض آسيا .

ولم يمحض غير قليل على هذا الانضمام حتى جدّ عنصر نقل العالم من فكرة التوسع في الفتح ابتغاء المجد إلى ميدان أكثر سمواً في انجازه ، وأجدر بالإنسان يوم يتم التضجّ لضمير الإنسان . ذلك العنصر كان المسيحية . فقد دعت الناس إلى المحبة والإخاء ، وإلى احتقار مُتَع الحياة الدنيا ، وللتتره عن التقاتل بسببها . وما لبثت المسيحية حين انتشرت في رومية وفي مصر ، أن أنست الناس ما بينهم من عداوة وبغضاء ، وأن صوّرت أمامهم فكرة الإمبراطورية المقلّسة يعيشون تحت سماها إخواناً متحابين في ظل الله . على أن هذه الصورة سرعان ما غشيتها سحب أضعفت إيمان الناس بها ، وذلك حين بدأت المذاهب المسيحية تتعدد ، فبدأ أصحاب كل مذهب ينظرون إلى أصحاب المذاهب الأخرى نظرة كراهية وحقد . بذلك عاد الناس إلى ما كانوا من قبل فيه ، فعاد المصريون يمتقنون الرومان المتحكمين في بلادهم ، ثم ازدادوا لهم مقتاً بسبب الاضطهاد الأعظم الذي أخضعهم الروم له .

لم يعاون المصريون عمرو بن العاص في الفرما . فكيف استطاع بقوته الصغيرة أن يحاصر مدينة منيعة قوية الأسوار والحصون فيقهر جندها ويقتحم أسوارها ويفتض حصونها . لقد أقام أمامها شهراً في الرواية المشهورة ، وشهرين في رواية أخرى ، فكان جنودها يخرجون إليه من حين إلى حين يقاتلونه ثم يرتدون إلى مدينتهم يتحصنون بها . وكان عمرو يغير في هذه الأثناء بكتائب صغيرة على ما حوله من البلاد ، ينجي منها بالأقوات التي يحتاج إليها جيشه . وكانت حامية المدينة تتوقع ، بعد أن طال حصارها ، أن تبعث الحكومة المركزية إليها مدداً يعاونا على ردّ العرب وإجلائهم عن مصر . لكن المدد لم ينجي ، ولم يبلغ الحامية نبأ يبشّر بقرب قدومه . عند ذلك رأى أميرها أن يغامر فيخرج بها إلى ما وراء الأسوار يلقي العدو وجهاً لوجه ، طامعاً في التغلب عليه والظفر به . لكنه مالبت حين اشتد القتال أن ألقي المسلمين ليوثاً ضارية لانتهاج الموت ، فأمر أصحابه بالارتداد إلى الحصون والاحتماء بها وآهم المسلمون يرتدون فتعقبوهم ، وأمعنوا فيهم قتلاً وأفشوا الاضطراب في صفوفهم ، وسبقوهم إلى باب المدينة وملكوه عليهم ، وتجاوزوا الأسوار إلى الحصون فاحتلوها ، لم يبق للروم إلا التسليم . واستولى عمرو على المدينة ، فهدم أقوى حصونها ، وأحرق السفن الراسية في المرفأ القريب منها ، وخرّب كل كنيسة أو دير يمكن التحصن به فيها ، ثم اتخذها معقلاً يؤمن الطريق إلى فلسطين وإلى بلاد العرب ، وأقام يفكر في الخطوة التي يجب عليه أن يخطوها بعد

أن كسب هذه الموقعة الأولى في الصميم من أرض مصر .

ما السبب في قعود المقوقس عن إمداد حامية الفرما ؟ هذا سؤال يزدُّ بحاطركل مؤرخ . ويذهب بتلر إلى أنه لا يجد ما يفسر به هذا القعود إلا خيانة قيرس لقيصر ، طمعاً منه في فصل بطريقة الإسكندرية وشقها عن القسطنطينية ، بالاتفاق مع العرب وإعانتهم على دولته . ويتلر لا يدَّعمُ هذا الرأي بأى سند من الواقع ، بل يستنبطه من الحوادث استنباطاً . وفي رأينا أنه مذهب أملتته عاطفة مسيحية ، ولم تحمله حقيقة تاريخية ، إذ لمَّا يكن قيرس قد رأى أحداً من العرب ليتفق معه ، وهو قد ثبت من بعدُ لقتال عمرو والمسلمين في بابلين وفي الإسكندرية ، فالقول بأنه خان دولة الروم لغاية في نفسه استنباط مصدره العاطفة وليس له من منطق التاريخ سند .

ونحن نرى أن القعود عن إمداد حامية الفرما يرجع إلى أكثر من سبب . وأول هذه الأسباب شعور الروم في مصر بعداوة الشعب المصري لهم عداوة لا يسهل التكهّن بما يمكن أن تنتفّس عنه . فلو أنهم بعثوا بقوّاتهم العسكرية في مصر أو في الإسكندرية للقتال في الفرما ثم ثار المصريون بهم لفتّ ذلك في أعضادهم ، ولما كان إمداد الفرما لينقذهم من شرّ هذه الثورة في المدن الكبرى . ثم إنهم كانوا يذكرون هزائمهم أمام المسلمين في سورية وفي فلسطين ، وكانوا لذلك لا يريدون المغامرة بمقاومة هؤلاء الجبابرة في ميدان لا يثقون بقدرتهم على المقاومة فيه . لهذا آثروا أن يتحصّنوا ببابلين على مقربة من مصر ومن منف ليكون النيل خندقاً بينهم وبين عدوّهم ، وأن يقتصر أمرهم في الفرما وفي غيرها من البلاد الصغيرة الحصينة على وقف العرب أطول زمن حتى تتاح لهم الفرصة لتقوية حصونهم في المراكز الرئيسية . فإذا غامر العرب من بعدُ وبلغوا مدينة مصر صلّتهم حصونها عن التقدم ، وربما أمكن القضاء عليهم ، فكان ذلك كافياً لصرفهم عن مصر وصدّهم عن التفكير في العودة إليها .

قد يكون هذا التفكير خاطئاً من الناحية الحربية . لكن الحوادث التي وقعت من بعدُ تدلّ على أنه كان تفكير المقوقس وأصحابه في الفترة الأولى من دخول العرب مصر . فقد انضم إلى عمرو بعد فتح الفرما جنّد من البدو المقيمين على تخوم الصحراء المصرية طمِعوا في مغنم القتال . فعوّضوا المسلمين عن فقدانهم في أول حصار ضربوه بمصر . ثم إن عمراً سار منحدرّاً إلى الجنوب ملازماً هذه التخوم فتخطّى مدينة مَجْدَل القديمة إلى موضع « القنطرة » اليوم ، ومن ثمّ انجّه غرباً إلى القصّاصين ، وتابع مسيرته

جنوباً بغرب حتى بلغ بلييس . وفي هذا الطريق الطويل الذى قطعه فرسان المسلمين فى أرض مصر لم يكن عمرو « يُدافعُ » إلا بالأمر الخفيف « على تعبير ابن عبد الحكم ومن أخذ عنه من مؤرخى العرب . وهؤلاء المؤرخون يرون أن راعياً من البدو المواليين للمسلمين دنا من منازل قرية فى طريق عمرو ، فسمع نقرأ من القبط يقول أحدهم : ألا تعجبون من هؤلاء القوم يُقدِّمون على جموع الروم وهم فى قلة من الناس ! ويحجب آخر : إن هؤلاء القوم لا يتوجَّهون إلى أحد إلا ظهروا عليه . وهذا السير الطويل وهذا الحديث الذى يتناقله المصريون صريح فى الدلالة على أن المقوقس وأصحابه لم يكونوا مطمئنين لولاء المصريين ، وأنهم لذلك آثروا التحصن عند مدينة مصر على مواجهة الغزاة فى هذه الأرض المكشوفة المتاخمة للصحراء ، فلم يلق المسلمون من يعترض طريقهم أو يدافعهم « إلا بالأمر الخفيف » ، حتى بلغوا بلييس وصاروا على ثلاثة وثلاثين ميلاً من مدينة مصر وحصونها .

يتفق المؤرخون على أن المسلمين أقاموا ببلييس شهراً قاتلوا فى أثناءه عدوهم وظفروا به . لكنهم يختلفون : أكان القتال بين الفريقين عنيفاً أم أن المسلمين لم يلقوا فيه من بأس الروم أكثر مما لقوا منذ غادروا الفرما . وتذهب بعض الروايات إلى أن المقوقس بعث إلى عمرو ، أول منازل بلييس ، من يفاوضه ليرجع عن مصر ، وأن عمراً تحدّث إلى الأساقفة المفاوضين عن بعث الله رسوله بالحق ، وأنه صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه بالإعذار إلى الناس ، « فنحن ندعوكم إلى الإسلام ، فمن أجابنا إليه فمِثلنا ، ومن لم يجبنا عرضنا عليه الجزية وبدلنا له المنعة . وقد أعلمنا أنا مفتوحكم ، وأوصانا بكم حفظاً لرحمنا فيكم ، وأن لكم إن أجبتُمونا بذلك ذمة إلى ذمة » . ولفطن الأساقفة إلى أن عمراً يشير بصلته الرحم إلى هاجر أم إسماعيل ، فقالوا : قرابة بعيدة لا يصل مثلها إلا الأنبياء ! ثم أضافوا : آميناً حتى نرجع إليك . فقال عمرو : إن مثلى لا يُخدع ، ولكنى أؤجلكم ثلاثة أيام لتنظروا وتناظروا قومكم وإلا ناجزتكم . فاستزادوه فزادهم يوماً ثم يوماً خامساً . ورجع الملاً إلى المقوقس فحدثوه بحديث عمرو . فأبى القائد الأطربون إلا مناجزة المسلمين . وقال الأساقفة المفاوضون للناس وقد رأوا مخاوفهم : « أما نحن فسنجهد أن ندفع عنكم ولا نرجع إليهم ، وقد بقيت أربعة أيام فلا تصابون فيها بشيء إلا رجونا أن يكون له أمان » .

سار الأطربون عقب هذا الحديث فى اثني عشر ألفاً كاملي العدة حتى يأخذ

المسلمين ببلييس على غرّة . ولقد فجاهم وبيتهم بيأتاً شديداً . لكن عمراً كان الحذر كلّ الحذر ، وكان كل جيشه فرساناً في عُدّة القتال . لذلك حميت المعركة بين الفريقين ، فيها يذكر أصحاب هذه الرواية ، قُتِل فيها من العرب عدد ليس بالقليل ، وخسر الروم ألف قتيل وثلاثة آلاف أسير ، ثم انهزم الأطربون وتمزق جيشه ، ويقال إنه قُتل .

لماذا أقام عمرو شهراً كاملاً ببلييس ؟ وهل أقام هذا الشهر قبل لقائه جند الروم وظفربه بهم ، فلما تم له النصر سار يريد مدينة مصر ؛ أم أنه أقام هذا الشهر بعد انتصاره يدبر خطّته ويفكر في موقفه ، فلما اطمأن إلى تدبيره تابع مسيرته ؟ ليس في المراجع التي وقفت عليها ما يكشف عن ذلك . وكل ما استطاع بتلر أن يستنبطه من بحوثه في تواريخ الفتح العربي أن جيش عمرو كان بالعريش في عيد الأضحى من السنة الثامنة عشرة للهجرة ، وهذا التاريخ يوافق ١٢ ديسمبر سنة ٦٣٩ ، وأنه فتح الفرما حول ٢٠ يناير سنة ٦٤٠ بعد حصار دام شهراً ، وأنه بلغ هليوبوليس في الأيام الأخيرة من شهر أبريل لتلك السنة . فهو إذاً قد بلغ ببلييس في شهر فبراير ، ثم أقام بها معظم شهر مارس . لكن إيراد هذه التواريخ لا جواب فيه عما تسأل عنه . وأنت تستطيع أن تجيب استنباطاً أن المفاوضات المصريين جاءوا عمراً أول ما نزل ببلييس ، وأن الموقعة بينه وبين الأطربون كانت في الأيام الأولى من مقامه بها ، فلما تم له النصر لم يسارع إلى السير ، بل أقام حتى يطمئن إلى ولاء البلاد المحيطة به ، وأنه بقي لذلك شهراً اتّصل فيه بالمصريين وكسب ولاءهم . لكنك تستطيع أن تجيب استنباطاً كذلك بأنه أقام ببلييس هذا الشهر قبل أن يجيئه المفاوضات المصريون . وأنه كان ينتظر أن يجيئه المدد الذي وعده الخليفة به في أثناء هذا الشهر ، فلما سار الأطربون إليه فقدّر عليه وظفربه ، أراد أن يستفيد مما بعثه النصر إلى نفوس جنده من حماسة ، وإلى نفوس عدوه من اليقين بأن المسلمين لن يغلبهم غالب ، فسار يريد مدينة مصر راجياً أن يفتحها الله عليه ويوطئه أكنافها .

أفجاءه المدد الذي كان ينتظره قبل أن يلقي الأطربون فتغلب عليه وهذا المدد معه ، أم أنه ظفربه وليس معه إلا الجند القليل الذي بقي له بعد الفرما والبدوالدين انضموا له وعوّضوه عن فقدهم في حصارها ؟ الظاهر من الروايات أن المدد لم يجيء إلا بعد انتصاره ببلييس ومسيرته منها . يقول ابن عبد الحكم ويتابعه السيوطي وابن

تَقْرِى بَرْدِي : « فَمَتَّقْ عَمْرُو لَا يُدَافِعْ إِلَّا بِالْأَمْرِ الْخَفِيفِ ، حَتَّى آتَى بَلْبِيسَ فَمَقَاتَلُوهُ بِهَا نَحْوًا مِنْ شَهْرٍ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ . ثُمَّ مَضَى لَا يُدَافِعْ إِلَّا بِالْأَمْرِ الْخَفِيفِ حَتَّى آتَى أُمَّ دَنْيْنِ ، فَمَقَاتَلُوهُ بِهَا قِتَالًا شَدِيدًا وَأَبْطَأَ عَلَيْهِ الْفَتْحُ ، فَكَتَبَ إِلَى عَمْرِى سَمْتَهُ فَأَمَدَهُ بِأَرْبَعَةِ آلَافٍ تَمَامَ ثَمَانِيَةِ آلَافٍ . وَظَاهَرَ هَذَا النَّصَّ صَرِيحٌ فِي أَنَّ عَمْرًا غَادَرَ بَلْبِيسَ بَعْدَ انْتِصَارِهِ عَلَى الْأَطْرِبِيِّينَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَهُ الْمُدَدُ ، وَأَنَّهُ هَزَمَ الْأَطْرِبِيِّينَ وَعِدَّةَ جَيْشِهِ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا بِأَرْبَعَةِ آلَافٍ مِنَ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ مِنَ الْعَرَبِ وَمِنْ بَلْوَمِصْرَ .

سار عمرو من بلبيس متاخماً الصحراء حتى نزل قريباً من قرية « أم دنين » على النيل عند مأخذ خليج تراجان الذى يصل مدينة مصر بالبحر الأحمر عند السويس . وكانت أم دنين تقع فى موضع حى الأربكية من أحياء القاهرة اليوم ، وكانت حصينة يجاورها مرفأ على النيل فيه السفن كثيرة ، وكانت تقع إلى الشمال من بابليون ، حصن مدينة مصر الأعظم ، فكانت مسلحتها لذلك طليعة الدفاع عن هذه المنطقة العزيزة على المصريين ومقر ملكهم فى عهد الفراعنة الأقدمين . وكان حصن بابليون حصناً رومانياً منيعاً يقع موقع مصر القديمة اليوم ، وكان متين البنيان قوى الأسوار ، قاومت متانته أحداث الزمن فلم ينقض بنيانه إلا فى العشرين سنة الأخيرة من القرن التاسع عشر المسيحى ، ثم بقيت مع ذلك منه أطلال لاتزال تشهدها أعيننا . وعلى أميال قليلة إلى الجنوب من هذا الحصن كانت تقوم مدينة منف الخالدة الذكر الباقية الأثر . منف عاصمة مصر حين كان العالم كله يتطلع إلى مصر على أنها مهبط الوحي ومستقر الحضارة فيه . وقد بقى لمنف كل جلالها حتى نافستها الإسكندرية بها ، وجلالا ، وظلّت تفاخر الإسكندرية بما حولها من تراث ضخم خلفه زوسر ورَمسيس وفراعنة مصر أيام أظلت العالم حضارة مصر ، كما كانت تفاخرها بالأهرام والمقابر العظيمة القائمة حولها . وكان اسم مصر يطلق على مدينة منف أو على مدينة تقابلها على الجانب الآخر من النيل نما أمرها وزاد سكانها حتى كانت تسمى باسم منف فى بعض الأحيان . وفى الصحراء الغربية الذهابية بين منف والجيزة كانت تتصل سلسلة من الأهرام ذات العظمة والجلال ، تتلاحق حتى تنتهى إلى هرم خوفو والهرمين المجاورين وأبى الهول الرابض تحت سفوحها يرقب بعيون ثابتة مطلع كل شمس ، وقد قامت كلها قبالة حصون الروضة وبابليون وأم دنين .

أفتصّر المسلمون الذين ساروا مع عمرو هذا المشهد الباهر لا نظير له فى العالم

كله ؟ وهل حدثهم عنه أحد من البدو الذين ساروا معهم بعد ما فصلوا من الفرما ،
 وحين ساروا من بلبس بعد ظفرهم بجند الروم ؟ وهل كان منهم من أحد شهد فتح
 المدائن وشهد أبيض كسرى ليرى عجائب الدنيا مجتمعة في هذا المكان الذى أقبلوا عليه
 من أرض مصر ؟ أم تراهم كانوا في شغل بقله عددهم وما يريد لهم عليه عمرو من مواجهة
 الروم في حصون عزيزة المنال ؟ لقد نزلوا قريباً من أم دنين ، فبهروهم منظر النيل بسعة
 مجراه وبالخصب الممرح حوله وبأشجار الربيع ونباته يتثنى ريان ضاحك الخضرة ،
 فوق أرض أخذت زخرفها وأزّنت فهي جنة للناظرين . لكنهم سرعان ما شغلوا عن
 هذا المنظر بالحصون القائمة أمامهم ، وبما عرفوا من أن الروم أعدوا لهم بعد ما أيقنوا
 أن هذه الحصون ملاذهم ، فإن تفتّص عليهم فلا بقاء من بعد ذلك لهم . فقد جاء
 الروم إلى حصن بابليون بجلّ قوتهم ، وأمدوا حصن أم دنين بمسلحة قوية ، وتبيتوا
 لقتال لم يبق لديهم شك في أنه قتال حياة أو موت ، فإما ردوا العرب بعده على أعقابهم ،
 وإما قالوا في أعقابهم ما قاله هرقل يوم ودّع سورية الوداع الأخير : عليك السلام يا مصر
 سلاماً لا اجتماع بعده !

وأدرك عمرو بن العاص دقة الموقف وخطره ، فقد جاءت عيونه بأنباء عرف منها
 أنه لن يستطيع أن يفتح حصن بابليون أو يحاصره بمن معه من الجند ، ولن يستطيع
 أن يفتح مدينة مصر ، وهي في جوار الحصن وفي حمايته . لكنه أدرك كذلك أنه إن
 يرجع عن مهاجمة الروم يُضعف شوكة رجاله ويُذهب عزمهم ، فيقوى عليهم عدوهم
 فيردّهم ناكسين على أعقابهم . وما كان له أن يأتي أمراً ذلك أثره ، وهو الذى
 أصر على فتح مصر ، وهو موقن أن أمير المؤمنين لا ريب ممّده عما قليل . لا بدّ له إذاً
 من مغامرة يكتب له فيها النصر ، وله من بعدها أن يداور ليكسب من الوقت ما يشاء
 حتى يجيء المدد . أما وحصن بابليون لاسبيل إليه فليحاصر حصن أم دنين ، وليبذل
 في سبيل فتحه كل ما يستطيع بذله ، فإذا استولى عليه أصبحت السفن الراسية في مرفئه
 رهن أمره ، وأصبح في مقدوره أن يدبر خطته وأن يحكم مداورته .

وكان الحذر يقتضى عمراً ألا يفرط في رجاله أو يدفعهم إلى هلكة ، وأن يستعجل
 أمير المؤمنين المدد ليضعف الأمل في قرب مجيئه قوة الجند الذين معه . لذلك بعث
 رسولا إلى المدينة بكتاب يصف فيه مسيره إلى مصر وموقفه من حصونها وحاجته إلى
 المدد لاقتحامها ، وأذاع في الجند أن المدد مشك أن يجيء ، ثم إنه تقدّم إلى أم دنين

فحاصرها ووقف قبالتها يمنع عنها العتاد والميرة . ولم يفكر الروم المقيمون في حصن بابلون أن يخرجوا إليه وقد علمهم مصير الأطربون أنه لاطاقة لهم بالقتال المكشوف . أما مسلحة أم دينن فكانت تخرج إلى القتال أحياناً ثم ترتد إلى الحصن أن لم تظفر بالمسلمين . ومضت أسابيع لم يتغير الموقف فيها ، وإن لم يشعر المسلمون . أثناءها بشيء من القلق أن كانت الميرة في متناول أيديهم .

وإنهم لذلك أن جاعتهم الأنباء بمقدّم أول مدد لهم . وبأن هذا المدد مشك أن يبلغهم فقوى بأسهم ، واشتدت سطوتهم . وأقبل المدد ، ورآه حماة الحصن من جنود هرقل ، فسقط في أيديهم وقتل خروجهم للقاء المسلمين . فلما رأى عمرو ذلك منهم ، وكان قد عرف مداخل الحصن ومخارجه ، تخير وقتاً أمراً فيه أصحابه أن يشدوا كلهم على الحصن شدة رجل واحد ليأخذوه عنوة ، وساروا في طليعتهم إلى بابه ، ففتحه الله عليهم فاستولوا عليه بعد مقتلة عظيمة ، وبعد أن أسروا من بقي فيه حياً .

لم يذكر المؤرخون تفصيل ما وقع في اليوم الحاسم لهذه المعركة . ويذهب بتلري إلى أن عمراً شق على رجاله في ذلك اليوم ، مستنداً إلى قصة رواها مؤرخو العرب أن عمراً رأى جماعة يترددون في القتال فصاح بهم يحثهم عليه ويدفعهم إليه ، فقال له أحدهم : إنا لم نُحطّق من حديد ، فانتهره عمرو بقوله : اسكت ! إنما أنت كلب ! وأجابه الرجل : فأنت أمير الكلاب ! فأعرض عمرو عنه ونادى بأصحاب رسول الله وقال لهم : تقدّموا فبكم ينصر الله ، فاندفعوا في الوطيس وتبعهم الناس ، ففتح الله على المسلمين . وابن الأثير يذكر هذه القصة حين يذكر وقعة عين شمس . وأياً ما كانت الموقعة التي حدثت القصة فيها فلا ريب في أن إقبال المدد قد كان له أثر كبير في استيلاء المسلمين على أم دينن بعد أن أبطأ عليهم فتحها ، وأن عمراً نزلها ثم عبر مع جنده النيل في السفن التي كانت بمرفئها ، وسار على رأسهم يتخطون الصحراء مجتازين أهرام الجيزة .

أخذ الروم اللاجئون إلى بابلون حين عرفوا مصير أصحابهم بأم دينن ، وتولّتهم الدهشة حين قيل لهم إن جيش المسلمين تحطى النيل ضارباً في الصحراء . فما مقصد عمرو من عبور النهر؟ وما عسى أن تكون وجهته ؟ أتراه أزمع السير على الفرع الكانوي يريد الإسكندرية محاولاً فتحها بمن معه من الجنود ؟ إنه إذاً لمردود دون غايته ،

ولن ييؤ إلا بالهزيمة النكراء . لكنهم عرفوا من أنبائه في أثناء سيره بمصر ، وجربوا من دهائه وبعد نظره ما أورثهم الريبة من مقصده . وأعماهم عن غرضه . وهو لم يفكر بالفعل في السير إلى الإسكندرية . وكيف يسير إليها وهو يعلم أنها مفتوحة لمدد الروم من البحر ! بل كيف يسير إليها تاركاً وراءه حصن بابلليون سليماً زاخراً بالرجال والعتاد ! إنما فكر في أن يسير إلى الفيوم يُشيع الفزع في نفوس أهلها ، ويقم الدليل للمصريين على أن دولة الروم لامحالة زائلة . وليس في طريق الصحراء بين الفيوم وبابلليون عقبة واجتياز هذا الطريق حين على أبناء البادية من أهل شبه الجزيرة . وهو بعد طريق قريب يقطعه الفارس في ساعات معدودة . فإذا استطاع عمرو إشاعة الفزع في هذا الإقليم بلغ مقصده ، وكسب من الوقت ما يكفي الخليفة لإرسال مدد جديد يستطيع به عمرو أن ينفذ خطته في الفتح ، وأن يدخل به مصر في حكم المسلمين .

لكن عمراً لم يلبث حين بلغ تخوم الفيوم أن علم أن الروم أعدوا للدفاع عن الإقليم ووضعوا الجنود على مداخله ، لذلك لزم الصحراء وجعل يغير بكتائب قليلة على البلاد القريبة منه ، يسوق النعم طعاماً لجيشه . وجاء البدو المقيمون بهذه المنطقة بأنباء عرف منها أن كتيبة من الروم بإمرة رجل اسمه حنا تسير مخفية في النخيل والأجام قبالة منتطسة أخباره فإذا حاول اقتحام البلاد الآهلة دعت الجيش المرباط في ثغور الفيوم لمواجهة . عند ذلك أغد السير حتى بعد بحثاً وكتيبة عن الجيش ، ثم ارتد إليه وحاصره ومن معه وقتلهم عن آخرهم .

أذاعت هذه القعلة الرعب في قلوب أهل الإقليم جميعاً . وقد حزن قائد الروم بالفيوم لمقتل حنا أشد الحزن وأمر بالبحث عن جثته ، فلما انتشلت من النهر حُطَّت ووضع على سرير وحملت إلى حصن بابلليون ، وبُعث بها إلى هرقل في القسطنطينية ، وحزن هرقل لمرآها وأقسم ليدافع عن مصر بكل قوته . واندفعت قوة من الفيوم تلقى جيش المسلمين وتُنشِب القتال معه . لكن عمراً اكتفى بالظفر بحثاً وأصحابه وبما أنزله من الرعب في أهل الإقليم ، وظل متحصناً بالصحراء راغباً عن لقاء عدو يخشى الصحراء ويرى الموت كامناً فيها . وكشد ما اغتبط الروم حين رأوه ينسحب بقواته معنأ في القياق ، فقد خيل إليهم أنه خشى لقاءهم فقر منهم ، فعادوا إلى قومهم وعلى ثغورهم ابتسامة الرضا بأن كفاهم الله شر القتال ! .

والواقع أن عمراً لم ينسحب لأنه خافهم ، بل انسحب عائداً إلى أم دنين يُسرِع السير جهد طاقته ؛ لأن رسولاً من المسلمين جاءه فذكر له أن أمير المؤمنين بعث إليه بمدد جديد ، وأن هذا المدد سار من الفرما إلى بلييس في الطريق الذي سار فيه عمرو وأنه يوشك أن يصل إلى حصون الروم ، فلم يكن لعمرو بد من أن يرجع للقاء المدد خشية أن يقطعه الروم عنه وأن يردّوه عن عبور النهر إليه . والمحقق أنه أبدى في ذلك مهارة فائقة ؛ فقد كانت جيوش الروم مشرفة على النيل من حصن بابليون ، وكان في مقدورها أن تخرج من الحصن وأن تعبر النهر ، وأن تحول بين قائد المسلمين والمدد المقبل إليه . لكنها لم تفعل واستطاع عمرو أن يعبر الشاطئ الشرقي وجيشه معه ، وأن يتصل بالمدد الذي نزل هليوبوليس على مقربة من الحصن الروماني .

كيف أتمّ القائد البارع هذه المعجزة من معجزات الحرب ؟ أترأه اتخذ الليل لباساً له ولجيشه ثم عبر النهر محتمياً في ظلمته ؟ وهل بقي الروم في غفلة عنه في أثناء سيره وأثناء عبوره فلم يواجهوه ولم يحاولوا رده ؟ أم هم عرفوا مجيئ المدد وسيده للقائهم فخافوا أن يتخلّوا عن الحصن فيهاجمه المدد ويفتضه على من فيه ؟ لم يذكر المؤرخون ما يلقي شيئاً من النور على هذه المداورة البارعة ، وهذا الانسحاب الدقيق من الفيوم إلى هليوبوليس . وكل ما يذكره بتلر استناداً إلى مراجعه الكثيرة أن عمراً استطاع أن يعبر النهر ، إما عنوة وإما غرة من الروم « وأغلب الظن أنه عبر النهر في موضع أسفل من موضع أم دنين إلى الشمال منها . فقد علم بأن أعداد المسلمين سائرة في طائفتين ميمّة شطر « عين شمس » وهي « هليوبوليس » ، وعلم أن مقامه في الجانب الغربي مخطر . والحق أنه فزع خوفاً من أن يفتن الروم إلى الأمر ، فيحولوا بينه وبين الاتصال بالمدد الذي جاء به الزبير ، ولكن « تيودور » (قائد الروم) ضيع الفرصة على عادته ، فلم يضرب الضربة القاضية ، واستطاع عمرو أن يسير للقاء المدد ويبلغ عسكر المسلمين في هليوبوليس وقد امتلأت قلوب أصحابه عزّة وبشراً بما وفقوا له من الفوز في غزوتهم » .

كانت عِدة المدد الذي أقبل ثمانية آلاف ، عليهم الزبير بن العوام ومعه عبادة بن الصامت والمقداد بن الأسود ومسلمة بن مخلّد . وقد اغتبط عمرو بمقدمهم أما اغتباط . فلو أنهم أبطلوا عليه أكثر مما أبطلوا لبلغ موقفه من الدقة ما يتعدّر معه على أكثر القواد مهارة أن يغالبه ويغلبه . والحق أن المغامرة التي أقدم عمرو عليها ، منذ قدم مصر إلى أن جاءه المدد ، جديدة أن تعقد تاج الفخر على هامة أشد القواد مخاطرة وأعظمهم براعة ، فقد

ظل يواجه الأخطار ويقتحمها ، ويدفع إلى النفوس اليقين بأن الروم لا حيلة لهم في قوم هزموا كسرى وقهروا قيصر. ألم يواجه جموع الروم في الفرما وفي بلييس وفي أم دُنين وفي الفيوم ، فلم يظفروا به مرة واحدة على حين ظفروا بهم مرات ! . وفي هذه الأثناء كانت كُتبه إلى عمر باستعجال المدد لا تنقطع . وكان المدد الأول إليه قليلاً فلم يضعضع ذلك من عزمه ، ولم يبعث اليأس إلى نفسه ، بل كان يلتمس وجوه الحيلة للإبقاء على القوة المعنوية ساميةً بروح جيشه ، واثقاً من مضاعفة أمير المؤمنين المدد له ، ومن إنفاذ خطته كاملة متى حانت الفرصة لإنفاذها .

وقد يتولانا العجب لإبطاء المدد عن عمرو كل هذا الزمن ؛ فقد كان انتصاره في الفرما وفي بلييس قميناً أن يُعجل أمير المؤمنين بإمداده ، حتى لا يتعرض لمواجهة الروم في حصونهم المنيعه على النيل. بجنده القليل . أتراه ظنّ أن قائده يقيم بالعريش أوبالفرما حتى يأتيه المدد ، وأنه لن يغامر بقتال عدوه وهو فيمن هو فيهم من الجند ، فلما جاءت الأنباء بانتصاره في الفرما وبمسيرته إلى بلييس ، وبأنه يشك أن يواجه الروم في عاصمة الفراعنة ، ندب الناس مدداً له ، ثم ضاعف هذا المدد من بعد وجعل على رأسه الزبير بن العوام حين جاءته أنباء أم دنين وانتصار عمرو فيها^(١) ؟

أيّ ما يكن الأمر فقد كان الزبير يومئذ قد همّ بالغزو وأراد أن يأتي أنطاكية . والزبير ابن عمه النبي وصاحبه ، وكان من أبطال العرب المملودين . فلما عرف عمر ما همّ به دعاه وقال له : « يا أبا عبدالله ! هل لك في ولاية مصر ؟ » فأجابه الزبير : لا حاجة لي فيها ، ولكنني أخرج مجاهداً وللمسلمين معاوناً ، فإن وجدت عمراً قد فتحها لم أعرض لعمله ، وقصدت إلى بعض السواحل فربطت به ، وإن وجدت في جهاد كنت معه . ودعا له عمر وودّعه ، فسار على رأس الجيش حتى دخل مصر وجعل وجهته عين شمس .

وكان اختيار عمر للزبير توفيقاً من الله أعظم التوفيق ؛ فقد عُرف هذا البطل بشدة

(١) اختلفت الروايات في المدد متى أوصل إلى مصر ، وهل أوصل دفعة واحدة أو دفعتين . وقد أورد ابن عبد الحكم هذه الروايات وأخذها عنه أكثر المؤرخين . وإنما اخترنا الرواية التي في النص لأنها أكثر الروايات اتفاقاً مع سياق الوقائع . أما الروايات الأخرى فتجري إحداها بأن « عمر بن الخطاب أشفق على عمرو فأوصل الزبير في أثره في اثني عشر ألفاً فشهد معه الفتح » . ويجري رواية أخرى بأن عمر أمد عمراً « بأربعة آلاف على كل ألف منهم رجل وكتب إليه : « إني قد أمدتك بأربعة آلاف رجل على كل ألف رجل منهم ، رجل مقام ألف : الزبير بن العوام والمقداد بن الأسود وعبادة بن الصامت وخارجة بن حذافة . واعلم أن معك اثني عشر ألفاً ، ولا تغلب اثنا عشر ألفاً من قلة » .

المراس وقوة الشكيمة منذ نشأته ، وكان إلى ذلك كريماً في الناس عزيزاً عليهم . أسلم وهو ابن ست عشرة سنة ، وهاجر إلى أرض الحبشة المهجرتين جميعاً . فلما سار إلى المدينة لم يتخلف عن غزاة غزاها رسول الله . وقد بايع رسول الله على الموت في أحد . وندب النبي الناس يوم الخندق مَنْ يأتيه بخير الأحزاب وبنى قريظة ، فانتدب الزبير ، وندبهم الثانية فانتدب الزبير ، وندبهم الثالثة فانتدب الزبير ، فقال رسول الله : إن لكل نبي حواريًا وحواري الزبير بن العوام . وكانت مع الزبير إحدى رايات المهاجرين الثلاث يوم فتح مكة . لهذا كله أدناه النبي ومحضه الحب ، فلما خط الدور بالمدينة جعل له بقيقاً واسعاً وأقطعه لئلا كانت من أموال بني النضير ، ورخص له في لبس الحرير . وقد أحبه أبو بكر وعمر كما أحبه رسول الله ، فأقطعه الصديق الجرف وأقطعه عمر العقيق أجمع ؛ بل لقد أحبه كل من عرفه ، وكان الجنود الذين يسرون في إمرته أشد الناس حباً له .

تمخى عمرو بن العاص النيل وسار إلى عين شمس ، واتصل بالزبير وبالممدد العظيم الذي جاء معه . وكان الزمن قد جرّ على عين شمس يومئذ ذيل العفاء ، فلم تبق « أون » مدينة الشمس الفرعونية العظيمة التي كانت كعبة العلوم والدراسات ، والتي عرفها أفلاطون وعرفها غيره من فلاسفة اليونان ، وتلقوا فيها المعرفة والحكمة ، ودوسوا بها الفلسفة والفلك ورأوا من سعة عمرانها وعظمة عمارتها وجلال معابدها ومسلاتها وتمائيلها ما ذكره « هيرودوتس » ، كما ذكر تبحر رجال الدين بها في التاريخ المصري كله . فقد جرّت الإسكندرية وفلسفتها على عين شمس ما هوى بها وبمنف من ذروتها الرفيعة . فلما حكم الرومان مصر ثم دان أهلها بالمسيحية ، هجر العلم وهجر الفقه عين شمس إلى غير عودة ، ونقلت منها المسلات والتماثيل إلى طائفة من مدن الدلتا ، بل نقل بعضها عابراً البحر الأبيض إلى رومية . وكذلك تدهور كل ما في مدينة الشمس بعد أن أضاعها العلم وأضاعها الحكمة بنورهما قروناً طويلة ، فلم يبق بها حين نزلها العرب من مجدها القديم إلا اسمها اليوناني « هليوبوليس » وإلا أسوار مهدمة وتماثيل مطمورة تحت الترى ، ومسلة لا تزال قائمة ببلدة المطرية إلى يومنا الحاضر ، تدلّ شاهدها على موقع مدينة الشمس القديمة ، ويروى صحتها حديث ذلك العهد المجيد العظيم .

وقد اختار عمرو بن العاص أطلال عين شمس ، فعسكر بها وعسكر معه الممدد

الذى جاء مع الزبير بن العوام ؛ لأن هذا المكان كان نهذاً من الأرض يسهل الدفاع عنه ، ولأنه كان فيه ماء كثير ، ومن حوله ميرة وفيرة تصلح لإمداد الجيش بالموونة . فلما اطمأن إلى مَنَازله فيها ورأى من حوله خمسة عشر ألفاً وخمسمائة جندي أيقن أن ساعة الفصل بينه وبين الروم اقتربت ، فجمع أصحابه من أولى الرأى في الحرب وتداول معهم في خُطّة القتال . وكان أكبرهم أن يستخرج الروم من حصن بابليون ليقاتلهم في السهل . وسرعان ما جاءته عيونهم بأن الله محقق عما قليل رجاءه ، فقد تداول تيودور أمير جند الروم مع أصحابه ، فرأوا أن مقامهم بالحصن يظهرهم أمام المصريين مظهر الجبن والضعف ، ويغري الناس بالانضمام إلى المسلمين ومعاونتهم . وقد كانت أعدادهم تفوق أعداد المسلمين ، وكانوا خيراً منهم عدة . لذلك عزموا على الخروج إلى العرب لمناجرتهم ، وأزمعوا السير إلى عين شمس لإجلائهم عنها . فلما عرف عمرو خُطّتهم دبر للقائهم والقضاء عليهم ، فأخرج خمسمائة رجل ساروا تحت الليل من وراء الجبل حتى دخلوا مغاربي وائل عند قلعة الجبل ، وأخرج خمسمائة آخرين جعل عليهم خارجة بن حُدّافة فساروا قبيل الصبح إلى أم دُنين (في حى الأربكية الحالى) وزود هؤلاء وهؤلاء بأوامره . فلما تنفس الصبح سار من عين شمس على رأس قوّاته كلها حتى بلغ موضع العباسية في وقتنا الحاضر ، وهناك أقام ينتظر جموع الروم القادمة من حصن بابليون عند مصر القديمة .

وخرج الروم من حصنهم في الصباح الباكر ، وساروا بين الأديار والبساتين المحيطة بالحصن من شماله الشرق . وإنهم ليتقدمون إلى عين شمس إذ بلغهم أن عمرو انحدر منها في صحبه يريد لقاءهم . وقد استخفهم الطرب لذلك ، وأيقنوا الظفريه وتعاهدوا فيما بينهم على القتال حتى الموت فلم يكن عندهم من شبهة في أنهم إن يقتهم النصر ذلك اليوم فقد اندك صرحهم ودالت دولتهم في هذه البلاد الغنية المعطاء . والتقى الفريقان فأنشبو القتال وعضوا على النواجذ والتحموا وعلامهم غبار المعركة ، ولا يريد أيهم أن ينصلوا حتى تفصل الحرب بينهم . وإنهم لكذلك إذ انحدرت الكتيبة المختبئة في مغاربي وائل تهوى من الجبل فتعصف بمؤخرة الروم عصفاً . ولم يكن الروم على علم بهذه المكيدة ؛ لذا تولّاهم الفرع لما أصابهم ، فاضطربت صفوفهم وتقهقروا متياسرين نحو أم دُنين . عند ذلك خرج الكمين الآخر إليهم فأمنع فيهم قتلاً ، فخيّل إليهم أن ثلاثة جيوش من العرب تقاتلهم من ثلاث نواح مختلفة ، وأنهم لا أمل

لهم في المقاومة ، فانحلّ نظامهم ولاذ أكثرهم بالهرب يطلبون النجاة من سيوف العرب . وبلغت طائفة من الفارين الحصن فلاذت به ، وساق الفزع طائفة إلى النهر فتزلت السفن تلتمس النجاة في حمى الماء حتى تبلغ الحصن على ظهره ، وكان عدد الذين هلكوا في الموقعة وفي الطلب أجلاً من أن يُحصَى . ورأى العرب ما أصاب عدوهم من الفزع ، فمالوا إلى حصن أم دنين فاستولوا عليه كرة أخرى . وكذلك انتصر المسلمون في هذه الموقعة التي يسميها المؤرخون موقعة عين شمس نصراً حاسماً وطّد أقدامهم على ضفاف النيل ، وأراهم مصر كلها في قبضة أيديهم .

وكيف لا يرونها في قبضة أيديهم وقد علموا أن الذين هربوا إلى حصن بابليون لائذين به لم يلبثوا حين سمعوا بهلاك من هلك من جيش الروم أن فروا من ملجئهم وركبو السفن ، وساروا في الفرع الغربي للنيل (فرع رشيد) حتى بلغوا حصن نقيوس إلى الشمال من منوف . ولئن بقيت مع ذلك مسلحة قوية وُكِّل إليها الدفاع عنه ، لقد أشاع انتصار المسلمين من الفزع في الناس جميعاً ما دفع إلى نفوسهم اليقين بأن النصر كتب لهؤلاء الغزاة لا محالة . وكان تصرف عمرو بعد الموقعة مما زاد الناس بهذا الأمر إيماناً ، فقد سار إلى مدينة مصر فاستولى عليها بغير قتال ، ولم يستطع الجيش الذي بالحصن أن يمد لها يد المعونة كما كان يفعل من قبل . ثم نقل عسكره من عين شمس فأنزله في شمال الحصن وشرقه بين البساتين والكنائس ، في المكان الذي أقام فيه القُسطاط من بعد .

وجاءته الأنباء بأن حامية الروم بالفيوم فرت إلى « نقيوس » حين علمت بنصر المسلمين فجهّز كتيبة عبرت النهر وسارت في طريق الصحراء ، فاستولت على إقليم الفيوم كله . ولم يكتف بهذا ، بل أرسل قوة أخرى إلى جنوب الدلتا ، فاستولت في إقليم المنوفية على أثريب ومنوف . لهذا كله آمن الناس بأن النصر قد حالف الغزاة . فخشعت نفوسهم وخضعوا طوعاً أو كرهاً لما فرضه عليهم عمرو من الأموال والميرة ، وبخاصة بعد أن رأوا الأحكام من الروم يؤتي بهم بأمره مجموعة أيديهم في الأصفاد وأرجلهم في القيود . واستولى الروع على كثيرين وأفزعتهم رهبة الغزاة الفاتحين ، فقرّوا إلى الإسكندرية زرافات يخطئها العدوّ ، يرجون أن يجدوا في حصونها وأسوارها ملجأ ، ويطمعون في أن يبدّوها قيصراً من البحر بقوات تمكّنها من دفع الغزاة القاهرين .

لم يبطر الظفر عمراً ، ولم يُغِرْه بالسير إلى الإسكندرية ليفتحها قبل أن يفتضّ حصن

بابلون على من فيه . فلو أنه فعل لا ضطرّاً إلى توزيع قواته ليندر جانباً منها على حصار الحصن وليسير بساثرها إلى الشمال على فرع النيل يقاتل حتى يبلغ العاصمة . وفي هذا التوزيع من الخطر ما لم يغيب عنه ؛ فقد كثرت القوات اللاتئة بالحصن ، وأصبح في مقلورها الذود عنه ، لاسيما أنها كانت مهددة بالفناء إذا فتح العرب أبواب الحصن ودخلوه عليها عنوةً ، فلم يكن لها بد من أن تقاتل قتال المستعيت . ولئن كانت روحها المعنوية قد تضعفعت ، لقد كانت ترجو أن يفتق طول الحصار الحيلة لهرقل أو لقواد الروم بالإسكندرية فيملؤا الحصن ويُنقلوا من فيه . ولم تكن هذه القوات في ريب من أن الحصار سيطول ؛ فقد تقدّم الصيف وبدأ فيضان النيل وارتفاع مياهه ، فلم يكن في مقدور المسلمين أن يجتازوه أو يهاجموا الحصن على مته ، ولم يكن لهم بد من انتظار هبوط الفيضان . فليصبر حُماة الحصن وليصابروا ؛ فكثيراً ما غيرت المفاجآت سير الحرب . والظفر في كل حرب لأطول الجند صبراً وأكثرهم احتمالا .

عزم عمرو على محاصرة الحصن ، وعزم اللاجئون إليه على الدفاع عنه أو يسيلوا دونه . وقوى عزمهم على الاستماتة في الدفاع . ما كانت عليه أسوار الحصن وأبراجه من منعة لاتنال . فهذا الأثر الذي لاتشهد أعيننا منه اليوم في مصر القديمة إلا أطلالا دوارس لأسوار متهلّمة وبقايا محطّمة لبرجين بينهما باب قديم قد كان حين الفتح العربي قلعة رومانية من أمنع القلاع وأقواها . كانت أسواره ترتفع نحو ستين قدماً ، وكان سمك هذه الأسوار ثمانين عشرة قدماً ، وكانت صروحه تزيد على الأسوار ارتفاعاً ، وكان في كل صرح سلّم صاعد إلى أعلى البناء يشرف الناظر منه على جبل المقطم من الشرق ، وعلى الجيزة والأهرام وصحراء لوبيا من الغرب ، ويرى منه مجرى النيل إلى مسافات بعيدة من الشمال ومن الجنوب . وكان النيل يبلغ باب الحصن الأكبر ، فكانت السفن الرومانية ترسو عنده إلى جانب درج يُهبّط منه إليها . وكان هذا الباب الأكبر مصنوعاً من الحديد أو مصفحاً به فكان اقتحامه مستحيلاً لمئاته ولحماية السفن له . هذا إلى أن جزيرة الروضة القائمة وسط النهر كانت بها حصون قوية تزيد حصن بابلون منعة وقوة . وكان في داخل الحصن آبار يستسقى منها حُماته ، كما كانت المزارع والحدائق الممتدة من حوله تملّء بالميرة . وكان يحيط بالحصن خندق عليه قنطرة متحركة لا يستطيع فتحها أو تحريكها إلا من داخله . لهذا كله أمنت القوات المتحصنة به جانب العدو ، واطمأنت إلى مقدرتها على الدفاع عنه حتى يأتيها المدد أو تحدث مفاجأة من مفاجآت الحرب

تروّ العرب على أعقابهم

حاصر عمرو الحصن ومن فيه . وكان يعلم أن الحصار قد يطول بسبب ارتفاع النهر وتدفّ ق تياره ، ولناعة الحصن وقوة أسواره . لكنه كان يعلم كذلك أن الفيضان لن يدوم إلا شهراً أو شهرين ، فمناجزة القوم في أثنائهما كفيلة بأن تزيد روحهم ضعفاً . ثم إن تدفّ التيار بسبب الفيضان يجعل مجىء المدد على النيل من نقيوس أو من الإسكندرية إلى الحصن أمراً صعباً . فإذا تعاقبت الأيام والأسابيع ويش حُماة الحصن من المدد ازدادت روحهم ضعفاً فذهب ريحهم . فإذا ثبتوا مع ذلك حتى ينزل الفيضان أصبح اقتحام الحصن عليهم أمراً مستطاعاً .

كان المقوقس بالحصن^(١) منذ ابتداء الحصار . وكان على إمرة جنود الحصن قائد رومى يسميه مؤرخو العرب « الأهيرج » ، ويحسب بترلان هذه التسمية تحريف منهم لاسم « جورج » . وكان جند الحصن كلهم من الروم إلا قليلاً من القبط لعلهم كانوا في خدمتهم . وكان الروم بالحصن يرمون العرب بالمجانيق ، فيجيبهم العرب بالحجارة والسهام . ودام الحصار على ذلك شهراً والعرب لا تن لهم عزيمة ولا ينفد لهم صبر . ورأى المقوقس وأصحابه أن النيل قد بدأ فيضانه ينزل ، إذ كان شهراً أكتوبر سنة ٦٤٠ قد بدأ ، فاجتمعوا في سرّ من معهم وتشاوروا في الأمر وبسط لهم المقوقس رأيه . وكان يرى أن المدد لن يأتي ليرفع عنهم الحصار قبل أشهر ، وأن العرب سيضيقون عليهم المخناق في هذه الأثناء ويُرهبونهم بألوان البأساء . وكيف لا يفعلون وقد قضوا من قبل على جيوشهم في الفرما وبلييس وأم دُنين والفيوم وعين شمس ! وهام أولاء يحاصرونهم بما لا يقبل لهم به . أليس خيراً أن يفتدوا أنفسهم بالمال ليرحل هؤلاء العرب ولتعود مصر إلى ملك الروم ؟ ! وما زال المقوقس يسوق الحجج في بيان ساحر حتى انضم الحاضرون جميعاً إلى رأيه . لكنهم رأوا أن من الخير أن تجرى المفاوضة مع العرب سرا حتى لا يقف أحد من المدافعين عن الحصن على شيء من أمرها ، وأن يتولاها المقوقس

(١) يطلق المؤرخون على هذا الحصن اسم بابليون وباب إلين وقصر الشمع . يقول ابن تغرى بردى في النجوم الزاهرة : وصار عمرو حتى بلغ بابليون ، ويقول وكان على القصر (يعنى قصر الشمع الذى بمصر القديمة) رجل من الروم وابن عبد الحكم يذكر الاسم أكثر الأمر على أنه باب إلين ويقول البلاذرى : وكان امم المدينة إيلونه فسماها المسلمون فسطاطاً ويذكر بترل أن اسم الحصن باللغة القبطية كان « بابليون—أن خيمى » ومعناه بابليون مصر . ويرى أن القيصر تراجان بنى الحصن في جوار حصن قديم كان يطلق عليه اسم بابليون قروناً طويلة قبل أيام تراجان ، وأن السبب في تسميته أن جماعة من أسرى بابل جاء بهم سيزوستريس كانت مقيمة فيه . ولم روايات أخرى في سبب هذه التسمية يطول شرحها .

بنفسه . وتسلسل المقوقس وجماعة من أصحابه من الحصن بعد جنح الليل ، وركبوا السفن إلى جزيرة الروضة فلما بلغها أرسل إلى عمرو بن العاص برسالة مع أسقف بابليون وجماعة معه يقول فيها :

« إنكم قد ولجتم في بلادنا وألحتم على قتالنا ، وطال مقامكم في أرضنا ، وإنما أنتم عصابة يسيرة ، وقد أظلتكم الروم وجهزوا إليكم ومعهم من العُدَّة والسلاح ، وقد أحاط بكم هذا النيل ، وإنما أنتم أسارى في أيدينا ، فابعثوا إلينا رجالاً منكم نسمع من كلامهم ، فلعله أن يأتي الأمر فيما بيننا وبينكم على ما تحبون ونحب ، ويقطع عنا وعنكم القتال قبل أن تغشاكم جموع الروم ، فلا ينفعنا الكلام ولا نقدر عليه . ولعلكم أن تندموا إن كان الأمر مخالفاً لطلبكم ورجائكم ، فابعثوا إلينا رجالاً من أصحابكم نعاملهم على ما نرضى نحن وهم به من شيء » .

وانتظر المقوقس أن يعود إليه رسله في اليوم نفسه برّد عمرو ، فما كان هذا الرد ليزيد على قبول المفاوضة أو رفضها . فإن رُفضت عاد كل إلى موقفه وعاد القتال كما كان ، وإن قبلت اختار كل فريق مفاوضيه ابتغاء الوصول إلى صلح إن أمكن . لكن رسل المقوقس حُبسوا عنه يومين كاملين ، فخاف عليهم وقال لأصحابه : أترون القوم يحبسون الرسل أو يقتلونهم ويستحلون ذلك في دينهم ! وإنما أراد عمرو وبحبسهم أن يريهم حال المسلمين . ولقد عادوا بعد يومين يحمل رئيسهم رسالة عمرو إلى المقوقس يقول فيها :

« إنه ليس بيني وبينكم إلا إحدى ثلاث خصال : إما دخلتم في الإسلام فكنتم إخواننا وكان لكم مالنا . وإما أبيتم فأعطيتم الجزية عن يد وأنتم صاغرون . وإما جاهدناكم بالصبر والقتال حتى يحكم الله بيننا وبينكم وهو خير الحاكمين » .

دهش المقوقس لما سمع ؛ فليس هذا جواب من يريد المفاوضة ، بل هو جواب المنتصر يريد أن يفرض حكمه . أتري بلغ من هؤلاء القوم الغرور أو بلغت منهم الثقة بالنفس فليس إلى إغرائهم بالمال أو بغير المال سبيل ! وسأل رسله كيف رأوهم ؟ فأجابهم رئيسهم : « رأينا قوماً الموت أحب إلى أحدهم من الحياة ، والتواضع أحب إليهم من الرفعة . ليس لأحدهم في الدنيا رغبة ولا نهمة . وإنما كان جلوسهم على التراب ، وأكلهم على ركبهم ، وأميرهم كأنه واحد منهم ، ما يعرف رفيعهم من وضعهم ، ولا السيد من العبد . وإذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها منهم أحد ؛ يغسلون أطرافهم بالماء ويخشعون في صلاتهم » .

أطرق المقوقس حين سمع هذا الوصف ، ثم رفع رأسه وقال لأصحابه : «والذى يُحَلِّفُ به لو أن هؤلاء استقبلوا الجبال لأزالوها ، ولا يقلر على قتال هؤلاء أحد ! ولئن لم نغتصم صلحهم اليوم وهم محصورون بهذا النيل ، لم يجيبونا بعد اليوم إذا أمكتهم الأرض وقروا على الخروج من موضعهم » .

أترى هوى الضعف بنفس المقوقس فأملى عليه هذا الجواب ؟ أم كان يطمع في إغراء العرب بعرض سخى يستهوهم فيرضونه ويرحلون عن أرض مصر؟ الجواب عن هذا وذلك تنطق به الحوادث من بعد ؛ فقد ردَّ المقوقس رسله إلى المسلمين يقول لهم : « ابشروا إني راسلا منكم نعاملهم ونتداعى نحن وهم على ما عساه يكون فيه صلاح لنا ولكم » . ولم يرفض عمرو ما طلب إليه . فبعث عشرة نفر أحدهم عبادة بن الصامت ، وكان أسود اللون ضخماً طويلاً ، وأمره أن يكلم القوم ، وألا يجيبهم إلى شيء دعوه إليه إلا إحدى هذه الخصال الثلاث . ودخل القوم على المقوقس وأراد عبادة مخاطبته ، فلما رآه قال : « نحوا عنى هذا الأسود وقلموا غيره يكلمنى » . ولعله أراد بهذا أن يوقع بينهم . لكنهم أجابوه جميعاً بأنهم يرجعون إلى قول عبادة ورأيه وتكلم عبادة وذكر ما أمر الله ورسوله المسلمين به من الزهد في الدنيا ، والرغبة في الآخرة ، والجهاد في الله ، وحب الاستشهاد في سبيله . وأعجب المقوقس بكلامه ، وأبدى إعجابه لأصحابه ، ثم قال لعبادة : « لقد توجه إلينا لقتالكم من جميع الروم ما لا يحصى عدده قومٌ معروفون بالنجدة والشدة ممن لا يبالي أحدهم من لقي ولا من قاتل . وإنا لنعلم أنكم لن تقدرُوا عليهم لضعفكم وقَلَّتكم . وقد أقمت بين أظهرنا شهراً وأتم في ضيق وشدة من معاشكم وحالكم . ونحن نرقُّ عليكم لضعفكم وقَلَّتكم وقلة ما بأيديكم ، وتطيب أنفسنا أن نصالحكم على أن نفرض لكل رجل منكم دينارين ولأميركم مائة دينار ولخليفتم ألف دينار ، فتقبضونها وتنصرفون إلى بلادكم قبل أن يغشاكم مالا قوة لكم به » .

هذا الكلام يجمع إلى الوعد الوعيد ، وإلى الإغراء التهديد ؛ فهذه ثلاثون ألف دينار تعرض على عبادة ثمناً للانصراف عن الحرب ، فإن أباحا كان مهديداً بمدد الروم الذى يتكلم المقوقس عنه . ولكن أوامر عمرو إلى عبادة كانت صريحة ، وكان عبادة شجاعاً لا يهاب الموت . لذلك أجاب المقوقس مزدرياً جمع الروم وعددهم ، ذاكراً قوله تعالى : (كَمْ مِنْ فَتَّةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فَتَّةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ) ، وأن كل رجل من المسلمين يدعوره صَبَاحَ مَسَاءٍ أن يرزقه الشهادة ، وأنهم إلى ذلك في أوسع

السعة من معاشهم وحالهم . « فانظر الذى تريد فبيته لنا ، فليس بيننا وبينك خصلة نقبلها منك أو نجيبك إليها إلا خصلة من ثلاث ، فاختر أيها شئت ولا تطمع نفسك فى الباطل . بذلك أمرني الأمير ، وبها أمره أمير المؤمنين ، وهو عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبلُ إلينا » . ثم ذكر له أنهم إن أسلموا انصرف العرب عنهم ، وإن أبو الإسلام وأدوا الجزية أدخلهم المسلمون فى حمايتهم ودافعوا عنهم وإن أبو الإسلام والجزية جميعاً فليس إلا الحرب تفصل بين الفريقين .

حاول المقوقس عبثاً أن يصرف عبادة إلى خصلة غير هذه الخصال الثلاث ، والتفت إلى من معه يستطلع رأيهم فأبوا إجابة المسلمين إلى شيء مما طلبوا ، فانصرف عبادة وأصحابه لم يغيروا مما قالوه حرفاً . وعاد المقوقس ينصح أصحابه بمصالحة المسلمين ، فسألوه : أى خصلة نجيبهم إليها ؟ قال : إذا أخبركم . أما دخولكم فى غير دينكم فلا آمركم به . وأما قتالهم فأننا أعلم أنكم لن تقووا عليهم ولن تصبروا صبرهم ، ولا بدّ من الثالثة . قالوا فنكون لهم عبيداً أبداً ! . قال : « نعم ! تكونون عبيداً مسطرين فى بلادكم ، آمنين على أنفسكم وأموالكم وذرائعكم ، خير لكم من أن تموتوا عن آخركم أو تكونوا عبيداً تباعوا وتمزقوا فى البلاد مُستعبدين أبداً أنتم وأهلكم وذرائعكم » . قالوا : الموت أهون من هذا ! وعادوا إلى الحصن وقطعوا الجسر من الجزيرة ، وعادت الحرب بينهم وبين المسلمين . ماذا حدث بعد ذلك ؟ يقول مؤرخو العرب : « فألح المسلمون عند ذلك بالقتال على مَنْ بالقصر حتى ظفروا بهم وأمكن الله منهم فقتل منهم خلق كثير وأسير من أسر منهم ، وانحازت السفن كلها إلى الجزيرة » . ويقول بئر : « ويظهر لنا أن كبار الروم طلبوا أن يهادنهم العرب شهوراً ليروا رأيهم ، فأجابهم عمرو جواباً قاطعاً أنه لن يمهلهم أكثر من أيام ثلاثة . غير أن عمل المقوقس لم يلبث أن ذاع فى الناس ، فثار ثائرم وأبى جند الإمبراطور إلا القتال ، فما انتهت أيام الهدنة الثلاثة حتى أخذ أهل الحصن يتجهزون للخروج إلى المحاصرين يناجزهم ، ولم يعيشوا رداً إلى عمرو . وخرجوا إليه بغتة فوق قناطرهم فأخذوا جنود المسلمين على غرة . ولم تُذهل تلك البغته العرب ، فأسرعوا إلى سلاحهم وقتلوا الروم قتالاً شديداً ، وقتلهم الروم يومئذ مستبسلين . غير أن العرب تواردوا إليهم منذ نلّروا بهم فتكاثروا عليهم ، فما استطاعوا إلا أن يتراجعوا إلى الحصن بعد أن قُتل منهم مقتلة عظيمة » .

ليس بين الروایتين فيما نرى خلاف ، وكلاهما متفق على أن العرب أحرزوا هذا

النصر بعد أيام معدودة من مفاوضة عبادة بن الصامت والمقوقس . ولم يُردِ المقوقس أن يُضيع الفرصة فعاد إلى قومه يحدثهم في ضرورة الإذعان لما طلبه العرب من الجزية ، وأقره القوم كارهين . فبعث إلى عمرو يذكر له أنه لا يزال على رأيه في مصالحته ، « فأعطني أماناً اجتمع أنا وأنت ، وأنا في نفر من أصحابي ، وأنت في نفر من أصحابك ، فإن استقام الأمر بيننا تم لنا ذلك جميعاً ، وإن لم يتم رجعنا إلى ما كنا عليه » . وأبى أصحاب عمرو ما عرضه المقوقس ، وآثروا الحرب حتى تصير الأرض كلها لهم فيثاً وغنيمة . فقال لهم عمرو : قد علمتم ما عهد إليّ أمير المؤمنين في عهده ، فإن أجابوا إلى خصلة من الخصال الثلاث التي عهد إليّ فيها أجبتهم إليها وقبلت منهم ، مع ما قد حال هذا الماء بيننا وبين ما نريد من قتالهم . وقد كان هذا الرأي من عمرو رأى السياسى المحنك والقائد البار ، فقد أحدق الماء بالمسلمين من كل وجه ، وصاروا لا يقدرّون على أن يتقدموا نحو الصعيد ولا إلى غير ذلك من المدائن والقرى ، فدفعهم إلى القتال خطأ في التقدير ، وانتظارهم هبوط الماء قد يتيح للعدو فرصة وقد يهيئ للإسكندرية إمداده . ثم إن الروم في الحصن قد تضعضعت قواهم وخارت عزائمهم فمن حسن الرأي مفاوضتهم وهم فيما هم فيه من هذه الحالة النفسية ، حتى لا يبعث اليأس إلى نفوسهم قوة التجلد والاستماتة ، ولم من مناعة الحصن ملجأ يستطيعون المقام فيه زمناً طويلاً .

وتصالح عمرو والمقوقس على أن يفرض على جميع من بمصر أعلاها وأسفلها من القبط دينارين على كل نفس شريفهم وضيعهم ممن بلغ منهم الحلم ، ليس على الشيخ الفاني ولا على الصغير الذي لم يبلغ الحلم ولا على النساء شيء ، وعلى أن للمسلمين منهم التزلّ بجماعتهم حيث نزلوا ، ومن نزل عليه ضيف واحد من المسلمين أو أكثر من ذلك كانت لهم ضيافة ثلاثة أيام مفترضة عليهم ، وأن لهم أرضهم وأموالهم وكنائسهم وصلبهم وبرهم وبحرهم ، وألا يغزوا ولا يمنعوا من تجارة صادرة ولا واردة .

عقّد هذا الصلح وعُلق نفاذه على رضا الإمبراطور به ، وأخذ المقوقس على نفسه أن يبعث به إلى هرقل . واتفق الفريقان على أن تبقى جيوشهما حيث هي حتى يجيء ردّ قيصر ، وأن يبقى الحصن مع الروم إلى ذلك الحين . وركب المقوقس النهر إلى الإسكندرية ، ومنها بعث بتفصيل ما حدث إلى القسطنطينية مصحوباً بمذكرة إضافية طلب في ختامها إلى هرقل إقرار الصلح حتى يكتفى مصر شر الحرب وويلاتها . وحار هرقل حين اطلع على المذكرة وعلى الوثائق ، فلم يعلم منها أكان الصلح خاصاً بحصن بابليون ، أم كان مداه

ترك مصر كلها للعرب ؟ وهل يبقى العرب في البلاد بعد أخذ الجزية أو يرحلون عنها ؟ لذلك استدعى المقوقس إليه يجلو له ما اشتبه عليه . وحاول المقوقس حين لقيه أن يهون الأمر ، فذكر له أن العرب قد يُحْمَلُونَ على الخروج بعد من مصر . فلما أخرج الإمبراطور بالسؤال لم يجد خيراً من الحقيقة يصارحه بها ، فقال له : « لورأيت هؤلاء العرب وبلاءهم في القتال لعرفت أنهم قوم لا يُغْلَبُونَ . فليس لنا من سبيل خير من الصلح مع عمرو قبل أن يفتح حصن بابلين عنوةً وتصبح البلاد غنيمة لهم » .

لم يكن هرقل بالذى يجهل قوة العرب وبأسهم ؛ فقد بلا من ذلك في الشام من سنوات عدة ما لم ينسَ وما لا يمكن أن ينساه . لكنه لم يتوقع قط أن تدور الدائرة على جيوشه في مصر ، وأن تدور عليهم بهذه السرعة . فالعوامل الجنسية والجغرافية التي أعانت العرب في الشام لاشيء من مثلها في وادي النيل . وهو أعرف الناس بحصن بابلين ، وأنه أُمِنَ من أن ينال منه محاصر ما حسنت قيادة المدافعين عنه . وقد كان له بمصر مائة ألف من الجنود يقاثلهم اثنا عشر ألفاً . فكيف يغلب هذا العدد القليل الذي يسير في الصحراء تلك القوات الضخمة المتحصنة في أسوار متينة وقلاع مملوءة عتاداً ؟ . لا بد في الأمر من سر هو الذي أدى إلى النكبة النكراء التي أصابته في صمم ملكه . لهذا ثار ثأره ، فاتهم المقوقس بأنه خان الدولة ونحى للعرب عن مصر ، وحكم عليه بأنه مرتكب مجرم ووصفه بالجن والكفر ، وأسلمه إلى حاكم المدينة فشهره وأوقع به المهانة ، ثم نفاه من بلاده طريداً .

لم يكن هرقل غالباً حين ثارت بنفسه الهواجس وتولاه الريب في الأسباب التي أدت إلى هزيمة جنده . ولسنا نقصد من هذا القول إلى الحكم على المقوقس بأنه تعمّد خيانة الدولة ، وإنما نقصد إلى أن الحصن كان يستطيع أن يقاوم ، وألا تنزل بحماته أية هزيمة لو أن قائده كان قادراً فلم يُعْرَضْ مَنْ فيه للقاء العرب في ميدان مكشوف ، واكتفى بأن يسدّد إليهم النبل والمجانيق . ولا أدلّ على ذلك مما حدث بعد نفي المقوقس . فقد رفض هرقل إقرار الصلح مع عمرو وعرف المسلمون بمصر هذا الرفض في الأيام الأخيرة من ديسمبر سنة ٦٤٠ ، فاتته الهدنة وعاد القتال بين الفريقين . وكان حماية الحصن قد قلّ عددهم ، ولم يأتيهم مدد من أية ناحية ، وكانت الأحوال كلها مواتية للعرب ؛ وقد انتهى الفيضان وهبط ماء النيل ، وغاض الماء من الخندق الذي حول الحصن ، وأصبح في مقدورهم مهاجمته . غير أن الروم ألقوا في الخندق حسك الحديد عوضاً

عن مائه ، وجعلوا هذا الحسك كثيفاً عند مدخل أبوابه ، فصدد هذا العمل العرب عن التقدم لمهاجمة الحصن وأخذ عنة وأبقاهم حوله شهراً عدة اقتصر الأمر في أثنائها على ترمى الفريقين بالمجانيق والسهام . ولم يكن في مقدور حُماة الحصن غير هذا ؛ ولذا ردَّهم العرب إلى الحصن كل مرة خرجوا فيها منه يحاولون لقاءهم . وكذلك تصرمت أشهر الشتاء والحصن يقاوم . فلو أنه جاء المدد من نقيوس أو من الإسكندرية ، ولو أن هرقل بعث من لندسه بقائد من مَهرة قواده على قوة من الجند للدفاع عنه ، لتغيَّر وجه الموقف ، وللقى المسلمون في الاستيلاء على هذه المنطقة المنيعه مشقة كبيرة . لكن المرض فتك بأهل الحصن ولم يأتهم المدد ، وكانت عيونهم تصعد كل يوم فوق أبراجه فلا ترى إلى أبعد حدود الأفق لهذا المدد أثراً . ثم إنهم كانت تبلغهم الأنباء كل يوم بأن العرب يشنون الغارات على ما حولهم من الأراضي . وأقبل شهر مارس من سنة ٦٤١ وجف ماء النيل أو كاد . وفي هذه الأثناء جاءت الأنباء بموت هرقل في النصف الأول من فبراير سنة ٦٤١^(١) فاضطرب الروم لموته أي اضطراب . مع ذلك بقي الحصن يقاوم ، وبقي الأمل يداعب نفوس حُماته بمجيء المدد لإنقاذه .

وكانت نكبة هرقل في مصر من الأسباب التي عجَّلت منيته ؛ فقد حُمَّ بعد لقائه المقوقس وأعجزه الاضطراب عن التفكير في إمداد بابليون أو تنظيم الدفاع عنها . ولم يفكر أحد غيره في هذا الأمر لأن الدولة كانت كلها ترزح تحت عبء ثقل من عار هزيمتها منذ استولى العرب على دمشق وعلى بيت المقدس ، وطردها الروم من الشام وساروا ينشرون الفزع في أرجاء مصر . على أن متانة أسوار الحصن وأبراجه طوّعت للذين ظلوا على قيد الحياة من حُماته أن يثبتوا للغزاة إلى آخر شهر مارس والأيام الأولى من شهر أبريل .

ولقد ضاق العرب ذرعاً بالشهور السبعة التي انقضت منذ حاصروا الحصن ، فهانت عليهم الحياة وهانت عليهم أنفسهم ، وذكروا فعال خالد بن الوليد بدمشق ، وسعد بن أبي وقاص بالمدائن ، ونعيم بن مَقْرَن بنهاوند ، فلم يروا أن يكونوا دون هؤلاء الأبطال إقداماً وجراً . وكان الزبير بن العوام أشدهم حماسة وأكثرهم على الموت في سبيل الله إقبالاً ،

(١) يذكر بتر أن هرقل مات في ١١ فبراير سنة ٦٤١ ؛ وفي تاريخ المؤرخ أنه مات في مارس من تلك السنة . والاضطراب مائل في هذا الأمر مثوله في غيره « على تعبير بتر نفسه . لكن الاختلاف لا يتجاوز شهرى فبراير ومارس سنة ٦٤١ عند المؤرخين القريبين من ذلك المهد .

فقام في الناس فقال : « إني أحب نفسي لله ، وأرجو أن يفتح الله بذلك على المسلمين » .
 ثم أقبل بعد أيام تحت جناح الليل مع كتيبة آزرته فطمموا الخندق المحيط بالحصن في
 موضع اختاروه ووضعوا سلماً على السور علاه الزبير بعد أن أمر أصحابه إذا سمعوا تكبيره
 أن يرقوا إليه وأن يجيبوه جميعاً . واستوى الزبير بأعلى الحصن وانطلق يكبر سيفه يلمع
 في يده ، فتبعه أصحابه وصعدوا السلم وساروا إلى جانبه وكبروا معه ، وأجاب المسلمون
 من خارج الحصن تكبيرهم ، فلم يشك الروم أن العرب قد اقتحموا الحصن فهربوا ،
 وعمد الزبير إلى باب الحصن ففتحه ودخل المسلمون واستولوا على ما فيه .

هذه رواية . وتذهب رواية أوردها بتلر عن الطبرى إلى أن الزبير علا الحصن مع
 أصحابه ، وأناموا من كان هناك من حرسه ، وملكوا رأسه ، وأرادوا الهبوط إليه ، فألفوا
 حُماته بنوا حائطاً تعترض الممشى التى فوق السور من تلك الناحية فأقاموا حيث كانوا .
 فلما بكر الصبح عرض قائد الجند فى الحصن على عمرو أن يسلمه إليه على أمان من
 فيه من الجند . واعترض الزبير على الصلح وقال لعمرو : لو صبرت قليلاً لنزلت من
 السور إلى داخل الحصن ، ولكان الأمر على ما نشئى ، ولم يقف عمرو عند قوله ،
 بل كتب عهد الصلح مع قائد الحصن ، على أن يخرج الجند منه فى ثلاثة أيام فيركبوا
 النهر ومعهم قوتهم لبضعة أيام تاركين الحصن وما فيه من الذخائر وآلات الحرب للمسلمين .
 والطبرى لا يورد مثل هذا التفصيل . على أن المؤرخين المسلمين جميعاً يذكرون أن عمراً
 أجاب المقوقس إلى الصلح على الجزية بعد أن اقتحم المسلمون الحصن . فإذا صح أن
 المقوقس لم يكن بالحصن وكان قد نفي بعد ذهابه إلى هرقل ، فلعل قائد الحامية هو الذى
 صالح عمراً على ما جاء فى رواية بتلر .

خرج جند الروم من الحصن فى اليوم السادس من شهر أبريل سنة ٦٤١ من ميلاد
 المسيح ، لكنهم أبوا ، فى هذا اليوم الذى انسحبوا فيه يجلب هامهم الخزى والعار ، إلا
 أن يجعلوا منه للمصريين يوم نواح وحسرة ، فقد سحبوا القبط الذين سجنوهم داخل الحصن
 فى أثناء الحصار ، وقطعوا أيديهم ، ونكلوا بهم تنكيلاً أثار الأسقف المصرى حناً التقبوسى
 مؤرخ ذلك العهد ، وحمله على أن يسبهم فى ديوانه وأن يسميهم : « أعداء المسيح الذين
 دنسوا الدين برجس بدعهم ، وفتنوا الناس عن إيمانهم فتنة شديدة لم يأت بمثلها عبدة
 الأوثان ولا الهمج ، وعصواً المسيح وأذلوا أتباعه ، فلم يكن فى الناس من أتى بمثل سيئاتهم
 ولو كانوا من عبدة الأوثان » .

خلص الحصن للمسلمين بعد خروج الروم منه ، وبذلك انتهت المرحلة الأولى من مراحل الفتح العربي لمصر . ولقد كان لهذه المرحلة من الخطر ما تشهد به الحوادث التي وردت في هذا الفصل . وقد استطاع عمرو بأناته وحكمته وحسن رأيه أن يدور حول هذا الخطر حيناً ، وأن يقتحمه حيناً آخر ، حتى اجتازه آخر الأمر رافعاً لواء النصر والظفر . فلندعه الآن يجلس بين جنده يجمعون جميعاً ، ثم يدبر هو لتنظيم ما فتحه من الأقاليم ، ليكتب بعد ذلك إلى عمر يستأذنه في السير إلى الإسكندرية .

ولم يكن لديه ريب ، يوم بعث يطلب هذا الإذن ، في أن الله قد مهّد له السبيل لإدراك بغيته ، فقد رأى من كراهية القبط للروم ، ورأى من تخاذل الروم وضعفهم ، ما ثبت في نفسه اليقين بأن عاصمة الإسكندرية الأكبر ستفتح أبوابها أمامه ، وستلقاه كما تلقت يُلْيُوس قيصر وأنطونيوس من قبل ، وأنه سيجلس بها على عرش البطالسة والرومان ، كما جلس سعد بن أبي وقاص بالمدائن في إيوان الأكاسرة من بني ساسان .

ولعله كان يستعجل إذن أمير المؤمنين بالسير بعد أن رأى جيشه قد جم ، ورأى الأرض من حوله دانت له . فقد أمر بعد ما استتب له الأمر ، فأقيم جسر من السفن بين الحصن وجزيرة الروضة ، وبين الجزيرة والجزيرة ، فوصل بذلك بين شاطئ النهر ، وتيسر له الإشراف على ما يجري فيه من السفن والبضائع . ثم إنه نشر جنوده فيما استولى عليه من الأقاليم ، فرأى القبط من جنود الحرس الوطني ينظرون إليهم شزراً ويقولون : ما أرتب العرب وأهون عليهم أنفسهم ! ما رأينا مثلاً دان لهم ، فخاف أن يثير هذا الأمر القبط بهم فأمر بيجزّر فذبحت وطبخت بالماء والملح ، ودعا القبط فأجلسهم إلى جانب جنده من العرب ، فجعل العرب يحتسون المرق وينهشون اللحم على نحو زاد زراية القبط عليهم ، وزادهم طمعاً فيهم . فلما كان الغد أمر بطعام من ألوان مصر فصنع ، وأمر جنده أن يجيئوا في ثياب أهل مصر وأحذيتهم ، ودعا القبط كما دعاهم أمس ، فأكل العرب أكل ، أهل مصر ونحوهم ، ففترّق القبط بعد الطعام وقد راہم ما رأوا . ثم أمر عمرو جنوده بكرة الغداة فتسلّحوا للعرض فعرضهم على أعين القبط ، ثم قال لهؤلاء : إني قد علمت أنكم قد رأيتم في أنفسكم أنكم في شيء حين رأيتم اقتصاد العرب وهون تزجيتهم ، فخشيت أن تهلكوا ، فأردت أن أريكم حالهم وكيف كانت في أرضهم ، ثم حالهم في أرضكم ، ثم حالهم في الحرب . ففترّق القبط وهم يقولون ، لقد رمتكم العرب برجلهم . وفي رواية أنهم قالوا : إن العرب قوم لا يُغلبون وقد وطئونا تحت أقدامهم . وبلغ

عمر ما صنع عمرو فقال لجلسائه : إن عمراً يقاتل بالقول ، وغيره يقاتل بالسيف ، أو قال : والله إن حربته للينة ما لها سطوة ولا ثورة كثورات الحروب من غيره .

خشع القبط حين رأوا بأس العرب ودانوا لهم ؛ بل لقد اختار جماعة منهم الإسلام فدخلوا فيه ، فساوهم ذلك بالمسلمين وأعفاهم من دفع الجزية ، وإن عرّضهم للعنة بنى قومهم . وأخذ هؤلاء القبط الذين أسلموا يساعدون إخوانهم العرب في اقتضاء الجزية واستصفاء أموال المسيحيين الذين أخرجتهم الحرب من ديارهم . بذلك كله توطّد سلطان عمرو على ما كان تحت يده من الأرض وازداد بسطة ، وأصبح في مقدوره أن يسير إلى الإسكندرية مطمئناً متى أذن له أمير المؤمنين في السير إليها .

لم يكن جند عمرو دونه رغبة في السير للقتال ، فقد سما النصر على حصن بابلين ومن فيه بقوتهم المعنوية سموّاً كبيراً ، وثبتت في نفوسهم ما ثبت في نفس عمرو من اليقين بأن الله معهم ، وأنهم لا غالب لهم . وبهذا الروح كله العزة والأنفة كانوا يجوسون خلال الديار ، ويتنقلون حيثما شاءوا من الأرض ، ويغشّون ما شاءوا أن يغشوه من مدن الفراعنة وآثارهم الباقية في هذه البقعة الناطقة في صمتها بحديث التاريخ كله ، والتي شهدت فجر الحضارة ، ورأت مولد الضمير الإنساني وتفتّحت عينيه . فإذا عادوا إلى عسكرهم آخر النهار عادوا وقد ملأ الإعجاب أفئدتهم وملك عليهم حواسهم ، فلم يتناول حديثهم إلا ما شهدت أعينهم من هذه الآثار الخالدة ليس من آثار العالم ما يدانيها عظمة وجلالا ، ومن هذه الحياة الزاخرة في مدينة منف وفي صبرتها مصر القائمة قبالتها على النيل تنافسها في عظمة الحياة ثم تقصر دونها حين ينطق التاريخ بما لمنف على الأجيال من مجد وسلطان .

وكان ما أثارته منف بجلال آثارها أعمق أثراً في نفوسهم من الخضرة الزاهية والنعم المقيم الذي تراه أعينهم في كل ما حولهم من الأرض الخصبة المعطاء . لقد رأوا مثل هذه الخضرة في العراق والشام ، وقد ملأوا منها أعينهم مذ نزلوا مصر فزادتهم إيماناً بقدره الخالق الباري جلّ شأنه . لكنهم رأوا بمنف ما لم يجن عليه قيام الإسكندرية ، وما لم يروا له في غير منف من مدن العالم نظيراً . رأوا آثاراً تحدّثت عن حضارة الفراعنة الأقدمين وعبادتهم حديثاً عجيباً . كان فيها معبد « فتاح » الضخم الفسيح ، تُعبد فيه الشمس كما كانت تعبد بالكرنك في طيبة . وكان بظاهرها معبد السرايوم ، مقام العجل أبيس ، محاطاً بكل مجالى الإجلال والإكبار . وكان أمام هذا المعبد صقّان طويلان من آباء الهول يلقيان

فى رُوع الداخل إلهه الهىة . وكانت قبور العجول المقلسة قائمة وراء المعبد تأخذ عظمتها بالنظر ، ثم لا تحول هذه العظمة دون العجب من قوم يُحدث ما تركوا من صور وتمائيل وملاعب وعمائر كلها العظمة عن سمو مكانتهم من الحضارة . ذلك كان شأنهم فى تصوير معبوداتهم ، وفى إقامة ما أقاموا لهذه المعبودات ورموزها من تماثيل بارعة يخطئها العد . فكيف أنساهم رُهبانهم وفراعنتهم عبادة الله الواحد الأحد تؤمن به القلوب المضئة بنور الحق ! صدق تعالى : (إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِى مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) . ولذلك محت المسىحية هذه الألوان والطقوس من العبادة . وها هو ذا الإسلام يسير جنده فى أرض الفراعنة ، وتحقق أعلامه فوق ربوعها ليقر فيها دين الحق إلى يوم الدين .

وأئن يستقر الحق إن لم يستقر فى جنة الله على الأرض ! ! ومن ذا يُقره فيها إلا جنود الله الذين وهبوا أنفسهم لله مخلصين له الدين حنفاء ! . لذلك لم تجذب منف بجمالها هؤلاء الجنود للبقاء حولها ، بل كان الشوق إلى الإسكندرية يحرك نفوسهم بالقوة التى كان يحرك بها نفس قائدهم ، ويدعوه إلى استعجال الإذن من أمير المؤمنين بهذا السير . ولم يبطئ هذا الإذن ؛ فقد عرف عمر أن النيل يعود بعد ثلاثة أشهر إلى مدته وفيضانه ، وأن الخير فى أن يسير جيش مصر يفتح عاصمتها قبل أوان هذا الفيضان . وما لبث ابن العاص حين تسلم الإذن بالسير أن خلف فى حصن بابلون مَسْلَحَةً من المسلمين جعل عليها خَارِجَةً بن حُذَافَةَ السَّهْمِيَّ ، ثم سار على رأس جيشه يريد المدينة العظيمة ، مستقر الجمال والعلم والفن فى العالم كله .

الفصل العشرون

فتح الإسكندرية

يجمل بنا قبل أن نتابع مسيرة الغزاة العرب إلى مدينة الإسكندرية أن نتخطى مياه بحر لروم إلى البسفور ، لنرى من حوله ما تضطرب به أحشاء الإمبراطورية الرومية ، وما يبدو من أثر هذا الاضطراب في عاصمة قسطنطين .

فقد مات هرقل بالقسطنطينية والاضطراب يسود بلاطه بسبب ما أصاب الإمبراطورية من النكبات في الشام وفي مصر . وازداد البلاط بموته اضطراباً ، وفشت فيه دسائس الطامعين وذوى المآرب من الأشراف ومن رجال القصر . ولقد عظم أمر هذه الدسائس في شئون الدولة ؛ لأن الأمر لم يؤلَّ بعد هرقل إلى عاهل ذى حزم وقوة ، بل آل إلى ولديه « قسطنطين » و « هرقليوناس » وهما أخوان لأب ، وإلى « مرتينا » زوج هرقل وأم هرقليوناس التى شاركتها في الحكم . وقد حاولت مرتينا أن تستأثر بالأمر كاستئثارها به في العهد الأخير من حياة زوجها ، في حين كان قسطنطين أكبر الأخوين وأثرهما عند الناس ، وكان له بسبب ذلك حزب قوى يؤيده . ونشأ عن ذلك ما كان لا بد أن ينشأ عنه : جعل كل شريف وكل عظيم غاية همه أن يكسب لنفسه الجاه والسلطان بالترقى إلى الإمبراطورة أو إلى قسطنطين .، أو بالاتجار مع مرتينا على ابن زوجها ومع قسطنطين على زوج أبيه . بذلك سادت بلاط بزنطية حال كالتى سادت بلاط فارس قبل أن يعتلى يزدجرد عرش الأكاسرة ، فكان ذلك مما أعان المسلمين على الأسدين ، فارس والروم ، ومكّنهم من الظفر بهم .

مع ذلك كان الناس يتطلعون إلى هذا الثلاث الذى جلس على عرش هرقل ؛ يرجون في حكمته ما ينقذ الإمبراطورية مما هوت إليه في السنوات الأخيرة من عهد العاهل الشيخ العظيم الذى سما به الحظ في أول حكمه إلى ذروة رفعت اسم هرقل فوق السماء ، ثم قذف به في آخر أعوامه من هذه الذروة الشاهقة إلى حمأة الهزيمة والعار . وكانت مصر وما يجرى فيها وما يمكن عمله لإنقاذها ، أول ما يشغل رجال الدولة وأهل بزنطية جميعاً . فضياع مصر وغلاها معناه نقص الأقوات في أرجاء الإمبراطورية كلها . لذلك أسرع

قسطنطين فبعث إلى قيرس فجاء به من منفاه ، كما دعا أحد قادة الروم في مصر ليشير عليه بما يجب للدفاع عنها . واغتنبت مرتينا بدعوة قيرس لعلمها بميله إليها وثقتها بدهاء البطريق وقوة مكروه . وكان قيرس لا يزال على رأيه الذى صارح هرقل به ، لكنه أظهر الاقتناع بحجج الذين يرون ألا يدخل الروم في صلح مع العرب . ووعد قسطنطين بإرسال الأمداد الكبيرة إلى مصر ، وأمر بتجهيز السفن التى تحمل تلك الأمداد . وأبدت الإمبراطورة مرتينا من الحماسة لهذا كله ما ضاعف حماسة الشعب واغتيابله . لكن هذا الشعب لم يلبث أن فوجئ باعتلال قسطنطين ووفاته بعد مائة يوم من وفاة أبيه . لذلك أسرع الناس إلى اتهام مرتينا بأنها دبرت موته ، وعمل جانب من البلاط والنبلاء على ترويح هذا الاتهام . وكان كونستانس بن قسطنطين ممن أعلنوا هذه التهمة وأذاعوها ، فأدى ذلك إلى ثورة الناس بمرتينا وانتقاضهم عليها ، وإلى وقوف الأمداد دون السير إلى مصر .

وعبثاً حاولت مرتينا أن تكذب ما ينسب إليها ، وأن تستخلص العرش لابنها هرقليناس . فقد أخذت محاولتها استخلاص العرش لابنها حجة عليها ، فثار الجند كما ثار الشعب بها . وظلت هذه الثورة وارية الضرام أشهراً ، ثم انتهت إلى مبايعة كونستانس بن قسطنطين شريكاً لهرقليناس فى ولاية الأمر .

رأى قيرس أن الثورة مشككة على نهايتها ، وأن كونستانس سيرث مكان أبيه من العرش ، فأسرع بالسفر إلى مصر ، متفقاً مع مرتينا وابنها . وسافر معه عدد كبير من القسوس وجيش أعد مدداً لقوات الروم المدافعة عن مصر . ولعله أدخل فى روع الإمبراطورة أن هذا الجيش سيكون قوة لها فى أرض الفراعنة ، وأنها تستطيع أن تلجأ هى وابنها إليه إذا عادت سمائس خصومها فى بنزطية فاثارت الشعب بها كرة أخرى . وبلغ الأسطول الذى أقل قيرس ومن معه عاصمة مصر فى شهر سبتمبر سنة ٦٤١ ، فاستقبل أهلها البطريق الشيخ استقبال البطل الفاتح الذى جاء من قبل قيصر ينقذ مدينتهم ، وينقذ دينهم ، وينقذ الإمبراطورية^(١) .

(١) يذهب بتر إلى أن القائد الرومى الذى استدعاه قسطنطين من مصر ليشير عليه حين استدعى قيرس من منفاه إنما هو تيودور قائد الجند العام ، ويذكر أن مرتينا أرادت أن يجعل تيودور على رأس الجند الداهب فى الأسطول الذى أقل قيرس إلى مصر ، وذلك لما كانت تعرفه من حب الجيش له ، ولأنها خشيت أن ينضم إلى خصومها إذا بقى بالقسطنطينية وهو يزعم بعد ذلك أن تيودور رأى مايفر جو البلاط من سمائس اضطرت مرتينا بسببها أن تغادر عاصمة الإمبراطورية إلى رودس ، ورأى خصوم مرتينا ياتممرون بها ويعملون على التخلص منها ، فأثر الدهاب إلى قرطاجنة إداراً للعافية =

أفكان لقيرس خطة مرسومة وسياسة ذاتية جاء بها إلى مصر ؟ يذهب بتلر إلى أنه جاء وطيد العزم على مصالحة العرب ، وأنه : « من غير شك حمل الإمبراطور - وهو غرير لا رأى له - على الإذعان للعرب والتسليم لهم ، كما حمل على رأيه هذا مجلس الشيوخ المُستضعف ، ورجال البلاط وهم من أهل العجز والخور . . . ومن الجلى فوق ذلك أنه استمال الإمبراطورة مرتينا إلى رأيه الضعيف ، لاسيما وقد كان أنصارها ممن يرون مصالحة العرب ، وإن كلفهم ذلك ما كلفهم ، وكانت هي دائماً ترمى في سياستها إلى التسليم والإذعان وذلك كان رأى قيرس الذى ظل يجاهر به في كل حين » . ويفسر بتلر

= أو تريباً للحوادث أن تتيح له فرصة كالتى أتاحها هرقل من قبل ، فإذا بدت هذه الفرصة لتيودور ذهب بمجيئه إلى القسطنطينية وخلع الثلاثون الضعيف عن عرشها واستأثر به نفسه ، متأسياً بهرقل حين أسر فوكاس وخلعه وقتله . وأسر تيودور ذلك في نفسه وأظهر الإذعان لأمر مرتينا ، واستقل الأسطول مع قيرس وجند الروم إلى مصر . فلما كان ذات ليلة أسر إلى ربان السفينة التى هو فيها أن يتجه به غرباً صوب قرطاجنة . وتظاهر الربان بالتزول على أمره ، ثم زعم أن الريح تصد بالسفينة عن الاتجاه إلى الغرب وألقى تيودور نفسه يتزل الإسكندرية مع قيرس ، وألقى الناس بها يستقبلون البطريق الشيخ لاستقبال البطل الفاتح .

ويستند بتلر في رأيه هذا إلى عبارة وردت في كتاب حنا النقيوصى . لكنه يذكر أنه تصرف في هذه العبارة بعض التصرف . فعبارة حنا أن الإمبراطور : « أرسل إلى أنستاسيوس ليأتني إليه ويترك تيودور على حراسة الإسكندرية ومدائن الساحل » وقد أبدل بتلر اسم أنستاسيوس باسم تيودور . وهذا هو التصرف الذى يشير إليه . وذلك لأن تيودور كان القائد العام ولأن حنا نفسه ذكر أن أنستاسيوس كان حاكم الإسكندرية قبل عودة قيرس إليها ، كما ذكر أن تيودور كان مع قيرس في رودس وأنه عاد معه من هناك إلى الإسكندرية .

ولا شبهه عندنا في أن بتلر قد أخطأ في مخالفة حنا النقيوصى ، وفي القول أن قسطنطين دعا تيودور ولم يدع أنستاسيوس . والتواريخ التى اعتمدها بتلر أقوى شاهد على خطئه . فقد ذكر أن المسلمين قد ساروا من بابلون يريديون الإسكندرية في شهر مايو سنة ٦٤١ ، وأنهم بلغوها وحاصروها في شهر يونيو بعد أن التحموا بالروم في عدة مواقع مفصلة في صلب هذا الكتاب . وبتلر نفسه يسلم بأن تيودور كان قائد الروم في بعض هذه الحملات ، ويذكر ذلك صراحة ، فإذا كان قسطنطين قد دعا تيودور إلى القسطنطينية ولقيه بها فلا بد أن ذلك كان قبل شهر مايو ، لأن قسطنطين مات في الشهر المذكور . وفي هذا الشهر وفي شهر يونيو كان تيودور يتولى قيادة الجند في قتال العرب بنفسه . ومن المستحيل أن يجتمع هذان الأمران في وقت واحد .

أما استناد بتلر إلى أن تيودور عاد مع قيرس إلى الإسكندرية فلا يغير شيئاً مما سبق . فهو إن صح لا يدل على شيء إلا على أن تيودور ذهب إلى رودس في أثناء حصار الإسكندرية ، ثم عاد منها مع قيرس ، وأنه أسند القيادة في أثناء غيابه إلى أنستاسيوس الذى أسرع بالعودة إلى مصر بعد موت قسطنطين .

ويلاحظ مع هذا أن التواريخ التى اعتمدها بتلر بعد تمحيص وبحث جدية بإعادة النظر فيها . ولا أسوق إلا دليلاً واحداً من أدلة كثيرة تؤيد ذلك . فقد ذهب بتلر إلى أن هرقل مات والعرب لايزالون يحاصرون بابلون وقبل أن يسيروا إلى الإسكندرية بأشهر ، على حين يكاد يجمع مؤرخو المسلمين على أن هرقل مات بعد خمسة أشهر من حصار الإسكندرية ، ثم يوافق كثيرون من المؤرخين الأوربيين قول المؤرخين المسلمين ويقرونه . فمن حقنا والحالة هذه أن نأخذ بالحيلة ، وأن ندع مواضع الشبهة في تواريخ ذلك العهد الملىء بالتناقض والاضطراب .

رأيه هذا بأن قيرس كان « يريد أن يزيد في سلطانه الديني بالإسكندرية ، وأن يقيمه على أطلال الدولة بعد خرابها . ولسنا نجد رأياً آخر أكثر ملاءمة لما بدا منه ، فهو خير رأى نستطيع به أن نلرك ما كان بينه وبين عمرو من صلات خفية ، وما قارفه من خيانة دولته الرومانية فلنصفه بأنه كان خائناً للدولة في سبيل ما توهمه صلاحاً للكنيسة » .

أراني في حل من مخالفة بتلر في مذهبه هذا . ومن القول كرة أخرى بأنه متأثر فيه بترعته المسيحية أكثر من تأثره بوقائع التاريخ . فقد كان قيرس يعلم تمام العلم أن المسلمين يكفلون حرية العقيدة لأهل البلاد التي يفتحونها ، وينصون على ذلك نصاً صريحاً في المعاهدات التي يعقلونها معهم . كذلك فعلوا في الشام وفي العراق في عهد أبي بكر وفي عهد عمر . وما كانوا ليخالقوا سُنَّتَهم هذه في مصر . وهم إذ يفرضون الجزية على أهل البلاد المفتوحة إنما يفرضونها لقاء تأمين دافعياً على أنفسهم وذرائعهم وأموالهم وعقائدهم ومعابدهم ، لا يفرقون في هذا التأمين بين الملكانيين والمينوفيسيين ، ولا بين الروم الحاكمين والقبط المحكومين . ولا نحسب قيرس غرته نفسه فظن بها القلدة على أن يلعب بعمرو بن العاص داهية العرب أو أن ينجده ، فيسترد لنفسه ما كان له من قبل من حرية الاضطهاد والعسف ، فإذا صح ما ظنه بتلر من أن قيرس جاء إلى مصر معترماً مصالحة العرب ، فلم يكن ذلك لغرض ديني أو لغرض سياسي ، بل لأنه رأى قتالهم غير مؤد إلى نتيجة إلا هزيمة الروم واندحارهم ، وبخاصة بعد أن فشلت اللسائس في بلاطهم فزادتهم ضعفاً وأذنت دولتهم بالتدهور والانحلال .

وما لنا نسبق الحوادث فتتحدث عن مقاصد قيرس وسياسته ، مع أن الحوادث ستحدد هذه السياسة تحديداً لا يبقى معه مجال للأخذ بالظن . فلندع قيرس بالإسكندرية ولنعد إلى بابلين لتتابع المسلمين في مسيرتهم إلى غايتهم .

قد فصل عمرو ينجده من بابلين في شهر مايو من تلك السنة ، أي حين كان الاضطراب لمقتل قسطنطين قد بلغ أشده في عاصمة الإمبراطورية الرومية . وقد أثر عمرو السير على الضفة اليسرى للنيل حيث مديرية البحيرة اليوم ، حتى لا تقف الترع التي تشق جنوب الدلتا بمديرية المنوفية في طريق جيشه . وقد استطاع في أثناء مقامه ببابلين أن يستعين بالقبط الذين دخلوا في سلطانه على إصلاح الطرق وإقامة الجسور ، فكان ذلك مما أعانه على سرعة السير . واستصحب عمرو في مسيرته جماعة من رؤساء القبط اصطفاهم وأحسن معاملتهم ليكونوا أداة اتصال بينه وبين من يلقاها من أهل البلاد .

كان الاستيلاء على « نقيوس » وحصنها المنيع أول ما فكّر عمرو فيه . وكانت نقيوس تقع على ضفة النهر اليمنى على فراسخ إلى الشمال من منوف ، وكانت منوف في سلطان المسلمين كما قدمنا . وقد آثر الروم أن يلقوا عمراً قبل أن يبلغ نقيوس ليصدّوه عن عبور النهر إليها ، وأن يلقوه لذلك في أثناء مسيرته على الضفة اليسرى ، فربطوا له عند « طرنوط » أو « الطرانة » كما يسميها بعض المؤرخين ، وهي تقع على النيل قبالة زاوية رزين إلى الجنوب من منوف . ولقيهم عمرو بها وأنشب القتال معهم ، فلم يجد مشقة في التغلب عليهم برغم استبسالم في القتال .

تابع عمرو مسيرته حتى كان قبالة نقيوس وحصنها المنيع . وكان أكبر ظنه أن يعتصم أهل الحصن به وأن يجعلوا النهر بينهم وبين الغزاة ، لذلك اتجه إلى تدير الوسيلة التي يعبر بها إليهم ، وشاور الرؤساء القبط الذين ساروا معه في هذا الأمر ولم يدر بخلده أن يذر نقيوس وحصنها وراءه . وأن يتخطاها ممعناً في السير نحو العاصمة ؛ فقد خشى أن تخرج مسلحة الحصن منه وأن تدهم مؤخرته فتفسد عليه خطته . ولم يكن عبور النهر في هذه الأيام من شهر مايو بالأمر العسير ؛ فقد انخفض ماء النيل وركد تياره ، فأصبح اجتيازه في السفن أو فوق جسر منها في متناول الجيش الفاتح .

لكن الروم فكروا في الأمر غير تفكير ابن العاص ؛ فقد ألقى في روعهم أنهم إن يتركوه متابعاً طريقه إلى العاصمة دون مقاومة ، وبخاصة بعد أن انهزمت أمامه حامية طرنوط ، فت ذلك في أعضاء الناس فأسرعوا إلى التسلم والإذعان لهؤلاء الذين لا يقاومهم أحد . لذا خرج أمير الحصن في جنده جميعاً ، فركبوا سفناً أعدت للدفاع عن المدينة ، وحاولوا صدّ العرب دون غايتهم . ورآهم عمرو في السفن ورأى منهم من حاول الخروج للوقوف في طريقه ، فأمر رجاله فرموهم بالنبل ، فارتد الذين تركوا السفن إليها وحسبوها ملجأ يقيمهم الالتحام بعدوهم . ولم يدعهم فرسان المسلمين يفرون ، بل طاردوهم إلى الماء وجعلوا يرمون من فيه بالسهم . ونحى إلى القائد الرومى أن المسلمين سيقتحمون النهر إليه . ولعله كان قد سمع بصنيعهم حين عبروا دجلة إلى المدائن على خيولهم ودجلة في فيضه وتدفع تياره ، فأمر ملاح السفينة التي كان بها فانطلقت مسرعة تولى به فراراً إلى الإسكندرية . ورأى جنده صنيعة ، فوضعوا سلاحهم وألقوا بأيديهم وجعلوا النجاة من الموت غاية همهم . ولم يُنلهم العرب بغيتهم ، بل حصروهم وقتلهم عن آخرهم ، ثم دخلوا المدينة من غير مقاومة بعد أن خلت من المدافعين عنها .

يقول حنا النقيوسي مؤرخ ذلك العصر : إنهم دخلوا المدينة « فقتلوا كل من وجدوه في الطريق من أهلها ، ولم ينج من دخل الكنائس لائذاً ، ولم يدعوا رجلاً ولا امرأة ولا طفلاً ، ثم انتشروا فيها حول نقيوس من البلاد ، فنهبوا فيها وقتلوا كل من وجدوه بها . فلما دخلوا مدينة « صووثا » وجدوا بها « اسكوتاوس » وعيلته ، وكان يمتّ بالقرابة للقائد تيودور ، وكان مختبئاً في حائط كرم مع أهله ، فوضعوا فيهم السيف فلم يبقوا على أحد منهم . ولكن يجدر بنا أن نسدل الستار على ما كان ، فإنه لا يتيسر لنا أن نسرد كل ما كان من المسلمين من المظالم بعد أن أخذوا جزيرة نقيوس » (١) . وهذه العبارة التي أوردها بتلر من كتاب حنا لا تخلو من مبالغة ، ولذا علق عليها مترجم بتلر الأستاذ محمد فريد أبو حديد بقوله : « أغلب الظن أن هذه مبالغة من الكاتب (حنا النقيوسي) دفعته إليها غيرته وحقه على الغالين من العرب ، إذ كان من أول أصول العرب في الحرب ألا يقتلوا من استسلم ، وألا يقتلوا امرأة ولا شيخاً ولا طفلاً ، يأمرهم بذلك دينهم ، ويحضهم عليه أمر خلفائهم الأولين إلى القواد والجنود » .

أقام عمرو بنقيوس يستبرئ ما حولها من الأرض ويطهرها من كل أثر للروم ، وبعث شريك بن سميّ على كتيبة لتعقب الروم الذين فروا من نقيوس يريدون الإسكندرية . وأدرك شريك الروم الفارين ، فأروه ومن معه قلة لا تستطيع ثباتاً ، فارتدوا إليهم وأحاطوا بهم . ورأى شريك كثرتهم ، ورأى نهذاً من الأرض قريباً منه فاعتصم به وحاربهم من فوقه لكنه أدرك منذ اللحظة الأولى أنه مخذول إذا لم يسعفه مدد ، فأمر مالك بن ناعمة الصدفى ، وكان صاحب فرس لا يشق في الجرى غباره ، فانحط من ذلك النهدي على الروم فاقتحم صفوفهم ، وطار عدواً إلى عمرو بنقيوس ولم يدركه أحد . وأمد عمرو شريكاً لأول ما بلغه حرج موقفه . وعرف الروم مسير المدد فلاذوا بالفرار من قبل أن يلقوه . من ذلك اليوم أطلق على النهدي وقع القتال حوله اسم القائد العربي الذي اعتصم به ، فهو يعرف إلى يومنا باسم « كوم شريك » .

وأدرك عمرو شريكاً والذين معه ، وسار في قوته الكاملة تاركاً فرع رشيد عن يمينه ، متابعاً الفرع الكانوبي المؤدى إلى الإسكندرية . وعلم أن الروم أعدوا للقائه عند سُلطيس على ستة أميال إلى الجنوب من دمنهور ، فقصده إليهم واشتبك معهم ، ودار بين الفريقين قتال شديد انتهى بهزيمة الروم . وما كان لهم ألا ينهزموا وليس ثم حصون يمتنعون بها !

(١) فتح العرب لمصر ، الترجمة العربية : ص ٢٤٨ .

ولقد فروا بعد هزيمتهم فلم يقفوا بدمهور ، بل لم يقفوا دون حصون كَرْيُون آخر سلسلة من الحصون قبل الإسكندرية ، وهناك انضموا إلى سائر جيش الروم ، وتأهب الجميع للقتال يقودهم تيودور .

وقدر تيودور قائد الروم الأكبر في مصر أنهم إن ينهزموا بكريون تنكشف العاصمة أمام العرب ، فيغريهم ذلك بحصارها والتضييق عليها . ولئن كانت حاميتها قوية والدفاع عنها يسيراً ، فإن الخير كل الخير في الحيلولة بين الغزاة وبلوغ أسوارها ما كان إلى هذه الحيلولة سبيل . لذلك خرج بنفسه إلى كريون في جند عظيم اطمأن به إلى قدرته على الوقوف عندها وصد الغزاة دونها . وزاد في اطمئنانه أن الروم كانوا قد رموا حصون كريون وزادوها قوة ، وأن ترعة الثعبان أمامها كانت تحمي المدافعين عنها ، وأن الطريق بينها وبين الإسكندرية كان معبداً يحمل المدد الكثير إذا أحوج الأمر إلى مدد . وإذ عرف الروم في المواقع المحيطة بكريون أن الموقعة حاسمة ، وأن لها لذلك ما بعدها ، فقد أقبلوا من كل حذب ينسلون يعززون تيودور وجنوده . أقبلوا من خيس ومن سخا ومن بلهيب ومن غيرها من البلاد ، وانضموا إلى صفوف الإمبراطورية يؤيدونها ويزيدونها بأساً وقوة .

كم كان عدد الجند الذين بلغ بهم عمرو كريون ؟ لم يذكر المؤرخون ما يفيد أن أمير المؤمنين بعث إلى مصر غير الاثنى عشر ألفاً الذين سبق أن ذكرناهم . وقد خاض هؤلاء معارك عدة قتل منهم فيها لا ريب عدد غير قليل ، وقد ترك عمرو منهم مسالح في البلاد التي فتحها ليحفظوا الأمن والنظام فيها ، وليكفلوا السكينة في ربوعها . أترأه استعان بمن والاه من القبط فأدخلهم في جيشه ؟ أم ترأه استعان بالبدو الضارين في صحارى مصر شرقاً وغرباً على نحو ما فعل بعد انتصاره في الفرما ؟ . يتعذر القول بأى من هذين الاحتمالين . وأغلب الظن أن أمير المؤمنين أمد عمراً بمدد جديد بعد ظفرك بحصن بابلون وحين أذن له في السير إلى الإسكندرية . ولم يكن إمداده في ذلك الوقت متعذراً ، فقد كانت مسالح البصرة والكوفة هي التي تمد جيوش المسلمين في فارس ، وكانت الشام قد سكنت إلى حال من الطمأنينة لم يبق معها خوف من انتقاض أهلها بحكامهم ، وكان الروم في شغل بمصر عن محاولة الرجعة إلى الشام أو مهاجمة ثغوره ، فضلاً عن اشتغالهم بما فشا من الدسائس في بلاطهم . فإذا ذكرنا مع ذلك كله أن عمراً لم يرض يوماً على أمراء جنده في مختلف الميادين بمدد ، وأنه وعد ابن العاص أن يمدّه إذا دخل مصر ، كنا في حل من القول بأنه أرسل إليه الجند تلو الجند بعد الذي صادفه من نجاح في فتح

مصر ، وأن عمراً سار إلى الإسكندرية وفي إمرته ما يزيد على خمسة عشر ألفاً إن لم يزد على عشرين ألفاً .

ولعله قد استعان بالمصريين وبالبدو في تعبيد الطرق وحراستها ، وفي المجيء بالميرة إلى جيشه . بل لعله قد استعان بمن اطمأن إليه منهم ، وجعله في المسالح التي تشرف على الأمن وتحفظ النظام . أما الجند المقاتلون الذين كانوا يلقون الروم في المعارك فكانوا جميعاً من العرب المسلمين .

التقى عمرو والروم في كريون ، واشتد القتال بين الفريقين شدة لم تُؤلف فيما سبقها من المعارك ، وظلوا كذلك حتى فصل بينهم الظلام ولم يظفر أى الفريقين بنخصمه . بل لعل الروم كانوا أرجح في ذلك اليوم كفة لكثرة عددهم ، ولاستماتتهم في الدفاع عن مواقعهم ، ولأن حصون كريون كانت تحمى ظهورهم وتشد أزهم . واستمر القتال منذ الصباح في اليوم التالي ثم انفصل الفريقان في آخره كما انفصلا في اليوم الأول . وظل القتال دائراً على هذا النحو بضعة عشر يوماً ، ترجح فيه كفة المسلمين تارة ، وترجح كفة الروم تارات . وقد أظهر الروم فيه من ضروب البراعة ومن شدة البأس وصلابة العود ما أدخل الروح إلى نفوس المسلمين ، حتى لقد صلى عمرو يوماً صلاة الخوف ركعة وسجدتين مع كل طائفة من جنده . على أن بأس الروم لم يذهب عزم المسلمين ولم يضعف روحهم ، بل زادهم حماسة وإقبالاً على الموت . كان وردان مولى عمرو بن العاص يحمل اللواء في مقدمة المسلمين ، وكان عبد الله بن عمرو بن العاص يقاتل إلى جانبه . وأصاب عبد الله في أحد أيام المعركة جراحات بالغة هاضته وأجهدته ، فالتفت إلى جاره وقال له : « يا وردان ! لو تأخرت قليلاً نصيب الروح ! » يريد فترة يتنفس فيها وينفس بها عن نفسه . فأجابه وردان ، وهو يندفع أمامه واللواء في يده والحماسة آخذة منه « الروح تريد . الروح أمامك وليس خلفك واندفع عبد الله لسماع هذا الجواب يقاتل متقدماً غير عابئ بجراحه . وعرف أبوه ما أصابه ، فبعث رسولا يسأل عن حاله ، فكان جواب عبد الله أن تمثل بقول ابن الإطنابة :

أقول لها إذا جشأت وجاشت مَكَانَكَ تُحْمَدِي أو تَسْتَرِيحِي

ورجع الرسول إلى عمرو بجواب عبد الله ، فرضى عنه وقال : هو ابني حقاً . وبهذا الصبر ، وبهذه الحماسة ، وبهذا الإقبال على الموت لا يهابونه ، فتح المسلمون مدينة كريون وحصنها وهزموا الروم عنها .

كيف كان انتصارهم ؟ وماذا كانت فعالهم ؟ وكيف انهزم الروم بعد الذى أبدوه من براعة وأظهروه من بأس وقوة احتمال ؟ ذلك ما لا يذكر المؤرخون عنه شيئاً ، مع اتفاقهم على أن معركة كريون دامت عشرة أيام أو بضعة عشر يوماً ؟ وأن الفريقين كانا يريانها حاسمة بينهما . وكل ما يذكره ابن عبد الحكم ، بعد الذى قدمنا من صلاة الخوف ومن جراحات عبد الله بن عمرو ، قوله : « تم فتح الله للمسلمين وقتل منهم المسلمون مقتلة عظيمة . واتبعوهم حتى بلغوا الإسكندرية » وتلك هى بعينها عبارة السيوطى ومن أخذوا عن ابن عبد الحكم . وهذا القول على إيجازه ، وعلى أنه لا يصف فعال المسلمين وكيف كان انتصارهم ، صريح فى أن هزيمة الروم كانت تامة منكورة . أما بتلر فيشتم من رواية حنا النقيوسى أن تقهر الروم إلى الإسكندرية كان وثيداً مع أن رواية حنا كما أوردها بتلر لا تزيد على أن عمراً أرسل جيشاً عظيماً من المسلمين إلى الإسكندرية فملكوا كريون ، فسار من فيها مع قائدهم تيودور إلى الإسكندرية .

وهذا الإيجاز فى تصوير معركة حاسمة دامت عشرة أيام أو أكثر ، يوجب الشئء الكثير من الأسف . فمعرفة العوامل والأسباب التى أدت إلى انتصار المسلمين وهزيمة الروم لها من غير شك قيمتها فى الدلالة على الحالة النفسية للفريقين من ناحية ، وعلى الحالة النفسية للشعب المصرى بإزاء الفريقين من ناحية أخرى . لقد استأسد الروم فى أول الأمر وكانت الإسكندرية تدمهم كلما احتاجوا إلى المدد . فما بالهم تقاعسوا فى نهايته مع أنهم كانوا أضعاف المسلمين فى العدد ، وكانوا فى منعة بحصونهم وبالمدد الذى تبعته العاصمة لهم ؟ أفكان ذلك لضعف فى قيادتهم ومهارة فى قيادة عدوهم ؟ أم كان سببه وصول أنباء إلى الإسكندرية بتفاقم الاضطراب فى عاصمة الإمبراطورية ، وأن هذه الأنباء بلغت الجند فى كريون فأضعفت معنوياتهم ؟ أم أن العرب وصلتهم أمداد قواها فافتحموا على عدوهم حصونه ؟ أم شعر المسلمون بخرج موقفهم فتعاهدوا على النصر أو الموت ، كما فعلوا باليمامة وبالبرموك ، فلم يستطع الروم فى حرصهم على الحياة أن يصدوا هجمة المسلمين ؟ أم كان للشعب المصرى أثر فى موقف الفريقين بأن عاون العرب على الروم ، فكان لهذه المعاونة أثرها ؟ قد يكون لبعض هذه العوامل ، وقد يكون لها جميعاً أثر فى النتيجة التى انتهت المعركة إليها . وقد يكون ثم عوامل أخرى ، لا اتصال لها بها ، هى التى أدت إلى هذه النتيجة . نحن لا نستطيع على كل حال أن نثبت أن عاملاً بذاته كان سبب النصر ؛ لأن المؤرخين الذين أسهبوا ما أسهبوا فى تصوير القادسية ، وفى تصوير

البرموك ، وفي تصوير نهاوند ، لم يذكروا شيئاً فيه غناء يمكن الاطمئنان إليه في بيان العوامل والأسباب التي أدت إلى انتصار المسلمين وهزيمة الروم في كريون .

على أننا مع ذلك نستطيع أن نستنبط من سياق الحوادث أن موقف المصريين لم يكن له أثر يذكر في نتيجة المعركة ؛ فهم كانوا يمتقنون الروم في أعماق قلوبهم أشد المقت ، فلم يكونوا يبذلون لهم أى عون إلا مكرهين . وهم كانوا مع ذلك في ريب من مقاصد المسلمين بإزائهم ، وبخاصة أن هؤلاء المسلمين كانوا بحكم الحرب ، يأخذون لأنفسهم من أموال المصريين كل ما يحتاجون إليه لميزتهم وذخيرتهم ، وكانوا يعاملون من لا يدعون لهم من أهل البلاد معاملة بطش وقسوة . هذا إلى أن أهل البلاد كانوا قبل مجيء العرب في ثورة دائمة بالروم ، وكانوا يرجون أن تتيح لهم هزائم هرقل بالشام فرصة التخلص من حكمه وحكم عماله ليستقل المصريون بأمر بلادهم ، فيرتفع الظلم والعسف عنهم وتخلص لهم خيرات أرضهم . أترى العرب إذا غلبوا الروم على مصر إلا يحلون محلهم فيها ، ويستأثرون بالسلطان على أهلها ، ويختصون أنفسهم بما كان الروم يختصون أنفسهم به من خيراتها ! ألم يفرض هؤلاء المسلمون الجزية عليهم في صلح بابليون ؟ والمسلمون يخالفونهم في الجنس واللغة والعقيدة والعادات ؛ وقد يحاولون غداً أن يحملوهم على تغيير دينهم ، كما حاول الروم أن يحملوهم على تغيير مذهبهم ! لهذا كله كان المصريون يمتقنون حكم الروم ويخافون حكم العرب ، فلم يكونوا يعاونون هؤلاء إلا كارهين ، أو يعاونون أولئك إلا مكرهين . قوم ذلك شأنهم لا يخطئ من يستنبط أنهم لم يكن لهم أثر فيما أصاب العرب من نصر ، وما أصاب الروم من هزيمة في موقعة كريون .

لا ينصرف هذا الرأي بطبيعة الحال إلى فئة قليلة من المصريين انضموا إلى الروم بدافع من مصلحتهم أو من حماسهم للمسيحية وخشيتهم أن يحملهم المسلمون على تغييرها ، وهو لا ينصرف كذلك إلى فئة قليلة انضمت إلى المسلمين ودان بعض أفرادها بالإسلام بدافع من مصلحتهم كذلك ، أو حقداً منهم على الروم بسبب عسفهم بالمصريين واضطهادهم لهم ، فمثل هذه الفئات القليلة توجد في كل أمة وعصر . وإنما ينسحب هذا الرأي على كثرة المصريين في أداني البلاد وأقاصيها ؛ فهذه الكثرة التي تصور اتجاه المجموع أصدق تصوير ، كانت حانقة على الروم غير راغبة في العرب ، وكان أكبر همها ألا يشارك أبناء مصر مشارك في حكمها وفيما تنتجه أذرع بنينا من ثمرات أرضها .

انتصر العرب على الروم بكريون وردوهم على أعقابهم . ولم يبق عمرو بكريون إلا

ريثاً جَمَّ جنده ، ثم سار على رأس هذا الجند الباسل حتى بلغ الإسكندرية دون أن يلقى في طريقه ما يصده . فلما اقترب من أسوارها وقف الجند كله أمامها وقد أخذه البهر من كل مكان لمرآها . فأين منها دمشق ! وأين منها بيت المقدس ، بل أين منها أنطاكية ! بل أين منها المدائن وفيها أبيض كسرى ! فتح هؤلاء العرب أبناء البادية عيونهم واسعة على منظر رائع تسحر روعته العقول والقلوب ، وظلُّوا وقوفاً يُجِيلُونَ أعينهم يَمَنَّةً وَيَسْرَةً فلا تقع إلا على ما يزيدهم سحراً وبَهْرًا . فهم يرون من شرق المدينة العظيمة ومن غربها هذا البحر الأبيض يتراعى أمام النظر إلى حدود الأفق ، وقد كست السماء الصفو ماء زرقه جعلت الماء في لون السماء وفي صفائها ورقتها ، والماء مع ذلك دائم التقلب مع الموج المتدافع يأخذ بعضه برقاب بعض حتى يتفانى عند الشاطئ على رمال ناعمة ملساء . وترتد هذه الأعين من البحر إلى المدينة العظيمة ، فما أسرع ما تنسى البحر وموجه فيما ترى من عجب دونه كل عجب ! فهذه ضواحي المدينة أمامهم نثرت فيها الحدائق ثراً ، وقامت فيها القصور والأديار خلال غابات من أشجار ضخمة ، بعضها مشمر وبعضها لا ثمر له . ومن بعد الضواحي تقوم أسوار وحصون يصغر أمامها كل ما رآوا من أسوار وحصون ، ولا يزيد حصن بابليون الذى وقفهم أمامه ما وقفهم على أنه واحد من هذه المجموعة الضخمة القائمة حول العاصمة الفاتنة تحدث عن مناعتها وقوة دفاعها . وتحمى هذه الأسوار والحصون بدائع من العمارة لا تشهد الأعين منها إلا أعاليها وقد زينت بقباب دقيقة النقش وعمد ترتفع فوقها بعض هذه القباب فتريد الناظر إليها عجباً منها وإعجاباً بها . وبين هذه القباب تندلع في الجو مسلات أكثر ارتفاعاً مما رآوا في عين شمس ، ولم يكونوا قد رآوا له في غير مصر نظيراً . ويقع النظر في أثناء ذلك على كنيسة سان مارك « القديس مرقس » القائمة بين هذه المسلات في حراسة الطَّلسمات المنقوشة على جوانبها الأربعة ، فإذا الكنيسة دُرَّة في العمارة ، صاغها البناء الصَّنَاع فلم يترك لوناً من ألوان الجمال إلا أسبغه عليها . وينتقل النظر في الناحية الأخرى من المدينة ، فإذا معبد السرايوم بسقفه المذهب يأخذ وهجه باللب . وإذا عمود « دقلديانوس » الفارع يُشرف على القلعة التى تحرس المعبد وما حوله . ويتخطى النظر متجهاً إلى ناحية البحر ، فإذا منارة فاروس تنبث خلال الجو معلنةً للشاهدين أنها من عجائب الدنيا السبع . وبتردد نظر الجند بين هذه العجائب ، من عمائر وتماثيل ومسلات وكنائس وحصون وأسوار ، فلا يزدادون إلا سحراً وبَهْرًا . ولا عجب ، فقد كانت إسكندرية ذلك العهد أجمل مدائن العالم وأبهأها .

أَقِيْضِنْ هَذَا الْجَيْشَ الْبَاسِلَ بِبَذْلِ فِي سَبِيلِ اقْتِحَامِهَا وَفَتْحِهَا ؟ ! كَلَّا ! لَقَدْ عَوَدَهُ اللَّهُ النَّصْرَ ، فَلَمْ تَخْذَلْهُ أَسْوَارٌ وَلَا حَصُونٌ أَيًّا كَانَتْ قُوَّتُهَا وَمَنَاعَتُهَا .

وَرَأَى عَمْرُو فَتْنَةَ الْجَنْدِ وَحِمَاسَتِهِمْ ، فَلَمْ يَتَرَدَّدْ ، مَعَ مَا اشْتَهَرَ بِهِ مِنْ حِرْصٍ وَحَذَرٍ ، فَأَمَرَهُمْ أَوَّلَ مَقْدَمِهِمْ بِاقْتِحَامِ أَسْوَارِ الْمَدِينَةِ وَأَبْرَاجِهَا . وَكَانَ تَقْدِيرُهُ أَنَّ هَزِيمَةَ الرُّومِ بِكَرْيُونٍ لَا بَدَأَ أَنْ تَكُونَ قَدْ أَدْخَلَتْ الرُّوْعَ إِلَى نَفُوسِ الْمُدَافِعِينَ عَنِ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ ، وَأَقْنَعَتْهُمْ بِأَنْ مَصِيرَهُمْ لَنْ يَكُونَ خَيْرًا مِنْ مَصِيرِ أَصْحَابِهِمُ الَّذِينَ وَلَّوْا مُدَبِّرِينَ إِلَيْهِمْ . وَلَمْ يَخَالِجِ الْمُسْلِمِينَ رَيْبٌ فِي أَنَّ الْمَدِينَةَ الْبَارِعَةَ سَتَفْتَحُ أَبْوَابُهَا لِقَاءِ هَجْمَتِهِمْ ، فَانْدَفَعُوا يَنْفُذُونَ الْأَمْرَ مَهْلِكِينَ مَكْبَرِينَ ، فَلَمْ يُرْغَمِ إِلَّا الْحِجَارَةُ الْعَظِيمَةُ تَسَاقُطُ عَلَيْهِمْ مَقْدُوفَةٌ مِنَ الْمَجَانِيْقِ الْمَنْصُوبَةِ فَوْقَ أَسْوَارِ الْمَدِينَةِ . ذَلِكَ أَنَّ الرُّومَ أَيقَنُوا حِينَ انْسَحَبُوا مِنْ كَرْيُونٍ أَنَّ الْعَرَبَ سَيُلْحِقُونَ بِهِمْ ، وَأَنَّ نَشْوَ الظَّفَرِ سَتَنْسِيهِمُ الْحَيْطَةَ ، وَسَتُدْفَعُهُمْ إِلَى مَهَاجِمَةِ الْمَدِينَةِ . وَلِذَا أَدْخَلَ تِيودُورُ الْجَيْشَ فِي حَصُونِهَا وَأَمَرَ بِإِخْلَاءِ ضَوَاحِيهَا ، وَأَقَامَ الْقَاذِفِينَ بِالْمَجَانِيْقِ عَلَى أَسْوَارِهَا لِيَرْمُوا الْحِجَارَةَ الضَّخْمَةَ مِنْهَا فِي وَجْهِ الْعَدُوِّ الْمُقْبِلِ عَلَيْهَا . وَأَيُّقِنَ عَمْرُو حِينَ رَأَى وَابِلَ الْقَذَائِفِ أَنَّ الرُّومَ أَعْدَوْا وَاسْتَعْدُّوا ، فَعَادَهُ حَذَرُهُ ، وَأَمَرَ رِجَالَهُ بِالْإِرْتِدَادِ إِلَى مَا وَرَاءَ مَرْمَى الْمَجَانِيْقِ . وَهَنَاطَ ضَرْبَ عَسْكَرِهِ وَأَقَامَ يَدْبُرُ أَمْرِهِ .

عَسَكَرَ عَمْرُو شَرْقَ الْمَدِينَةِ فِيمَا بَيْنَ الْحُلُوقَةِ وَقَصْرِ فَارُوسَ . وَسَرَعَانَ مَا أَدْرَكَ أَنَّ مَهَاجِمَةَ الْمَدِينَةِ لَيْسَتْ بِالْأَمْرِ الْمَيْسُورِ . فَقَدْ كَانَ الْبَحْرُ يَحْمِيهَا مِنْ شِمَالِهَا ، وَكَانَ الرُّومُ وَحْدَهُمْ هُمْ الْمُتَسَلِّطِينَ عَلَيْهِ ، فَلَمْ يَكُنْ لِلْعَرَبِ فِيهِ شَرَاغٌ وَاحِدٌ ، وَكَانَتْ بَحِيرَةٌ مَرْبُوطَةٌ تَحْمِيهَا مِنَ الْجَنْوُبِ ، وَكَانَ اجْتِيَازُهَا عَسِيرًا بَلْ غَيْرَ مُسْتَطَاعٍ . وَكَانَتْ تَرَعَةُ الثَّعْبَانِ تَدُورُ حَوْلَهَا مِنَ الْغَرْبِ . بِذَلِكَ لَمْ يَبْقَ إِلَيْهَا طَرِيقٌ إِلَّا مِنَ الشَّرْقِ ، وَهُوَ الطَّرِيقُ الْجَارِي بَيْنَهَا وَبَيْنَ كَرْيُونٍ . وَكَانَتْ الْمَدِينَةُ حَصِينَةً مِنْ هَذِهِ النَّاحِيَةِ بِأَسْوَارِهَا وَحَصُونِهَا ، كَمَا كَانَتْ حَصِينَةً بِهِمَا مِنْ سَائِرِ نَوَاحِيهَا . وَكَانَ تَمْوِينُ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ مِنَ الْبَحْرِ يَسِيرًا ، إِذْ كَانَتْ مَدَنُ السَّاحِلِ الْمَصْرِيِّ كُلِّهَا فِي يَدِ الرُّومِ ، فَكَانَ فِي مَقْدُورِهَا أَنْ تَبْعَثَ السَّفْنَ مَحْمَلَةً بِالْمِيرَةِ إِلَى سَكَّانِ الْعَاصِمَةِ وَحُمَاتِهَا . وَكَانَ هَؤُلَاءِ الْحِمَاةُ ، وَيَبْلُغُ عَدْدُهُمْ خَمْسِينَ أَلْفًا ، مُوقِنِينَ أَنَّهُمْ إِنْ يُهْزَمُوا لَمْ يَبْقَ لِلرُّومِ فِي مَصْرِ دَوْلَةٌ . بَلْ لَقَدْ بَلَغَتْهُمْ كَلِمَةُ قَيْصَرَ : « لَثْنُ ظَفَرِ الْعَرَبِ بِالْإِسْكَانْدَرِيَّةِ لَقَدْ هَلَكَ الرُّومُ وَانْقَطَعَ مُلْكُهُمْ ، فَلَيْسَ لِلرُّومِ كُنَائِسٌ أَعْظَمُ مِنْ كُنَائِسِ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ » : فَزَادَتْهُمْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ حِمَاسَةً فِي الدِّفَاعِ عَنِ الْمَدِينَةِ وَالْإِسْتِثَاةِ دُونِهَا . لَا أَمَلُ إِذًا فِي مَهَاجِمَةِ الْمَدِينَةِ مَا دَامَ حُمَاتُهَا مُتَحَصِّنِينَ بِأَسْوَارِهَا وَبَرْوَجِهَا وَلَا رَجَاءَ فِي مَنَاجِزَةِ هَؤُلَاءِ الْحِمَاةِ وَالظَّفَرِ

بهم إلا أن يخرجوا منها للقاء العرب في ميدان مكشوف ١ . أتراهم يفعلون؟ فإن لم يفعلوا فماذا عسى أن يصنع القائد الداهية؟ أفقدت للإسكندرية وحدها أن تُنقذ مصر كلها من يده؟

لم يأس عمرو مع ذلك من التغلب على عدوه . وكان أول رأيه أن يقف حياله بعيداً عن مرمى مجانيقه ، فإذا طال بالروم الحصار شعروا بما في ذلك من مذلة لهم ، فغامروا بالخروج فتمكن المسلمون منهم . لذلك أقام بعسكره بين الحلوة وقصر فاروس شهرين كاملين ، لم يخرج له الروم في أثائها ولم يحاولوا مناجزته . ونقل عمرو عسكره بعد ذلك إلى المقس ، فخرجت عليه الجند من ناحية البحيرة مستترة بحصن هناك ، فواقوه فقتل من المسلمين بكنيسة الذهب اثنا عشر رجلاً ، ثم ارتدت الروم إلى الحصون حين رأوا المسلمين يجتمعون ليلقوهم . ولم يغير ذلك من عزم عمرو المقام بإزاء المدينة ، وإن دعاه لمضاعفة الحذر والحيلة . وكذلك بقي الروم محصورين قلماً يخرجون ، وبقي المسلمون قبالتهم تأتيم أرزاقهم من البلاد المجاورة لهم . ولم يندّر بخاطر عمرو أن يغامر بهم لمهاجمة حصون يعلم علم اليقين أنها لا تُنال .

لكنه رأى بعد قليل من حصار المدينة أن بقاءه أمامها ، يرصد خروج حاميتها من غير أن يقوم جيشه بعمل حربي يقوى به عزم جنده قمين أن يدفع إلى نفوس الجند السأم ، وأن يشعرهم بالعجز عن مناجزة عدوهم ، وفي ذلك ما يززع من ثقتهم بأنفسهم ، وطمأنيتهم إلى غدهم . وقد هداه تفكيره إلى ما يحقق غرضين في وقت معاً ، فيزيل سأم جنده ويضعف من عزم الروم المحتمين بالعاصمة ، فبعث كتابت بجوس خلال بلاد الدلتا تطارد الروم فيها ، ثم أبقى معظم الجند على حصار الإسكندرية .

هل سار عمرو على رأس هذه الكتابت بنفسه أم جعل الإمارة عليها لغيره من أمراء جنده؟ تختلف الروايات في هذا الأمر ، وتذهب طائفة منها إلى أن بعض هذه الكتابت كان يجوس خلال صعيد مصر حين كان بعضها الآخر يجوس خلال الدلتا ، وأن عمراً بدأ ينفذ الخطة مذ كان محاصراً حصن بابليون وقبل أن يسير إلى الإسكندرية . والقارئ يذكر ما قدمنا من أنه بعث ، وهو على حصار بابليون ، كتابت استولت على أثريب ومنوف ، كما استولت كتابت أخرى على إقليم الفيوم كله . أفضلت هذه الكتابت تتقدم في الدلتا وفي الصعيد حين كان عمرو يسير بمعظم الجيش إلى كريون وإلى الإسكندرية؟ أم جمع عمرو كل قواته حين أزمع السير إلى العاصمة الحصينة ، فلم يتخلف منها عن السير معه إلا ما تركه في بابليون وفي البلاد التي تم فتحها لحفظ النظام ،

وللقضاء على كل سبب للانتفاض يمكن أن يظهر فيها ؟

يذهب بتلر معتمداً على رواية حنا النقيوسى ، إلى أن عمراً سار بنفسه ، بعد ما رأى منعة الإسكندرية ، على رأس كتائب فصلت من الإسكندرية إلى كليون فدمهور ثم اتجه بها إلى الشرق حتى بلغ سخا من إقليم الغربية ، فوقف دونه ما يحيط بها من أسوار وما يكتنفها من مياه ، ولم يقدر عليها ، ولذلك تركها وسار جنوباً إلى طوخ الواقعة على نحو ثلاثين ميلاً منها فصدّه أهلها ، فسار إلى دمسيس فعجز عن فتحها . ولم يكسب عمرو من مسيرته هذه ، وقد استغرقت اثني عشر شهراً ، إلا أن تُشعر أهل الدلتا بشوكته ، وأن أوقع بالبلاد غير المحصنة وغنم منها ؛ ثم عاد إلى بابليون . ويضيف بتلر في موضع آخر من كتابه ، مستنداً دائماً إلى رواية حنا النقيوسى ، أن عمراً ذهب على رأس قوات إلى الصعيد ، وأنه فتحها أو فتح على الأقل بلاد مصر الوسطى ، ثم عاد بعد ذلك إلى بابليون فأقام بها وهناك جاء إليه المقوقس من الإسكندرية وصالحه .

ويروى البلاذرى عن يزيد بن أبى حبيب عن الجيشفانى أنه قال : « سمعت جماعة ممن شهدوا فتح مصر يُخبرون أن عمرو بن العاص لما فتح الفسطاط وجهه عبد الله بن حذافة السهمى إلى عين شمس ، فغلب على أرضها وصالح أهل قراها على مثل حكم الفسطاط ، وجهه خارجة بن حذافة العدوى إلى الفيوم والأشمونين وإخمم والبشرودات وقرى الصعيد ففعل مثل ذلك ، وجهه عمير بن وهب الجمحى إلى تنيس ودمياط وتونة ودميرة وشطا ودقهلة وبنا وبوصير ففعل مثل ذلك ، وجهه عقبة بن عامر الجهنى . ويقال وردان مولاه صاحب سوق وردان بمصر - إلى سائر قرى أسفل الأرض ففعل مثل ذلك ، فاستجمع عمرو بن العاص فتح مصر فصارت أرضها أرض خراج » . ونحن نميل إلى الأخذ برواية البلاذرى ، وإن لم تذكر بها تواريخ معينة . ونميل لذلك بخاصة لأن ابن عبد الحكم وغيره ممن آمنوا لفتح مصر يقررون أن عمراً بقي على حصار الإسكندرية مذ سار إليها إلى أن تم له فتحها . وعلى ذلك كانت كتابته تسير في الدلتا وفي الصعيد حين كان هو على هذا الحصار . وإذا صح أن هذه الكتائب لم تفتح البلاد المحصنة إلا بعد فتح الإسكندرية فالذى لا شبهة فيه أنها حصرت الروم في هذه البلاد ، وأنها مدت سلطانها على ما سواها من الأرجاء التى سارت فيها . ولا شبهة كذلك في أن أهل مصر لم يرحبوا بالعرب ولم يثوروا بهم ولم يقاوموهم ؛ لأنهم كانوا يخشون أن ينتصر الروم بالإسكندرية ثم يعود الأمر لهم في مصر كلها ، كما كانوا لا يعرفون

ما سيؤول إليه أمرهم إذا عقد النصر لواءه للعرب . أتري هؤلاء العرب يدعونهم يستقلون ببلادهم ؟ ما أحسبهم خدعوا أنفسهم بمثل هذا الأمل وقد رأوا المسلمين يستقرون بالشام ويأخذون بأيديهم مقاليد حكمه . لذلك أذعنوا للواقع فلم يقاوموا أحداً ولم يثوروا بأحد ، بل ظلوا على ولائهم الظاهر للروم حيثما بقى الأمر للروم ، وأبدؤوا ولاء ظاهراً للعرب ، حيثما آل السلطان للعرب ، ووقفوا في المعركة الدائرة في أرضهم موقف المتفرج ، وقد شددت أنظارهم إلى العاصمة العظيمة فكلمهم التشوف إلى أنبائها والتطلع إلى ما ينتهى إليه أمرها .

وكيف لا يكون ذلك شأنهم وقد كان الشهر يمضي يعقبه الشهر والعاصمة الحصينة آمنة مطمئنة لا يجرؤ المسلمون على التفكير في مهاجمتها ، بله اقتحامها ، ذلك لأنها كانت مفتوحة للروم من ناحية البحر فهم يستطيعون أن يمدوها بما يشاءون من جند وعتاد . والظاهر من مختلف الروايات أن القتال عندها كان مقصوراً أغلب الأمر على مناوشات لا تبلغ أن تكون حرباً . روى ابن عبد الحكم أن طرفاً من الروم خرجوا من باب حصن الإسكندرية ، فحملوا على الناس فقتلوا رجلاً من مهرة فاحتروا رأسه وانطلقوا به فغضب المهريون وقالوا : « لاندفنه أبداً إلا برأسه » . فقال لهم عمرو : « تتغضبون ! كأنكم تتغضبون على من يبالي بغضبكم . احمِلوا على القوم إذا خرجوا فاقتلوا منهم رجلاً ثم ارموا برأسه يرموكم برأس صاحبكم » وخرج الروم يوماً فقتل العرب منهم رجلاً فاحتروا رأسه ورموا به إلى الروم ، فرمى الروم برأس المهري إليهم فدفنوه . وطبيعي ألا تحسم مثل هذه المناوشات حرباً . ولقد ضاق عمرو بها ذرعاً ، ثم لم يستطع أن يدفع جنده لأكثر منها ، حذراً أن يسوقهم إلى هلكة يؤاخذ به عثمان بن عفان ومن كانوا على رأيه فعابوا على ابن العاص جرأته في الإقدام على فتح مصر . ولعله كذلك كان يجد من جنده من يتقاعسون إذا دُعوا للإقدام ، وإن كان على ثقة من أن أكثرهم يستحب الموت على الحياة . يدل على ذلك ما روى من قوله يصف طوائف هذا الجند « ثلاث قبائل في مصر : أما مهرة فقوم يقتلون ولا يقتلون ، وأما غافق فقوم يقتلون ولا يقتلون ، وأما بلي فأكثرها رجلاً صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفضلها فارساً » .

على أن أمداد الروم إلى الإسكندرية ما لبثت أن انقطعت بعد قليل من موت هرقل ؛ فقد شغل أهل بُزنطية بما ساد بلاطهم من الاضطراب ، وبما نشأ في عاصمتهم من الانتقاض على مرتبنا وابنها ، فنسوا الإسكندرية ونسوا مصر ، ولم يعد منهم أحد يفكر في الدفاع عنها . وذلك قول المؤرخين المسلمين إذ يذكرون موت هرقل : « إن الله كسر

بموته شوكة الروم . وقتاً انقطاع المدد عن عاصمة مصر في أعضاء حُماتها ، فأوجسوا خيفة أن يدهمها العرب ، أو أن يتغلبوا على بلاد الساحل فيقطعوا عنها ممراتها . وزاد في مخاوفهم ما كان يبلغهم من انتشار هؤلاء العرب في الصعيد وفي مصر السفلى ، ومن حضرهم حاميات الروم في البلاد الحصينة داخل أسوار هذه البلاد . وما عسى أن تستطيعه الإسكندرية إذا حُرمت الطعام وفشت فيها المجاعة ! وما بقاء جنود الروم بعاصمة هذا حالها في حين أن عاصمتهم على ضفاف البسفور مضطربة مهددة بشر ألوان الفساد والفوضى ! . هذه كلها عوامل تزعزع الروح المعنوية في نفس كل جيش مقاتل . وقد زعزعت روح الجيوش المدافعة عن الإسكندرية ، وجعلتها لا ترى في مناعة الحصون والأسوار المحيطة بها ما يدفع عنها أو يعصمها من الهزيمة إذا غامر محاصروها بمهاجمتها . وكيف لا تنحلّ روحهم وكان اشتغال الروم في مدينة قسطنطين بلسائن بلاطهم وباضطراب شئونهم قد صرفهم عن التفكير في مصر والدفاع عنها ! وكان شعور الجند المدافع عن الإسكندرية بهذه الحال يشتد يوماً فيوماً فيزيد روحهم المعنوية بتوالى الأيام انحلالاً . وكان عمرو بن العاص وجنوده مقيمين على حصار الإسكندرية لا يرحلونها ، مطمئنين إلى وفرة ممرتهم وذخيرتهم ، وإلى ما يبلغهم من أنباء إخوانهم المنتشرين في الصعيد وفي الدلتا . أما عمر بن الخطاب بالمدينة فكان ينتظر أنباء مصر إذ ترد إليه الفينة بعد الفينة ، وهو أشد ما يكون استعجالاً للنبا بسقوط الإسكندرية في يد المسلمين . لكن هذا النبا أبطأ عنه شهراً . وساءه هذا الإبطاء فأخذ يبحث عن السبب فيه . فهؤلاء الجنود هم الذين فتحوا أمتع المدن وأقواها حصوناً . وهو لم يقصر عن إمداد عمرو بما يكفل له الظفر بخصومه . فما باله مع ذلك يقيم أمام أسوار المدينة المحصورة كأنما طاب له ولجنده هذا المقام ، وكأنهم اكتفوا به فلم يحاولوا ما بعده ؟ ! ولم تكن أنباء الروم واضطراب ملكهم لتغيب عن خليفة المسلمين فكيف وهذه فرصة نادرة للظفر بهم بضيعها ابن العاص والذين معه ، مع أنهم ظفروا بالروم من قبل في أجنادين حين كان هرقل لا يزال حياً ، وحين كان الروم يرون أجنادين الحصن الأول في خط الدفاع عن بيت المقدس ، ويرون دفاعهم عن بيت المقدس دفاعاً عن دينهم وعن قبر المسيح نفسه ! ؟ ليست قوة الروم إذاً هي التي وقفت المسلمين على أبواب الإسكندرية . ولا بد أن يكون قد طرأ على هؤلاء المسلمين ما أضعف إقدامهم على الموت وحريصهم على الشهادة . وما عسى أن يطرأ عليهم إلا ما أغرتهم به خيرات مصر من تعلق بالدنيا وشره إلى نعيمها ! وعمر أشد الناس

إيماناً بأن حب الدنيا يُفسد في النفس نخوتها وإقدامها . لذلك جعل الغضب يأخذ من نفسه كلما أبطأ عنه نبأ الفتح . فلما فاض عنه الغضب قال لأصحابه يحدثهم عن مصر : « ما أبطأوا بفتحها إلا لما أحدثوا » ثم كتب إلى عمرو بن العاص يقول له : « أما بعد ، فقد عجبت لأبطائكم عن فتح مصر . إنكم تقاتلونهم منذ سنتين . وما ذلك إلا لما أحدثتم وأحببتم من الدنيا ما أحبّ عدوكم . وأن الله تبارك وتعالى لا ينصر قوماً إلا بصدق نياتهم . وقد كنت وجهت إليك أربعة نفر وأعلنتك أن الرجل منهم مقام ألف رجل على ما كنت أعرف ، إلا أن يكونوا غيرهم ما غير غيرهم . فإذا أتاك كتابي هذا فاخطبُ الناس وحضهم على قتال عدوهم ورغبهم في الصبر والنية ، وقدم أولئك الأربعة في صلور الناس ، ومُر الناس جميعاً أن يكون لهم صدمة كصدمة رجل واحد . وليكن ذلك عند الزوال يوم الجمعة فإنها ساعة تنزل الرحمة وقت الإجابة ، وليعج الناس إلى الله ويسألونه النصر على عدوهم » .

كم كانت الأشهر التي حاصر فيها العرب الإسكندرية ، فأحفظ طولها عمر ودفعه إلى أن يكتب هذا الكتاب ؟ يقول ابن عبد الحكم : إنها كانت أربعة عشر شهراً خمسة قبل موت هرقل وتسعة بعده . ويروى البلاذري أن عمراً بلغ الإسكندرية فوجد أهلها معدّين لقتاله ، فأرسل إلى المقوقس يهدده ويذكر له ظفر المسلمين بالروم في كل مكان . ونصح المقوقس لقومه بالصلح « فأبوا إلا المحاربة ، فقاتلهم المسلمون قتالاً شديداً وحصروهم ثلاثة أشهر . ثم إن عمراً فتحها بالسيف وغنم ما فيها ، واستبقى أهلها ولم يقتل ولم يسب وجعلهم ذمة كاهل اليونة » . ويذهب بتلر ، في الملحق الرابع الذي جعله في ذيل كتابه عن (تواريخ الفتح العربي) ، إلى أن المسلمين بدءوا حصار الإسكندرية في أواخر يونيو سنة ٦٤١ ، وأن المدينة سلمت في ٨ نوفمبر سنة ٦٤١ . وهذا يعني أن الحصار دام أربعة أشهر ونصف شهر ، وقد يؤيد هذا القول الذي أورده بتلر ما جاء في كتاب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص : « إنكم تقاتلونهم منذ سنتين » . فما بين وصول عمرو إلى العريش في ديسمبر سنة ٦٣٩ وتسليم الإسكندرية في نوفمبر سنة ٦٤١ يعادل سنتين هلاليتين ؛ وهما لا ريب كافيتان لإثارة عمر ودفعه لأن يبعث إلى قائده على جيوش مصر يتهمهم بأنهم أحدثوا وأن الدنيا غيرتهم .

تلا عمرو كتاب أمير المؤمنين وأخذ يفكر في خطة يفتح بها الإسكندرية . وفي رواية أنه بدأ هذا التفكير ولم يصله كتاب من المدينة . روى ابن عبد الحكم عن أبيه عبد الله

ابن عبد الحكم أنه قال : « لما أبطأ على عمرو بن العاص فتح الإسكندرية استلقى على ظهره ثم جلس فقال : إني فكرت في هذا الأمر فإذا هو لا يصلح آخره إلا من أصلح أوله - يريد الأنصار - فدعا عبادة بن الصامت فعقد له ففتح الله على يديه الإسكندرية في يومه ذاك » .

أما الذين يثبتون كتاب أمير المؤمنين فيقولون إن عمراً جمع الناس وقرأ عليهم الكتاب ، ثم دعا أولئك النفر الذين ذكروا فيه فقدّمهم ، وأمر الناس أن يتطهروا ويصلّوا ركعتين ، ثم يرغبوا إلى الله عز وجل ويسألوه النصر على عدوّهم ، ففعلوا ففتح الله عليهم . وفي رواية أن عمراً استشار مسّلمة بن مخلّد في خُطة الفتح ، فأشار عليه أن يعقد لعبادة بن الصامت لياشر القتال ، فدعا عمرو عبادة وتناول منه سنان رمحه وعقد له ولأه قتال الروم ، فقاتلهم ففتح الله عليه الإسكندرية ليومه .

هذه الروايات التي أوردها ابن عبد الحكم تنهى كلها إلى ماتنتهى إليه رواية البلاذريّ من أن المسلمين هاجموا المدينة ففتحها الله عليهم ، وأن ذلك كان يوم الجمعة لمستهل المحرم سنة عشرين من الهجرة . وأنت تراها جميعاً خلّوا من كل تفصيل . وغاية ما أورده البلاذري من هذا التفصيل أن عمراً وجد أهل الإسكندرية مُعدّين لقتاله إلا القبط ، فإنهم كانوا يحبّون الموادة فأرسل المقوقس يسأل عمراً الصلح والمهادنة إلى مدة ، فأبى عمرو ذلك ، فأمر المقوقس النساء أن يقمن على سور المدينة مقبلات بوجوههن إلى داخله ، وأقام الرجال في السلاح مُقبلين بوجوههم إلى المسلمين ليُرهبهم بذلك ؛ فأرسل إليه عمرو : « إنا قد رأينا ما صنعت ، وما بالكثرة غلبنا من غلبنا ، فقد لقينا هرقل ملككم فكان من أمره ما كان » . فقال المقوقس لأصحابه : قد صدّق هؤلاء القوم ؛ أخرجوا ملكنا من دار مملكته حتى أدخلوه القسطنطينية ، فنحن أولى بالإذعان . فأغلظوا له القول وأبو إلا المحاربة ، فقاتلهم المسلمون قتالاً شديداً وحصروهم ثلاثة أشهر . ثم إن عمراً فتحها بالسيف » . وهذا تفصيل طريف قد يصور حيلة المقوقس أول ما حاصر عمرو الإسكندرية ، وما دار بين الرجلين من سفارة إذ ذاك ؛ لكنه لا يصور الموقعة الحاسمة التي انتهت بفتح الإسكندرية عنوةً ، ولا يصف قتال المسلمين حين اقتحموا ما يحيط بالمدينة من أسوار متينة ، وحين اجتاحتها حصونها المنيعه ودخلوها ظافرين منتصرين . وليس يسعنا إلا أن نُبدى من الأسف على هذا الإغفال مثل ما أبدينا حين الكلام عن فتح كربون . فصيحات الأبطال الذين فتحوا الإسكندرية ، والتحامهم بعدوّهم

وكيف قاومهم العدو ، والأسباب التي أدت إلى ظفر الأولين وهزيمة الآخرين ، وكيف إستقبل شعب الإسكندرية الفاتحين ، كلها أمور عظيمة الشأن ، شأنها لا يقف عندما تنطوى عليه من رائع القصص ، بل تتعدى ذلك إلى أنها تجلو لنا الميول والاتجاهات الإنسانية التي كانت قائمة بنفوس الجماعات في ذلك العصر ، وتهدينا إلى تبين العوامل التي كُتبت ما حدث بعد ذلك من تطور في أحوال المنتصرين والمنهزمين على سواء ، وترسم لنا جانباً من صورة الإنسانية لذلك العصر على نحو يكشف عن اتجاه الضمير الإنساني في عصر بعينه . ومعرفتنا هذا الاتجاه تمكننا من أن نضع رسماً بيانياً ، على تعبير المهتمين والطبعيين ، لسير الإنسانية في دأبها المتصل على العصور ابتغاء الكمال .

وليس يخفف من أسفنا ما أورد المؤرخون من مواقف فردية لبعض الأبطال ؛ فهذه المواقف ، إن صحَّت الرواية في أمرها لا تصور اتجاهات عامة للتفكير الإنساني في العهد الذي وقعت فيه ، وإن أمكن أن تصور ناحية من نواحي الخلق الفردي لأبطال ذلك العهد .

ذكروا أن الروم بالإسكندرية قاتلوا المسلمين يوماً من الأيام قتالاً شديداً ، فلما حمى الوطيس بارز رجل من الروم مَسْلَمَة بن مُخَلَّد فصرعه وألقاه عن فرسه ، وأهوى عليه لولا أن حمى مسلمة رجل من أصحابه . وكان مسلمة على شجاعته بديناً . فلما رأى عمرو بن العاص ما حدث غضب من مَسْلَمَة وقال : ما بال الرجل الذي يُشبه النساء يتعرض مداخل الرجال ويتشبه بهم ؟ ! وغضب مسلمة من قول عمرو ؛ لكنه كظم غضبه وأسرّها في نفسه . ثم إن القتال اشتد واقبحم المسلمون حصن الإسكندرية ودخله عمرو ومسلمة فيمن دخله ، وكرّ عليهم الروم وأخرجوهم جميعاً من الحصن إلا أربعة نفر لم يستطيعوا الخروج ، فأغلق عليهم الروم باب الحصن وجبسوه فيه . وكان عمرو ومسلمة بين هؤلاء الأربعة ؛ لكن الروم لم يعرفوها . وتكلم رومي بالعربية فقال لعمرو وأصحابه : إنكم قد صرتم بأيدينا أسارى فاستأسروا ولا تقتلوا أنفسكم ، فامتنعوا عليه . فقال لهم الرومي : إن في أيدي أصحابكم رجالاً منا أسروهم ، ونحن نعطيكم العهود نفادى بكم أصحابنا ولا نقتلكم ، فأبوا عليهم . فاستأنف الرومي قائلاً : هل لكم إلى خطة نصف بيننا وبينكم : أن يبرز منكم رجل ومنا رجل ، فإن غلب صاحبنا صاحبكم استأسرتم لنا وأمكنتمونا من أنفسكم . وإن غلب صاحبكم صاحبنا خليتنا سبيلكم إلى أصحابكم ؟ فرضى المسلمون الأربعة بذلك . وبرز من الروم رجل وثق أصحابه بنجدته وشدّته . وأراد عمرو أن يبرز بنفسه ، فمنعه مسلمة حتى لا يتعرض للقتل فيكون قتله

بلاء على أصحابه جميعاً ، واستأذنه في أن يبرز . قال عمرو دونك . فربما فرّجها الله بك . وبارز مسلمة الرومي فتجاولا ساعة ثم أعان الله مسلمة على الرومي فقتله . وفتح لهم الروم باب الحصن فخرجوا وقد استحيا عمرو مما كان قاله لمسلمة ، فاستغفروه منه فغفروه له . فقال عمرو : « والله ما أفحشت إلا ثلاث مرار : مرتين في الجاهلية وهذه الثالثة ، وما منهن إلا وقد ندمت ، وما استحييت من واحدة منهن أشد مما استحييت مما قلت لك ! والله إنى لأرجو ألا أعود إلى الرابعة ما بقيت ! » .

هذه الصورة أدنى إلى الأساطير ، وهي مع ذلك تصف لنا جانباً من خلق مسلمة ، وجانباً من خلق عمرو وكلا الجانبين مضمي عيمل التأسي به . لكنها لا تزيد على هذا الوصف ، فلا تصور انجهاً عاماً في حياة الجماعة كان له أثره في هذا اليوم الحاسم الذى قضى على وجود الروم في مصر . ومن عجب أن تبلغ الروايات التى انتهت إلينا من الإيجاز فلا تذكر أى أبواب المدينة دخل منه المسلمون ، ولا كيف اقتحموه ، ولا كيف دافع الروم عنه ، مع أن هذا اليوم الحاسم قد كان لا ريب من أهول الأيام في حروب ذلك العهد ، فكان أهول من أيام القادسية الثلاثة ، ومن يوم المدائن ويوم نهاوند ! وأعجب من ذلك أن يكتفى المؤرخون المسلمون من وصف هزيمة الروم بمثل هذا القول : « فلما هزم الله تبارك وتعالى الروم وفتح الإسكندرية هرب الروم في البر والبحر » !

مهما يكن من أمر هذا الإيجاز ، فالمؤرخون المسلمون جميعاً متفقون على أن الإسكندرية فتحت عنوة ، وأن الروم هربوا لفتحها يلتمسون من سيوف الغزاة ملجأ حيثما وجدوه . ولكن بتلر يصور هذا الفتح صورة تختلف عن ذلك كل الاختلاف . صورة التسليم على صلح ، لا صورة الإذعان عن هزيمة . فهو يذكر ، كما قدمنا ، أن عمرو بن العاص سار بنفسه على رأس الكتائب التى ذهبت من الإسكندرية تذيع الفرع في بلاد الدلتا ، وأن المطاف انتهى به إلى بابليون حين فيض النيل وبينما هو في الحصن وإفاه قيرس آتياً من الإسكندرية يحمل رسالة الإذعان والتسليم ، ويقول للأمير العربي : « إن الله قد أعطاكم هذه الأرض ، فلا تدخلوها بعد اليوم في حرب مع الروم » ، ثم ينهى بعد المفاوضة إلى عقد الصلح معه .

وعاد قيرس إلى الإسكندرية يحمل عهداً عقده مع القائد العربي وأهلها لا يعلمون ما صنع ، ولم يجد مشقة في حمل أمراء الجند على إقرار هذا الصلح والتزول على أحكامه . وتسامع الناس همساً بما حدث ، فثار نفوسهم ، ثم زادهم ثورة ما فجأهم من دخول

فئة من العرب مدينتهم ؛ يسرون على خيلهم لا يلون على شيء ، ولا يعثون بضجة الناس من حولهم . وبلغت منهم الثورة لصنيع قيرس أن أقبلوا إلى قصره ، وأحاطوا به يريدون أن يقتلوه . ومع إحداق الخطر بحياته استطاع البطريق الشيخ ببلاغته وقوة حجته وهيبه شيخوخته ، أن يسكن ثائرة الناس ، وأن يقنعهم بصدق رأيه ، وأن يحملهم على قبول ما صنع . بل لقد بلغ من تأثير الثائرين بأقواله أن جعلوا « يتلاومون على ما اقترفوا من الوثوب والحق على ذلك الحبر الطاهر ، في حين يسعى جهد طاقته ليحول بينهم وبين الهلاك على يد الغزاة ، وأخذوا يجمعون قسط الجزية التي فرضت عليهم وزادوا عليها مقداراً كبيراً من الذهب ، ووضع ذلك المال في سفينة خرجت من الباب الجنوبي الذي تدخل منه التربة ، وذهب قيرس بنفسه ليحمله إلى قائد المسلمين . وبذلك تم فتح الإسكندرية » (١) .

هذه رواية بتلر ، وهي تختلف عن تصوير المؤرخين المسلمين لفتح الإسكندرية أشد الاختلاف . وقد أورد بتلر في روايته هذه طائفة من نصوص المعاهدة التي أشار إلى أن المقوقس عقدها مع عمرو بن العاص خاصة بالإسكندرية . ولو أن هذه الرواية بقيت قائمة ، لكانت جديرة أن تبعث إلى نفس القارئ شيئاً من الاضطراب إذ يوازن بينها وبين رواية المؤرخين المسلمين . فقد أبدى هذا المؤرخ العالم من التزاهة ومن الحرص على الدقة العلمية في بحوثه ما يدعو لاحترام رأيه في الوقائع التي حققها ، وإن اختلف الإنسان معه في استنباطاته وفي آرائه وفي طريقة توجيهها . لكن هذه التزاهة نفسها هي التي اقتضت هذا العالم الدقيق أن يعدل عن رأيه حين ثبت له عدم صحته ، وأن يُسَلِّم بأن عمرواً والمقوقس لم يعقدا غير معاهدة واحدة هي التي وضعت شروطها حين حصار حصن بابلون ، ثم رفضها هرقل ونفى قيرس من أجلها . بهذا أصبحنا قادرين على أن نطمئن كل الاطمئنان إلى رواية المؤرخين المسلمين على إيجازها ، وأن نسلم بأن الإسكندرية فُتحت عنوةً ، وأن ما ربما حدث بعد هذا الفتح بين المقوقس والقائد العربي لم يتجاوز تنظم الوسيلة لجلاء جند الروم عن العاصمة المصرية وعن بلاد مصر كلها (٢) .

دخل المسلمون الإسكندرية عنوة فاقترحوا أسوارها وفتحوا بابها ، فقرّر الروم منهم إلى البر والبحر ، وأذعن لهم سكان العاصمة وأسلموهم مقاليدها ، فأخذ هؤلاء البدو

(١) بتلر ، الترجمة العربية : ص ٢٨٨ .

(٢) الملحق السابع في الترجمة العربية لكتاب بتلر : ص ٤٩٨ .

من أهل شبه الجزيرة يحسبون خلال مدينة الإسكندر ، فلا يكادون يخطون فيها خطوة بعد خطوة حتى يبلغ منهم البهر حد الدهول . لقد تولتهم الدهشة ، أول مقدمهم . لحصارها ، حين رأوا ضواحيها وأسوارها ، وحين تبدت لهم أعالها من وراء الأسوار محدثة عما فيها من بدائع الفن والعمارة وزخرفها . بل لقد كانت الأسوار وحدها عجباً بمئاتها وبراعة صناعتها . وما ينهض فيها من بروج وحصون . أما الآن وقد تخطوا الأسوار إلى داخل المدينة فليس ما يروونه عجباً وكفى ، بل هو بارع باهر يسحر اللب ويلعب بالفؤاد . فهذان الطريقان العظيمان ، اللذان يشقان المدينة من الغرب إلى الشرق ومن الشمال إلى الجنوب فريدان لانظير لهما في كل ما رأوا بالشام أو بالعراق ، تكتنفهما على طولهما عمدٌ من مرمر ناصع يأخذ لألاؤه النظر ، ويتقاطعان في ميدان فسيح غوست فيه الحدائق الغناء فجعلته روضة من رياض الجنة ، وقامت من حوله القصور المنيقة تحيط بها جئات من أعناب وزهر وفاكهة وكل زرع نصير . ويبلغ أحد الطريقين البحر فينكشف المرفأ للنظر ، وتتجلى من حوله عجائب يحار المرء عند أيها يقف ، فإذا وقف عند أحدها سحر به فلم تطاوعه نفسه إلى مجاوزته . فهذه قصور البطالسة يحدث ما بقى من جمالها وإبداعها عن عظمة في العلم والفن لا تدانيها عظمة . وهذه المقبرة الكبرى التي كانت بها جثة الإسكندر وعليها غشاء من ذهب . وهذا المتحف تتصل به مكتباته العجيبة التي كانت مقر العلوم في العالم أجمع . وهذا إيوان عظيم تحيط به أربعة صفوف من العُمد ، يسميه أهل المدينة (التترايلوس) ويذكرون أن الإسكندر الأكبر دفن به النبي أرميا ، وهم لذلك يحترمون ويحجلونه . وإلى جانب ذلك المشهد تقوم الكنيسة الكبرى ، كنيسة القديس مرقس ، البديعة البناء ، وعلى مقربة منها تقوم طائفة من الكنائس تعنو لعظمتها ، وهي مع ذلك بدائع في الفن تشهد بما جُبل عليه أهل مصر من حب الإنفاق في بناء المعابد زلّى إلى الآلهة التي يعبدونها .

كانت كنيسة القديس مرقس تحتوى على جثمان ذلك الرسول موضوعاً أمام المحراب في تابوت من المرمر ، وكانت لهذا السبب ولفخامة بنائها موضع الإكبار والتقديس من جميع الناس . على أن كنيسة « القيصريون » القائمة في الحى نفسه عند ثنية المرفأ الأعظم كانت أعظم منها شأنًا ، وكادت لذلك أن تحل محلها . ولم تكن « القيصريون » كنيسة في أول تشييدها ، بل كان معبدًا وثنيًا أقامته « كليوبترا » فوق نهد من الأرض مشرف على البحر ليراه كل قادم إلى الإسكندرية ، فيرى العظمة والجلال والجمال مجتمعة .

وقد شادت الملكة البارعة ابنة البطالسة الأعظمين هذا المعبد الفخم إعظاماً لِيَلْيُوس قيصر ، ولذلك أطلق عليه اسم « القيصريون » . فلما انتحرت وآل حكم مصر إلى الرومان أُنِمْ القيصر « أغسطس » بناء المعبد وزاد فيه وجعله من العظمة بما جعل « ليلو » يقول في وصفه : « كان معبد قيصر أثراً لا مثيل له ، وكان على ميناء فسيحة عظيمة البناء ، عجيب الصناعة ، على السمك يعده الناس علماً من أعلام البحر ، قد زانته أبداع الصور والتماثيل ، تُقَدَّم إليه جليل الهدايا والقرايين ، وكانت تجمله كله حلية من الذهب والفضة ، فكان نموذجاً في جمال تنسيقه ، وإبداع أجزائه المؤلفة من متاحف ومكاتب وقباب وساحات وأبهاء ومناشٍ وخمائل من أشجار ظاهرة . وقد وضع كل شيء في موضعه اللائق به ، وأبدعت فيه يد الصناعة فأبرزته في حلة أنيقة من الرونق ، بُدِّل في سبيلها المال لم يَدَّخِر بأذله ثميناً ولا غالياً ، وكان إلى ذلك مُتعة لأهل الأسفار وجلاء لأعينهم إذا وقعت عليه في غُدواتهم ورؤوحاتهم » (١) .

وكان في صدر « القيصريون » مسلتان أثارتا من العرب أشد العجب ، فقد كانتا من الجرانيت الأحمر ، وكانتا مربعتين تقومان على قاعدتين كُسيَت إحداهما بغطاء من النحاس على شكل أربعة من الجِعْلان نُقِشت عليها نقوش قديمة . وكانت هذه الجِعْلان تفصل بين المسلة وبين القاعدة ، ثم كانت القاعدة قطعة واحدة من الجرانيت تحتها ثلاث طبقات مدرّجة من الحجر ، أما القاعدة الثانية فكان يفصل بينها وبين المسلة أربعة تماثيل من حجر شفاف خاله العرب زجاجاً . وكان على رأس كل من المسلتين غطاء من النحاس أو البرنز يرتكز عليه تمثال من هذا المعدن ، ويمثل أحد التمثالين إلهاً لعله إله النصر ، ويمثل الآخر إلهة لعلها من آلهة البحر . وكانت هذه المسلات بتماثيلها وقواعدها بارعة الجمال في دقّة صناعتها ، فكانت متاعاً لعين الناظر إليها من البحر إذ تمر بها السفن داخله إلى المرفأ أو خارجه منه .

كانت هذه المجموعة البديعة : من قصور ومعابد وكنائس وتماثيل وعمد ومسلات ، مشرفة على البحر عند نهاية أحد الطريقين الرئيسيين للمدينة ، فكان العرب إذ يبلغونها يقفون عند كل واحد منها مسحورين تولّاهم البهَر . وما ندري لعل بهرم بها أول دخولهم المدينة قد أتاح للروم الذين فرّوا في البحر فرصة الابتعاد بالسفن عن الشاطئ .

وفي حيٍّ آخر على مقربة من الباب الجنوبي للإسكندرية ، كان يقوم عمود

« دقلديوناس » الذى سمّاه العرب من بعد « عمود السبورى » . وهذا العمود لا يزال قائماً يشهد فى صمته بما كان عليه معبد السرايوم القائم حوله من جمال وجلال وعظمة . فما من شئ - يرسم أمامنا صورة منه إلا أطلال الكرنك ، لولا أن الكرنك مصرى كل عمارته العظمة والجلال ، وأن السرايوم قد جمع بين الفتين المصرى والإغريقى ، فجمع إلى الجلال المصرى دقة الفن الإغريقى وزينته .

فقد شُيّد هذا المعبد أول ما شُيّد فى عهد البطالسة قديماً للإله « سيرايس » . ويذكرون أن بطليموس الذى شاده جاء بتمثال إله من جزيرة إغريقية ، وأطلق عليه اسماً مشتقاً من الاسمين أوزوريس وأيس ، ليجمع حوله عبادة أهل الإسكندرية ، من المصريين الأصليين ، ومن اليونان الذين نزحوا إليها واستوطنوها . وشاد بطليموس قُدس هذا الإله فوق ربوة يذهب بعضهم أنها ربوة طبيعية كربة الأكروبوليس بأثينا ، على حين يذهب آخرون إلى أنها من صنع الإنسان . وأياً ما يكن الواقع فقد كان هذا البناء قائماً على نهْد له نواة من الصخر الطبيعى ، وكان مشرفاً بارتفاعه على المدينة ، وكان قاصده يصل لذلك إله عن أحد الطريقين : أولهما سُلّم مائة درجة ، والثانى سفح ممهد تسير عليه العجلات .

والظاهر من روايات المؤرخين أن بناء السرايوم كان مستطيلاً خمسمائة ذراع فى مائتين وخمسين . وكان قُدس سيرايس يقوم فى وسطه مُشيداً داخله وخارجه من أثمن المرمر ، وقد خلع على بنائه من الروعة غاية ما بلغه فن المعمار فى مصر . وفى وسط هذا القُدس كان يقوم تمثال عظيم لسيرايس من الخشب الملبّس بالذهب والعاج ، له ذراعان ممدودتان ، تكاد كل منهما تلمس الحائط الذى يليها . وكانت تزيّن القُدس نقوش باهرة لا سبيل إلى تقويمها . وقد أحيط القُدس بصف من العمد توازى العمد التى كانت تحيط بالقناة كله فى أربعة صفوف متوازية . ولقد هدم المسيحيون هذا القُدس الوثقى قبل دخول العرب ، فلم تصدّم عنه روعة عمارته ، ولم تحملهم على الاكتفاء بإخراج التمثال الوثقى منه والإبقاء على بنائه البارع البديع .

ولم يكن بناء السرايوم فيما حول قُدس سيرايس دون هذا القُدس جلالات . قال « أميانوس » فى وصفه : « إن الوصف ليعجز عن تصوير صورة حقيقية له ، فقد كانت أبهاؤه ذات العماد ، وتمائيله التى كأنها من الأحياء ، وما كان به غير ذلك من آثار الفن ، كل ذلك كان يميزه ويخلع عليه بهاء يجعله فذاً فى العالم ، فلا شئ مما فيه يزيد

عليه جمالا اللهم إلا بناء الكابوتل ، ذلك الفخر الخالد الذى تفخر به رومية العظيمة .
 وكان فى بناء السرايوم حجرات عظيمة شَغَلَتْ بعضها مكتبة الإسكندرية وشغلت بعضها مشاهد لآلهة مصر القديمة . وكان فيه مِسْلَتَان قديمتان وحوض ماء عظيم من الممر الفائق الجمال . وقد اتخذ المسيحيون بعض مبانيه كنائس بقى بعضها قائماً إلى ما بعد الفتح العربى . وكان يلاصق مدخله بناء له قبة مذهب عالية قائمة على دائرة مزدوجة من الأعمدة . وقد بقى هذا البناء ، كما بقى كثير من عمد السرايوم قائماً إلى زمن طويل بعد الفتح . وكان بعض المؤرخين يذكرون هذا البناء ، ويطلقون عليه اسم « مدرسة أرسطو » و « قبة أرسطو » ، و « بيت الحكمة » .

وعلى مقربة من السرايوم أقيم ميدان لسباق الخيل ، قيل إنه كان يتسع لألف من النظارة . وإن بناءه كان يتيح لهذا العدد العظيم أن يروا ويسمعوا ما يجرى فيه من غير مشقة . أما دار التمثيل فكانت فى حى آخر استقلت فيه ببناء عظيم تلفت عظمتها النظر ويسحر جماله الفؤاد .

أخذ الفاتحون بهذا العمران الذى تجلى لهم أول ما دخلوا المدينة وجاسوا خلالها . لكنهم لم يلبثوا أن بلغت منهم الدهشة حين رأوا أسفل هذه المباني الرائعة مباني أخرى تحت أرض المدينة ، ثم رأوا هذه المباني السفلى طبقات بعضها دون بعض ، أربع طبقات أو خمساً ، وفى كل طبقة منها عدد عظيم من العُمد ومن الحجرات التى كانت تستعمل صهاريج لخرن المياه . وقد كانت المياه تجري إليها فى أثناء فيض النيل فى قنوات تصلها بالترعة الحلوة ، فإذا امتلأت شرب الناس منها طول العام .

أخذ العرب وتولاهم البهر لما رأوا من ذلك كله . على أن ذلك كله لم يثر من دهشهم وعجبهم وإعجابهم ما أثارته المنارة الكبرى . كان ذلك البناء العظيم العجيب ، قائماً فى الشمال الشرقى من جزيرة فاروس المتصلة بالمدينة بطريق طويل ، قائم على عقود متينة (١) . وقد أقام بطليموس الثانى هذه المنارة التى كانت عجيبة من عجائب الدنيا السبع لهداية السفن ، فشادها من أحجار بيضاء تلمع نهاراً فى ضوء الشمس فإذا جَنَّ الليل أضيئت ليراها راكب البحر ، فكانت بذلك هادى السفن إلى المدينة اليوم كله . وقد شاد بطليموس المنارة على صخر فى البحر ، وبنائها من صخور متينة منحوتة صب بينها الرصاص حتى لا يتسرب ماء البحر إلى أى جزء من أجزائها . وكان ارتفاعها

(١) كانوا يطلقون على هذا الطريق اسم الهيستاديرم .

ثلثائة ذراع قسمت إلى طبقات أربع : أولاها مما يلي الأرض مربعة ، والثانية التي تعلوها مثمثة ، والثالثة مستديرة ، والرابعة مكشوفة بها مواضع للنار التي تهدى السفن ، ومراة طال حديث الكتاب والمؤرخين عنها . وكان في كل طبقة طُنْفُ يشرف على المدينة . ويصل بين الطبقات سلم صاعد خلال المنارة من أسفلها إلى أعلاها ، تضيئه نوافذ فتحت في مواضع مختلفة من البناء على نحو هندسى دقيق .

وكان بالمنارة عُرفٌ كثيرة متداخلة ، أثار عددها وتداخلها عجب العرب ، حتى لقد قال المقرئى : « ويقال إن كل من دخل هذه المنارة اختبل وضلَّ الطريقَ مما بها من الغرف العدة والطبقات والمماشى » . فأما المرأة التي كانت في أعلاها فكانت أعجوبة الأعاجيب ، ولذلك كثرت الأقاويل في معدنها وفي الغرض من وضعها وفي مبلغ قوتها . ويقول المسعودى : « إنها مراة عظيمة من الحجر الشفاف : يمكن أن ترى فيها السفن الآتية من بلاد الروم وهي بعيدة عن مدى البصر » ويقول آخر : « إنها من زجاج محكم الصنعة » . ويقول ثالث : « إنها من الحديد الصينى » . ويقول السيوطى : « إن عرضها كان سبع أذرع ، وإنها كانت تظهر السفن الآتية من بلاد أوربا ، وكانت تستعمل لإحراق سفن العدو ، فكان الموكلون بها يُديرونها نحو الشمس وهي مائلة للغروب فتنعكس عليها الأشعة وتُحرق سفن العدو ، والإجماع على أنها تظهر السفن وهي أبعد من مدى البصر » . ويذهب بعضهم إلى أن الإنسان كان يرى فيها كل شيء إلى القسطنطينية .

وكانت المنارة سليمة حين الفتح العربى ، وكذلك كانت المرأة لكنهما لم تدوما بعد الفتح طويلاً . والمؤرخون يختلفون فيما بينهم : هل جاهد العرب بعد هدمها لإعادة بنائها . ولا غناء في تحقيق خلافهم . والذين يذهبون منهم إلى أن المسلمين حاولوا إعادة بنائها متفقون فيما بينهم على أنهم لم ينجحوا في هذه المحاولة (١) .

لا حاجة بي إلى أن أذكر ما تركته عمارة الإسكندرية ، وما امتازت به من جمال وجلال ، من الأثر العميق في نفوس العرب الذين فتحوها . وحسبك ، لتدرك عمق هذا

(١) يدكرون في سبب تخريبها أنها أعانت المسلمين على صد غارات الروم من البحر ، إذ حتمهم من المباحة ، فتحايل الروم على تخريبها بأن يهوا رجلا من خواص ملكهم إلى الوليد بن عبد الملك يحمل الهدايا النفيسة . وقد تظاهر الرجل بأن ملكه حاقده عليه يريد قتله ، وأنه يريد أن يسلم ويبقى بالشام . ورحب به الوليد وأدناه . ثم إن الرجل دل الوليد على دقان استخرجت من بلاد الشام ، فاغبط الوليد بها لعظم قيمتها . وزعم الرجل بعد ذلك أن منارة الإسكندرية تحتها كنوز عظيمة من الذهب والجوهر فشرعت نفس الوليد لهذه الكنوز ، وبعث جماعة من جنده فهدموا نصف المنارة وأزالوا المرأة قبل أن يفتن أحد إلى المكيدة . ولم يجد المتبقين كنوزاً تحت ماهدموا . ففروا أنهم خلدوها فبنوا بناء من الآجر ، ولكنهم لم يستطيعوا الارتفاع به إلى مثل ارتفاع المنارة الأولى . فلما وضعوا المرأة فوقه لم تعد شيئاً .

الأثر ، أن تتلو عبارة عمرو بن العاص إلى عمر بن الخطاب في هذا الفتح إذ يقول : « أما بعد فإني فتحت مدينة لا أصف فيها ، غير أني أصبت فيها أربعة آلاف بنية بأربعة آلاف حمام . وأربعين ألف يهودي عليهم الجزية ، وأربعمائة ملهى للملوك » . فهذا الإيجاز من رجل اشتهر بالإطناب ودقة التصوير في الوصف حجة على أن عمراً رأى كل وصف يقصّر عن تصوير ما رآه بالإسكندرية على حقيقته . بل لقد بعث عمرو بن العاص معاوية بن حُذَيْج رسولاً إلى عمر يُنبئُه بالفتح ، فسأله معاوية : « ألا تكتب معي كتاباً ؟ » ، فكان جواب ابن العاص : « وما أصنع بالكتاب ؟ ألسنت رجلاً عربياً تُبلِّغ الرسالة وما رأيت وما حضرت ؟ » . وقد كان هذا جوابه وهو يعرف حرص عمر على أن يقف على الدقيق والجليل من كل شيء ، وأن يقف عليه مفصلاً أو في تفصيل .

كان للإسكندرية أثر عميق في نفوس الذين فتحوها ، ثم كان لها أعمق الأثر في نفوس المؤرخين الذين أثبتوا بعد قرنين حديث أولئك الفاتحين . فأنت ترى في رواياتهم مبالغات عجيبة لا يفسرها إلا دهشة رُواتها دهشة جعلتهم يصدقون كل ما يسمعون . يقول ابن عبد الحكم في رواية مُسندة : « وكان بالإسكندرية فيما أحصى من الحمامات اثنا عشر ديماس ، أصغر ديماس منها يسع ألف مجلس ، كل مجلس منها يسع جماعة نفر » . ويقول : « لما فتحت الإسكندرية وُجد بها اثنا عشر ألف بقال يبيعون البقل الأخضر » . ويذكر السيوطي أن أهل الإسكندرية جميعاً كانوا يلبسون الثياب السود والحمر لأن أرضها وبناءها من المرمر الأبيض ، وكان تألق الرخام سبباً في اتخاذ الرهبان السواد في لباسهم ، وكان من المؤلم أن يسير الإنسان في المدينة بالليل فإن ضوء القمر إذا وقع فيها على الرخام الأبيض جعلها تضئ ، حتى كان الحائك يستطيع أن يضع الخيط في الإبرة بغير أن يستضيء بمصباح ، وما كان يستطيع أحد أن يدخل المدينة إلا إذا اتخذ غطاء لعينه يقيه بريق الطلاء والمرمر . ويقول المسعودي في وصف السرايوم : « وكان في ذلك القصر مائة عمود ، وفي صدره عمود عظيم لم يُر مثله في الحجم وله قِمة كالتاج . . . وكان ذلك العمود يهتز عند هبوب الريح عليه » ، ويقول السيوطي : « إنه قد بنى الجانّ سليمان في الإسكندرية إيواناً للاجتماع ، به ثلثائة عمود علو كل منها ثلاثون ذراعاً » ، وكانت من المرمر المجزّع ، بلغ من صقله أن صار كالمرآة يرى الإنسان فيه من يسير خلفه . وكان في وسط الإيوان عمود علوه مائة ذراع وإحدى عشرة ذراعاً ، وكان سقفه قطعة واحدة من المرمر الأخضر نحتة الجنّ . وكان هؤلاء الجانّ على صورة الإنسان لهم رموس كالقباب وعيونٌ تمزّق الأسد » . هذه الروايات وما ورد من مثلها ،

وهو كثير ، تشهد كلها بأن عاصمة مصر تركت في نفس الفاتحين أثراً لم يحسوا مثله في جميع أنحاء البلاد التي فتحوها فصاروا يذكرون ما شهدوا ويضيفون إليه ما سمعوا عنه من أحاديث صحيحة أو ملفقة لا يثبت الكثير منها للنقد .

وقع هذا الأثر في نفوس الفاتحين لأول ما دخلوا الإسكندرية . ثم إنهم لم يلبثوا فيها إلا قليلاً حتى رأوا حياة أهلها عجباً زادهم دهشة وإعجاباً . فهذه الأجناس المختلفة التي تسكنها ، وهذه الأديان والمذاهب المتباينة التي تتجاور فيها وهذه اللغات واللهجات العدة التي يتكلمها أهلها - هذا كله مجتمع فيه صورة مليئة بالحياة لا يماثلها شيء مما كانوا يتخيلونه عن برج بابل . مع ذلك لم يكن اختلاف الأجناس ، ولا تباين الأديان والمذاهب ، ولا تعدد اللغات واللهجات ليجنى في قليل ولا كثير على طمأنينة أهل العاصمة للعيش وسكينتهم للحياة . فقد غرق سادتها في ألوان من الترف والنعم أنستهم كل خلاف بينهم ، وأنستهم كل ما سوى المتاع بهذا الترف بلغ من تعدد فنونه وألوانه ما وقف العرب حيارى لا يكادون يصدقون ما يرون وما يسمعون ! !

فلم تكد المدينة تستعيد طمأنينتها بعد انتهاء حصارها حتى عادت سيرتها الأولى ، تستمتع بصنوف اللهو ، وتستمرئ المتاع بشئ ألوانه ؛ فهذه مجالس العلم تُعقدُ يتحدث حضورها في الفلسفة وفي الرياضة وفي الطب وفي الفن وفي غير ذلك من متع العقل وترفه وهم يُعنون في منطقهم وفي نظام حديثهم بالافتتان في هذا الترف ، حتى ليظنهم شاهد مجلسهم كأن الحياة كلها للعقل وما أبدع من علم وفن . وهذه دور اللهو فيها الرقصات البارعات ، والمغنيات المشجيات ، وفيها من التمثيل والموسيقى وألوان الفن الجميل كله ما لم تره من قبل أعينهم ، ولم تسمعه آذانهم ، ولم يخطر على قلوبهم . وهذه دور الصناعة تعج عجباً شديداً ، ويشمر الصناع فيها عن سواعدهم ، فهي تنتج من كل شيء ما لا مثيل لإتقانه في غير الإسكندرية . وهذه متاجر المدينة في أحيائها التي لم تصبها الحرب بالكساد يتعامل الناس فيها مغتبطين بما يجيء إلى عاصمة وادي النيل من ثمرات مصر المختلفة في الزراعة والصناعة ، وبما ينتقل إليها من النوبة ومن الشرق الأقصى ومن الشام ومن بلاد أوروبا المختلفة . وهؤلاء سرة الإسكندرية ، في ثيابهم الجميلة بشئ ألوانها يذهبون إلى دور اللهو وإلى المتاجر وإلى دور العلم وإلى مسارح التمثيل ، فإذا أوا إلى قصورهم زادهم المتاع فيها حباً للحياة وحرصاً على أنعمها ، أي شيء هذا كله ! ! إلا أنه إلى الخيال أقرب منه إلى الحقيقة ! وهو مع ذلك حقيقة ملموسة تقع عليها حواس الفاتحين ، فهم منها في عجب بالغ يلزمهم

وليس لهم إلى حديث في غيرها سبيل .

ولم يكن أمراء الجند أقل من الجند عجباً وإعجاباً . وقد رأيت أثر هذا الإعجاب والعجب في كتاب عمرو بن العاص إلى الخليفة ، إذ أعجزه الجلال عن وصف ما رأى ، فلم يذكر إلا « أربعة آلاف بُنية بأربعة آلاف جَمَام ، وأربعين ألف يهودى عليهم الجزية ، وأربعمائة ملهى للملوك » . وهذا العجز هو الذى جعله يبعث معاوية بن حديج إلى المدينة ولا يبعث معه كتاباً ، بل يقول له : « وما أصنع بالكتاب ! ألسنت امرأ عريباً تُبَلِّغ الرسالة وما رأيت وما حضرت ! » .

ولقد سار معاوية أياماً ثم بلغ المدينة في الظهيرة ، فأناخ راحلته بباب المسجد ودخله وجلس قريباً من بابه . وخرجت جارية من دار عمر بن الخطاب فرأته شاحباً عليه ثياب السفر ، وعرفت منه أنه رسول عمرو بن العاص ، فدخلت مسرعة إلى الدار ثم رجعت إليه مسرعة وقالت : قم فأجب ! أمير المؤمنين يدعوك : ودخل معاوية الدار يتبعها ، وأجاب عمر حين سألته : ما عندك ؟ فقال : خير يا أمير المؤمنين ، فتح الله الإسكندرية . فخرج عمر من فوره إلى المسجد ومعه معاوية وأمر المؤذن أن يؤذن في الناس أن الصلاة جامعة . فلما اجتمع الناس قال عمر لمعاوية : قم فأخبر أصحابك . فلما أخبرهم قام عمر فصلى شكراً لله ، ثم دخل منزله واستقبل القبلة ودعا بدعوات ، ثم أمر الجارية فجاءت الرسول الذى حمل النبا بفتح الإسكندرية بطعام خبز وزيت . وأكل معاوية على حياء . ثم أتته بطبق من تمر ، فأكل على حياء كذلك . فلما فرغ من طعامه سألته عمر : ماذا قلت يا معاوية حين أتيت المسجد ؟ وأجاب معاوية : قلت إن أمير المؤمنين قائل . فأردف عمر : بشما ظننت ! لئن نمتُ النهار لأضيعن الرعية ، ولئن نمت الليل لأضيعن نفسى ، فكيف بالنوم مع هذين يا معاوية ؟ !

وبينا كان معاوية في طريقه إلى المدينة كان الروم قد بدءوا يجلبون عن الإسكندرية من طريق البر ومن طريق البحر . وقد سبق أن قلنا : لعله قد تم بين عمرو والمقوقس اتفاق بعد فتح الإسكندرية لم يتجاوز تنظيم الجلاء لجنود الروم عن عاصمة مصر وعن مصر كلها . يقول البلاذرى : « ويقال إن المقوقس صالح عمرأ على ثلاثة عشر ألف دينار ، على أن يخرج من الإسكندرية من أراد الخروج وأن يقيم بها من أحب المقام ، وعلى أن يفرض على كل حالم من القبط دينارين ، فكتب لهم بذلك كتاباً » . وقد استنبط بترل من رواية حنا النقيوسى أن المقوقس وعمرأ اتفقا بعد فتح الإسكندرية على هدنة أحد عشر شهراً ، يبقى

العرب في أنثائها في أماكنهم ، وترحل مسلحة الإسكندرية من الروم في أنثائها في البحر ومع جنودها أموالهم ومتاعهم ، فمن أراد الرحيل منهم في البر دفع جزية كل شهر حتى يبلغ أرض قيصر . وقد أضاف بتر إلى ما ذكره من ذلك شروطاً تتصل بالصلح الذي كان قد تم ببابلون بين القائد العربي والبطريق الرومي . وجلى أن هذه الشروط كانت واردة بالمعاهدة التي وضع مشروعها حين كان العرب يحاصرون حصن بابليون ، وهي المعاهدة التي رفض هرقل إقرارها . أما بعد فتح الإسكندرية عنوة فقد اقتصر الأمر على تنظيم جلاء الروم عن الإسكندرية وعن غيرها من بلاد مصر .

والراجح أن ما ذكره بتر عن الهدنة صحيح ، وإن كان تحديد مدتها بأحد عشر شهراً موضع خلاف . فبعضهم يرى أنها لم تزد على الزمن الذي قدره عمرو بن العاص كافياً لرد الخليفة على شروط الهدنة والجلاء ، وهو زمن لا يتجاوز الشهرين . ولعل هذا القول أدنى إلى الصحة ، فما كان مجيء السفن إلى الإسكندرية لنقل جند الروم منها ليستغرق أكثر من ذلك . لم يغادر المقوقس الإسكندرية مع الروم الذين جلوا عنها ، بل ظل مقيماً بقصره فيها حتى مات بها ودفن في مقابرها . وهو لم يفكر في مغادرتها لأنه كان يعلم أنه يخاطر بحريته ، بل بحياته ، إذا نزل بُزْنطية ، وأن مصيره إن فعل سيكون النفي أو الموت لا محالة . فقد بقي هذا البطريق الشيخ في المنفى الذي بعث به هرقل إليه حتى دعاه قسطنطين ومرتيناً وابنها بعد موت هرقل . ثم إنه جاء إلى الإسكندرية على وفاق مع مرتينا ، وبقي بها حتى فتحها العرب فهاجمهم . وفي هذه الأثناء كان الروم قد بلغت ثورتهم بمرتينا وابنها بعد مقتل قسطنطين أن نُحِيَ الشاب وأمه عن الحكم أو قُتلا ، وانفرد كنستانس بن قسطنطين بالعرش . وكانت صلة المقوقس بمرتينا غير خافية على أحد من أهل القسطنطينية . فلو أنه ذهب إليها لما كان عجباً أن يصيبه ما أصاب الإمبراطورة حليفته . لذلك آثر البقاء بمصر مقتنعاً بأن الفاتح العربي سيبقى له من النفوذ ما تطمئن إليه شيخوخته المحطمة ^(١) .

(١) لا يشير المؤرخون المسلمون إلى سفر قيس إلى القسطنطينية ولا إلى خبر نفيه ، بل يذكرون أن هرقل كتب إليه يتبع رأيه ويعجبه ويرد عليه ما فعل ، ويأمره أن يناهض العرب القتال ولا يكون له رأى غير ذلك ، وأنه بعث الجيوش فأغلقوا باب الإسكندرية وآذوا المسلمين بالحرب ، فخرج المقوقس إلى عمرو فقال له : أسألك ثلاثاً . قال عمرو : ما هي ؟ قال : لا تبدل للروم ما بدلت لي فأني قد نصحت لهم واستغشوا نصيحتي ، ولا تنقض بالقبط فإن النقص لم يأت من قبلهم ، وأن تأمر إذا مت فأدفن في كنيسة أبي يحنس . فقال عمرو : هذه أهون من علينا . أما غير المسلمين من المؤرخين فقد ذكروا سفر المقوقس ونفيه ثم عودته إلى مصر وفصلوا ذلك على نحو لا يدع مجالاً للشك فيه بل يدعو لإثباته والقطع بصحته .

كان كثيرون من المصريين والروم الذين لاذوا بالإسكندرية بعد سقوط حصن بابلين يرجون أن يرجعوا إلى قراهم بعد أن سقطت الإسكندرية ، فطلبوا إلى المقوقس أن يخاطب عمرأ في الأمر . لكن عمرأ أبي عليه ما طلب ؛ لأن بعض البلاد الحصينة كانت لا تزال تقاوم ، فمن الخطر أن ينضم إليها قوم ربما عاونوها على المقاومة . ورأى المقوقس في إباء عمرو نذيراً بزوال سلطانه ، فاعتراه من الهم ما عجل به إلى الموت . أغمات ندماً على تسلم الإسكندرية للمسلمين ، كما يقول حنا النقيوسى ؟ أم خشى أن يقتله عمرو ، فلما بلغ منه الخوف جعل في فمه خاتماً مسموماً فمات من ساعته ، كما يقول ساويرس ؟ أم إنها الشيخوخة انتهت به إلى موت طبعى ؟ يثبت بتلر أنه أصيب بالدوسستاريا ، وأنه مات منها موتاً طبعياً فدفن بالإسكندرية في الحادى والعشرين من شهر مارس سنة ٦٤٢ .

مات قيرس ، وجلا الروم عن عاصمة مصر ، فتولى المسلمون أمرها ، وأخذوا يدبرون شئها . بذلك دالت دولة الروم فيها وزال سلطانهم عنها ، وإن بقيت لهم بها حاميات محصورة في بعض الأرجاء . وما عسى أن تغنى هذه الحاميات عن دولة دالت وسلطان تقلص ! لذلك كان سقوط الإسكندرية في يد عمرو بن العاص إيذاناً من الله بأن مصر كلها آلت إلى المسلمين ، وأنه ألقى عليهم إصلاح ما فسد من شئها ، وتعمير ما أصابه الخراب منها . لكنهم لم يكونوا ليفعلوا حتى يطهروا الأرض كلها من الروم ، وحتى يبعثوا إلى نفوس القبط الطمأنينة والأمن ؛ ليستقر الأمن في البلاد كلها ، فلا تحدث الروم أنفسهم بالعود إليها ، فإن فعلوا ردوا على أعقابهم ، وذاقوا وبال أمرهم . ذلك ما حدث . وسيرى القارئ من بعد كيف حدث .

الفضل الحادى والعشرون

مصر فى يد المسلمين

كان فتح الإسكندرية إيذاناً بأن بلاد مصر آلت كلها إلى المسلمين ؛ فقد استولى خارجة بن حذافة على بلاد الصعيد إلى حدود طيبة ، فلم يبق من الروم إلا عدد قليل لم يُغامر بعد فتح العاصمة بقتال ، ولم ينازع الفاتحين السلطان . وما كان هؤلاء الروم ليغامروا ، وهم يعلمون ما يضمه القبط لهم من كراهية ، بسبب ما أصابهم فى أرزاقهم وفى دينهم من اضطهاد . وقد بلغ من أمر هذه الكراهية أن كان القبط إذا رأوا رومياً منفرداً قتلوه ، ثم لا يعرف أحد من قتله . ولم يكن ذلك حباً من القبط للغزاة أو ترحيباً بمقدمهم ؛ فقد كان أهل الصعيد بعيدين عن سلطان المسلمين فى تلك الأيام الأولى من عهد الفتح ، ولم تكن فى نفوسهم حفيظة عليهم ، بل كانت كل حفيظتهم على الروم الذين أذاقوهم النكال قروناً متطاولة .

وقد استولت الكتائب التى سارت فى بلاد الدلتا على أكثر قرأها ، ونشرت سلطانها فى أرجائها ؛ فلم تقاوم تلك الكتائب إلا البلاد المحصنة . ثم إن هذه البلاد بقيت محصورة لا تستطيع أن تقهر الغزاة وإن استطاعت أن تدفع عن نفسها . فلما فتح عمرو الإسكندرية فتح الكثير من هذه البلاد أبوابها ؛ لأنها أيقنت أن العرب سيفضيقون الخناق عليها فلن تطول مقاومتها . أما البلاد القريبة من ساحل البحر الأبيض فظلت على مقاومتها ، ولم تدخل فيما دخل الناس فيه من عهد .

وقد يرجع ذلك أن هذه البلاد كانت بها مسالح من الروم ، ظنَّ جندها أن مصيرهم إلى الهلاك إن سلموا أو قاوموا ، فدفعتهم فطرة المحافظة على النفس إلى المقاومة . وقد يرجع كذلك إلى أن المصريين من أهل هذه البلاد ترامت إليهم عن قسوة المسلمين أنباء حملتهم على التحصن والمقاومة . فلا شك فى أن دعاية الروم كانت تُذيع ، بكل ما عرف من وسائل الإذاعة لذلك العهد ، أن المسلمين يسيئون معاملة القبط ويرهقونهم ويأخذون أرزاقهم غصباً ، وأنهم يكرهون الناس على إنكار مسيحياتهم ليتخذوا الإسلام ديناً . وإنك لتجد من هذه الأنباء ، فيما نقله بتلر عن حنا النقيوسى ، ما لعله يفسر مقاومة بلاد لا أمل لها فى نجاح مقاومتها ، ومع ذلك قاومت حين شاع بينها ما أذاعه الروم عن الغزاة

المسلمين مما روع أهلها وحملهم على الاستماتة في القتال .

ويذكر المؤرخون أسماء بعض المدن التي قاومت ، ومنها « إخنّا » على مقربة من الإسكندرية ، و « بلهيب » في جنوب رشيد ، والبرلس ودمياط وتّيس ، ويروون حوادث وقعت بين الغزاة وأصحاب هذه البلاد لبعضها دلالة خاصة . فقد أراد « طلما » صاحب إخنّا مصالحة عمرو ، فلم يعجب عمرأ كلامه ، وأمر رجاله فساروا إلى إخنّا وأخذوا منها أسرى مع أنها سلمت من غير مقاومة ؛ ولذا رد عمرو أسراها الذين أرسلوا إلى المدينة ، وجعلهم أهل ذمة . وحدث بلهيب مثلما حدث بإخنّا . ويقال إن عمرأ تسلّم وهو عند بلهيب كتاباً من الخليفة يطلب إليه أن يخبر الأسرى ، فمن دخل الإسلام كان للمسلمين أخاً . وسمع الأسرى بذلك ، فأسلم كثيرون ، فجعل المسلمون يكبرون لإسلام كل واحد منهم . وسار العرب من البرلس إلى دمياط فاستولوا عليها ، وأصبحت لهم بذلك شواطئ البحر من العريش إلى الإسكندرية . مع ذلك لم تُسلم تّيس ولم تفتح أبوابها للمسلمين ، بل وقفت في وجوههم وناجزتهم القتال في مواطن كثيرة ، وظلت كذلك حتى فتحت عنوة وغنم المسلمون أموالها وقسموها . وترجع مقاومتها إلى أنها كانت مدينة صناعية عظيمة كثيرة السكان ، ثم كانت لها إلى ذلك مكانة ذاتية خاصة . وكانت ذات أسوار حصينة فيها تسعة عشر باباً مصفحة بالحديد الثقيل . وكان بها اثنتان وسبعون كنيسة . وستة وثلاثون حماماً . ويذكر المقرئ أن تّيس ظلت على مقاومتها زمناً ، فلما أبطأ فتحها خرج حاكم مدينة قريبة من دمياط اسمه شطا بن الهاموك ، وكان قد أسلم ، فجمع جيشاً من البرلس ودميرة وأشمون طناح ، وجهزه ولحق بالمسلمين وحارب معهم عدوهم ، وأحسن البلاء في ذلك اليوم الذي فتحت فيه تّيس أبوابها ، والذي قتل هو فيه . فأطلق اسمه على الموضع الذي خرج منه في شرق دمياط .

وكذلك تحطمت مقاومة الروم والمصريين الذين ماثوهم أو الذين طمعوا في الاستفادة من هذه الحروب لاستقلال بلادهم ، وأصبح الأمر في مصر خالصاً للمسلمين من شواطئ بحر الروم إلى بلاد النوبة .

وكان لعمرو أن يستريح بعد ذلك ، وألا يتجاوز مصر إلى ما بعدها . لكنه قدّر أن للروم قوات ببرقة وطرابلس قد تغريم بالتحصن هناك ، والتربص حتى تحين فرصة الثأر والرجعة إلى مصر . لذلك خرج في قواته ، بعد أن اطمأن إلى استقرار الأمر في مصر ، فسار من الإسكندرية إلى برقة . ولم يكن الطريق بينهما صحراوياً مهملاً مثلما هو

اليوم ، بل كان يجرى في أرض خصبة ، تحيط به من الجانبين زروع وفاكهة وكروم وعمران متصل . لذلك كانت مسيرة الفوسان المسلمين فيه نزهة ممتعة أدت إلى برقة ، فلم يجدوا فيها مقاومة تذكر ، والراجح أنها سلمت صلحاً بعد مقاومة ضعيفة ورضيت أداء الجزية ثلاثة عشر ألف دينار كل عام .

وبرقة إقليم من طرابلس ، سمي باسم مدينة كانت تقام حيث تقوم اليوم بنى غازى . قال ابن دقماق : إن هذا الإقليم كانت به مدن كثيرة عامرة ذات أنهار وأشجار ، وإنه كان كثير الناس والضياع ، ويزرع به الزعفران . وقد روى أن التجار كانوا يكثرزون التردد على برقة مشرقين ومغربين ، لأنه كان يلج إليها من الشرق ومن الغرب صنوف من التجارة ليس في كثير من بلاد المغرب مثلها . لذلك لم يكن عجباً ألا يدخلها جباة المسلمين بعد صلحها يقتضون جزيتها ، إذ كانت تبث بالجزية إلى عمرو بمصر مع جماعة من أهلها . ومن عجب ما يروى عن صلحها أن أهلها أبيع لهم أن يبيعوا أبناءهم لأداء الجزية . ولا تفسير لهذه الإباحة إلا أن يبع الأبناء في أداء الدين كان جائزاً عندهم ، فلم يحرمه المسلمون إلا على من أسلم (١) . وأكبر الظن أن أبناءها كانوا غير راضين عن هذا النظام بدليل ما ذكره ياقوت من أن أكثر الناس في برقة أسلموا . وسار عمرو من برقة إلى طرابلس ، وكانت مرفأً حصيناً به مسلحة من الروم تحميه ويمجد حوله من الخصب ميرة تختزنها في قلاعه ، فلما رأوا مقدم المسلمين أقفلوا أبوابه وثبتوا للحصار الذى ضربه العدو عليهم ، وانتظروا مجيء مدد من البحر يعينهم في موقفهم . وانقضت أسابيع لم ينجى المدد خلاها ، وعرف العرب في أثناءها أن المدينة غير محصنة من جانب البحر ، فانسل جماعة منهم من تلك الناحية وصاحوا مكبرين ، فلم يسع الروم إلا الفرار إلى السفن تاركين المدينة يفتح الحراس أبوابها فيدخلها عمرو على رأس جيوشه .

وسارت كتائب أذاعت الرعب في قلوب أهل الإقليم ، فلم يسع الناس في كل أرجائه إلا التسليم . وكتب عمرو إلى أمير المؤمنين يستأذنه في السير إلى تونس وما وراءها من شمال إفريقيا فلم يأذن له ، فعاد إلى برقة حيث أقبلت إليه أكبر قبائل البربر فدانت له

(١) في رواية أوردها البلاذرى أن عمرو بن العاص صالح أهل أنطابلس ومدينتها برقة ، وهى بين مصر وإفريقية ، بعد أن حاصره وقتلهم ، على الجزية على أن يبيعوا من أبنائهم من أرادوا في جزيتهم . وكتب لهم بذلك كتاباً . ولو كانوا عبيداً ماحل ذلك منهم .

بالطاعة (١) . فلما اطمأن إلى زوال ملك الروم من تلك البلاد كلها قفل راجعاً إلى الإسكندرية بالأسرى والغنائم .

وأراد عمرو أن يؤمن حدود مصر من الجنوب كما أمن حدودها من الغرب ، فبعث عقبة بن نافع الفهري إلى النوبة ، فلقبه أهلها وقاتلوا المسلمين قتالاً شديداً ارتد عقبة على أثره ، ولم يعقد صلحاً ولا هدنة . ذلك أن أهل النوبة كانوا يرمون بالنبل فلا يخطئون ، وكانوا يتحرون الأعين فيرمونها فيفقتونها ، فسماهم العرب رماة الحدق . وظلت كتائب عمرو بعد ارتداد عقبة تناوشهم على الحدود . فلما كانت خلافة عثمان بن عفان صالحهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح على هدنة : ألا يقاتل أحد الفريقين الفريق الآخر ، وأن يتبادل الفريقان الرقيق يعطيه أهل النوبة المسلمين ، والطعام يعطيه المسلمون أهل النوبة بما يوازي بمن رقيقهم .

على أن أهل النوبة لم يفكروا في اجتياز التخوم إلى مصر لمناجزة قوات المسلمين ، بل كفاهم أن ردوا عدوهم عن ديارهم فأقاموا بها على حذر منه . لذلك لم يخش عمرو جانبهم وأقام مطمئناً إلى سلامة مصر من ناحية الجنوب ، كما اطمأن إلى سلامتها من ناحية الغرب بعد أن هزم الروم في برقة وطرابلس . أما وقد تمت له هذه الطمأنينة فقد انصرف بكل تفكيره إلى تدبير الأمر في مصر وتنظيم حكمها . فكيف كانت سياسته في هذا التدبير وهذا التنظيم ؟

يحمل بنا لنجيب عن هذا السؤال ، أن نفصل في مسألة طال خوض المؤرخين فيها . فأنت قد رأيت ، مما تقدم في هذا الفصل وفي الفصلين اللذين سبقاه ، أن عمرأ فتح مصر كلها عنوة ، فلم يتم بينه وبين الروم صلح عليها ، ولم يكن القبط من أهلها ليصالحوه وهم في سلطان هرقل والذين جلسوا على العرش من بعده . وقد وقع المقوقس مشروعاً للصلح مع عمرو في أثناء حصار بابليون فرفضه هرقل ، وبرفضه عادت الحرب بين الفريقين ، حتى انتهت إلى هزيمة الروم وجلائهم عن البلاد كلها . مع ذلك يفيض المؤرخون المسلمون في ذكر روايات يذهب بعضها إلى أن مصر فتحت صلحاً ، ويذهب بعضها إلى أنها فتحت

(١) أكبر تلك القبائل لواتة . يقول السيوطي في حسن المحاضرة : « وكان البربر بفلسطين وكان ملكهم جالوت . فلما قتله داود (ص) خرج البربر متوجهين إلى المغرب حتى اتوا إلى لوية ، ففترقوا هنالك ، فتقدمت زناتة ومغيلة إلى المغرب وسكنوا الجبال ، وتقدمت لواتة فسكنوا أرض أنطابلس وهي برقة . وتفرقت في هذا المغرب وانتشرت فيه ، ونزلت هواره مدينة لبدة » .

عنوة ، ويغلون في هذه الإفاضة ، حتى يكاد الإنسان يحسب أنه لن ينتهى في هذا الأمر إلى رأى يطمئن إليه .

فأما الذين يذكرون أن مصر فتحت عنوة بغير عهد ولا عقد ، فيستندون إلى روايات الجماعة ممن شهدوا الفتح أنهم قالوا إن مصر فتحت عنوة ، وإلى تأييد ذلك القول بأنه كان لعمر بن الخطاب تابوت ، فيه كل عهد كان بينه وبين أحد ممن عاهده ، فلم يوجد فيه لمصر عهد . وهم يضيفون إلى ذلك عن عمرو بن العاص أنه كان يقول : « لقد قعدت مقعدى هذا وما لأحد من قبط مصر على عهد ولا عقد إلا لأهل أنطابلس فإن لهم عهداً نوفي لهم به » . ويذكر أحد الرواة أن عمراً أضاف : فإن شئت قتلت ، وإن شئت خمست ، وإن شئت بعثت . ويورد أصحاب هذا القول حجة أخرى تؤيد رأيهم أن عمراً كتب إلى عمر في رهبان يترهبون بمصر فيموت أحدهم وليس له وارث ، فكتب إليه عمر : « إن من كان له عقب فادفع ميراثه إلى عقبه ، ومن لم يكن له عقب فاجعل ماله في بيت مال المسلمين ، فإن ولاءه للمسلمين » .

وأما الذين يذكرون أن مصر فتحت صلحاً فيستندون إلى روايات يذهب بعضها إلى أن البلاد فتحت صلحاً كلها ، ويستثنى بعضهم الإسكندرية فيذكر أنها فتحت عنوة . روى أنه لما فتح عمرو بن العاص مصر صولح على جميع من فيها من الرجال من القبط ، ممن راهق الحلم إلى ما فوق ذلك ليس فيهم امرأة ولا صبي ولا شيخ ، على دينارين دينارين ، فأحصوا فبلغت عدتهم ثمانية ملايين . وقيل إن عمراً لما فتح الإسكندرية كان أكثر المسلمين يريدون قسم ما عليها ومن فيها ، فقال لهم عمرو : لا أقدر على قسمها حتى أكتب إلى أمير المؤمنين . وكان جواب عمر على كتاب ابن العاص : « لا تقسمها وذره ، يكون خراجهم فيئاً للمسلمين وقوة لهم على جهاد عدوهم » . فأقرها عمرو وفرض على أهلها الخراج ، وأحصاهم فكان عدة من بلغ الخراج بها ستائة ألف . بذلك فتحت مصر كلها صلحاً بفريضة دينارين دينارين على كل رجل . وفي رواية أن شيخاً من القدماء ممن شهدوا فتح مصر قيل له إن ناساً يذكرون أنه لم يكن لأهلها عهد ، فقال : لا يبالي ألا يصلى من قال إنه ليس لهم عهد . وسئل : فهل كان لهم كتاب ؟ فقال : نعم ، كُتب ثلاثة : كتاب عند طلما صاحب إختا ، وكتاب عند قزمان صاحب رشيد ، وكتاب عند يحنس صاحب البرلس . وأجاب هذا الشيخ ، حين سئل عن صلحهم ، أنه كان على دينارين على كل إنسان جزية وأرزاق المسلمين ، وأنه شرط ألا يخرجوا من ديارهم ، وألا تتزع نساؤهم ولا

كنوزهم لا أراضيهم ولا يزداد عليهم .

هذه أهم الروايات التي استند إليها من يقولون إن مصر فتحت صلحاً ، ومن يقولون إنها فتحت عنوة ، ولعلك توافقني على أنها مع ظاهر اختلافها ، تنتهي إلى نتيجة واحدة ، وتؤيد أن مصر فتحت عنوة ، وفتحت في الوقت ذاته صلحاً . فالحرب التي وقعت في أرضها إنما كانت بين المسلمين والروم ولم تكن بين المسلمين والقبط من أهل البلاد . وقد كان موقف المصريين من الفريقين موقف حياد إن شئت . وهو بالأحرى موقف المغلوب على أمره ، لا يملك أن ينضم انضماماً ظاهراً إلى أحد الفريقين ويقاتل الجانب الآخر في صفه . لذلك كانوا ينفذون ما يأمرهم الغالب على منطقة من المناطق بتنفيذه ، وكانوا ينفذونه كرهاً إن لم ينفذوه طوعاً ، فحينما كان الأمر للروم كان القبط يعاونونهم في تعبيد الطرق وإقامة الجسور وما إلى ذلك مما يحتاجون في القتال إليه . وحيثما كان الأمر للعرب كان القبط يبذلون لهم مثل هذه المعاونة . وهم كانوا كما رأيت يمحنتون الروم أشد المقت لما بلغ منهم في دينهم وفي أرواقهم ، وكانوا يخافون العرب أن يحلوا بينهم محل الروم ، وألا يعاملوهم بخير مما كان الروم يعاملونهم به . قوم ذلك شأنهم لا يمكن اعتبارهم محاربين ، ولا يمكن أن يقال إنهم قاتلوا العرب أو قاتلوا الروم ، إنما كان القتال بين العرب والروم في أرض مصر . وقد انتصر العرب على الروم فأجلوهم عن مصر وأدالوا دولتهم فيها . وهم لذلك قد فتحوا مصر عنوة في وجه الروم الذين قاتلوهم وانهزموا أمامهم ، ولم يفتحوها عنوة في وجه المصريين الذين لم يقاتلوهم .

وقد رأيت بعد فتح الإسكندرية كيف سلمت إخوانا وبلهيب والبرلس ودمياط دون مقاومة . وكيف عاون المصريون العرب في قتال تنيس وفي فتحها . وما كان المصريون ليقاتلوا العرب أو يحاولوا إجلاءهم عن بلادهم ولم ينشئ الروم في البلاد جيشاً من أبنائها ، ولم يتركوا سلاحاً يدود به أهلها عن أنفسهم ، بل جردوها من كل سلاح حتى لا تثور بهم ولا تحاول الاستقلال عنهم . لذلك كان طبعياً أن تدعن للعرب أول ما غلبوا الروم في أرضها وأخرجوهم منها . أما وقد فعلوا فقد أوجب الإسلام على الفاتحين أن يعرضوا على القبط أن يسلموا فيكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم ، أو يبقوا على دينهم ويدفعوا الجزية لقاء حماية المسلمين لهم . وهذا ما رآه عمرو بن العاص مخالفاً فيه رأى الذين أرادوا قسمة البلاد فيما بين المسلمين . وقد أقر عمر بن الخطاب هذا الرأي ، ورضيه المصريون . بذلك كان فتح مصر عنوة بالنسبة للروم ، وصلحاً بالنسبة للمصريين .

أي صلح أقره عمر ورضيه المصريون ؟ تكثر الروايات في هذا وتتعدد . لكننا نستطيع أن نقول مطمئنين : إنه يطابق الصلح الذي رفضه هرقل . والذي عقدت شروطه بين عمرو ابن العاص والمقوقس حين كان المسلمون يحاصرون حصن بابلون . وقد أورد الطبرى نص هذا العهد فيما يلى :

« بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما أعطى عمرو بن العاص أهل مصر من الأمان على أنفسهم وملتهم وأموالهم وكنائسهم وصلبهم وبرهم وبحرهم ، لا يُدخل عليهم شيء من ذلك ، ولا يُنقص ، ولا تساكهم النوبة . وعلى أهل مصر أن يعطوا الجزية إذا اجتمعوا على هذا الصلح وانتهت زيادة نهرهم خمسين ألف ألف ، وعليهم ما جرى لصوتهم^(١) . فإن أبى أحد منهم أن يجيب رفع عنهم من الجزاء بقدرهم ، وذمتنا ممن أبى بريئة . وإن نقص نهرهم من غايته إذا انتهى رفع عنهم بقدر ذلك . ومن دخل في صلحهم من الروم والنوبة فله مثل ما لهم ، وعليه مثل ما عليهم . ومن أبى واختار الذهاب فهو آمن حتى يبلغ مأمنه أو يخرج من سلطاننا . عليهم ما عليهم أثلاثاً في كل ثلث جباية ثلث ما عليهم . على ما في هذا الكتاب عهد الله وذمته وذمة رسوله وذمة الخليفة أمير المؤمنين وذمة المؤمنين . وعلى النوبة الذين استجابوا أن يعينوا بكذا وكذا رأساً وكذا وكذا فرساً ، على ألا يُغزوا ولا يمنعوا من تجارة صادرة ولا واردة . وشهد عليه الزبير وعبد الله ومحمد ابناه ، وكتب وردان وحضر . »

ذكرنا أن هذا العهد يطابق الصلح الذي عقدت شروطه بين عمرو والمقوقس ولم نقل إنه هو . فهذا النص الذى أثبتته الطبرى ليس عقداً بين طرفين ، وإنما هو تصريح من جانب واحد ، على تعبير فقهاء القانون الدولى فى عصرنا الحاضر . صحيح أن أهل مصر قبلوا هذا العهد بعد إعلانه ودخلوا فيه ، لكن هذا القبول لا يغير من طبيعته القانونية ، فهو عهد أملاء من فتح أرضاً لم يقاومه أهلها ، أريد به بعث الطمأنينة إلى نفوس الناس فى هذه الأرض بتحديد تبعاتهم لقاء تأمينهم على حريتهم وعلى ملتهم وأموالهم . وقبول مثل هذا العهد إنما هو نزول على حكم الواقع اتفاق ما هو شر منه ، وليس رضاً بالمعنى الفقهى ، فإنما يقوم هذا الرضا على أساس من حرية صاحبه فى أن يرضى وألا يرضى .

عهد ذلك شأنه يختلف فى طبيعته القانونية عن الصلح الذى رفضه هرقل ، بعد أن عقده عمرو والمقوقس فى أثناء حصار بابلون أشد الاختلاف ، فقد كان صلح المقوقس هذا بين طرفين ، وكان ينظم أموراً ما كان لعهد الأمان الذى أذاعه عمرو بين المصريين

(١) لصوت : جميع لصت (بفتح اللام) وهو اللص .

أن يتناولها . وقد أورد بتلر شروط هذا الصلح نقلا عن كتاب حنا النقيوسي ، وإن لم يوردها على الترتيب الذى أوردتها به المؤرخ القبطى . وظاهر من هذه الشروط أنها كانت ضلحا بين المسلمين الظافرين والروم المقهورين على مصر كلها . وكان مدى هذا الصلح أن يجلو الروم عن البلاد ، وألا يعودوا إليها أو يسعوا لردها ، وأن يتم هذا الجلاء فى أحد عشر شهرا من إقرار هرقل لهذا الصلح ، وأن يبعث الروم رهائن من قبلهم مائة وخمسين من الجند وخمسين من غير الجند ضمانا لإنفاذ العهد ، وأن يبقى العرب فى أماكنهم مدة الهدنة لا يسعون لقتال ، وأن يتاح لليهود الإقامة بالإسكندرية ، وأن يكف المسلمون عن أخذ كنائس المسيحيين ولا يتدخلوا فى أمورهم ، وألا يفرق فى الجزية بين القبط وغير القبط من سكان مصر .

شتان ما بين هذا العقد وعهد الأمان الذى أعلن من جانب واحد . فهذا العقد أريد بمشروعه الذى رفض تصفية لحالة حرب قائمة ، وخلاصته ترك الروم مصر للعرب ، وتعهد العرب للروم بعدم إجلاء اليهود عن العاصمة ، واحترام معابد المسيحيين وعقائدهم ، وعدم التفريق بين المصريين وغير المصريين فى الجزية . أما عهد الأمان فلا شأن للروم به ولا عهد على المسلمين لهم فيه . لذلك كان من الخطأ أن يقول بتلر إن عهد الأمان لا يخالف عقد الصلح ، وإن كلا النصين يكمل الآخر .

على أن عهد الأمان لم يورد فى أمر الجزية أى تفصيل عن طريقة توزيعها بين ساكنى مصر . وقد اتفق المؤرخون على أن الجزية قدرت بدينارين على كل حالم من الرجال دون سواهم ، فلا جزية على الأطفال والنساء والرقيق والشيخ الفانين والعجزة غير القادرين والصبيان . وجلى أن هذه الجزية كانت على الرؤوس ، وأنها كانت غير خراج الأرض يلزم به الرجل على قدر المساحة التى يزرعها . وروى البلاذرى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن عمرا « وضع على كل حالم دينارين جزية إلا أن يكون فقيرا ، وألزم كل ذى أرض مع الدينارين ثلاثة أراذب حنطة وقسطى زيت وقسطى عسل وقسطى خل رزقا للمسلمين تجمع فى دار الرزق وتقسف فيهم » . ويتعذر القطع برأى فى هذه الفريضة من الحنطة والزيت والعسل والخل : أكانت ملحقة بالجزية على الرؤوس فهى ليست من خراج الأرض ، أم كانت تحتسب من هذا الخراج ؟ فقد روى البلاذرى ، بعد أن أورد قول عبد الله بن عمرو ، حديثا نسبته إلى يزيد بن أبى حبيب « أن أهل الجزية بمصر صولحوا فى خلافة عمر بعد الصلح الأول ، مكان الحنطة والزيت والعسل والخل ، على دينارين دينارين ،

فألزم كل رجل أربعة دنانير ، فرضوا بذلك وأحبّوه .

وتذهب بعض الروايات إلى أن عمر كتب إلى ابن العاص أن يفرق بين أهل مصر في مقدار الجزية على قدر يسارهم ، فيجعلها أربعة دنانير على الموسر ، ودينارين على أوساط الناس ، وديناراً على من دونهم . وهذا الاجتهاد من عمر أتبع من بعد . يقول أبو يوسف في كتاب الخراج : « الجزية واجبة على جميع أهل الذمة . . وإنما تجب على الرجال منهم دون النساء والصبيان ، على الموسر ثمانية وأربعون درهماً ، وعلى الوسط أربعة وعشرون ، وعلى المحتاج الحراث العامل بيده اثنا عشر درهماً يؤخذ منهم في كل سنة » .

أذاع عمرو في مصر عهد الأمان ، فرضيه المصريون ودخلوا فيه . بذلك آن له أن ينتقل من سياسة الحرب إلى سياسة السلام . ولا ريب في أن عمراً لجأ في أثناء الحرب إلى ما توجهه الحرب من تدابير في بعضها بطش وقسوة بالروم ومن عاونهم من المصريين . ولا ثريب عليه في ذلك ، والحرب هي الحرب ، وتمهيد الطريق للنصر مع ضمان السلامة للجيش المقاتل هو أول واجب على القائد الذي يعرف واجبه . ولئن كان واجباً عليه ألا يتجاوز في البطش والقسوة ما يحقق هذين الغرضين ، إن عليه لغرضاً أكبر : ذلك ألا يتردد لأي اعتبار دون تحقيقهما . أما وقد تم للمسلمين النصر فانهزم الروم وجلوا عن أرض مصر ، فقد انتهت مهمة القائد وبدأت مهمة السياسي ، وقد كان عمرو بن العاص في كل المواقف السياسي المحنك الذي لا يشق غباره . وكان عمر بن الخطاب يعرف ذلك منه أكثر مما يعرفه غيره ، لذلك ولاه على مصر ، فكان نجاحه في سياستها وتدير أمورها أعظم من نجاحه في طرد الروم منها والقضاء على دولتهم فيها . هذا مع ما رأيت من بلوغه كل أغراضه من الحرب على نحو يكاد يكون معجزةً يدق إدراكها على الأفهام .

وحسبنا قبل أن نعالج هذه السياسة في تفصيلها أن نشير إلى جملتها . فقد رأى عمرو أول ما رأى أن يزيل ما يشكو المصريون منه ، وما كانوا يثيرون بالروم من جرائه . وقد كان الاضطهاد الديني أول سبب لتذمر الناس وشكواهم . لذا كان أول أمر أذاعه عمرو بن العاص في الناس جميعاً من النوبة إلى الإسكندرية ، أن لا إكراه في الدين ، وأن حرية العقيدة أمر مقدس ، فلن يضار أحد في حريته أو في ماله بسبب دينه أو مذهبه . فمن شاء أن يبق ملكانياً أو مونوفيسياً فله ما يشاء . ومن شاء أن ينتقل من دين إلى دين أو من مذهب إلى مذهب فلن يصاب لذلك بسوء . ومن أسلم فله ما للمسلمين وعليه ما عليهم . وقد نفذت هذه السياسة بدقة ليس كمثلهما دقة . ذكر ساويرس أن أسقفاً ملكانياً بقى على مذهبه

حتى مات ، لم يمسه أحد بأذى ، وأن بنيامين المونوفيسى كان يستميل الناس إلى مذهبه بالحجة والبرهان ، فلا يقف أحد في سبيله ولا يعطل أحد نشاطه . وقد بقيت كنائس الملكانيين وكنائس المونوفيسيين قائمة تؤدى فيها الشعائر ، ولا يجرؤ أحد أن يدنس حرمتها ، أو يحمل أحداً من أهل هذا المذهب أو ذاك على أمر لا يرضاه . ومن اليسير عليك أن تقدر ما كان لهذه السياسة من أثر في نفوس المصريين بعد أن ذاقوا مرارة الاضطهاد الدينى ، وبعد الذى كان يصيبهم في سبيل مذاهبهم من عذاب وتشريد ونفى عشرة أعوام تبعاً .

وازداد الناس اطمئناناً إلى حكم الفاتحين حين رأوهم يُزيلون من أسباب تدميرهم وشكواهم سبباً آخر لم يكن أقل إثارة لنفوسهم من السبب الأول ، فقد خفف عمرو وطأة الضرائب ، وألغى ما قرره الروم من فروق بين الناس في أمرها . ذلك أن الروم كانوا يجبون عن جزية الرعوس ضرائب كثيرة من أنواع شتى أكثرها غير عادل ، وكانوا قد أعفوا بعض الطوائف من الجزية ومن ضرائب معينة ، وكان أهل الإسكندرية أكثر الناس استمتاعاً بهذا الإعفاء . فلما ألغى عمرو ما كان غير عادل من الضرائب ، وسوى بين الناس في أدائها ، كانت هذه التسوية ، وكان تخفيف العبء ، مدعاة لرضا الناس عن سياسته وحسن قبولهم لها ، ثم لم يكن تدمير ذوى الامتيازات التى ألغيت ليغير من هذا الرضا وحسن القبول .

حسبنا في هذه الإشارة المجملّة أن نذكر هذين الأمرين ، وأن نضيف إليهما أن عمراً جعل العدل والإصلاح أساس سياسته في مصر ، لتتوسم ما قدر لهذه السياسة من نجاح أسرع بمصر لتكون ذات شأن في حياة المسلمين ، وفي سياسة الإمبراطورية الإسلامية .

أين ترى أن يتخذ عمرو مقرّ حكمه والموضع الذى تصدر عنه سياسته وينبعث منه سلطانه ؟ الطبعي أن يكون هذا المقرّ مدينة الإسكندرية ، فهى عاصمة مصر منذ بناها الإسكندر ، وهى المدينة العظيمة لا تضارعها مدينة غيرها في الجمال والعظمة ، وبها القصور التى كانت مقاماً للملك البطالسة وحكام الروم . ولذا كتب إلى عمر يستأذنه في المقام بها ، وإقامة حكومته فيها . وسأل عمرُ الرسولَ : هل يحول بينى وبين المسلمين ماء ؟ فأجابه : نعم يا أمير المؤمنين إذا جرى النيل . وكان عمر ، كما رأيت من قبل ، حريصاً أشد الحرص على ألا يحول بينه وبين المسلمين في البلاد المفتوحة حائل . لذلك كتب إلى عمرو : « لا أحب أن تُنزل المسلمين مُنزلاً يحول الماء بينى وبينهم في شتاء ولا صيف » . ولما بلغت هذه الرسالة عمراً لم يجد مكاناً يحقق رغبة أمير المؤمنين خيراً من المكان المجاور

لحصن بابلين ، فهو على ملتقى فروع النيل المنتشرة في الدلتا مع المجرى الرئيسى للنهر ، وهو إلى ذلك قريب من مدينة منف التى كانت عاصمة مصر فى عهد الفراعنة ، وليس يفصل بينه وبين الحجاز ماء ، فى مقدور عمر أن يركب إليه راحلته حتى يبلغه من غير أن يعبر ماء فى طريقه .

وكان عمرو بن العاص قد ضرب قبة إلى جوار حصن بابلين حين حصاره ، وسَمَّى المسلمون الذين معه هذه القبة الفسطاط ^(١) . فلما فتحوا الحصن وأزيع عمرو السير إلى الإسكندرية أمر بنزع هذا الفسطاط ، فإذا فيه بماء قد فَرَّخَ ، فقال : لقد تحرَّم بنا ! ثم أمر بإبقاء الفسطاط حتى يطير الفراخ ، وأوصى به صاحب القصر . فلما عاد من الإسكندرية أمر جنده أن ينزلوا عند الفسطاط ، وأن يختطوا دورهم حوله . وكذلك اختطت البلدة ، وقُسمت بين أحياء العرب وبناها لهم القبط . وبني عمرو مكان الفسطاط وما حوله مسجداً بين حدائق وأعتاب ، وظل قائماً مع أصحابه حتى حرروا قبيلته . ثم إنه اتخذ فى المسجد منبراً يخطب الناس من فوقه . فلما عرف عمر صنيعة ذاك كتب إليه يقول : « أما بعد ، فإنه قد بلغنى أنك اتخذت منبراً ترقى به فوق رقاب المسلمين . أما حسبك أن تقوم قائماً والمسلمون تحت عقيبك ! فعزمت عليك إلا ما كسرتة ! » ، فكسره عمرو وأزاله .

وبنى عمرو داراً لعمر بن الخطاب وكتب إليه : إنا قد اختططنا لك داراً عند المسجد الجامع . فأجابه عمر : أتى لرجل بالحجاز أن تكون له دار بمصر ! وأمره أن يجعلها سوقاً للمسلمين ، فنفذ عمرو أمره .

وإنما تخير عمرو هذا الفضاء فأقام به فسطاط مصر حتى لا يُخرج المسلمون أهل مصر من ديارهم ليحلوا محلهم ، ولينجنب بذلك كل ما يوجب شكوى المصريين أو تدميرهم . ولعله أراد كذلك أن ينشئ مدينة إسلامية يربط بها جند المسلمين ، وتقيم فيها أسرهم لتكون بيئة يعيشون فيها مألوف عيشهم ، على نحو ما فعل سعد بن أبي وقاص حين مصر الكوفة والبصرة . على أن المخاذين العاص ، وهو والى مصر هذا البلد مقرأ لحكمه أسرع به إلى العمران ، وأدى بطائفة كبيرة من المصريين إلى الانتقال إليه والبناء فيه . فلما اتسعت

(١) فى لسان العرب أن الفسطاط مجتمع أهل الكوفة حوالى مسجد جماعتهم . وقد أورد فى الفسطاط ست لغات ، منها الفسطاط ولا ضرورة لذكر سائرهما . ويذهب بعض اللغماء إلى أن كلمة الفسطاط مأخوذة من كلمة *Fossatum* البيزنطية الأصل ، ومعناها العسكر أو المدينة المحصنة ، وأن العرب سموها فى الشام وفى مصر فأدخلوها لغتهم .

رُقعة المدينة أنشأ المسلمون بظاهرها ضاحية أطلقوا عليها اسم العسكر ، ونقلوا إليها قاعدة الحكم. بذلك صارت فُسْطَاط مصر عاصمة البلاد كلها ، تُشَدُّ إليها الأنظار من الصعيد ومن مصر السفلى ومن ثغور البحرين الأبيض والأحمر ، مما أدى بها إلى أن تزداد على الأيام سعة وعمراناً . وقد ترتَّب على ازدياد عمرانها أن انتقلت إليها التجارة ، وأن ازدهرت فيها الحياة ، فترح إليها كثيرون من أعيان الإسكندرية ومن أعيان مُنْثَفٍ ، وكان ذلك مقدِّمةً للقضاء على منف وأن تصبح قرية أثرية لا تُذكر عظمتها إلا إذا قُرِنت إلى عظمة الفراعنة الذين اتخذوها مدى آلاف السنين عاصمتهم ، كما جنى على الإسكندرية فلم تبقى المدينة العظيمة ذات الجلال الباهر ، والثغر المضيء بجلاله كل ما حوله من أرجاء العالم . أقام عمرو بفسطاط مصر يفكر في تدبير سياستها . وقد رأيت أنه جعل حرية العقيدة من أسس هذه السياسة . فلما عرف رهبان القبط هذا الأمر وتيقنوه خرج عدد عظيم منهم من الأديار التي كانوا قد اعتصموا بها من الاضطهاد ، وساروا إلى عمرو يعلنون له الطاعة . وكان عمرو حريصاً على أن يعود البطريق بنيامين إلى رياسته الدينية لما عرفه من محبة القبط له وتعلقهم به ، ومن ازدياد هذه المحبة في نفوسهم بعد فرار بنيامين إلى أقصى الصعيد واعتصامه من الروم بالصحراء . لذا كتب للقبط جميعاً أماناً خص فيه بنيامين بقوله : « فليأتِ البطريق الشيخ آمناً على نفسه وعلى الذين بأرض مصر والذين في سواها ، لا ينالهم أذى ولا تُخَفَّرَ لهم ذمة » وعرف بنيامين عهد الفاتح العربي ، فخرج من مخبئه بالصحراء وسار إلى الإسكندرية ، فدخلها دخول الظافر في مظاهر من ابتهاج القبط لا يساورها خوف ولا يشوب صفوها كدر .

ولما استقر ببنيامين المقام بين أتباعه ، دعاه عمرو إليه وقابله بالترحيب والتكريم . وتحدث بنيامين إليه ، وكان عذب المنطق ، في تودة ورزانة ، فأعجب الفاتح بحديثه ، وجعل له ولاية الدين على القبط يسوسهم في أموره بما يشاء . وخرج البطريق القبطي من حضرة الفاتح الإسلامي ممتلئ النفس غبطة وابتهاجاً ، وعاد إلى الإسكندرية يلهج بحمده والثناء عليه ويقول لأتباعه : « عدت إلى بلدي الإسكندرية ، فوجدت بها آمناً من الخوف ، واطمئنناً بعد البلاء . وقد صرف الله عنا اضطهاد الكفرة وبأسهم » .

ولم تكن الأيام لتزيده إلا ثناء وحمداً ؛ فقد اجتمع القبط من حوله أحراراً في إقامة شعائهم ، فأصلح لهم كنائسهم وذهب إلى أديارهم ، فكانوا يقابلونه في مواكب يحملون فيها بين يديه المباخر وسَعَف النخيل .

وقد بلغ من ابتهاج القبط بعود الحرية إليهم مبلغاً يعبر عنه ساويرس بقوله : « إنهم فرحوا كما تفرح الأسخال إذا حُلَّت قيودها وأطلقت لترتشف من لبان أمهاتها » ومع ما عرف من بغض حنا النقيوسي للمسلمين وتسقطه خطاتهم لقد كتب عن عمرو يقول : « لقد تشدد في جباية الضرائب التي وقع الاتفاق عليها ، لكنه لم يضع يده على شيء من ملك الكنائس ، ولم يرتكب شيئاً من النهب أو الغصب ، بل إنه حفظ الكنائس وحماها إلى آخر مدة حياته » . ونقل حنا عن المصريين أنهم كانوا يقولون : « ما خرج الروم من الأرض وانتصر عليهم المسلمون إلا لما ارتكبه هرقل من الكباثر ، وما أنزله بالقبط ومثلهم على يد قيس . لقد كان هذا سبب ضياع أمر الروم وفتح المسلمين لبلاد مصر » لم يكن الملكانيون ، من المصريين ومن الروم الذين أقاموا بمصر ، أقل تمتعاً بحريتهم الدينية من القبط ، بل أظلمت حماية عمرو كما أظلمت المونوفيسيين . صحيح أن الملكانيين كانوا أقل إلى جانب المونوفيسيين ، وأن عدداً كبيراً من القبط الذين انتقلوا أيام الإرهاب إلى المذهب الملكاني لم يلبثوا حين عادت لهم حريتهم الدينية أن رجعوا إلى مذهبهم الأول والتقوا حول راعيهم القديم ، ونالوا على يده « تاج الاعتراف » كتعبير ساويرس . لكن آخرين من القبط الذين انتقلوا إلى المذهب الملكاني أصروا عليه فلم يسمح الحكم الإسلامي بحملهم قهراً على تغييره . لذلك بقي بمصر عدد كبير من الملكانيين إلى ما بعد الفتح بخمسين عاماً . وإنما تناقصوا من بعد لأن المصريين منهم شعروا بأن صلاتهم الاجتماعية تقتضيهم الدخول في مذهب جماعتهم ، ولأن من بقي من الروم بمصر آثر أن يندمج مع أهلها فدان بدين الكثرة أو بدين الحاكمين .

كان من أثر هذه الحرية الدينية أن أقبل كثيرون من عقلاء الروم والمصريين على النظر في المذاهب المختلفة ، ثم اتى أكثر هؤلاء إلى قبول الإسلام والدخول فيه . فقد رأوا في تنازع المذاهب المسيحية واضطهاد أصحابها بعضهم لبعض مآزهم فيها ، وجعلهم يلتمسون عن طريق الحرية العقلية سبيلاً إلى عقيدة يؤمنون بها مختارين . وكان الإسلام في هذا العهد الأول يدعو إلى النظر في الكون نظراً حراً مطلقاً من كل قيد . فلم تكن قد نشأت فيه المذاهب والشيع ، ولم يكن أهله قد عرفوا التعصب الذم لمذهب على مذهب ، بل كان باب الاجتهاد مفتوحاً لكل ذى عقل وبصيرة ، وكان ما ورد في القرآن الكريم من المبادئ البالغة غاية السمو يدعو إلى الإقبال عليه والاطمئنان إليه .. وإذا صح ما يقال أحياناً من أن المصريين الذين دانوا بالإسلام في ذلك العهد إنما دانوا

به ليتساوا بالفاتحين ، فلن يَصْدُقَ ذلك إلا على الأقلين منهم ؛ أما أكثرهم فقد دانت به غن بيّنة وإيمان . ولا عجب في ذلك وفطرة المحافظة على العقيدة الدينية أقوى في النفس من أن يزلزلها مثل هذا الاعتبار . يقول بتلر في هذا الصدد : « ليس من العدل أن يقال إن كل من أسلم من القبط إنما يقصد الدنيا وزينتها . وإذا كان منهم من أسلم طمعاً في أن يتساوى بالمسلمين الفاتحين حتى يكون لهم ما لهم وينجو من دفع الجزية ، فإن هذه المطامع ما كانت لتدفع إلا من كانت عقيلتهم غير راسية . أما الحقيقة المرة فهي أن كثيرين من أهل الرأي والحصافة قد كرهوا المسيحية لما كان من عصيان لصاحبها ، إذ عصت ما أمر به المسيح من حب ورجاء في الله ، ونسيت ذلك في ثوراتها وحروبها التي كانت تشب بين شيّعها وأحزابها . ومنذ بدا ذلك لهؤلاء العقلاء لجثوا إلى الإسلام فاعتصموا بأمنه ، واستظلوا بوداعته وطمأنينته وبساطته » (١) .

حمى عمرو حرية الاعتقاد ، ورسم سياسته في جباية الضرائب وفي أعمال الإصلاح وفي إقامة العدل بين الناس ، وعهد إلى العمال الذين ولاهم في القيام على تنفيذها . أفكان هؤلاء الحكام من العرب ، أم من المصريين ، أم من غير هؤلاء وهؤلاء ؟ تأتي طبيعة الفتح أن تكون إمارة جند لغير مسلم ، فعهد الأمان يجعل على المسلمين حماية مصر ومن فيها ، فطبيعى أن يتولى المسلمون إمارة القوّات التي يعهد إليها في هذه الحماية . هذا إلى أن مصر لم يكن لها جيش في عهد الروم ، وإنما كان حرسها الوطني جند نظام لا جند قتال ، فليبق هذا الحرس كما كان في ذلك العهد . أما الجيش وإماراته وأسلحته فكانت للمسلمين دون سواهم .

وليكون هؤلاء المسلمون على أهبة دائمة للدفاع عن البلاد ، لم يبيح لهم أول الأمر امتلاك أرضها ، بل فُرِضَ لهم أرزاق يقتضونها لنفقتهم ونفقة عيالهم . ويظهر أنهم أقاموا على ذلك كل خلافة عمر . فقد روى ابن عبد الحكم أن عمر لم يُقَطِّعْ أحداً من الناس شيئاً من أرض مصر إلا ابن مستور ، وكان عبداً مثل به سيده فأعتقه عليه رسول الله وبقى عيالا على الخليفة غير صالح لقتال . على أن هذا المنع لم يدم إلا ريثما اطمأن المسلمون إلى قرارهم في مصر . عند ذلك أبيح لهم أن يمتلكوا الأرض ، فإذا ملكوها دفعوا عنها الخراج كسائر الناس ، فلا يزداد خراجها ولا ينقص بسبب تغير مالكة وكونه مسلماً أو قبطياً .

ولم تكن الأرزاق التي فُرِضت لجند المسلمين مقصورة على ما ينالونه من الجزية ، بل كان لهم على المصريين فريضة الضيافة ثلاثة أيام ، وكان لهم إلى ذلك حقوق على ما يترك من الأرض في كل قرية للمنافع العامة . يدل على ذلك خطاب ألقاه ابن العاص جاء فيه : « وعلى الراعى حسن النظر لرعيته . فَحَيَّ لَكُمْ على بركة الله إلى ريفكم فنالوا من خيرِهِ ولبنته وخرافه وصيده ، وأربعوا خيلكم وأسمنوها وصونوها وأكرموها فإنها جُنَّتْكم من عدوكم وبها مغانمكم وأنفالكم واعلموا أني معترض الخيل كاعتراض الرجال ؛ فمن أهزل فرسه من غير علة حططته من فريضته قَدَّرَ ذلك واعلموا أنكم في رِباط إلى يوم القيامة ، لكثرة الأعداء حولكم وتشوق قلوبهم إليكم وإلى داركم معدن الزرع والمال والخير الواسع والبركة النامية » .

كان هذا إذا شأن الجيش وإماراته وأسلحته ؛ فأما المناصب المدنية فترك عمرو أكثرها لجماعة من الروم كانوا يتولونها من قَبْلَ دولتهم قبل الفتح ، ثم آثروا البقاء بمصر على أن يعودوا إلى بلادهم ، ورضى كثير منهم الإسلام ليكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم . وكذلك أقر عمرو ميناس على حكم مصر السفلى حيث كان من عهد هرقل ، وأقر غيره من بنى جنسه على حكم بعض الأقاليم ، كما أقر الروم الذين كانوا فيما دون ذلك من المناصب ولم يتركوا مصر . وإنما شغل القبط المناصب التي خلت لأن أصحابها من الروم تركوا البلاد إياه منهم أن يكونوا رعية لغير دولتهم .

لم يكن لعمرو أول الفتح أن يسلك غير هذه الخُطَّة ؛ فهي بعينها الخطة التي سلكها المسلمون في العراق والشام ، وهي كانت محتومة في مصر أكثر منها في تلك البلاد . فلم يكن العرب يعرفون لغة المصريين ، ولم تكن تربطهم بها آصرة الجنس العربى الذى حكم العراق والشام قروناً قبل ظهور الإسلام . هذا إلى أن تغيير النظام القائم في أمة من الأمم لا يمكن أن يتم طرفة ، فلا بدّ من بقائه حتى يتطوّر على الأيام ليلائم العهد الجديد . أما وقد كان جماعة من الروم عمالاً على الأقاليم حين جاء الفتح ، فليبقوا كما كانوا ولينظر الفاتح العربى في أناة ، فيدخل ما يحسن إدخاله على نظام الحكم من تعديل يزيد نصيب أهل البلاد من هذا الحكم ، على شريطة ألا يضطرب النظام فيسبى اضطرابه إلى الحاكمين والمحكومين على سواء .

كان عمرو يكتب إلى الخليفة بما يتم في مصر ويُطلعه على كل خطواته . فلما عرف عمر مكانة بنيامين من قومه كتب إلى ابن العاص أن يلتمس الرأى عند البطريق القبطى

فى خىر الوسائل لحكم البلاد وطمأنينة أهلها . ولم يَصْنُ بنيامين بالمشورة وقد أعاد إليه عمرو كل نفوذه . وكانت مشورته أَن يُجَبَى الخراج من غَلَّة الأرض عند فراغ الناس من زروعهم ومن عصر كرومهم ، وَأَن تُحَفَّر خُلُجان مصر وتصلح جسورها وتُسَد ترعها كل عام ، وَأَن يُعْطَى العمال أَرْزاقهم بغير انقطاع لثلاثين شهرا ، وَألا يباح مطل الناس حقوقهم بغير حق ، وَألا يلى أمور الناس عامل ظالم . وارتاح عمرو إلى هذه المشورة فكتب إلى عماله فى أرجاء البلاد ، وأمرهم أَن يتبعوا هذا الرأى لا يحيدون عنه ، ثم اتجه بتفكيره إلى أعمال الإصلاح يزيد بها البلاد ثروة ، فيزداد أهلها طمأنينة ويزداد خراجها ثناء . ولعل تفكيره فى الإصلاح قد سبق مشورة بنيامين . وكان أول عمل خطير مر بخاطره أَن يُحَفَّر خليج تراجان الذى يصل النيل بالبحر الأحمر ، ويزيد الاتصال بين مصر وثغور شبه الجزيرة تيسيراً . وقد قلت من قبل إن الفراعنة حفروا هذا الخليج قبل عهد تراجان بألوف السنين^(١) ، وإنما أصلح تراجان ما فسد من أمره فأحسن حفره وتطهيره . فلما توالى على مصر غزوات الفرس والروم وفشا فيها الاضطهاد وسوء الحكم أهمل هذا الخليج فطم مجراه ، فرأى عمرو أَن يُعيد سيرته الأولى . والظاهر أَنه بادر إلى القيام بهذا العمل العظيم أول ما استقر له أمر مصر ، وأنه آمنه فى وقت قصير لم يبلغ عاماً كاملاً ، مع أن طول التربة يزيد على ستين ميلاً .

وكان هذا الخليج يجرى مبتدئاً من شمال بابليون متجهاً شمالاً بشرق إلى بلبس ، فإذا جاوزها اتجه شرقاً إلى بحيرة التمساح ، ليخرج من جنوب هذه البحيرة فيتابع جريانه خلال البحيرات المرة فيصل إلى البحر الأحمر عند السويس . ولا شك أن القيام بهذا العمل العظيم وإتمامه فى هذا الزمن الوجيز مما يشهد لعمرو بالقدرة الإدارية الممتازة ، وبخاصة إذا عرفنا ما قيل من أن الخليج كان فى ذلك الوقت قد خفى أثره ، حتى احتاج عمرو إلى دليل من القبط يرشده إليه . وقد أجاز عمرو هذا القبطى برفع الجزيرة عنه . ولعل عمراً قد لجأ فى تنفيذ هذا العمل إلى السخرة فجند الألوف من العمال المصريين للقيام به . وربما جاز لمؤرخ فى هذا العصر أَن يؤاخذ به بما صنع من ذلك ، وأن يعتبر هذه السخرة قسوة بأهل تلك البلاد لم يكن له أَن يلجأ إليها . وهذه المؤاخذة تُشتم من كلام بلتر ، ومن استشهاده بكلام حنّا النقيوسى إذ يقول عن المسلمين : « وكان نيرهم على أهل

(١) وإن العلامة فيل ليدكر أن فرعون مصر (نخاو) قد حفر خليجاً فى برزخ السويس ، من البحر الأبيض إلى البحر الأحمر .

مصر أشد وطأة من بنى فرعون على بنى إسرائيل . ولقد انتقم الله منه انتقاماً عادلاً بأن أغرقه في البحر الأحمر بعد أن أرسل صنوف بلائه على الناس والحيوان . ونسأل الله إذا ما حل حسابه لهؤلاء المسلمين أن يأخذهم بما أخذ به فرعون من قبل . « . ولا أراى أشارك من يذهب هذا المذهب في التثريب على الفاتح العربى ؛ فقد كانت السخرة في مصر من مألوف ذلك العصر ، ثم ظلت مألوفة بعده أكثر من ألف سنة ، فلجأت إليها شركة قناة السويس الدولية حين بدأت تشق القناة في القرن التاسع عشر المسيحى . وليست السخرة في الواقع إلا نوعاً من التجنيد الإجبارى للقيام بعمل عام ، وإنما عيها ، والسبب الذى وجّه من أجله المطاعن إليها ، أن القائمين بهذا التجنيد لم يكونوا يرعون فيه عدلاً ولا نظاماً ، وأن المجندين لم يكونوا يتناولون أجراً عن العمل العام الذى يقومون به . ولولا هذا العيب الجدير بأشد النقد ، ولو أن التجنيد للتعمير وضع على نظام عادل وفرض للقائمين به أجر معقول ، لما كان للتثريب عليه موضع .

ولعل المؤرخين الذين آخذوا عمراً بهذا التجنيد إنما اشتدوا في مؤاخذته لاعتبارهم أنه فتح خليج تراجان لمصلحة بلاد العرب لا لمصلحة مصر . ولا شبهة في أن بلاد العرب كان لها من فتح هذا الخليج فائدة كبرى ، ولكن لا شبهة في أن مصر كانت أكثر استفادة من هذا العمل ، فقد أعاد لها طريقاً أيسر من طريق القوافل للتجارة مع الهند وبلاد الشرق الأقصى ، ويسر لها بذلك أن تستعيد حظاً من المكانة التجارية العظيمة التى كانت لها أيام سؤدها وعزها . ومصلحة مصر كانت بعض ما قصد إليه عمرو حين تفكيره . ولا أدل على ذلك من أنه كان يريد حفر خليج بين بحيرة التمساح وبحر الروم ، يصل مياه البحرين ، بحر القلزم وبحر الروم ، على نحو ما هو حادث اليوم ، مقتدياً في ذلك بما صنعه بطليموس الثانى ، وبما صنعه الفرعون « نخاو » من قبله . ولقد كان معتزماً أن يقوم بهذا العمل الضخم ، لولا اعتراض الخليفة بأنه يسهل للروم اختراق هذه القناة وتسيير سفنهم إلى بحر القلزم . ولم يكن للعرب إلى يومئذ أسطول تجارى أو أسطول حربى يقف في وجه أسطول الروم أو ينافسه ، فكان العدول عن حفر قناة تصل مياه البحرين بعض ما يقضى به الحذر . وإذا نحن ذكرنا موقف إنجلترا في القرن التاسع عشر ومعارضتها في شق قناة السويس خوفاً على مكائنها في الهند ، تجلّى لنا أن خليفة المسلمين كان له أبلغ العذر عن تخوفه من شق هذه القناة منذ ثلثمائة وألف سنة خلت .

لم يكن عمرو أقل تفكيراً في خير مصر منه في خير بلاد العرب . ولا يقلو من يقول إنه كان

يتجه بسياسته إلى بثّ الطمأنينة في ربوع مصر وتخفيف الأعباء عن أهلها وإقامة العدل بينهم ، ويرى في هذه السياسة خير توفيق بين مصالح الأمتين العربية والمصرية ، وخير توطيد لقواعد الإمبراطورية الإسلامية . وما يشهد بأن هذه كانت خطته أنه أخذ بنصيحة بطريق القبط بنيامين في أمر الخراج وجبايته ، وأنه ذهب إلى أبعد من ذلك في تخفيف وطأته ، فقد كان هذا الخراج يزيد وينقص تبعاً لحال الفيضان وغلة الزراعة ، وكان أعيان كل قرية وبلد يجتمعون كل عام في لجنة تحدد مقدار ما يُجبي منها حسب هذه الأحوال . فإذا زاد المال الذي يجبي من بلد على الخراج المفروض عليها أنفق الزائد في إصلاح أحوالها . ولقد جُعِلَتْ في كل بلد قطعة أرض خصّص ريعها للمنافع العامة ، كإصلاح الكنائس والحمامات والطرق وما إليها . وكان ما يجبي من الخراج أقل بكثير مما كان الروم يجبونه من الضرائب الكثيرة الفادحة التي فرضوها على المصريين فيما سوى العاصمة من أرجاء البلاد ، فكان هذا التخفيف مدعاة لطمأنينة القبط جميعاً إلى الحكم الجديد ولإشادتهم به . وكان للإسكندرية أن تتدبّر من هذا النظام الذي فرضه عمرو بقدر ما كان للبلاد كلها أن تستريح له وتتغبط به ؛ فقد أعفى الإسكندر أهل المدينة التي شاهدها من الجزية من يوم إنشائها ، وجعل لليهود والروم الذين جاءوا معه واستقروا بها امتيازات في التقاضي رفعت مكانتهم على المصريين الذين ساكنوهم فيها . وجرى البطالسة على سنة الإسكندر ، ثم توسع الرومان من بعد فامتد الإعفاء إلى أبناء رومية الحاكمين . ولم يقف الإعفاء عند الجزية والتقاضى ، بل أعفى أهل الإسكندرية من السخرة ، وأعفيت الأرض المحيطة بها من الخراج^(١) .

لم يكن إلغاء الإعفاء الذي تتمتع به الإسكندرية ليسدّ النقص الذي أصاب إيرادات الدولة بسبب تخفيف الضرائب ؛ فقد هاجر من الإسكندرية في أثناء الحصار وبعد الفتح كثيرون ، وترتب على ذلك أن أقفلت متاجر كثيرة . وقد اختلف المؤرخون في تقدير ما كان يُجبي من مصر اختلافاً كبيراً ، لكنهم متفقون جميعاً على أنه يقلّ كثيراً عما كان الروم يجبونه . مع ذلك لم يغيّر عمرو من سياسته في هذا الأمر طيلة السنوات التي تولى فيها إمارة مصر ، والتي عدها المصريون خيراً وبركة عليهم . اختلف المؤرخون في تقدير ما كان يُجبي من مصر ؛ فذكر البلاذري أن عمراً كان

(١) راجع كتاب : « الامتيازات والإعفاءات التي يتمتع بها الأجانب في مصر » ، وهو بالفرنسية لبهي الدين بركات

يجبى من خراجها ألف ألف دينار ، وذكر المقرئى أنه كان يجبى منها اثنى عشر ألف ألف . وقيل فى تأويل هذا الاختلاف إن بعض المؤرخين يذكر الخراج وحده ، وبعضهم يذكر الجزية وحدها ، وبعضهم يذكر مجموعهما . وهم مع هذا الاختلاف متفقون على أن متوسط الجزية كان دينارين على كل مكلف بها ، مع تفاوت بين الطبقات فى تقديرها . أما من فرضت عليهم الجزية من أهل مصر ، فبلغ عددهم ستة آلاف ألف فى رواية ، وثمانية آلاف ألف فى رواية أخرى . والاختلاف على تقدير ما كان يجبى من مصر لا يغير من أنه كان على كل حال أخف وطأة مما كان الروم يجبونه .

قام العمال الذين ولاهم عمرو من الروم والقبط بإدارة شئون الدولة فى الحدود التى رسمها ، ثم بقى نظام الإدارة فى دواوينها جارياً مجراه من قبل . واغبط عمرو بنجاح سياسته ، وكان أشد اغتباطاً بخصب مصر وما فيها من ظل وارف ونعيم مقيم . وكتابه المشهور إلى عمر بوصف مصر ينم عن ذلك ويشهد عليه . فقد كان عمر ، فيما رأيت ، حريصاً على أن يصف عماله البلاد التى يكونون فيها وصفاً يجعله كأنه شاهدها . فلما كتب إلى ابن العاص يطلب إليه أن يصف مصر بعث إليه يقول :

« ورد كتاب أمير المؤمنين - أطال الله بقاءه ! - يسألنى عن مصر . اعلم يا أمير المؤمنين أن مصر قرية غبراء ، وشجرة خضراء ، طولها شهر ، وعرضها عشر ، يكفئها جبل أغبر ، ورمل أعفر . يخط وسطها نيل مبارك الغدوات ، ميمون الروحات ، تجرى فيه الزيادة والنقصان ، كجرى الشمس والقمر . له أوان يندر حلابه ، ويكثر فيه دبابه ، تمده عيون الأرض وينابيعها حتى إذا ما اصلختم عجابه ، وتعظمت أمواجه ، فاض على جانبيه ، فلم يمكن التخلص من القرى بعضها إلى بعض إلا فى صيغار المراكب ، وخفاف القوارب ، وزوارق كأنها فى المخايل ، ورق الأصائل . فإذا ما تكامل فى زيادته ، نكص على عقبيه كأول ما بدأ فى جزيته ، وطما فى درته . فعند ذلك يخرج أهل ملة مخفورة يحرقون بطون الأرض ، ويبدرون بها الحب ، يرجون بذلك النماء من الرب . لغيرهم ما سعوا من كدّهم ، فناله منهم بغير جدّهم . فإذا أحرق الزرع وأشرق ، سقاه الندى وغذاه من تحته الثرى . فبينما مصر يا أمير المؤمنين لؤلؤة بيضاء ، إذ هى عنبرة سوداء ، فإذا هى زمردة خضراء ، فإذا هى ديباجة رشاء . فتبارك الله الخالق لما يشاء ، الذى يصلح هذه البلاد وينمّيها ، ويقر قاطنيتها فيها ، ألا يقبل قول خسيسها فى رئيسها ، وألا يستأدى خراج ثمره إلا فى أوانها ، وأن يصرف ثلث ارتفاعها فى عمل جسورها وترعها . فإذا تقرر

الحال مع العمّال في هذه الأحوال تضاعف ارتفاع المال ، والله تعالى يوفّق في المبدأ والمآل ! » .

يقول المؤرخون المسلمون : فلما ورد الكتاب على عمر بن الخطاب وقرأه قال : « الله درك يا ابن العاص ! لقد وصفت لي خيراً كأنني أشاهده » .

وبعض النقاد ينفون نسبة هذا الكتاب إلى ابن العاص . ونقاد الأدب أشدّ بهذا النفي تشبّثاً . فهم يرون أسلوب الكتاب وما فيه من محسنات بديعية لا يتفق وأسلوب العهد الإسلامي الأول ، ولا يتسق وما وصل إلينا من كتب عمرو الأخرى . وتلك لعمري حجة لها قيمتها . ولعل القارئ يشارك أصحابها في رأيهم متى اطلع في بقية هذا الفصل على الكتب التي تبودلت بين الخليفة وابن العاص خاصة بالجزية والخراج . لكن هذه الحجة إن نفت نسبة ألفاظ الكتاب إلى عمرو ، فهي لا تنفي أنه كتب إلى الخليفة يصف مصر ؛ فحرصُ عمر على معرفة مصر وصفتها لم يكن أقلّ من حرصه على معرفة القادسية وما يحيطُ بها ، والعراق وسدوده ومدنه . وأكبر ظننا أن عمر أكتب هذا الوصف بأسلوبه هو ، وأنه بلغ غاية الدقّة فيه ، ثم تناوله أديب متأخر ، فصاغه في هذا الأسلوب الذي أثبتته المؤرخون وأثبتناه هنا . فإذا صح هذا الظن كان لنا أن نعتقد أن الأديب المزيف قد حافظ جهده على وصف عمرو ؛ ثم صاغه بأسلوب عصره وما فيه من محسنات بديعية . بذلك نسي الناس كتاب عمرو أن لم يُثبت مؤرخ ، وبقي هذا الكتاب الزائف . وصرنا لا نستطيع أن نفرّق من عبارته بين ما يمكن أن ينسب إلى ابن العاص ، وما يجب أن ينسب إلى المزيف الذي عاش من بعده بعدة قرون .

أما ونحن ننفي هذا الزيف عن كتاب عمرو في وصف مصر ، فيجمل بنا أن ننفي زيفاً آخر لا شك في أنه ابتدع ابتداءً من أوّله إلى آخره ، وأنه لم يكن له أى أصل من الواقع ؛ ذلك ما قيل في أسطورة عروس النيل . فقد زعموا أنه « لما ولي عمرو بن العاص مصر أتاه أهلها حين دخل بثؤنة من أشهر القبط فقالوا له ؛ إن لنيلنا عادةً وسنةً لا يجرى إلا بها . فقال لهم : وما ذاك ؟ قالوا : إنه إذا كان في اثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا إلى جارية بكر من عند أبويها ، وأرضينا أبويها وأخذناها وجعلنا عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون ، ثم ألقيناها في هذا النيل فيجرى . فقال لهم عمرو بن العاص : إن هذا لا يكون في الإسلام ، وإن الإسلام يهدم ما كان قبله . فأقاموا بثؤنة وأيبب ومسرّى لا يجرى النيل قليلاً ولا كثيراً حتى هموا بالجلاء . فلما رأى ذلك عمرو كتب إلى

أمير المؤمنين ، فأجابه عمر : « قد أصبت ؛ إن الإسلام يهدم ما قبله . وقد أرسلنا إليك ببطاقة ترميها في داخل النيل إذا أتاك كتابي » . فلما قدم الكتاب على عمرو وفتح البطاقة إذا فيها : « من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر . أما بعد ، فإن كنت تجرى من قبلك فلا تجر ، وإن كان الله الواحد القهار الذي يجريك ، فنسأل الله الواحد القهار أن يجريك ! » فعرفهم عمرو بهذا الكتاب وبالبطاقة ، ثم ألقى البطاقة في النيل قبل يوم عيد الصليب بيوم ، وقد تنهأ أهل مصر للجلاء والخروج منها لأنه لا يقيم بمصالحهم فيها إلا النيل . فأصبحوا يوم عيد الصليب وقد أجراه الله ست عشرة ذراعاً في ليلة واحدة ، وقطع تلك السنة القبيحة عن أهل مصر .

هذه رواية عروس النيل كما أثبتها المؤرخون المسلمون . وقد نقلنا نصّها عن كتاب النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى . ولسنا نتردد لحظة في نفيها من أولها إلى آخرها . ولو لم يقدّم الدليل العلمى على هذا النقي لكفانا أن نستند فيه إلى ما بلغه الفراعنة من علم وحضارة ، وإلى أن انتشار المسيحية بين المصريين في عهد الرومان لم يكن ليسوغ قيام بدعة كهذه البدعة . وقد ذهب بتلر هذا المذهب فنفي القصة في العهد المسيحي ، ثم قال : « ويلوح أن لهذه القصة أصلاً في التاريخ ؛ فقد كان من عادة أهل السودان حقيقة في أقصى أنحائه الجنوبية أن ترمى قبائله الممج في النهر بفتاة عذراء في زينة الزفاف . ولعل عادة كهذه كانت متبعة في بعض جهات الممج من بلاد النوبة التي فتحها الإسلام في أول أمره . ولعل عادة التضحية بفتاة عذراء تُرمى في النهر كانت متبعة في مصر في أيام الفراعنة . وإنه من المحقق أن الاحتفال بالنيل والدعاء من أجل زيادته وفيضه كانت تقع فيه أعمال خرافية كثيرة تخلفت من العصور القديمة . ولكنها لم يكن بها شيء مثل ذلك الجرم من التضحية بالعذراء فمن أكذب الكذب أن يُتهم المسيحيون بأنهم حافظوا على مثل هذه العادة الشنيعة التي لا ترضى عنها ديانتهم ولا تقرّها ملتهم » .

ومن عجب أن يدور بخاطر بتلر أن مثل هذه العادة الشنيعة ربما كانت متبعة في مصر في عهد الفراعنة ، وأن يثور هذه الثورة العنيفة لاتهام قبط مصر المسيحيين بأنهم حافظوا عليها من بعد . فلو أن الفراعنة اتبعوها في أيامهم لبقيت من بعدهم ولما كان على المسيحيين تريب في اتباعها . فما أكثر ما انتقل من عادات الفراعنة إلى العهد المسيحي ، وإلى العهد الإسلامى ، وما لا يزال بعضه باقياً إلى عهدنا الحاضر ^(١) . ولا عذر لبتلر ،

عن تسامحه في اتهام الفراعنة وثورته في نفي التهمة عن المسيحيين ، إلا ما ذكرنا من قبل من حماسه لديانته . على أن العلم قد أثبت من بعد أنه لم يحدث قط أن أُلقيت عذراء في النيل حتاً على الفيضان ، وإن قيل إن تمثالاً من الخشب لعذراء عليها زيتها كان يُلقى في النهر قبيل فيضانه ، ثم نفي جماعة من العلماء هذا القول أيضاً . ولو صح أن الفراعنة أو غير الفراعنة كانوا يُلقون في النيل تمثالاً من الخشب ابتهاجاً وابتهاجاً بالفيضان لما طعن ذلك على علمهم وحكمتهم ، ولما زاد على أنه نوع من الخرافة يستريح إليه السواد فلا يعترضه العقلاء والحكماء .

هذا هو ما يستخلص من تاريخ مصر الفرعونية . وقد أردت زيادة تمحيصه ، فطلبت إلى العالم الأثرى الأستاذ سلم حسن أن يمدني بعلمه ورأيه ، فكان مما أثبت أن ما قيل عن الوثيقة التي بعث بها عمر بن الخطاب فأُلقيت في النيل ليفيض ، لا يزيد ، إن صح ، على أنه كان مجاوة من الخليفة للمصريين في عادة لهم لا ضرر من مجاراتهم فيها . فقد كان من عادة الكهنة المصريين ، ومن عادة بعض ملوكهم ، أن يقيموا لإله النيل احتفالاً في بدء الانقلاب الصيفي يقربون فيه للإله ثوراً وإوزة وقرايين أخرى من الخبز وغيره ثم يُلقون في النيل وثيقة مختومة من ورق البردي مخطوطاً عليها أمر للنيل أن يجري في فيضان معتدل يكفل للبلاد الخير والرخاء . وكان هذا الاحتفال يقام في اليوم الذي تصل فيه مياه النيل الصيفية قادمة من أسوان إلى بلدة السلسلة ، مبشرة بفيضان عظيم . والظاهر أن المسيحية عفت على القرايين فلم تكن تُقدّم في عهد الرومان المسيحيين ؛ لأنهم لم يكونوا يعرفون للنيل إلهاً ، ثم بقيت الوثيقة تُلقى في النيل ليجري فيضانه فتعم البلاد خيراته . فلما دخل العرب مصر كانت الوثيقة الإسلامية الأولى هي هذه التي يعزوها المؤرخون إلى عمر بن الخطاب ، والتي يأمر النيل فيها بأن يجري كما كان يأمره الأمير الروماني في العهد المسيحي ، وكما كان يأمره الكهنة وبعض الملوك في عهد الفراعنة . أما قصة عروس النيل كما رُويت فخرافة تستند إلى أسطورة روجها المؤرخ الإغريقي بلوتارك . خلاصتها أن « إيجبتوس » ملك مصر استلهم الوحي ليديه السليل لاتقاء كوارث نزلت بالبلاد ، فنصحته أن يضحي بابنته بأن يُلقيها في النيل ففعل . ثم إنه ناء بالرزء الذي ألم به ، فألقى بنفسه في النيل فهلك كما هلكت ابنته . وهذه الخرافة التي روجها بعض كتاب الإغريق واللاتين من بعد بلوتارك لم يرد لها ذكر في الكتابات المصرية ، وهي مع ذلك مصدر الأسطورة التي ذاعت في الناس قروناً ، ونسج حولها الخيال من

فنون الرواية والقصص ما جعل كثيرين يتوهمونها حقيقة حدثت بالفعل ، وأنها كانت تتكرر في كل عام .

أم ترى نسج الخيال أسطورة عروس النيل حول ما جاء في ورقة هاريس البردية التي ترجع إلى عهد « رمسيس الثالث » فيما بين سنة ١١٩٨ وسنة ١١٦٧ قبل الميلاد ؟ إن صحت ذلك فهو الدليل على أن الإنسانية كثيراً ما تؤمن بأساطير لا أصل لها في الحياة ، وإنما زينها وزينها خيال الكتّاب وأرباب الفن . فليس في ورقة هاريس ذكر لعروس عذراء تُزَيَّن وتلقى في النيل ، وإنما جاء فيها أنه كان على امتداد النيل ما يزيد على مائة مرساة ، بين كل مرساة والتي تليها نحو سبعة أميال ، وفي كل مرساة محراب لحابي إله النيل ، يرميها كاهن يتناول من رابكي النيل أطعمة يقدمونها قرابين لحابي . وكان لكل محراب حراس لهم فيه طعامهم ولباسهم . وكان يوضع في كل محراب طاقة من الزهر مجدد في كل يوم ، وستة تماثيل من خشب الجميز لحابي إله النيل ، وستة تماثيل أخرى من الخشب نفسه للإلهة « ريت » زوجة النيل . هذا عدا تماثيل أخرى للإله حابي مصنوعة من الذهب والفضة والقصدير والأحجار المصرية المختلفة الأنواع كالمرمر واللازورد والزمرد والبلور الطبيعي وأساور من ذهب وفضة . كانت هذه التماثيل كلها تُلقَى في النيل يوم الاحتفال بعيد حابي في بداية الانقلاب الصيفي ، ويؤتى بدحا بجديد غيرها يقدم في تلك المحاريب ، إلى أن يحل العيد بعد عام فتلقى في النهر قبيل فيضانه ثم يؤتى في المحاريب بتماثيل جديدة في كل عام .

ترى هل استمدت الخيال قصة عروس النيل من هذه التماثيل التي كانت تُلقَى في النهر ، فنفيح الحيلة في خشب الجميز وفي غيره من المواد التي كانت تصنع التماثيل منها ؟ وهل الإلهة « ريت » زوجة النيل هي التي أمدت الخيال بفكرة العروس العذراء النابضة بالحياة ؟ أياً ما يكن الأمر فالقصة كما ترى أسطورة من أولها إلى آخرها زينها الوهم ، ثم خلج القدم على الوهم صورة الحقيقة ، فإذا للنيل عروس من بنات حواء تُلقَى فيه في ريعان شبابه وفي ثياب زيتها ، وإذا المؤرخون يتناقلون هذه الأسطورة على أنها حقيقة بقيت على الحياة القرون الطوال . وما أدري أيّ قصص على هذه الأسطورة بعد أن فندها المؤرخون وفندها الأستاذ سلم حسن هذا التفنيد العلمي الدقيق ، أم يبقى من الناس من يذكرها ويتوهم أنها كانت حقيقة في يوم من الأيام ؟ (١) .

أما وقد فندنا أسطورة عروس النيل فلنتقل إلى أسطورة أخرى ألقت على عمر بن الخطاب وعلى المسلمين في عهده تهمةً شنيعةً ظل المؤرخون يتناقلونها قروناً عدة ، ولا يرى المؤرخون المسلمون في روايتها ما يدعوهم إلى تمحيصها ؛ تلك التهمة هي إحراق مكتبة الإسكندرية . ولعل المهارة التي زُيِّفت بها هي التي هَوَّنت أمرها على المسلمين كل تلك القرون . ويجب أن نعتز أن الفضل في الكشف عن زيفها يرجع إلى المستشرقين الذين محصوها وفنلوا منذ القرن التاسع عشر ، وأن لبتلر أكبر الفضل في القضاء عليها قضاء حاسماً بما أورد من حجج لا يتردد إنسان بعدها في القطع بزيفها وكذبها من أساسها .

ويزيد في شناعة هذه التهمة الباطلة التي ألصقت بعمر وبالمسلمين في عهده أن مكتبة الإسكندرية كانت أعظم مكتبة في العالم ، وكان فيها من نفائس الكتب في كل العلوم والفنون ما قلَّ نظيره في مكاتب العالم الحاضر . فقد أنشأها البطالسة ، وجمعوا فيها سبعمائة ألف مجلد ، وجعلوها في عدة أبناء من أبنية متحف الإسكندرية المجاور لقصور الملك . وكانت أبنية هذه المكتبة العظيمة تتصل بأبنية مدرسة الطب والتشريح والجراحة ، ومدرسة الرياضيات والفلك ، ومدرسة القانون والفلسفة ، وبيناء المرصد ، ومكان الحديقة التي خصصت للدراسة علم النبات . بذلك كانت المكتبة والجامعة المتصلة بها أعظم مركز لثقافة العالم في ذلك العصر . ولا ريب أن إحراق مكتبة ذلك شأنها جرمٌ فظيع ، وجناية على الإنسانية لا يرتكها متعمداً إلا الهمج ومن كانوا في مثل درجتهم من الوحشية .

مع ذلك ألصقت هذه التهمة بعمر بن الخطاب وبالمسلمين في عهده . وظلَّت لاصقةً بهم عدة قرون كانت خلالها سبباً في مجنئ المتجنئين وطعن الطاعنين عليهم ، ثم ظلَّت كذلك حتى نفاها العلم فلم يبق من يذكرها إلا لينكرها . ولو أن المتقدمين من المؤرخين كانوا يُعَنِّون بنقد الحوادث ، ويدققون في تمحيصها لتيسر لهم تبين الزيف فيها ، ولا ظل التاريخ في ضلال ستة قرون . وأيسر ما كان يهديهم لزييفها أنها لم ترد في كتاب طيلة القرون الخمسة التي تلت فتح المسلمين مصر ، مع أن المؤرخين الذين سجلوا تاريخ هذه الفترة بينهم مصريون ومسيحيون لم يدعوا تهمةً يمكن أن تُنسب للعرب إلا

أثبتوها ، ثم لم يذكر أحد منهم شيئاً عن مكتبة الإسكندرية وإحراقها .
ولعل هذه الأسطورة نجمت في بيئات الشيعة ، فذكرها أبو الحسن القفطى في كتابه : (تاريخ الحكماء) ، ونقلها عنه أبو الفرج بن العبري ، وكلاهما عاش في القرن الثالث عشر الميلادي ، وقد تداولها عنهما من جاء بعدهما من المؤرخين . وقد أحكموا حبكها . وفي وسعك أن تتبين هذا الإحكام من طريقة روايتها . فقد ذكروا أن قسيساً من القبط يدعى حنّا^(١) النحوي عزله مجمع الأساقفة لزيغ في عقيدته ، كان قد اتصل بعد الفتح بعمر بن العاص ، فلقى عنده حظوة لذكائه وصفاء ذهنه وغزارة علمه . فلما اطمأن إلى إقبال عمرو عليه قال له يوماً : « لقد رأيت المدينة كلها وختمت على ما فيها من التحف . ولست أطلب إليك شيئاً مما تنتفع به ، بل شيئاً لا نفع له عنك وهو عندنا نافع » . وسأله عمرو : ما يعني بقوله ؟ فأجاب : « أعني بقولي ما في خزائن الروم من كتب الحكمة » . فقال له عمرو : « إن ذلك أمر ليس لي أن أقطع فيه رأياً دون إذن الخليفة » . ثم إنه بعث إلى عمر يسأله رأيه في الأمر ، فجاءه الرد من المدينة وفيه ما يأتي : « وأما ما ذكرت من أمر الكتب فإذا كان ما جاء بها يوافق ما جاء في كتاب الله فلا حاجة لنا به ، وإذا خالفه فلا أرب لنا فيها وأحرقها » . فلما جاء هذا الكتاب إلى عمرو أمر بالكتب فوزعت على حمّامات الإسكندرية لتوقد بها ، فما زالوا يوقدون بها ستة أشهر . هذه خلاصة وجيزة لرواية القفطى ، وقد أردفها بقوله : « فاسمع لما جرى واعجب ! » .

أنت ترى براعة الحك في هذه القصة . فحوار بين حنّا وعمرو ، وكتاب من عمرو إلى الخليفة ، ورد من الخليفة يأمر بإحراق المكتبة ، وتفصيل دقيق للطريقة التي نُفذ بها هذا الأمر . كيف يبقى بعد ذلك كله أى ريب في صحة هذه الوقائع ؟ ! وكيف يخالف المؤرخين المسلمين فيها الشك وقد كتبت في القرن السادس الإسلامي حين جمد التفكير والنقد ، وأصبح جهد المؤلفين مقصوراً على نقل الروايات التي ذكرها من سبقهم دون تمحيصها لمعرفة صحتها من باطلها . فليثبت المؤرخون المسلمون هذه القصة العجيبة كما هي ، ولينقلها الخلف منهم عن السلف ؛ وليذكرها المؤرخون المسيحيون مؤمنين بصحتها ، وليعلقوا عليها بما يشاءون، فهم لم يكونوا يتصورون الإسلام والمسلمين إلا اقترنا في أذهانهم بالتعصب المذموم والقسوة الوحشية . ولتبقى هذه الوقائع مقطوعاً بصحتها

(١) يسميه المؤرخون المسلمون « يحيى » .

حتى يُلقى عليها النقد العلمى ضيائه الكشاف فيظهر بطلانها ، فيزيّفها « جيون » ،
 ويزيّفها « سيديو » ، ويزيّفها « ريتان » ، ويزيّفها « جُستاف ليون » ، ويزيّفها « بتلر » ،
 ويزيّفها غير هؤلاء من المؤرخين ، ثم تزيّفها دوائر المعارف البريطانية والإسلامية وغيرها ،
 ويزيّفها تاريخ المؤرخ ، ويذكر في تزيّفها ونفيها ما قرره علماء المسلمين صراحة
 من « أن ما يقيم في الحرب من كتب اليهود والمسيحيين الدينية لا يجوز بحال أن يقدم
 طعاماً للنار ، وأن مؤلفات العلماء والمؤرخين والشعراء وعلماء الطبيعة والفلاسفة
 يحق الانتفاع بها لخير المؤمنين » . ولا تحسب أن المؤرخين اكتفوا في نفي هذه الأسطورة
 بالاستناد إلى مثل هذا الاعتبار العام ، فقد تناولوها بالتمحيص حتى ثبت لهم أنها لا تثبت
 له ، ثم نفوا حوادثها واحدة واحدة نفياً علمياً دقيقاً مستنداً إلى أوثق المصادر .

فليس صحيحاً أن حنّا النحوى تحدّث إلى عمرو بن العاص في أمر المكتبة أو في
 أمر غيرها ، لأن حنّا النحوى مات قبل دخول المسلمين مصر . فالثابت أنه كان يكتب
 قبل سنة ٥٢٧ م ، أى قبل دخول العرب مصر بخمس عشرة ومائة سنة . فإذا فرضنا أنه
 كان يكتب وهو في العشرين لكانت سنة خمساً وثلاثين ومائة سنة . وهذا غير معقول ،
 فلم يُعرف أن الناس في مصر يكتبون في مثل هذه السن .

وليس صحيحاً أن مكتبة البطالسة كانت باقية عند فتح العرب مصر ، فقد أجمع
 المؤرخون على أن هذه المكتبة احترقت في سنة ٤٨ للميلاد حين ذهب قيصر إلى
 الإسكندرية فأحيط به في مرفئها ، فأحرق السفن التي فيه فامتدّت النيران منها فأحرقت
 المكتبة وأفتنها . يتحدّث أميانوس وسيلوس عن « مكاتب الإسكندرية التي كانت
 لا تُقوّم بشمن ، والتي اتفق الكتاب الأقدمون على أنها كانت تحوى سبعمائة ألف كتاب
 بذل البطالسة في جمعها جهداً كثيراً ، ولقوا في سبيل ذلك عناء كبيراً . وقد أحرقتها
 النيران في حرب الإسكندرية عندما غزاها قيصر وخرّبها » ويقول أوسيبوس : « وفي أثناء
 النضال أمر - قيصر - بإحراق الأسطول الملكى ، وكان عند ذلك راسياً على الشاطئ ،
 فامتدّت النيران إلى جزء من المدينة وأحرقت فيها أربعمائة ألف كتاب كانت في بناء قريب
 من الحريق ، فضاعت خزانة أدبية عجيبة مما خلفه آباؤنا الذين جمعوا هذه المجموعة
 الجليلة من مؤلفات النابغين » . ويقول ديوكاسيوس : « وامتدت النيران إلى ما وراء المراسى
 بالبناء فقضت على أنبار القمح ومخازن الكتب ، وقيل إن هذه الكتب كانت كثيرة العدد
 عظيمة القيمة » . وهذه الأقوال وغيرها لا تدع مجالاً للريب في أن مكتبة البطالسة

احترقت قبل الفتح العربي بستة قرون .

وليس صحيحاً أن المكتبات التي نُقلت إلى الإسكندرية ، أو أنشئت بها بعد احتراق مكتبة البطالسة ، كانت باقية عند الفتح . فقد أهدى مارك أنطونيوس مكتبة بروجاموس إلى كليوباترا ، عوضاً عن الخسارة التي لحقتها بضياع مكتبة آبائها ملوك مصر البطالسة . ولعل الإسكندرية كان بها مكتبات أخرى ، أبقت ما كان للعاصمة المصرية من مكانة علمية سامية ، جعلت جامعتها مقصد الطلاب والعلماء من أبناء الإغريق ورومية وكل محب للعلم في عالم ذلك العصر . لكن هذه المكتبات قضى عليها هي أيضاً في الثورات التي اندلعت فيها بين المسيحيين والوثنيين في النصف الثاني من القرن الرابع المسيحي . يقول تاريخ المؤرخ : « كان بالإسكندرية مكتبتان ، إحداهما مكتبة البروكيون التي أُلقت في عهد جاليناس سنة ٢٩٣ م . والثانية مكتبة السرايوم ، وقد أصابها ما أصاب الأولى في ثورة تيوفيلوس سنة ٣٦١ م . وكذلك انعدم كل أثر لهاتين المجموعتين قبل خمسين ومائتي سنة من فتح عمرو لمصر . ولم يذكر التاريخ أن أميراً أو بطريقاً أو حاكماً أراد أو قَدَّر في هذه الفترة على أن يُحِلَّ غيرها محلها » . ويقول بتلر : « رأيت فيما سبق كيف خُرب القيصريون ونُهب في سنة ٣٦٦ في أثناء نضال ديني . وأغلب الظن أن المكتبة التي كانت فيه قد ذهبت ضحية في ذلك النضال » ، ثم يقول : « وأهوى المسيحيون إلى المعبد العظيم ، معبد سيرابيس ، وعلى رأسهم تيوفيلوس ، وجعلوا يهدمون ويخربون فيه ، وكان ذلك في عام ٣٩١ م ، ولا يختلف فيه اثنان . وقد ثبت أن المكتبة كانت في حجرات متصلة بهذا المعبد ، وثبت أن ذلك المعبد كله قد هدم وخُرب . فلا بد لأن تكون المكتبة قد لحقها الخراب نفسه (١) » .

أما وقد ثبت أن حنا النحوي لم يكن حياً حين الفتح ، وأن مكتبة البطالسة احترقت في عهد قيصري ، وأن المكتبات التي أنشئت بعد احتراقها أُلقت قبل دخول المسلمين مصر ، فقد انتهت أقوال الرواة فيما اتهموا به عمر بن الخطاب من الأمر بإحراق مكتبة الإسكندرية . على أن ذلك لا يعني أن الإسكندرية انعدمت كل مكتباتها العامة والخاصة ، وأن مصر لم يبق بأديارها وجامعاتها مكتبات خاصة بها ، بل كانت عاصمة مصر عند الفتح العربي لا تزال محتفظة بسميتها العلمية . وقد زارها قبيلي الفتح رجلاً من محبي

(١) بحث بتلر أمر مكتبة السرايوم بحثاً مفصلاً استغرق تسع صفحات . فليرجع إليه من شاء : (ص ٢٥٧ -

٣٦٦ : الترجمة العربية) .

العلم هما صُفْرُنْيُوس وحنّا مسكوس ، وَتَنَقَّلَا فِي أَرْجَائِهَا وَذَكَرَا مَا أَطَّلَعَا عَلَيْهِ مِنَ الْكُتُبِ فِي مَكْتَبَاتِهَا مُعْجَبِينَ بِهِ أَيْمًا إِعْجَاب ، ثُمَّ لَمْ يَرِدْ فِيهَا كِتَابُ أَيْ شَيْءٍ عَنِ الْمَكْتَبَةِ الْعَامَةِ الَّتِي زَعَمَ رِوَاةَ الْأَسْطُورَةِ أَنَّهَا أُحْرِقَتْ بِأَمْرِ خَلِيفَةِ الْمُسْلِمِينَ . وَهَذَا دَلِيلٌ جَدِيدٌ يُضَافُ إِلَى مَا تَقْدَمُ مِنَ الْأَدْلَةِ عَلَى كَذِبِ الْأَسْطُورَةِ وَزَيْفِهَا . فَلَمَّا كَتَبَ حَنَا النَقِيسِيُّ بَعْدَ الْفَتْحِ وَفَصَّلَ أَنْبَاءَ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ وَأَعْمَالِهِ ، وَأُنْحَى بِأَشَدِّ اللَّامَةِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ حَتَّى فِيهَا اضْطُرُّوا إِلَيْهِ بِحُكْمِ الْحَرْبِ ، لَمْ يَكْتُبْ مَعَ ذَلِكَ كَلِمَةً عَنِ مَكْتَبَةِ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ وَإِحْرَاقِهَا ، فَانْتَضَتْ هَذِهِ التَّهْمَةُ الْبَاطِلَةُ انْتِفَاءً بَاتًّا ، وَزَالَ كُلُّ مَا يُمْكِنُ أَنْ يَبْقَى فِي نَفْسِ أَشَدِّ النَّاسِ لِلْمُسْلِمِينَ عِدَاوَةً مِنْ شَبْهَةٍ فِي أَمْرِهَا .

لَا حَاجَةَ لَنَا بَعْدَ هَذِهِ الْأَدْلَةِ كُلِّهَا إِلَى بَيَانِ السَّخْفِ الَّذِي تَنْطَوِي عَلَيْهِ عِبَارَةُ الْمُؤَرِّخِينَ عَنِ تَوْزِيعِ الْكُتُبِ عَلَى الْحَمَامَاتِ لِتَوْقُدِ فِيهَا ، وَأَنَّ هَذِهِ الْحَمَامَاتِ ظَلَّتْ تَوْقُدُ مِنْهَا سِتَّةَ أَشْهُرٍ . وَإِذَا كَانَ لَهُدِ الْعِبَارَةُ دَلَالَةٌ فَعَلَى أَنَّ الْمُؤَرِّخِينَ لَمْ يَتَوَرَّعُوا فَنَسَجُوا أَبَاطِيلَهُمْ مِنْ أَوْهَامِ خَيَالِهِمْ لِيَخْتَمُوا عِبَارَتَهُمْ بِمَثَلِ قَوْلِ الْقَفْطِيِّ : « فَاسْمَعْ لِمَا جَرَى وَاعْجَب ! » . وَلَوْ أَنَّ النُّقْدَ الْعِلْمِيَّ عُرِفَ فِي تِلْكَ الْعَصُورِ لَمَا بَقِيَتْ هَذِهِ الْأَسْطُورَةُ أُسَابِيعَ قَبْلَ أَنْ يَفْتَنَ بِهَا النَّاظِرُونَ ، وَلَعَدَّ رَاوِيَهَا مُهْرَجًا لَا يَصِحُّ الِاعْتِدَادُ بِرَأْيِهِ أَوْ الِاسْتِنَاعُ إِلَى قَوْلِهِ . كَيْفَ تَسْنَى لِأَسْطُورَةٍ تَقُومُ هَذِهِ الْأَدْلَةُ الْكَثِيرَةُ عَلَى بَطْلَانِهَا أَنْ تَبْقَى قُرُونًا ، وَأَلَا يَرَى بَعْضُ الْمُؤَرِّخِينَ الْمُسْلِمِينَ بِأَسَاسٍ بِرَوَايَتِهَا وَبِتَصْدِيقِهَا ؟ السَّبَبُ عِنْدِي وَاضِحٌ بَيْنَ ، وَهُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ عَقْلِيَّةِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْقَرْنِ الْأَوَّلِ ، وَعَقْلِيَّةِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْقَرْنِ السَّابِعِ الْهَاجِرِ وَالْقُرُونِ الَّتِي تَلَتْهُ .

كَانَ الْمُسْلِمُونَ فِي عَهْدِ الرَّسُولِ وَفِي عَهْدِ الْخُلَفَاءِ الْأَوَّلِينَ يَرُونَ وَاجِبًا عَلَيْهِمْ أَنْ يَنْظُرُوا فِي الْكُتُبِ ، وَأَنْ يَلْتَمِسُوا أَسْرَارَهُ لِيَقْفُوا عَلَى سُنَّةِ اللَّهِ فِيهِ . وَلَمْ يَكُنْ لِسَائِلِهِمْ فِي هَذَا النَّظَرِ وَفِي التَّمَاسِ هَذِهِ الْأَسْرَارُ حَدٌّ بَلْ كَانَتْ حُرِيَّةُ التَّفَكُّيرِ مُطْلَقَةً لَهُمْ وَكَانَتْ السَّبَبُ فِي قُوَّةِ إِيمَانِهِمْ . كَانَ الْإِطْلَاعُ عَلَى تَفَكُّيرِ غَيْرِهِمْ وَالْوُقُوفُ عَلَى مَا كَتَبَهُ الْأَوَّلُونَ جَائِزًا عِنْدَهُمْ بَلْ وَاجِبًا عَلَيْهِمْ . لَمْ يَكُونُوا يَهَابُونَ مُوَاجَهَةَ الْبَاطِلِ لِأَنَّ قُلُوبَهُمْ كَانَتْ سَلِيمَةً وَبَصَائِرُهُمْ كَانَتْ مُسْتَنِيرَةً ، وَلِأَنَّ التَّفَاصِيلَ لَمَا تَكُنْ قَدْ طُغَتْ عَلَيْهِمْ فَقَبِدَتْ عَقُولَهُمْ وَأَفْطَلَتْهُمْ وَسَجَّتْهَا فِي قَوَالِبِ صُلْبَةٍ لَا يَجِدُونَ عَنْهَا حَوْلًا . لِذَلِكَ كَانُوا يَجْتَهِدُونَ ، فَلَا يَنْقُصُ اخْتِلَافُهُمْ قَدْرَ أَيٍّْ مِنْهُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا جَمِيعًا مُتَضَامِنِينَ ، يُؤْمِنُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِأَنَّ صَاحِبَهُ يَرِيدُ بِاجْتِهَادِهِ خَيْرَ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ جَمِيعًا . وَقَدْ رَأَيْتُ كَيْفَ اخْتَلَفَ عَمْرُ وَأَبُو عُبَيْدَةَ عَامَ الطَّاعُونَ ،

فلم يغير ذلك من احترام أمير المؤمنين لأمين الأمة ، ولا من إكبار أمين الأمة لأمير المؤمنين . وأدى اجتهادهم إلى سعة في آفاق الفهم ، بلغت بالخلفاء في عهد العباسيين أن يأمرُوا بترجمة كتب اليونان والفرس وغيرهم من الأمم في الطب والرياضة والحكمة والفلسفة ، ثم لم يخشوا أن تُرَيِّغ ترجمتها العقائد أو تفسد النفوس . قومٌ ذلك شأنهم لا يمكن أو يُعزَى لأحدهم أن يقول : « أما الكتب فإذا كان ما جاء بها يوافق ما جاء في كتاب الله فلا حاجة لنا به ، وإذا خالفه فلا أرب لنا فيه » . فقد كانوا يعلمون أن كتاب الله لم يفصل علوم الطب والرياضة والهندسة وغيرها من العلوم والفنون الكثيرة ، وأن معرفة ما كتب في هذه العلوم على حقيقته من أقوم السبل لمعرفة سنة الله في الكون .

فلما بدأ المسلمون يترشقون بالاتهام بزيغ العقيدة عند الاختلاف في الرأي ، تدهورت العقلية الإسلامية إلى الهاوية التي تدهورت إليها العقلية المسيحية من قبل ، فجمد الناس على مذاهبهم ، وأصبح الاتهام بالمروق والزندقة أيسر ما يجرى على ألسنتهم ، وصار التعرض بالنقد لأمر مُقرر تجديفاً لا يغامر به إلا مجازف بأن يتهم في دينه ، وأن يصيبه من جراء ذلك أعظم الحيف في رزقه وفي حريته وفي حياته . وذلك هو السبب في أنك قلما تعثر في كتب المتأخرين على نقد لرأى سلف ، بل تراهم يكتبون بإثبات ما ذكره الذين من قبلهم وإن اختلفت الروايات فبلغ اختلافهم حد التناقض والتضارب . فإذا لم يُطق أحدهم على تناقضها صبراً لم يفكر في تقويم معوجّها وتصحيح باطلها ، بل يكتفى بعد إيراد الروايات جميعاً بقوله : « والله أعلم . كذلك قيل » .

وقد أصابهم الجمود أول الأمر في شئون العقائد والعبادات وأصول النقد ، لكن هذا الجمود سرعان ما امتد إلى سائر العلوم والفنون ، والتاريخ من بينها . ذلك لأن العقل لا يمكن أن يكون حراً طليقاً في ناحية جامداً مقيداً في ناحية أخرى . وهو متى رضى أن يرسف في القيود فجمد عن البحث في أصول العقائد والتشريع ، أصبح الجمود عادة له ونظاماً يجرى عليه في كل شئونه . ولا عجب ! فأنت لا تستطيع أن تقم حداً فاصلاً بين علم وآخر ، أو بين علم من العلوم وفن من الفنون تتداخل كلها وتتعاون . فإذا كان العقل حراً في ناحية لم يستطع أن ينزل عن حريته في ناحية أخرى ، وإذا جمد في ناحية جمد في سائر النواحي فركد نشاطه وذبلت حيويته وذلك ما حدث في العهود الإسلامية المتأخرة فأدى بالمؤرخين المسلمين إلى تصديق أسطورة باطلة كأسطورة مكتبة الإسكندرية وإحراقها بأمر الخليفة العظيم عمر بن الخطاب .

وهذا أمر يؤسف عليه أشد الأسف ؛ فقد كانت الحرية العقلية جوهر الإسلام ، والأساس المتين للحياة الإسلامية في عهودها الأولى . وهذه الحرية العقلية هي التي طوّعت للمسلمين أن يبلغوا من الرفعة ما بلغوا ، وأن تمتد إمبراطوريتهم في أعوام معدودة إلى المدى العظيم الذي امتدت إليه .

وهذه الحرية العقلية التي أقرها الإسلام هي التي زادت العرب اعتداداً بأنفسهم ، واعتزازاً بكرامتهم وحرصاً على المساواة التي كانت سليقة فيهم من بدء نشأتهم . فقد كان العربي في باديته وفي حضره يجعل حياته ثمن حريته ، يدفع عنها كل من يتقص منها ، ولا يرضاه إلا كاملة طليقة كالهواء الذي يتنفسه . على أن عقائدهم الوثنية كانت غُلاً في أعناقهم أثقلهم وقعد بهم عن التطلع إلى مثل أعلى يتوجهون إليه بقلوبهم ، ويهبون له حياتهم . فلما حطم الإسلام هذا الغُل وأطلق حريتهم العقلية من عقالها انتشروا في الأرض كما رأيت ، ثم زادهم الإيمان الصادق بالمساواة والإخاء بين المؤمنين جميعاً حرصاً على حريتهم وعلى كرامتهم ، فلم يكن أحدهم ينزل عنهما أو يفرط فيهما . ولم يكن يرضى من أحد ولا من أمير المؤمنين نفسه أن يمسهما . وظلّ ذلك شأنهم في القرون الأولى فزادهم قوة وسلطاناً . فلما آن للزمن أن يدور دورته ، ونزل المسلمون شيئاً فشيئاً عن الحرية ثم رضوا بالجمود العقلي ، دبّ فيهم ديب الانحلال ، وبدعوا يصدّقون أساطير كأسطورة عروس النيل ، وحريق مكتبة الإسكندرية بأمر عمر .

هذه الحرية العقلية هي التي مكنت لعمر بن العاص أن يسوس مصر كما رأيت ، وأن يوفق غاية التوفيق في تألف أهلها مع اختلافهم مع العرب في الجنس واللغة والدين . وقد اغتبط عمر بما عرف من ذلك أول الأمر ، ثم لم يلبث أن خالف عمراً فيما اتصل من سياسته بتخفيف الضرائب مخالفةً بلغت مبلغ المؤاخذه . وكتب إليه في ذلك مرات فلم يغير عمرو من رأيه ولا من خطّته ، بل أصرّ على ذلك إصراراً أقام الشبهات في نفس عمر . وهذه الشبهات هي التي جعلت الرجلين يتبادلان من الكتب ما لا يستطيع تصور مثله في العصر الحاضر . وكيف تستطيع أن تتصوره وقد وقف ابن العاص من أمير المؤمنين موقف الند من نده ، مع ما يعرفه من شدة عمر على عمّاله ، حتى لبسرع إلى عزلهم متى زابت نفسه الطمأنينة إلى عدلهم وأمانتهم !

فقد كان عمرو بن العاص حريصاً كل الحرص على أن يتألف المصريين وألا يرهقهم وأن يقوم من إصلاح شئونهم بما يرضيه ، فكان يُنفق من خراج مصر ومن الجزية

المضروبة على أهلها ما يحتاج إلى إنفاقه في حفر خلجانها ، وإقامة جسورها ، وبناء قناطرها وقطع جزائرها ، ثم يبعث ما يبقى بعد ذلك إلى أمير المؤمنين . وقد احتاج تعمير البلاد أول الفتح إلى كثير من النفقة . فقد بدأ عمرو أول ما استقر به الأمر ، فحفر خليج تراجان - وهو الخليج الذي أطلق عليه من بعد اسم خليج أمير المؤمنين - كما أخذ نفسه بإصلاح ما أفسده الروم من مرافق البلاد . هذا إلى أنه أعنى القرى التي أصابها الخراب من الجباية . وكان عمر في حاجة إلى المال لتنفيذ سياسته في شبه الجزيرة وكان لذلك يلح على عمرو ليعث إليه بالخراج كاملاً ، فلا يجد منه إسراعاً إلى تلبية لما يريد تشبهاً منه هو أيضاً بسياسة . وضاق عمر بذلك ذرعاً ، فكانت بين الرجلين تلك الكتب العنيفة بلغ عنفها وبلغت شلتها حدّ الاتهام .

وأول ما يورده المؤرخون من هذه الكتب كتاب من عمر إلى عمرو يقول فيه : « أما بعد ، فإنني فكرت في أمرك والذي أنت عليه ، فإذا أرضك أرض واسعة عريضة رفيعة ، وقد أعطى الله أهلها عدداً وجلداً وقوة في برّ وبحر . وإنها قد عاجلتها الفراعنة وعملوا فيها عملاً محكماً مع شدة عتوهم وكفرهم ، فعجبت من ذلك . وأعجب مما عجبت أنها لا تؤدّي نصف ما كانت تؤدّي من الخراج قبل ذلك على غير قحوط ولا جدوب . ولقد أكثرت في مكاتبتك في الذي على أرضك من الخراج ، وظننت أنه سيأتينا على غير نزر ورجوت أن تفيق قترفع إلى ذلك ، فإذا أنت تأتيني بمعارض تبعث بها لا توافق الذي في نفسي . ولست قابلاً منك دون الذي كانت تؤخذ به من الخراج قبل ذلك . ولست أدري مع ذلك ما الذي نفرك من كتابي وقبضك . فلئن كنت مجزئاً كافياً صحيحاً إن البراءة لنافعة ، وإن كنت مضيقاً نطقاً إن الأمر لعل غير ما تحدثت به نفسك . وقد تركت أن أبتغي ذلك منك في العام الماضي رجاء أن تفيق قترفع إلى ذلك . وقد علمت أنه لم يمنعك من ذلك إلا عمالك عمال سوء ، وما توالس عليه وتلقف . اتخذوك كهفاً ، وعندي بإذن الله دواء فيه شفاء عما أسألك عنه . فلا تجزع أباً عبد الله أن يؤخذ منك الحق وتعطاه . فإن التهمز يُخرج الدرّ ، والحق أبلج ، ودعني وما عنه تلجلج ، فإنه قد برح الخفاء . والسلام » .

هذا كتاب لخمته اللوم وسداه التهديد ، فهل تراه أزعج عمراً أو دفعه لأن يعدل عن سياسته ؟ كلا ! بل أجاب أمير المؤمنين بكتاب جمع إلى الاعتداد بالنفس والاعتزاز بالكرامة ، حرصاً أصدق الحرص على هذه السياسة ، ودفعاً للهمة التي وُجّهت إليه بلغة .

لا تقلَّ شدةً في لهجتها عن لغة أمير المؤمنين . فقد أجاب كتاب عمر ، بـ : « أما بعد فقد بلغني كتاب أمير المؤمنين في الذي استبطأني فيه من الخراج ، والذي ذكر فيه من عمل الفرائضة قبلي وإعجابه من خراجها على أبيهم ونقص ذلك منها منذ كان الإسلام . ولعمري قد كان الخراج يومئذ أوفر وأكثر ، والأرض أعمر ؛ لأنهم كانوا عن كفرهم وعتوهم ، أرغب في عمارة أرضهم منا منذ كان الإسلام ، وذكرت أن النهز يخرج الدر فحلبتها حلباً قطع ذلك درهما . وأكثر في كتابك وأثبت وعرضت وثرّيت . وعدت أن ذلك عن شيء تُخفيه على غير خبير ، فبحث لعمري بالمفطعات المُقدِّعات . ولقد كان لك فيه من الصواب رصين صارم بليغ صادق . وقد عملنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعده ، فكنّا بحمد الله مؤدّين لأمانتنا ، حافظين لما عظم الله من حق أئمتنا ، نرى غير ذلك قبيحاً والعمل به شيناً . فيعرف ذلك لنا ويصدق فيه قائلنا ، معاذ الله من تلك الطُّعم ، ومن شر الشِّم والاجترأ على كل مأثم . فاقبض عملك فإن الله قد نزهني عن تلك النعم الدنيّة والرغبة فيها بعد كتابك الذي لم تستبق فيه عرضاً ولم تُكرم فيه أخاً . والله يا ابن الخطاب لأنّا حين يراد ذلك مني أشدّ لنفسى غضباً ولها إنزاهاً وإكراماً . وما عملت من عمل أرى علىّ فيه مُتعلّقاً . ولكنني حفظت ما لم تحفظ . ولو كنتُ من يهود يثرب ما زدت . يغفر الله لك ولنا ! وسكتُ عن أشياء كنت بها عالماً وكان اللسان بها مني ذلولاً ، ولكن الله عظم من حَقك ما لا يُجهل . والسلام » .

لم يتزعج عمر بن الخطاب لهذا الكتاب ، بل رأى أن يأخذ ابن العاص بالشدة ، وألا تلين قناته له مخافة استرساله ، فكتب إليه يقول : « أما بعد فقد عجبت من كثرة كتبي إليك في إبطائك بالخراج وكتابك إلى بَيْنَيَات الطرق . وقد علمت أنّي لست أرضى منك إلا بالحقّ البين ، ولم أقدمك إلى مصر أجعلها طُعمَةً لك ولا لقومك ؛ ولكني وجهتُك لما رجوت من توفيرك الخراج وحسن سياستك . فإذا أتاك كتابي هذا فاحمل الخراج فإنما هو في المسلمين . وعندى من قد تعلم قوم محصورون والسلام » .

كان جواب عمرو على هذا الخطاب أقلّ عنفاً ، ولكن إصراره فيه على سياسته لم يكن أقلّ وضوحاً وبروزاً . ترى ذلك صريحاً في قوله : « أما بعد ، فقد أتاني كتاب أمير المؤمنين يستبطنني في الخراج ، ويزعم أنّي أعيند عن الحق وأنكب عن الطريق . وإني والله ما أرغب عن صالح ما تعلم ! ولكن أهل الأرض استنظروني إلى أن تدرك غلّتهم ، فنظرت ، فكان الرفق بهم خيراً من أن يُحرقَ بهم ، فيصيروا إلى بيع ما لا

غنى لهم عنه والسلام» .

لعلك توافقنى ، وقد قرأت هذه الكتب ، على أنه لا يسهل علينا تصور إمكانها اليوم بين حاكم له سلطان عمر ، وعامله على بلاد فتحها . فهذا ابن العاص يصّر على ألا يرهق المصريين بجباية الخراج قبل أن يدرك الزرع ، وألا يزيد عليهم حتى لا يؤذيهم ويحملهم على بيع ما هم فى حاجة إليه لمعاشهم وسعيهم ، ويرى فى الرفق بهم ما يزيدهم حرصاً على أداء ما يطلب منهم من غير تدمير أو شكاية . وهذا عمر يرى الخراج الذى يُجَبَى من مصر دون ما كان يجبيه الروم وما كان يجبيه الفراعنة^(١) ، فلا يرى فى حجج عمرو إلا تسويفاً ومطلاً وتعللاً غير مقبول . ثم يبلغ الريب منه فيها أن يراها معاذير يشوبها الكذب ، يريد ابن العاص بها أن يستر تقصيره ، بل أن يستر ما يضمره لنفسه ولقومه من ملك مصر الطويل العريض .

ولقد ضاق عمر آخر الأمر ذرعاً بهذه الكتب ، ورأى فيها نذيراً إن لم يتداركه بما عرف من شدته تفاقم الأمر بينه وبين عمرو تفاقماً قد يثنى إلى غير ما يجب . لذلك انتقل إلى الاتهام الصريح ، ثم إلى التحقيق مع عمرو فيما كسب من مال فى أثناء ولايته مصر . فقد كتب إليه يقول : « إنه قد فشت لك فاشية من متاع ورقيق وآنية وحيوان لم يكن لك حين وليت مصر » . وأجابه عمرو : « إن أرضنا أرض مُزْدَرَعٍ ومُنَجَّرٍ ، فنحن نصيب فضلاً عما نحتاج إليه لنفقتنا » . فكان رد الخليفة : « إني قد خبرت من عمال السوء ما كفى . وكتابك إلى كتاب مَنْ قد أقلقته الأخذ بالحق . وقد سوتُ بك ظناً ، ووجهت إليك محمد بن مسلمة ليقاسمك مالك ، فأطلعه طلعاً وأخرج إليه ما يطالبك ، وأعفه من الغلظة عليك فإنه برح الخفاء » .

وذهب ابن مسلمة إلى مصر فقا سم عمرأ ماله . فقال له عمرو : « إن زماناً عاملنا فيه ابن حنتمة هذه المعاملة لزمان سوء ! لقد كان العاص يلبس الخز بكفاف الديباج » . وأجابه ابن مسلمة : « مه ! لولا زمان ابن حنتمة هذا الذى تكرهه ألفت مُعْتَقِلاً عِزّاً بِقِئَاءِ بَيْتِكَ يَسْرُكُ غَزْرُهَا وَيَسْوُكُ بَكْوُهَا » . قال عمرو : « أَنَشُدُكَ اللَّهَ أَلَا نَخْبِرُ عَمْرَ بَقُولِي ، فَإِنْ

(١) قيل إن الروم كانوا يجبون من مصر عشرين ألف ألف دينار ، وأن الفراعنة كانوا يجبون منها تسعين ألف ألف دينار ، وإن خراجها فى عهد يوسف عليه السلام بلغ ثلاثة وسبعين ألف ألف دينار إسلامية . أما ما كان يبعث به عمرو فاختلف فيه : قيل كان اثني عشر ألف ألف ، وقيل كان فى السنة الأولى دين ذلك بكثير حتى قدره البلاذرى بألئ ألف وقدره غيره بأربعة آلاف ألف دينار .

المجالس بالأمانة . وأجابه ابن مسلمة : « لا أذكر شيئاً مما جرى بيننا وعمر حتى » (١) . تشهد هذه الكتب التي تبودلت بين عمر وعمره ، كما يشهد ما دار من قبل بين عمر وخالد بن الوليد ، بما كان عليه هؤلاء المسلمون الأولون من حرية ، ومن اعتداد بالنفس واعتزاز بالكرامة في غير كبرياء باطل . لقد كانوا يحترمون النظام ، ولا يتجاهلون ما جعله الله وجعله الإسلام للخليفة من حق . لكن احترامهم النظام وعرفانهم حق الخليفة ، لم يكن يُنسيهم كرامتهم وحرّيتهم ومساواتهم للخليفة فيما يجب عليه من احترام حقهم بقلوبهم ما يجب عليهم من احترام حقه . لم يكن النظام عندهم ذلاً ولا عبودية ولم تكن حقوق الخليفة لتطغى على حقوقهم ولم يكن سلطانه يُضَعِّف من حرّيتهم ومن اعتزازهم بكرامتهم ، بل كانت الحرية والنظام يتوازيان فلا يطغى أحدهما على الآخر ، بل يؤيد كل منهما الآخر ويزيده ثباتاً وقوة . فإذا قامت في نفس الخليفة شبهة من رجل فاتمه ثم تبين له أنه ظلمه ، رأى الحق لهذا الرجل عليه أن يعتذر من اتّهامه ، وأن يعلن على رؤوس الأشهاد براءته . وإذا اقتضى النظام أو قضت المصلحة العامة بعزل رجل عن عمله لغير رية فيه ، أعلن الخليفة سبب عزله ، حتى لا تتور شبهة من الشبهات حوله . وقد كان هذا الاحترام المتبادل ، وهذا التقديس للحرية والنظام جميعاً ، من أسباب القوة التي يسّرت للمسلمين أن ينشروا في العالم حضارة استقرت فيه دهرًا طويلاً .

كان عمر ، على احترامه لهذا النظام أصلق الاحترام ، لا يتردد في عزل كل عامل لا تتفق الشبهات من نفسه في أمره ، بل يرى ذلك واجباً عليه وجوب احترامه للحرية والنظام. وقد رأيت في هذه الكتب التي تبودلت بينه وبين عمرو أنه كان موشكاً أن يعزله . ولعله كان فاعلاً لولا أنه قتل بعد قليل من تبادل هذه الكتب ومن مقاسمة عمرو ماله ، فبقى عمرو معلقاً . لكن هذا التعليق لم يدم طويلاً في خلافة عثمان بن عفان .

تري لو أن عمر لم يُقتل وعزل عمرًا ، أفكان يتعصب لابن العاص أقوامًا كما تعصب لخالد بن الوليد يوم عزله عمر أقوام ؟ وهل كان عمر يُهمُّ في تصرفه هذا كما اتهم في تصرفه بعزل خالد ؟ أو أن فاتح مصر لم يكن له من الأنصار ما كان لسيف الله ، وأنه كان منهمًا عند الناس بما اتهمه الخليفة به ، فما كان عزله ليثير ثائرة أو يُزعج أحداً ؟ !

(١) نقلنا نصوص ماجرى بين عمرو وابن مسلمة عن البلاذري . وقد أثبتنا ، في الفصل الأول من هذا الكتاب ، رواية ابن عبد ربه في العقد الفريد لهذه النصوص ، مع تنقيح بعض الكلمات من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد . والروايتان لا يختلفان جوهرهما وإن اختلفت تفاصيلهما ، وما تدلان على أن الأمر كان قد بلغ بين الخليفة وعامله غاية الدقة .

يتعذر الجواب عن هذا السؤال ؛ فقد عزل عثمان بن عفان عمرو بن العاص عن مصر^١ وولّاهما عبد الله بن أبي السرح ، فلم يذكر المؤرخون المسلمون عما أثاره هذا العزل شيئاً يشبه ما ذكروا لعزل خالد بن الوليد . أفيرجع ذلك إلى أن عمراً كان يفيد من مصر لنفسه ولقومه فلم يغضب أحد منهم لعزله ، بل لم يُعَنَ أحد منهم بأمره ؟ أم أن قوماً تعصبوا لعمرو بالفعل ، وروى الرواة ما حدث من ذلك ، ثم أهمل المؤرخون ذكره لأنهم رأوا في ممالأة عمرو لمعاوية في خلافه مع علي بن أبي طالب ما صرفهم عن ذكره ؟ أياً ما يكن الأمر فإن الدولة الإسلامية مدينة لعمرو بفتح مصر ، مدينة له بحسن سياستها وتألف قلوب أهلها ، وذلك دين لم يكن ليجزيه ما قيل إنه أفاده لنفسه إن صح . صحيح أن نزاهة الحكم يجب أن تسمو على كل اعتبار ؛ لكننا لم نجد فيها نسب إلى عمرو ما يدل على أنه خالف النزاهة مخالفة تسوغ الغمط من حقه أو التّهوين من جليل عمله .

ويزيدنا إكباراً لعمرو وتنوياً بفضلله أن ما حدث من عزله لم يدفعه للنكول من بعد^٢ عن أداء واجبه . فقد أقام بمكة في حين كان عبد الله بن سعد بمصر يُرهب أهل الإسكندرية بالضرائب فيدفعهم للتدبر ، ويدفع الروم منهم أن يكتبوا إلى قيصر بالقسطنطينية أن الفرصة سانحة له ليأخذ بثأره . وقد استجاب قيصر لهذا النداء ؛ فبعث القائد « مانويل » في جند كثيف حمله أسطول مؤلف من ثلثمائة سفينة سار بهم إلى الإسكندرية وأتوهم بها ، فاحتلوها وقتلوا جند المسلمين الم رابطين فيها ، وأذاعوا الرعب في قلوب أهلها ، ووضعوا أيديهم على كل مرافقها . ولم يستطع عبد الله بن سعد مقاومة هذا الغزو ، فبعث إلى الخليفة يستنجد به . ودعا الخليفة عمرو بن العاص وطلب إليه أن يعود إلى مصر ليقاتل الروم ، فلم يتردد^(١) ، ولم يجعل من حفيظته لعزله أى أثر في نفسه ، بل سار حتى بلغ بابلين حين كان مانويل وجنوده يتقدمون في مصر السفلى . ولقيهم عمرو بنقيوس فهزمهم وردّهم إلى الإسكندرية فتحصّنوا بها ولما رأى عمرو حصون المدينة تقاومه أسف أن ترك هذه الحصون قائمة ، وأقسم : لئن أظفره الله بالمدينة ليهدم أسوارها ، حتى تكون مثل بيت الزانية تؤتى من كل مكان ! وذكر المصريون ما كان من رفقهم بهم وحسن سياسته فيهم ، فأعانوه على عدوّه فظفر به ثم حطم حصون الإسكندرية وأسوارها

(١) يجرى بعض الروايات بأن عثمان لما يكن قد عزل عمراً عن مصر حين هاجم مانويل الإسكندرية وأن عمراً إنما قام بواجب الولي حين قاتل الروم . ويجرى روايات أخرى بأن عثمان كان قد عزله ، لكنه كان لا يزال مقيماً بمصر . فلما دعى لقتال الروم ، بعد فشل ابن أبي سرح ، استجاب للدعوة طمعا في أن يعود إلى ولايته التي عزل منها .

بعد أن قتل مُقاتِلَها ، وأخذ النساء والذراري فجعلهم فيئاً .
وأراد عثمان بن عفان مكافأة عمرو بأن يجعله أميراً على جند مصر ، مع بقاء عبد الله
ابن سعد واليها وصاحب خراجها ، فرفض عمرو عرض الخليفة وقال : « أنا إذا كُماستك : .
البقرة بقرتيها ، وآخر يحلبها ! » . وعاد إلى مكة حتى آل الأمر إلى معاوية بن أبي سفيان ،
فولاه مصر وأطلق يده فيها . وساس ابن العاص مصر بحكمته وحسن رأيه ، وظلّ مقبلاً
بها إلى آخر عمره ، ثم مات بها ودُفن فيها . ولكن الزمن عفى على قبره ، فما من أحد
يعرف اليوم مكانه .

لم تفصل أعمال عمرو بمصر بعد عهد عمر ، لأنها لا تدخل في نطاق هذا الكتاب .
فلنعد بداكرتنا إلى ما أثبتناه فيه ، مذ بدأ عمرو يفكر في فتح مصر ، لنذكر ما كان لهذا
الرجل من فضل في نقل مصر من يد الروم إلى يد المسلمين . فهو الذي سار إليها في جند
لا يبلغ أربعة الآلاف . وهو الذي فتحها بهذا الجند وبالمدد القليل الذي أمده الخليفة به .
وهو الذي وجه سياستها ، ونظم حكمها ، ودبر أمورها ، وتألف أهلها . وليس يغلو لذلك
من يقول : إن مصر الإسلامية مدينة بوجودها لعمرو بن العاص ، ديناً لا تعرف العراق
ولا الشام ولا الفرس ديناً مثله لفاتح من المسلمين .

الآن فرغنا مما تم في عهد عمر من فتوح عظيمة هزّت العالم وبهرت المؤرخين . وقد
تركنا شبه الجزيرة ، في أثناء هذه الفتوح ، لنرى كيف أдал الغزاة العرب من دولة كسرى
ومن دولة قيصر ، فلنعد كرة أخرى إلى المدينة ، ولنقف إلى جانب عمر ، لنرى كيف
تطورت شبه الجزيرة في عهده ، وكيف واجه أهلها هذه الأطوار الجسيمة التي حدثت
تحت سمعهم وأبصارهم . وسيرى القارئ معنا أن ما تم من ذلك لم يكن أقلّ عظمتاً
ولا جلالاً من عظمة الفتوح وجلالها ، وأنه كان أكثر من الفتوح بقاء على الزمن ،
وأعمق منها أثراً في حياة العالم كله .

الفصل الثاني والعشرون

حكومة عمر

كان عهد عمر كما رأيت عهد غزو وفتح ؛ حالف النصر فيه أعلام المسلمين ، فامتدَّت دولتهم حتى جاورت أفغانستان والصين شرقاً ؛ والأناضول وبحر قزوين شمالاً ، وتونس وماوراءها من إفريقية الشمالية غرباً ، وبلاد النوبة جنوباً . هذا مع أن التوسع في الفتح لبلوغ هذه الأرجاء لم يكن مما أرادته عمر أو أرادته أبو بكر من قبله ؛ وإنما كانت سياسة عمر أن يجمع الجنس العربي في وحدة تمتد من خليج عدن جنوباً إلى أقصى الشمال من بادية السهولة ، وأن يدخل العراق والشام في هذه الوحدة ؛ لأن السلطان فيها كان لِلْخَمِيْنِ وَالْعَسَانِيْنِ من العرب . فلما تمَّ له ما أراد من ذلك ودَّ لو يقف جنده في هذه الحدود لا يتعلَّوها ، وتمتَّ لو أن بينه وبين الفرس جبلاً من نار لا يخلصون إليه ولا يخلص إليهم منه ، ولو أن بينه وبين الروم سداً يحول بينهم وبين استرداد ما فتحه من أرضهم . لكن الحوادث كثيراً ما كانت أقوى من الرجال . والحوادث هي التي دفعت المسلمين إلى متابعة الفتح ، والبلوغ به إلى المدى الذي رأيت .

وقد أذهل هذا الفتح عالم يومئذ ، وأدهش المؤرخين الذين فصلوا حوادثه وحاولوا استقصاء أسبابه . وقد أشرت من قبل إلى ما اتصل من هذه الأسباب بنفسية المسلمين الغزاة ونفسية خصومهم من الفرس والروم . وتمَّ عامل آخر كان له أثر كبير في امتداد الفتح : ذلك نظام الحكم في شبه الجزيرة . فقد تطور هذا النظام ، خلال السنوات العشرين التي تلت هجرة الرسول ، تطوراً مكَّن الأمة العربية من مواجهة تلك الأحداث التاريخية الجلييلة في طمأنينة زادت اعتزازاً بنفسها ، وشعوراً بقوتها ، وإيماناً بأن عليها رسالة يجب أن تؤدِّيها للعالم ، ويجب أن يسمع العالم لها . لذلك لم يقف في سبيلها سلطان ، ولم تصدِّها عن أداء رسالتها قوة من القوى .

لم يكن هذا النظام نتيجة تفكير منطقي ، ولا عملاً من أعمال الفقهاء والمشرعين اجتمعوا له ونظروا فيه وانتهاوا إلى تلويته ، ثم أمر رسول الله أو أمر خلفاؤه بتنفيذه . كلا ! فقد كانت هذه الدولة الناشئة تنمو في سرعة دونها سرعة الناشئ في نموه من الطفولة إلى الصِّبَا فإلى الشباب . لذلك لم يكن بدُّ لمن وليَّ أمرها من أن يلحظ أحوالها تبعاً لأطوار نموها ،

وأن يجعل همه أول كل شيء إلى تنظيم مركز القوة الدافعة لهذا التطور وهذا النمو ، وأن يعمل على توثيق الروابط بين أجزاء الدولة وتوكيد تضامنها . وإنما بدأ انبعاث هذه القوة الدافعة من بلاد العرب قبل أن تلتئم وحلتها ، أو يستقر بها نظام ثابت يصدر عنها ويمتد منها إلى غيرها من الأمم . فقد كان النظام الموحد المستقر معروفاً في البلاد المجاورة لها قبل أن تعرفه هي ، ثم كان النظام الفارسي مبسوطاً في العراق ، والنظام البيزنطي مبسوطاً في الشام . ولم يفكر أحد من أهل المدينة في استعارة أي من هذين النظامين ، ولم يحاول أحد فيها أن يسطر على الورق نظاماً عربياً كله ، أو إسلامياً كله ، يطبق في بلاد الدولة أديانها وأقاصيها . ولو أن أحدهم فكر في مثل هذه المحاولة لقضى السنين يسطر ويمحو ويثبت حتى تلتئم لهذا النظام وحدة تجرى في مختلف أجزائه . وما كان عهد الفتح الفسيح السريع الخطأ ليتسع لشيء من هذا ولا ليطبقه . فعهد الفتح ، بطبعه ، عهد اجتهدت عليه أحداث الساعة وتقضى به أطوارها . فإذا أسرع الفتح ما أسرع في عهد أبي بكر وعمر ، وجب أن يستند النظام إلى بديهة ولي الأمر أكثر من استناده إلى منطقته ، وأن يساير ولي الأمر الفتح في أطواره لا يسبقها ولا يستأخر عنها .

وذلك ما حدث منذ انضوت بلاد العرب كلها إلى لواء الإسلام بعد فتح مكة والطائف . فقد أقبلت الوفود من أرجاء شبه الجزيرة تترى إلى المدينة تعلن بين يدي رسول الله إسلامها ، وجعل رسول الله يبعث عماله إلى مختلف الأرجاء يفقهون الناس في الدين ، ويجبون منهم الصدقات ، تاركاً للأمراء الذين أسلموا ما كان لهم من سلطان في بلادهم قبل إسلامهم ، ينهضون به في حدود النظام المتوارث عندهم ، بعد أن يدخلوا عليه من التعديل ما جاء الإسلام به . فلما اختار الله إليه رسوله وباع أهل المدينة أبا بكر بالخلافة ، فبعث عماله يجبون ما كانوا يجبونه من الصدقات لعهد النبي ، يرم العرب بهذا الأمر ولم يرضوا عنه ، وعدوه انتقاصاً من استقلالهم السياسي ومن حريتهم المدنية ، وأصبروا لذلك على دفعه . وكذلك قامت حروب الردة ، ثم انتهت بظفر أبي بكر واستقرار السلطان بالمدينة . وهذا الظفر هو الذى مهد للوحدة السياسية في بلاد العرب . فلما تولى عمر بعد أبي بكر جعل همه إلى تنظيم هذه الوحدة تنظيمياً لا يغلو من يقول إنه كان تنويعاً للثورة الروحية الكبرى ، ورفعاً للقواعد من سلطانها الثابت في العالم .

كان ذلك شأن العصر الذى بدأ فيه انتشار الإسلام واستقراره . ولذلك كانت سيرة القائم بالنظام وتعاليمه هي صورة هذا النظام المتصل بشخصه ، المرتبط بتصرفاته وأحكامه .

فسيرة رسول الله هي النظام الروحي للإسلام ، وبُدأة التصوير المدنى لنظام الجماعة الإسلامية . وقد تطوّر هذا التصوير على الزمان متأثراً بالأحوال المحيطة به ، مع التزامه النطاق الذى فرضه القرآن للحياة الروحية وللحياة المدنية . ولئن ظلّ النظام السياسى فى شبه الجزيرة قائماً فلم يتغير فى عهد الرسول عما كان عليه قبله ، لقد تأثرت الحياة المدنية بأوامر القرآن ونواحيه تأثراً كان له أعمق الأثر فى كل ماتم من بعد . وكان أبو بكر خليفاً بعد أن قضى على الردّة واستفتح عهد الوحدة السياسية لبلاد العرب ، أن ينظّم هذه الوحدة وأن يضع أسسها ويرفع قواعدها . لكن التمهيد للفتح وللإمبراطورية فى العراق والشام بدأ ولم تكن حروب الردة قد انتهت ، فلم يكن فى مقدور الخليفة الأول أن ينصرف عن مواجهة الفرس والروم إلى تفصيل النظام الملائم للوضع الجديد ، فى بلاد كانت الثورة لا تزال قائمة فى بعض أرجائها ، ولم تكن أمورها قد اطمأنت إلى وحدة مستقرة .

مع هذا بدأت الوحدة السياسية تنتظم بلاد العرب من ذلك الحين شيئاً فشيئاً . ولاعجب ، فحيثما تجرّ فى البلاد المتجاورة أحكام متشابهة تُزل الفوارق بينها فى الحياة المدنية ، فيدكّ زواياها ما بين هذه البلاد من حوائل . وحينما يتم التوافق بين المثل الأعلى والغرض المشترك للأمم متجاورة ، يصبح اندماج هذه الأمم أمراً طبيعياً ينضج به مرّ الزمن . ومنذ أسلم العرب تمتّ وحلتهم فى العقائد والعادات والمعاملات . . كان تحريم الربا والخمر والميتة والدم ولحم الخنزير وما أهلّ لغير الله به ، وكان الحد من تعدد الزوجات وتحريم وأد البنات ، وكان تنظيم المعاملات وترتيب الميراث ، مما بعث إلى حياتهم المدنية اتساقاً لم يكن مألوفاً من قبل . ثم زادت وحدة العقيدة والعبادة ما بينهم من وحدة الجنس ووحدة اللغة مئاة وقوة . فلما قضى على الردة واندفع المسلمون إلى العراق والشام ، وتجاوبت أجواء شبه الجزيرة بأنباء انتصارهم وبقوّتهم على مواجهة الفرس والروم . زاد الاشتراك فى الغزو والنصر وحدة العرب قوة ، وجعلهم يشعرون بحاجتهم إلى التآزر والتضامن ليظل النصر حليفهم فتزداد بين أيديهم ثمراته . لذلك رأيت الذين منعهم أبو بكر من الاشتراك فى حرب العراق والشام ، لِمَا كان من رِدّتهم ، يودّون على اختلاف قبائلهم ومواطنهم أن يشتركوا فى هذه الحروب جهاداً فى سبيل الله ، وليكون لهم من مغائرها نصيب كنصيب الذين أقاموا على إسلامهم واشتركوا فيها منذ بدأت . فإذا أضفت إلى هذا كله ما هدى الإسلام العرب إليه من مثل أعلى أضاء لهم بنوره ، وأراهم جلال الإيمان وجماله ، وحجب إليهم الاستشهاد فى سبيله ، أدركت كيف كانت وحدة شبه الجزيرة تزداد على الأيام اتساقاً وقوة ، وكيف كانت تتجه

لتكون وحدة سياسية كاملة ، وكيف كان الزمن ينضجها شيئاً فشيئاً .

لاريب في أن القائمين بأمر الإسلام في شبه الجزيرة قد كانوا محور هذه الوحدة بقوة شخصياتهم وبتعاليمهم وأسوتهم . كان النبي العربي ورسالته بالإسلام مصدر هذه الوحدة وأساسها . وكان خليفته الأول هو الذي قضى على العوامل التي حاولت مقاومتها والقضاء عليها . وكذلك آل الأمر إلى عمر حين كانت وحدة شبه الجزيرة تتراعى خلال الحُجب ، وحين لم يكن لها مفر من أن تكمل ، ما لم يضعف القائم بأعبائها دون الاضطرار بالتبوعات الملقاة على عاتقه لتثبيتها وتوطيد دعائمها .

وما كان عمر بن الخطاب ليضعف ، فقد كان له من قوة الشخصية وبروزها ما رأيت الكثير من مظاهره مجلواً في هذا الكتاب ، وما كان له أثره البين قبل الإسلام وبعده . وكان هذا الأمر أشد وضوحاً بعد هجرة المسلمين إلى المدينة حيث كان عمر وزير رسول الله كما كان أبو بكر وزيره . كان عمر يخالف رسول الله في أمور أقر القرآن رأيه في بعضها كما كان في أخرى بدر . ثم كان له من صدق إيمانه بالله ورسوله ما يجعله أول المسلمين إذعائاً إذا نزل الوحي بما يخالف رأيه ، وأول المسلمين تأسيماً برسول الله إذا جرت سنته بأمر من الأمور . وكان عمر يخالف أبا بكر في أثناء خلافته ، فإذا أصر أبو بكر على رأى أطاعه عمر لأنه ولي الأمر . لكن طاعته لم تمنح في يوم من الأيام شخصيته ، وتأسيه بالرسول لم يُنسِه أن يفرق بين الثابت على الزمان من سنته صلى الله عليه وسلم ، وبين ما قضت به أحداث الوقت ، فمن المستطاع مراجعته وإعادة النظر فيه من غير أن يكون ذلك إنكاراً له ، اقتناعاً بأن رسول الله لو امتد به الأجل لراجعته وأعاد النظر فيه .

كانت الوحدة السياسية لبلاد العرب بعض ما شغل به عمر في خلافة الصديق وإن لم يصرفه اشتغاله بها عن معاونته أبي بكر في تنفيذ سياسته أصدق المعاونة فلما استخلف كان تثبيت هذه الوحدة وتوطيد دعائمها أول ما ألجأ إليه همه . وقد هداه تفكيره إلى أن هذه الوحدة لن تكون سليمة إلا أن تصفو من كل شائبة ، وذلك بأن يكون الجنس العربي كله متحداً في موطنه وفي عقيدته كاتحاده في لغته . واليهودية والنصرانية لاتزالان قائمتين في شبه الجزيرة . أترأه يستطيع إجلاءهما عنها من غير أن يخالف كتاب الله وسنة رسوله ؟

لقد وادع رسول الله اليهود أول منازل يثرب . فلما نقضوا عهدهم وحاولوا الغدر به ، أجلأهم عن المدينة . ثم أجلأهم عن أكثر مواطنهم من شبه الجزيرة لما ناصبوه العداوة . ألا يدل ذلك على أن بقاء اليهود في مواطنهم لم يكن حقاً لهم يجب احترامه ، وأن موادعتهم

كانت سياسة قضت بها مصلحة الدولة أول العهد يثير ، فلما رأى الرسول مصلحة الدولة العليا لا تستقيم بها عدل عنها إلى سياسة غيرها ! ومصلحة الدولة العليا توجب في رأى عمر أن تؤخذ العقيدة في شبه الجزيرة كلها . لذلك كان من أول ما استفتح به عهده أن أجلى نصارى بجران عن شبه الجزيرة ، فأمر يعلى بن أمية ألا يفتنهم عن دينهم ، وأن يخرج منهم من أقام على نصرانيته ، وأن يعطوا بالعراق أرضاً كأرضهم بنجران ، وأن تحسن معاملتهم . كذلك فعل بمن بقى من اليهود بختيار أو بفدك : أجلاهم عن أرضهم إلى الشام ، وعوضهم عنها بمال يعدل قيمتها ، ولم يسئ إلى أحد منهم . بذلك خلصت شبه الجزيرة من كل عقيدة إلا الإسلام ، فتوطدت فيها قواعد الوحدة التي قصد إليها أمير المؤمنين .

هذا تصوير واضح للباعث الذي دفع عمر إلى إخراج اليهود والنصارى من شبه الجزيرة . وهو في ذلك لم يخالف سنة ولم يخرج عليها . فعهد رسول الله مع اليهود والنصارى لم يكن سنة ثبت حكماً ، بل كان سياسة تغيرت في عهد الرسول ، فلا بأس بأن تتغير بعده . وإنما غيرها عمر لأن أحداث الوقت ، وامتداد الفتح ، وشدة الحرص على تمكين أواصر الوحدة في شبه الجزيرة قضت بتغييرها . وما كان عمر ليجمد على عهد تغير عليه العهد ، وأصبح مضرًا بمصلحة الدولة وسياستها العليا . فكيف به وهو موقوت بطبيعته ؛ ينقضى بانقضاء مدته ، ولا يتجدد إلا إذا رضى أمير المؤمنين بتجديده !

لا يحسب أحد أني أنسب لعمر ما لم يدر بخاطره من التفكير في وحدة العرب ؛ فقد أجمع المؤرخون على أنه استند في إجلاء اليهود والنصارى على ما روى عن رسول الله أنه قال : « لا يجتمع ببلاد العرب دينان » ، وما ذكره البلاذري وغيره من أن عمر رأى أن أهل نجران كثروا ، فخافهم على الإسلام ، فأجلاهم ، وأمر عماله بالعراق والشام أن يعرضهم من أرضهم وأن يحسنوا معاملتهم . ولو أنه أجلاهم لأنهم نقضوا عهدهم لما لطف بهم كل هذا اللطف ، ولما أحسن معاملتهم كل هذا الإحسان .

لا يكفي لتثبيت دعائم الوحدة في بلاد العرب ألا يبقى بها دين غير الإسلام ، إذا بقى من الفوارق بين أهلها ما يجعلهم يشعرون بأن بعضهم أكثر حرية أو أوفر كرامة من بعض ، وإذا لم تقم المساواة الصحيحة بينهم علماً على سلامة تضامنهم . وقد بقيت بعض الفوارق بينهم بسبب الردة والحروب التي قضت عليها . أما وعمر يريد الوحدة صحيحة فلا بد من القضاء على هذه الفوارق بإزالة أسبابها . لذا رفع عن أهل الردة ما كان أبو بكر قد فرضه عليهم ألا يحاربوا في صفوف المسلمين ! كما أمر برد السبي من العرب إلى عشائهم ورد

حريتهم إليهم ؛ لأنه كره أن يكون السبي سنة في العرب . بذلك استفتح عهداً جديداً سرى معه في نفوس العرب جميعاً روح أشعرهم ، على اختلاف مواطنهم من شبه الجزيرة ، بأنهم أمة واحدة ، لها هدف مشترك وتوجهها سياسة عامة ومصلة عليا يهيمن عليهما أمير المؤمنين . وهذه المصلحة العليا ، التي أملت على عمر ماقدّمت تحقيقاً لوحدة العرب في ظل الإسلام ، هي التي أملت عليه أن يجعل هجرة الرسول مبدأ للتاريخ العربي . فقد كان العرب إلى ذلك العهد يؤرخون بعام الفيل حيناً ، و ببعض أيام العرب الكبرى حيناً آخر . وإذا كانت هذه الأيام كلها جاهلية ، وكان الإسلام يهدم ما كان قبله ؛ فقد رأى عمر في هجرة النبي إلى يثرب أعظم حادث في تاريخ الإسلام لعهدده صلى الله عليه وسلم ، أن كانت هذه الهجرة مبدأ نصر الله رسوله وإعزازه دينه . وقد قويت الوحدة العربية بهذا الاختيار الموفق ، زاده توفيقاً أنه تم في السنة السادسة عشرة للهجرة ، حين كانت أعلام المسلمين تسير مظفرة في بلاد كِسْرَى وبلاد قيصر ؛ تقتحم المدائن وتفتض الأيوان الأعظم ، وتفتح بيت المقدس وتقيم فيه المسجد الأقصى إلى جانب كنيسة القيامة . وقد واجه عمر بهذا التاريخ المجيد تاريخ الفرس وتاريخ الروم فإذا هو أعظم منها ضياء ، لأنه يمثل أجل حادث في تاريخ العالم .

ولا ريب أن اختيار هذا التاريخ كان إلهاماً موقفاً . وعلى هذا الإلهام الموفق كان عمر يعتمد في سياسته لمواجهة أحوال الدولة المتغيرة في تطورها السريع ملتمساً دائماً ما يراه أصلياً لها وأدنى إلى تحقيق أغراضها .

وكان طبعياً أن يعتمد عمر في سياسته على قوة شخصيته وتوثب إلهامه ؛ إذ كانت الدولة في أول نشأتها ، وكانت الحروب في العراق والشام تقتضي أشد الحذر واليقظة . ولو أن ما واجهه عمر يومئذ حدث في زماننا أو في أى زمان آخر ، لقصت أحوال الحروب بإسناد الأمر إلى رجل موثوق به ؛ تجتمع السلطة في يده لتنظيم جهود الحرب ، والاضطلاع بتبعاتها . وقد رأينا عمر وكيف استطاع أن يتم للعرب وحلتهم ، ويكفل لهم حريتهم ، وأن يضطلع في الوقت نفسه بتبعية الحرب ، وأن ينظم ما اقتضته من جهد في يقظة ودقة امتدت إلى الدقيق والجليل من أحوال الجند وسيرهم ، ومن كرمهم وفقرهم ، حتى لقد كان يشارك أمراء الجند في وضع خطط القتال ، بل كان هو الذى يضعها في كثير من الأحيان . فإذا تم الفتح رسم السياسة التي تجرى في البلاد المفتوحة ، وصوّر ما يجب القيام به من شؤون الإصلاح فيها .

أفكان في مقدور عمر وهذه الأحداث تواجهه أن يبدأ عهده بأن يضع للحكم نظاماً مفصلاً يجرى في بلاد العرب كلها ، أو أن يتخذ من النظام الفارسي السائد في العراق ، أو النظام البيزنطي السائد في الشام نظاماً لشبه الجزيرة ؟ ما أحسب شيئاً من هذا دار بحلِّه . فشيبة الجزيرة تختلف بتكوينها عن العراق والشام اختلافاً جوهرياً . وقد أُلِف العرب حياة لاتلائمها مركزية الفرس ولا نُظُم الروم . هذا لو أن الحرب لم تكن تشغله وتستنفد كل جهده ، فكيف به وقد كان جنده في أول عهده يُواجه في العراق أدق موقف ، وكانت قواته في الشام تواجه من جيوش الروم ما يزيد عليها في العدد والعدّة أضعافاً مضاعفة ! حسبه أنه جمع شبه الجزيرة في وحدة عربية إسلامية حرة تزيد أهلها اعتداداً بأنفسهم ، وتزيدهم بذلك على الفتح قوة ، وليدع التنظيم للزمن يُنضجه في يسر في حدود كتاب الله وسنة رسوله .

ولو أنه حاول أن يفرض على البلاد المختلفة في شبه الجزيرة نظاماً موحداً لأدّى ذلك إلى نتائج لا يحمدوها عمر ولا يحمدوها المسلمون . فما كان أهل الحضر ليرضوا نظام البدو ، ولا أهل البدو ليرضوا نظام الحضر . لقد اغتبط الناس بما أمر به عمر من ردّ السبي إلى عائلاتهم ، ومن رفع الحظر عن أهل الردّة ؛ فليدعهم في اغتباطهم ليزدادوا تضامناً ، وليدفعهم تضامنهم إلى تلبية ندائه لمواجهة الموقف الحربي والتغلب على دقته . ولا ضير في أثناء ذلك أن تبقى الأمور جارية مجراها في اليمن وفي غير اليمن من أرجاء شبه الجزيرة ، وأن يكتفى عمر بأن يبعث إلى كل إمارة منها والياً من قبله يمكن سلطان المدينة فيجبي من الناس الصدقات ، ويقيم بينهم حدود الله ، ويثقهم في دينهم لينظموا حياتهم بموجب أحكامه ، وأن يبقى لكل أمة وكل قبيلة فيما وراء ذلك من الاستقلال الذاتي ما ألفت منذ أجيال ، وألا تتعدى الروابط المشتركة بين هذه الإمارات شئون الدولة العامة . أما وقد كان هذا شأنها فمن حقنا أن نستعير تعبير القانون الدولي في عهدنا الحاضر ، وأن نسمى هذه الروابط اتحاداً كاتحاد الولايات الأمريكية المتحدة أو الولايات السويسرية .

كانت المدينة عاصمة هذا الاتحاد . ولم يكن ظفرها بالمرتدين هو وحده الذي جعل لها هذا التقدم . فلو أن الردّة لم تحدث لكان طبيعياً أن تكون المدينة هي العاصمة الإسلامية الأولى ، وأن يكون لها التقدم على جميع الحواضر والوادي ؛ فهي التي آوت رسول الله وعززته ونصرته ، وقد نزل بها من القرآن أكثر مما نزل بمكة ، وفيها اجتمع المهاجرون والأنصار الذين استمعوا إلى رسول الله وعرفوا سنته ، والذين أعزوا دين الله ونصروه ؛ فكانت منزل

الوحي المحمدي ، ومصدر التشريع الإسلامي ، ومقر السابقين الأولين إلى الدين الذي ضوى العرب كلهم إلى لوائه . ثم إن رسول الله قد اتخذها عاصمته ، ووجه منها رسله إلى الملوك والأمراء يدعوهم إلى دين الله . لا عجب وذلك شأنها أن تكون العاصمة ، وأن تُشدَّ إليها الأنظار من كل صوب وحَدَب . فلما ظفرت بعد ذلك بالمرتدين ، ثبت هذا الظفر سلطانها ومدّه على أرجاء شبه الجزيرة كلها . بذلك ظلت مركز الحكومة الإسلامية إلى أن انتقل الأمر إلى دِمَشقَ في عهد معاوية بن أبي سفيان .

وكان نظام الحكم بالمدينة في عهد عمر قائماً على الأساس الذي قام عليه في عهد رسول الله وفي عهد أبي بكر من بعده . وكان هذا الأساس هو الشورى ، استناداً إلى قوله تعالى : (وَأْمُرْهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ) ، وإلى قوله تعالى مخاطباً نبيّه : (وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ) . وقد كان رسول الله يشاور أصحابه ، وفي مقدمتهم أبو بكر وعمر ، وكان يقول لهما : « وأيم الله لو أنكما متفقان على أمر واحد ما عصيتكما في مشورة أبداً » . وكان أبو هريرة يقول : « ما رأيت أحداً قط كان أكثر مشاورة من رسول الله صلى الله عليه وسلم » . فلما استخلف أبو بكر واستفتح عهده بأن وجه أسامة بن زيد لحرب الروم ، استأذنه في بقاء عمر بالمدينة ، ليشير عليه مع غيره من الصحابة . وكذلك فعل عمر فجعل الشورى أساس حكمه .

لم تكن الشورى يومئذ نظاماً أريد به الحد من سلطان الخليفة على ما يفهم الناس اليوم في النظام البرلماني ، ولم تكن لأصحاب الرأي الذين يُشيرون على الخليفة حقوق يفرضون بها رأيهم عليه ؛ بل كان الخليفة مطلق السلطان مع هذه الشورى ، وحسابه على الله ، وعلى نفسه ، وعلى الشعب الذي بايعه . فإذا تجاوز الحق وعصى الله ورسوله ولم يردعه حسابُ ربّه وحساب نفسه ، كان على الشعب أن يقوم اعوجاجه بحدّ السيف .

ولم يكن الانتخاب بالصورة التي نعرفها اليوم أساس تلك الشورى ، بل كان الخليفة هو الذي يختار من يستشيرهم ، ثم كان يُفاضل بين آرائهم ، فيأخذ منها ما يشاء ويدع ما يشاء . وكان أهل الرأي في عهد رسول الله هم المهاجرين والأنصار المقيمين بالمدينة ، وكانوا جميعاً حوله ، يستمعون إليه ويشيرون عليه ويسرون معه في غزواته . فلما كان عهد أبي بكر ذهب كثيرون إلى الميادين في العراق والشام ، ثم بقى كبار الصحابة من قریش إلى جانبه . وكذلك كان الشأن في عهد عمر ؛ بقى إلى جانبه أعلام الصحابة من المهاجرين والأنصار ، يمحّص على ضوء آرائهم كل مسألة لا يجد لها حكماً في كتاب الله ولا في

سنة رسوله . هؤلاء كانوا خاصة أصحاب المشورة ، وكان في مقدمتهم العباس بن عبد المطلب ، وعبد الله بن عباس ، وعلي بن أبي طالب ، وعثمان بن عفان ، وعبد الرحمن بن عوف ، ومن إليهم . على أن عمر كان يلجأ في كثير من الأحيان إلى الشورى العامة ، فكان يدعو الناس إلى المسجد بالمدينة أو يدعوهم إلى صلاة جامعة حيثما كان ، فيعرض عليهم ما يريد أن يستشيرهم فيه ، ولئن شاء منهم أن يلبي بالرأي الذي يعن له . بل لقد كان إذا أعياه الأمر المفضل دعا الأحداث فاستشارهم لحدة عقولهم . فإذا انكشف له وجه الرأي من الشورى العامة فاعترم أمراً أنفذه ، وإذا استبهم عليه الرأي عاد إلى خاصته يستمع إليهم ويناقشهم حتى يطمئن إلى ما يؤمن بأنه الصواب .

ولقد رأينا الكثير من مشاورات عمر العامة والخاصة فيما سبق من هذا الكتاب . رأيناه يستشير الناس بعد مقتل أبي عبيد بالعراق يسألهم رأيهم ماذا يصنع . قال العامة : سِرْ وَسِرْ بنا معك ، وأجمع الخاصة على أن يبعث رجلاً من أصحاب رسول الله على رأس الجيش إلى العراق ، ويبقى هو بالمدينة يُعيد هذا الرجل . عند ذلك جمع الناس وقال لهم : « بحق للمسلمين أن يكونوا وأمرهم شورى بينهم ، وإني إنما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو الرأي منكم عن الخروج » . فقد رأيت أن أقيم وأن أبعث رجلاً .

ورأيناه يسير إلى الشام ، فيلقاه أمراء جنده فيذكرون له أن الأرض سقيمة ، وأن فتك الطاعون شديد ، فيجمع الناس يستشيرهم : أيتابع طريقه إلى الشام مع الوباء ، أم يعود أدراجه إلى المدينة ؟ فيختلف الناس : يشير قوم بالسير ، ويشير آخرون بالرجوع ، فينتهى إلى رأى الآخرين ويرجع أدراجه بمن كان معه .

وكان يرى الشورى نظاماً أساسياً واجب التطبيق في أرجاء الدولة كلها ، يأمر الولاة وأمراء الجند به ، فيقول لأبي عبيد يوم بعثه إلى العراق : « اسمع من أصحاب رسول الله وأشركهم في الأمر ، ولا تجتهد مسرعاً فإنها الحرب لا يصلحها إلا الرجل المكث الذي يعرف الفرصة » . وكذلك كان يفعل مع الولاة سواء منهم من ولي شئون الحرب ومن ولي غيرها . لاحظ قوم أن أول الرأي من قرابة رسول الله إنما كانوا فيمن يشير على عمر ، وأنه لم يجعل أحداً منهم على إمارة الجند ، ولم يول منهم أحداً في بلاد العرب ولا في البلاد المفتوحة . ومن أصحاب هذه الملاحظة من يذهب بهم الظن إلى أن عمر بقى في نفسه من بنى هاشم شيء بعد موقفهم من بيعة أبي بكر . ولا أراني أشارك أصحاب هذا الرأي في رأيهم ، وتحلف بنى هاشم عن بيعة الصديق موضع رية عندي . ولو أن قصة تحلفهم صحت لما جاز

أن يكون لها في نفس عمر أثر إبان خلافته ؛ فقد بايعوا أبا بكر جميعاً من بعد . ولما أوصى أبو بكر باستخلاف عمر لم يخالفه أحد من بني هاشم ، بل كانوا أول من بايعه . وقد كان لهم من الحظوة في خلافته ما لم يكن لأحد من المسلمين . وسرى هذه الحظوة بارزة ، عند الحديث عن تدوين الديوان وفرض العطاء ، بروزاً ترك في حياة المسلمين وفي تقاليدهم أثراً لا يزال باقياً إلى اليوم . وكثيراً ما كان عمر يقدم قرابة النبي تقدماً يشهد بإكباره لهم وإعظامه إياهم . وقد رأينا استشفاعه إلى الله عام المجاعة بالعباس عم رسول الله ، ورأيناه يستخلف علي بن أبي طالب على المدينة حين ذهب إلى الشام لصلح بيت المقدس . وما أكثر ما كان يُشيد بفضل ابن عباس وعلمه وأدبه ! فلما حضرت عمر الوفاة وأوصى بالشورى جعل الخلافة في ستة أشخاص بينهم علي بن أبي طالب . وليس شيء من هذا بشأن رجل في نفسه على بني هاشم موجدة .

فلم إذا لم يجعلهم على إمارة جند ، ولم يولّ منهم أحداً في بلاد العرب أو في البلاد المفتوحة ؟ قد تأخذ منك الدهشة إذا قيل لك إنه لم يولّهم إكراماً لقربهم من رسول الله . وهذا المعنى يستفاد مع ذلك من قوله يوماً لابن عباس : « إني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعمل الناس وترككم . . . والله ما أدري أصرفكم عن العمل ورفعكم عنه وأنتم أهل ذلك ، أم خشي أن تعاونوا لمكانكم منه فيقع العتاب عليكم ، ولا بد من عتاب » .

يذهب بعضهم إلى أن هذا الكلام ، إن صحّت نسبته إلى عمر ، إنما كان اعتذاراً فيه لطف وبجمل ، وأنه اعتذار يُخفى ما انطوى عليه عمر من حذر من بني هاشم ومن كبار الصحابة ورؤوس قريش . وأصحاب هذا الرأي يذهبون إلى أنه استبقى هؤلاء جميعاً بالمدينة ، وجعلهم من أصحاب مشورته ، لأنه خشي إن هم تفرقوا في أرجاء الدولة وتولّوا السلطان فيها أغرام ذلك بالاستئثار بما في أيديهم والانتقاص على سلطان المدينة ، اعتماداً على مؤازرة المناطق التي يَلُونها وتأييدها لهم فيما يبتغونه من أغراض . وأصحاب هذا الظن يذكرون أن عمر قد عزل خالد بن الوليد بدافع من هذا الحذر ، وأنه كان شديد الحساب لولاته في مختلف الولايات ، سريعاً إلى عزلهم لمجرد الريّة فيهم ، حتى لاتحدث أحدهم نفسه بأنه أصبح صاحب السلطان في منطقته . ولو أن هذا الظن صحّ لما عيب به عمر ولا طعن في سياسته ؛ فالحذر بعض مايجب على من يلي أمر أمة من الأمم ، وبخاصة في مثل الأحوال الدقيقة التي كانت تُحيط بالمسلمين في ذلك العهد . على أني لا أرى لهذا الظن ما يسوّغه ؛ فهو لا يتفق وما عُرف عن عمر من صراحة وبأس ، ولا يتفق

وما عُرف عن المسلمين في هذا العصر الأول من تضامن زاده إيمانهم الصادق بالله وبرسوله قوة وتبنيًا . هذا إلى أن المخاطر التي كانت محيطة بهم كانت قميئة أن تصرفهم عن مثل هذا التفكير . وكيف يظن أحدهم في نفسه القدرة على مواجهة الفرس في العراق أو الروم في الشام إلا أن تكون وراءه قوة الإسلام والمسلمين مجتمعة ؟ وكيف تحدث أحدهم نفسه بالاستئثار بالسلطان في فارس أو في مصر وهو بحاجة في كل حين إلى مدد يأتيه من شبه الجزيرة ، فإذا أبطأ عليه المدد عجز عن مواجهة الموقف الذي هو فيه ! . وقد ظل الأمر كذلك طيلة عهد عمر ؛ لأن الحرب طيلة عهده كانت سجالاً متغيرة المصائر . وقد رأينا عاهل الفرس قبيل مقتله يستعدى الترك والصين لمناجزة المسلمين ، ورأينا الروم لا ينقطع تفكيرهم في الرجعة إلى مصر واستردادها . لا مسوغ مع هذا كله للظن بأن عمر استبقى بني هاشم ورعوس قريش بالمدينة حذراً منه ، كما أنه لا مسوغ للظن بأنه بقي في نفسه شيء من بني هاشم لما قيل من تحلفهم عن بيعة أبي بكر .

والواقع أن عمر لم ينكر على بني هاشم أن يكون لهم ما لغيرهم من حق في الخلافة ، وإنما أنكر عليهم أن يستأثروا بها على أنها ميراث لهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذلك قوله لابن عباس فيما تثبته بعض الروايات : « إن الناس كرهوا أن يجمعوا لكم النبوة والخلافة ، وإن قريشاً اختارت لنفسها فأصابها » . ولهذا جعل علي بن أبي طالب في الستة الذين أوصى بامتخلاف أحدهم من بعده .

استبقى عمر بالمدينة بني هاشم وكبار الصحابة ورعوس قريش ليشيروا عليه بما أوتوا من عقل راجح وحكمة وحُكْمَة ؛ لأن الشورى كانت أساس الحكم . وإذا كان أمير المؤمنين صاحب الرأي الأخير والقول الفصل في كل أمر ، فقد كان عليه لقاء ذلك كل التبعة عن سياسة الدولة . بذلك اجتمعت في يده السلطات كلها ، فكان المشرع في حدود كتاب الله وسنة رسوله ، وكان المنفذ ، والقاضي ، والقائد الأعلى للجيش . وقد نهض عمر بتبعات ذلك كله ، فخلد التاريخ اسمه وأضفى عليه هالة مضيئة بنور العظمة والجلال .

ونهض به هذه التبعات الجسام يُثير في النفس غاية الإعجاب ، ويدعو كثيرين للتساؤل عن السر في قدرته هذه القدرة العجيبة . وهذا السر مع ذلك لا يحق على من صدق القصد لمعرفته ؛ فهو يرجع إلى إنكار عمر نفسه ، وإلى تجرده للقيام بواجبه شعوراً منه بجسامة هذا الواجب . فهو لم ينظر من الخلافة إلى سلطانها وظاهرها ، وإنما كان

كلُّ نظره إلى القيام بأعبائها وتبعاتها . لذلك لم يُبطره سلطانتها المطلق ، ولم يزدده مظهرها البراق . وقد بلغ شعوره بهذا الواجب مبلغاً لا يقص التاريخ في عصر من العصور نظيره . ولا أحسب تعبيراً يصوِّر هذا الشعور خيراً من قوله هو : « كيف يعنني شأن الرعية إذا لم يمسنني ما يمسنهم ؟ ! » . وقد جعله هذا الشعور يضع نفسه موضع الضعيف والفقير ليشعر شعورهما ، فيأخذ للضعيف حقّه من القوى ، ويدفع عن الفقير غائلة الفقر . وأنت تذكر من أمثلة ذلك ما كان منه عامّ الرّمادة حين قسا على نفسه ، فلم يَطمَ طَوَالَ ذلك العام سمناً ولا لحمأ ، حتى شَحَبَ واسودَّ لونه وخاف الناسُ على حياته . وقد بلغت منه خشية الزهو مبلغاً يكفي بعض ماورد من الروايات عنه ليكون عجباً . . روى عن أنس أنه قال : كنت مع عمر ، فدخل حائطاً ، فسمعتُه يقول ، وبينى وبينه جدارُ الحائط : « عمر بن الخطاب أمير المؤمنين ؟ يخ يخ ! والله لتتقين الله بنى الخطاب أوليَّعدبئك ! » . وقيل إنه حمل يوماً قربة على عاتقه فقليل له في ذلك ، فقال : « إن نفسى أعجبتنى فأردت أن أذلّها » .

ولم يغرّه اتساع رقعة المملكة في عهده بأن يجلس في إيوان غير المسجد لينظر في شئون الدولة ، شأنه في ذلك شأن رسول الله وأبي بكر . وكان المسجد في السنوات الأولى من عهده باقياً كما كان يوم أقامه رسول الله ، جدرانها اللّين وسقّفه من سعف النخل . وكان في مقدور عمر أن يهدمه وأن يُعيد بناءه فخماً كفخامته في العصور التي تلت عهده ، حتى يتفق مظهر مجلسه مع عظمة سلطانه . وما كان أحد ليؤاخذه لو أنه فعل ؛ فقد نزل سعد بن أبي وقاصٍ إيوان كسرى بالمدائن واتخذهُ مقرّ سلطانه ، فلما تحوّل إلى الكوفة بنى لنفسه داراً سماها الناسُ : « قصر سعد » . ولكن عمر لم يمسّ المسجد بتغيير في السنوات الأربع الأولى من خلافته . فلما ازداد أهل المدينة وضاق المسجد بهم ، أمر بالزيادة فيه مستنداً إلى ما كان رسول الله يقول : « ينبغى أن تزيد في المسجد » . وكان عمر يقول : « لولا أنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ينبغى أن تزيد في مسجدنا ، ما زدت » .

وحَرَصَ عمر حين أمر بالزيادة في المسجد على أن يجعله خالصاً للصلاة ولشئون الحكم . فقد كان أهل المدينة يتخفون منه دار نَدْوَتهم ، ويتحدّثون به في شئون تجارتهم ، ويجعلون منه مكان سمرهم وتفاخرهم ، حتى كان يعلو فيه اللغظ أحياناً وأمير المؤمنين جالس ينظر في الجسيم من مهام الدولة . لذلك اتخذ إلى جانب المسجد بعد توسيعه مكاناً سمى البُطيحاء . وقال : « من أراد أن يلغظ أو يرفع صوتاً أو ينشد شعراً فليخرج إليه » . على أن ما أحدثه

عمر من الزيادة في عمارة المسجد لم يتجاوز تسعة رُفَعته وزيادة عدد أبوابه . أما سائرُه فبقي كما بناه رسول الله ؛ إذ جعل أساس الجُدُر من الحجارة وما فوقه من اللَّبَنِ ، والعمد من الخشب ، والسقف من الجريد . ومن هذا المسجد البسيط بناؤه كانت تصدر أوامر عمر إلى إمارات الجند ؛ فإذا كسرى يُفْتَضُّ عليه إيوانه ، وإذا قيصر يفرّ هارباً من الشام إلى القسطنطينية ، وإذا الإسكندرية العظيمة عاصمة الحضارة العالمية لذلك العهد تسلّم مفاتيحها للمسلمين !

لم تغرّ سعة الفتح شيئاً كذلك مما أخذ عمر به نفسه من بساطة العيش ، وما دعاه إليه إيمانه من ازدراء الدنيا . فقد جعل المسلمون له في أول خلافته مثلما جعلوا لأبي بكر من حق في بيت المال يُقيمه ويقيم عياله . فلما تدفق النّوّ على المدينة لم يَنَلْ عمر منه أكثر مما كان يناله رجلٌ من المسلمين ؛ ذلك أنه لم يكن يرى أن له بسبب الخلافة حقاً يزيد عن حق غيره . وقد سئل يوماً عما يَحِلُّ له من مال الله ، فقال : « أنا أخبركم بما أَسْتَحِلُّ منه ؛ يحل لي حِلَّتَان : حِلَّةٌ في الشتاء وحِلَّةٌ في القيظ ، وما أحج عليه وأعتمر من الظَّهْرِ ، وقوتي وقوت أهلي كقوت رجل من قريش ليس بأغناهم ولا بأفقرهم . ثم أنا بعد رجلٌ من المسلمين يصيبني ما أصابهم » . وكان يقول : « إني أنزلت مال الله مني بمنزلة مال اليتيم ، فإن استغنيت عَفَفْتُ عنه ، وإن افتقرت أكلت بالمعروف » . وكان تعفّفه عما في بيت المال يبلغ به في بعض الأحيان حد الحرج . اشتكى يوماً ، فوصف له العسل ، وفي بيت المال عُكَّةٌ منه ، فلما كان على المنبر قال : « إن أذنتم لي فيها وإلا فإنها على حرام » . فأذنوا له . ورأى المسلمون ما رأوا من شدته على نفسه . فذهبوا إلى ابنته حَفْصَةَ أم المؤمنين . فقالوا لها : « أبي عمر إلا شدةً على نفسه وحصرأ ، وقد بسط الله في الرزق فليبسط في هذا النّوّ فيما شاء منه ، وهو في حلٍّ من جماعة المسلمين » . وكأما قاربته حفصة في هواهم ، فلما دخل عليها عمر أخبرته بالذي قالوا ، فكان جوابه : « يا حفصة بنت عمر ، نصحت قومك وغششت أباك . إنما حق أهلي في نفسي ومالي ، فأما في ديني وأمانتي فلا » .

وقد روى الفخرى عن عمر قصة تشهد بشدة حرصه على مساواة نفسه بسائر المسلمين أصدق الشهادة ، قال « جاءت عمر بن الخطاب بُرودٌ من اليمن ففرّقها بين المسلمين فخرج في نصيب كل رجل بُردٌ واحد ونصيب عمر كنصيب واحد منهم . قيل : واعلى عمر المنبر وعليه البُرد وقد فصله قميصاً ، فندب الناس للجهاد ، فقال له رجل : لاسمعاً ولا طاعة . فقال عمر : ولم ذلك ؟ قال الرجل لأنك استأثرت علينا ؛ لقد خرج في نصيبك

من الأبراد اليمنية بردٌ واحد ، وهو لا يكفيك ثوباً ، فكيف فصلته قميصاً وأنت رجل طويل ؟ فالتفت عمر إلى ابنه قائلاً : أحيته يا عبد الله . فقال عبد الله : لقد ناولته من بردى فأتته قميصه منه . قال الرجل : أما الآن فالسمع والطاعة .

لم يبتغ عمر من الخلافة شيئاً إذا لنفسه ، بل كان يعدُّ نفسه الحارس الأمين على مال المسلمين ، كما كان الحارس الأمين على وحدتهم وحريتهم . وقد قرَّبه ذلك إلى الناس وجَّبه إليهم . وزادهم محبة له أنه كان يرى الخلافة أبوةً تلقى على الخليفة واجبات للمسلمين هي واجبات الأب نحو أبنائه . والحنانُ والبرُّ أقدس عواطف الأبوة وأسمائها . وكان عمر أشد الناس حناناً على المحتاجين إلى الحنان وأشدَّهم براً بهم ؛ فقد كان يرى الحنان والبر بعض واجبات الحكم كإقامة العدل والمحافظة على الأمن سواء .

خرج ليلة إلى ظاهر المدينة ومعه مولاة أسلم ، فلاح لهما بيت شَعَرَ فقصداه ، فإذا فيه امرأة تبكي وقد جاءها المخاض ، فسألها عمر عن حالها فقالت : أنا امرأة غريبة وليس عندي شيء . فعاد عمر يهرول إلى بيته وقال لامرأته أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب : هل لك في أجرٍ ساقه الله إليك ؟ وأخبرها الخبر ، قالت : نعم ! وحمل عمر على ظهره دقيقاً وشحمًا ، وحملت أم كلثوم ما يصلح للولادة . ودخلت أم كلثوم على المرأة وجلس عمر يتحدث إلى زوجها وهو لا يعرفه . ووضعت المرأة غلاماً ، فقالت أم كلثوم : يا أمير المؤمنين بَشَّرَ صاحبك بغلام . فلما سمع الرجل قولها استعظم صنيع عمر وأخذ يعتذر إليه ، فقال له عمر : لا بأس عليك ! ثم أعطاهم ما يصلحهم وانصرف .

وسمع عمر ليلة بكاء صبي فتوجه نحوه ، فقال لأمه : اتقي الله تعالى ، وأحسني إلى صبيك ! فلما كان بعد قليل سمع عمر بكاء الطفل كربةً أخرى ، فعاد إلى أمه يقول لها مثل قوله الأول . فلما كان آخر الليل سمع بكاء الصبي ، فأتى إلى أمه فقال لها وَيْحَكَ أمَّ سَوْء ! ما لي أرى ابنك لا يقر منذ الليلة من البكاء ؟ ! قالت الأم : يا عبد الله إني أسكتته عن الطعام فيأبى ذلك . قال عمر : ولم ؟ قالت : لأن عمر لا يفرض إلا للمفطوم . قال : وكم عمر ابنك هذا ؟ قالت : كذا وكذا شهراً . فقال : وَيْحَكَ ! لا تُعجله عن الطعام ! فلما صلى الصبح انفتل إلى الناس وقال لهم والدمع يملأ عينيه : بؤساً لعمر ! كم قتل من أولاد المسلمين ! ثم أمر مناديه فنادى : لا تُعجلوا صبيانكم عن الطعام ، فإننا نفرض لكل مولود في الإسلام ، وكتب بذلك إلى الآفاق .

وليس يجهل أحد قصة عمر إذ مرَّ في أعجاز الليل بامرأة يتضاغى صبياتها حول قدر

منصوبة على النار ، فسألها : لم يتأكلون ؟ فقالت : من الجوع قال : وأى شيء على النار ؟ قالت : ماء أعللهم به حتى يناموا ، الله بيننا وبين عمر ؟ فهرول عمر راجعاً إلى دار الدقيق فأخذ منها جراب شحم وعدلاً من الدقيق وعاد بهما يحملهما على ظهره ووضع من الدقيق في القدر وألقى عليه الشحم ، وجعل ينفخ النار تحت القدر ، حتى إذا طاب الطعام ناوله الأطفال فأكلوا وشبعوا وناموا ، وانصرف من عند المرأة وهي لا تعرفه وهو يقول : الجوع الذى أسهرهم وأبكاهم !

حبّ هذا الحنان وهذا البر حكم عمر إلى الناس ، وجعلهم يرون الخليفة أباً لكل ضعيف وكل يتم وكل محروم . ثم حبب الفاروق إليهم عدلاً كان سليقة فيه ، وحبّ للحربة والمساواة أسره أنه كان يساوى نفسه بالضعفاء والفقراء . كان من أول ما خطب به الناس قوله : « والله ما فيكم أحدٌ أقسى عندي من الضعيف حتى آخذ له الحق » ، ولا أضعف عندي من القوى حتى آخذ الحق منه » . وخطبهم يوماً فقال : « إني لم أستعمل عليكم عملاً ليضربوا أبشاركم وليشتوا أعراضكم ويأخذوا أموالكم ، ولكني استعملتهم ليعلموكم كتاب ربكم وسنة نبيكم . فمن ظلمه عامله بمظلمة فلا إذن له على ليرفعها إلى حتى أقصه منه » . وكتب إلى أمراء الأجناد : « لاتضربوا المسلمين فتذلّوهم ، ولا تحرموهم فتكفروهم ، ولا تجمروهم فتفتنهم ، ولا تنزلوهم الغياض فتضيعوهم » .

وهو إنما كتب بذلك إلى أمراء الأجناد فيما لم يكن يستطيع أن يليه بنفسه ، فأما ما قلدر على مباشرته فلم يكن يكله إلى أحد غيره . وأنت تذكر كلمته أول خلافته : « والله لا يحضرني شيء من أمركم فيكليه أحدٌ من دوى » . وقد بلغ من صدقه في ذلك أنه كان يلى الكبير والصغير من الشؤون . فكما كان ينظم شؤون الجند ويؤي العمال ويُدبر سياسة الدولة ويقضى بين الناس بالعدل ، كان لا يدر صغيرة يستطيعها إلا قام بها . رآه على بن أبى طالب يعدو إلى ظاهر المدينة ، فقال له : إلى أين يا أمير المؤمنين ؟ قال : قد نذّ بعيرٌ من إبل الصدقة فأنا أطلبه . قال على : قد أتعبت الخلفاء من بعدك ! وجاء عمر إلى عبدالرحمن ابن عوف وهو يصلى ليلاً ، فقال له عبدالرحمن : ما جاء بك في هذه الساعة ؟ : رُفقةٌ نزلت في ناحية من السوق خشيت عليهم سُراق المدينة . فانطلق فلنحرسهم ، فأقيا السوق فقعدا على نَشَر من الأرض يتحدثان . وبَصُرَا بمصباح فقال عمر : ألم أنه عن المصاييح بعد النوم ! وانطلقا فإذا قوم على شَرَابٍ لهم عرف عمر أحدهم . فلما أصبح دعاه إليه وقال له : كنت وأصحابك البارحة على شراب . قال وما أعلمك يا أمير المؤمنين ؟ قال عمر :

شيء شهدته . وأجابه الرجل : أَوَلَمْ يَنْهَكِ اللَّهُ عَنْ التَّجَسُّسِ ؟ فَتَجَاوَزَ عَمْرُ عَنْهُ .
 وبلغ من حرصه في آخر عهده على أن ينظر في أمور الناس بنفسه أن ودَّ أن ينتقل
 في أرجاء الإمبراطورية يتفقد شئونها ويرى تصرف عماله فيها . رُوي عنه بعد فتح مصر
 أنه قال : « لئن عشت إن شاء الله لأسيرن في الرعية حولا كاملا . فإنني أعلم أن للناس
 حوائج تُقَطَّعُ دُونِي ، أَمَّا عَمَّا لَمْ يَرْفَعُونَهَا إِلَيَّ فَأَمَّا هُمْ فَلَا يَصِلُونَ إِلَيَّ . فَأَسِيرُ إِلَى الشَّامِ
 فَأَقِيمُ بِهَا شَهْرَيْنِ ، ثُمَّ أَسِيرُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ فَأَقِيمُ بِمَا شِهرين ، ثُمَّ أَسِيرُ إِلَى الْكُوفَةِ فَأَقِيمُ بِهَا
 شهرين ، ثُمَّ أَسِيرُ إِلَى الْبَصْرَةِ فَأَقِيمُ بِهَا شَهْرَيْنِ . وَاللَّهِ لَنَنعمَ الْحَوْلُ هَذَا ! » لَكِنْ الْأَجَلَ لَمْ يَطْلُ
 بِهِ لَيْتَمَ مَا أَرَادَهُ .

كان عدل عمر ولا يزل مضرب المثل . ذلك أنه كان أشدَّ عباد الله خشيةً لله ووجلا
 من حسابه . وكان يدرك ما يقتضيه الحكم بين الناس من أناة ودقة ومحاسبة نفس فإذا أتاه
 الخصمان برك على رُكْبتيه وقال : « اللَّهُمَّ أَعْنِي عَلَيْهِمَا ، فَإِنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَرِيدُنِي عَنْ
 دِينِي » ولم يكن به على أهله في إقامة العدل رافة ، بل كان إذا أراد أن ينهى الناس عن شيء
 تقدَّم إلى أهله فقال : « لَا أَعْلَمَنَّ أَحَدًا وَقَعَ فِي شَيْءٍ مِمَّا نَهَيْتُ عَنْهُ إِلَّا أَضَعَفْتُ لَهُ الْعُقُوبَةَ » .
 كان عبد الرحمن ابنه بمصر ، فشرب هو وأبو سُرُوعَةَ فسكرا ، فذهبا إلى عمرو بن العاص
 ليقيم الحَدَّ عليهما . قال عمرو : فزجرتهما وطردتهما . فقال عبد الرحمن : إن لم تفعله
 أخبرت أبي إذا قَدِمْتَ عليه . فعلمت أُنَى إن لم أقمَّ عليهما الحَدَّ غَضِبَ عَلَى عَمْرٍو وَخَزَلَنِي .
 فأخرجتهما إلى صَحْنِ الدَّارِ وضربتهما النَحْدَ ، ودخل عبد الرحمن بن عمر إلى ناحية
 الدار فحلق رأسه . ووالله ما كتبت لعمر بحرف مما كان حتى جاءني كتابه فإذا فيه :
 « مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَمْرٍو أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْعَاصِي بْنِ الْعَاصِي . عَجِبْتُ لَكَ يَا بَنِي الْعَاصِي وَجَرَأَتَكَ
 عَلَيَّ وَخِلَافَكَ عَهْدِي ، فَمَا أَرَأَيْتَ إِلَّا عَازِلَكَ . تَضْرِبُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ فِي بَيْتِكَ وَتَحْلِقُ رَأْسَهُ
 فِي بَيْتِكَ ، وَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّ هَذَا يُخَالِفُنِي ، إِنَّمَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ رَجُلٌ مِنْ رَعِيَّتِكَ تَصْنَعُ بِهِ
 مَا تَصْنَعُهُ بغيره مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَلَكِنْ قُلْتُ : هُوَ وَلَدُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ! ! وَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّ لَا هَوَادَةَ
 لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ عِنْدِي فِي حَقِّ يَجِبُ عَلَيْهِ . فَإِذَا جَاءَكَ كِتَابِي هَذَا فَأَبْعَثْ بِهِ فِي عِبَادَةٍ
 عَلَى قَتَبٍ حَتَّى يَعْرِفَ سُوءَ مَا صَنَعَ » . فَبَعَثَتْ بِهِ كَمَا قَالَ أَبُوهُ ، وَكَتَبَتْ إِلَى عَمْرٍو كِتَابًا
 أَعْتَلَرُ فِيهِ أَنَّ ضَرْبَتَهُ فِي صَحْنِ دَارِي ، وَبِاللَّهِ الَّذِي لَا يُخْلَفُ بِأَعْظَمِ مِنْهُ إِنِّي لَأَقِيمُ
 التَّحْدِيدَ فِي صَحْنِ دَارِي عَلَى الدُّمِيِّ وَالْمُسْلِمِ . وَبَعَثْتُ الْكِتَابَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَقَدِمَ
 بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ عَلَى أَبِيهِ . فَدَخَلَ وَعَلَيْهِ عِبَادَةٌ وَلَا يَسْتَطِيعُ الْمَشْيُ مِنْ سُوءِ مَرَكَبِهِ ، فَقَالَ :

يا عبد الرحمن فعلتَ وفعلتَ ! فكلّمه عبد الرحمن بن عوف وقال : يا أمير المؤمنين قد أقيم عليه الحد ، فلم يلتفت إليه وجعل عبد الرحمن بن عمر يصيح : إني مريضٌ وأنت قاتل ! وتجري الرواية بأنّه مع ذلك أقام عليه الحد ثانية ، فضربه وجسه فمرض ثم مات .

وكان لا يفرّق في عدله بين أمير وسوقة ، ولا بين والٍ ورعيّة . سقنا من قبل قصة الأمير الغسانيّ جبلة بن الأيهم ، وكيف أراد عمر أن يقتصّ منه للأعرابيّ الذي ضربه . وضرب محمد بن عمرو بن العاص مصرّياً بالسوط وهو يقول له : خذها وأنا ابن الأكرمين ، وحبس ابن العاص المصريّ مخافة أن يشكو ابنه إلى الخليفة . فلما أفلت الرجل من محبسه ذهب إلى المدينة وشكا لعمر ما أصابه ، فاستبقاه عنده واستقدم عمرأ وابنه من مصر ، ودعاهما إلى مجلس القصاص ؛ فلما مثلا فيه نادى عمر : أين المصريّ ؟ دونك الدرة فاضرب بها ابن الأكرمين ! وضرب المصريّ محمداً حتى أثخنه وعمر يقول : اضرب ابن الأكرمين ! فلما فرغ الرجل وأراد أن يردّ الدرة إلى أمير المؤمنين قال له « أجلبها على صلعة عمرو ، فوالله ما ضربك ابنه إلا بفضل سلطانه ! » قال عمرو : يا أمير المؤمنين قد استوفيت واستشفيت . وقال المصريّ : يا أمير المؤمنين ، قد ضربتُ من ضربتي : فقال عمرو : إنك والله لو ضربته ما حلّنا بيتك وبينه حتى تكون أنت الذي تدعه . وألّفت إلى عمرو مغضباً وقال : أيا عمرو ! متى تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً ! »

ليس من غرضي أن أقصّل ههنا قضاء عمر ، فليس هذا الفصل موضع تفصيله ؛ وإنما أردتُ بما قدّمْتُ أن أشير إلى شدّته في العدل ودقّته في إقامته ، ومساواته بين الناس فيه مساواةً غير هو عنها بقوله : « لا أبالي إذا اختصم إلى رجلان لأيهما كان الحق » . وترجع شدّته على ذويه وعلى عمّاله وذويهم إلى اقتناعه بأنّه لاسيّل إلى كفالة الحرية والعزة والكرامة للأمة إلا أن يسوّى العدل بين الحاكم والمحكوم ، والغنيّ والفقير ، والأمير والسوقة . والولاء أجسم من المحكومين تبعه ؛ لأنّ الحكم يُغريهم بالبطش إذا لم يجدوا من يردّعهم عنه . وذلك قوله : « إن الناس لا يزالون مستقيمين ما استقامت لهم أئمتهم وهُدّاتهم » . وقوله : « الرعية مؤدّية إلى الإمام ما أدّى الإمام إلى الله ، فإذا رقع الإمام رتعا » . وهولذلك كان يرى مكان عمّاله منه مكان الرعية من عمّاله ؛ هو مشول عنهم كما أن العامل مشول عمن تولى عليهم ، فإذا ظلم العُمّال الرعية وجب أن يقتص منهم كما يقتص من أي فرد في المدينة ظلم غيره . وقد عبر عن شعوره بهذه التبعة بقوله : « أي عاملٍ ظلم أحداً فلغنتي مظلمته فلم أعيرها فأنا ظلمته » .

كملت لعمر صفات الزهد والرأفة والعدل والبر بالفقير والمحروم ، فحبيبت إلى الناس حكمه ، وهوت عليهم ما كان فيه من شدة وغلظة ، وما كان له من هيبة تصد عنه كثيرين ، فلولاها لرفعوا إليه حوائجهم فقضاها لهم . وشدة هي التي جعلته يحمل اللذة يؤدب بها من يخرجون عن المألوف من أدب الجماعة ، لايفرق فيمن يصيبه بها من هؤلاء بين كبير وصغير . وزاد حمله اللذة في هيبة الناس له وخوفهم منه مع إيمانهم بيرة وعذله ورحمته . اجتمع على عثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص ، وكان عبد الرحمن أجراًهم على عمر ، فقال له إخوانه : يا عبد الرحمن ! لو كلمت أمير المؤمنين للناس ، فإنه يأتي الرجل طالباً الحاجة فتمنعه هيبته أن يكلمه حتى يرجع ولم يقض حاجته . ودخل عبد الرحمن على عمر فقال له : « يا أمير المؤمنين ! إن للناس ، فإنه يلقم القادم فتمنعه هيبته أن يكلمك في حاجته حتى يرجع ولم يكلمك » . قال عمر : « يا عبد الرحمن أنشدك الله ، أعلیٰ وعثمان وطلحة والزبير وسعد أمرك بهذا ؟ » . قال ابن عوف : اللهم نعم ! فأردف عمر : « يا عبد الرحمن ، لقد لنت للناس حتى خشيت الله في اللين ، ثم اشتدت عليهم حتى خشيت الله في الشدة . فأين المخرج ؟ ! » . فخرج عبد الرحمن يكي ويقول : أف لم من بعدك ! أف لم من بعدك !

هذه أمثلة تصور لك كيف نهض عمر بتبعات الحكم ، وتكشف لك عن السر في قدرته الممتازة على الاضطلاع بأعبائه الجسام على نحو لا يزال مثاراً لعجب الناس وإعجابهم ، كما تين لك كيف كان نظام الحكم في عهد عمر من الأسباب التي هيأت لامتداد الفتوح ودفعت المسلمين إليه ورغبتهم فيه . لقد كانوا يرون أمير المؤمنين خير كفيل بحقوقهم وبمن يخلفون وراءهم من عيالهم ، وكانوا يرونه يؤثر على نفسه وأهله ، ويؤدي لكل ذي حق حقه . فلا جرم إنهم ليندفعون إلى ميادين القتال وكلهم الطمأنينة إلى غدهم وإلى مصير أبنائهم وذويهم . وما ضر أحدهم أن يقتل في سبيل الله في سبيل الإمبراطورية الإسلامية ، وهو على يقين من أن بنيه سيخزون إذا استشهد بخير مما يحزون إذا ظل حياً ، وأنه ستفتح له أبواب الجنة بما وهب لله نفسه مجاهداً في سبيله !

يُثبت المؤرخون الغربيون لعمر هذه الصفات ويشيدون بها ، ثم يذهب بعضهم إلى أنها إن صوّرت نظاماً للحكم فهو النظام العربي المعروف في ذلك العهد ، والذي يشبه كل الشبه نظام القبائل ؛ إذ يتولى أمرها أكثر رجالها قدرة على التسلط عليها بقوته في اللود عن حماها ، أو بحزمه في إدارة شئونها ، أو بدهائه وحسن رأيه في توطيد صلاحها بغيرها

من القبائل . فقد كان هذا الشيخ يجمع في يديه السلطات كلها على نحو ما كان يجمعها عمر في يديه ، وكان يتخذ من العُرف المألوف شُرْعته ، يقضى على أساسه بالقصاص أو بالدية بين رجال قبيلته ، ويقضى بأيّهما إذا رفع له الأمر مَجْنِي عليه أو وَلِي دم من قبيلة أخرى يطلب الحق ممن اعتدى عليه أو على من كان هو وَلِي دمه ، من قبيلة هذا الشيخ . وهؤلاء المؤرخون يذكرون أن القرآن نظم هذا العُرف المألوف عند العرب وهذبه ، ولكنه لم يخرج بالعرب على نظامهم الذي جروا عليه من قبل . فحكومة عمر وحكومة أبي بكر من قبله إنما قامت على أساس من هذا النظام العربي لم تتعدى قواعده ، فكانتا أدلى إلى نظام البداوة منهما إلى نظام الحضَر الذي عرفه الفرس والروم في ذلك الزمان .

ولا ريب أن حكومة أبي بكر كانت عربية صرفة ، لم تتأثر في قليل ولا كثير بِنُظُم الروم ولا بنظم الفرس ، وكانت لذلك بسيطة بساطة النظام البدوي المعروف يومئذ في كثير من أرجاء شبه الجزيرة . لكنها مع هذه البساطة كانت الحلقة القوية التي ربطت بين عهد الرسالة وعهد الإمبراطورية ، وكانت الطورَ الطبيعي لنظام بدأ يتغير في عهد الرسول . فقد كانت يثرب يوم نزها رسول الله تتألف كغيرها من بلاد العرب من قبائل لاتعترف أيتها بسلطان لغيرها عليها . وكانت الحرب لذلك تقوم بين الأوس والخزرج تارة ، وبين العرب واليهود من أهل يثرب تارة أخرى ، ثم لاجمع كلمه هؤلاء وأولئك إلا إذا دهمهم خطر من الخارج . فلما استقر رسول الله بالمدينة وآخى فيها بين المهاجرين والأنصار ، ثم أجلى اليهود عنها ، زال ما كان بين قبائلها وبطونها من فوارق ، فاجتمعت كلمتها وأصبحت وحدة مدنية شريعته القرآن وولي أمرها رسول الله . وقد كان هذا تطوراً في نظام الحكم لم يألّفه أهل الحجاز . لكنه لم يلبث بعد فتح مكة أن انتقل من المدينة إلى أم القرى ثم انتقل منهما إلى الطائف بعد غزاة حنين .

ولما أرسلت المدن والقبائل وفودها إلى المدينة قبل عام من وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تُعلن إسلامها بين يديه ، فبعث إليها رجالاً من أصحابه يفقهون الناس في دينهم ويقبضون منهم الصدقات ، كان هؤلاء الرجال طليعة الانتقال الذي تطورت إليه العرب رويداً رويداً فلما كانت الردّة أبلى هؤلاء الرجال كما أبلى غيرهم في القضاء عليها أحسن البلاء ، فجعلوا للمدينة بذلك من حق الفتح ما لم يستطع أحد من العرب إنكاره . وزاد ذلك في سلطان العمال والولاة الذين عيّنهم أبو بكر ، فلم يبق هذا السلطان مقصوراً على تفقيه الناس في دينهم وتسليم الصدقات منهم ، بل صار لهم في البلاد التي تولوا أمرها ما لشيخ

القبيلة أو أمير المدينة من حق ؛ فاجتمع في أيديهم سلطان التنفيذ والقضاء وإمارات الجند ، مع مسئوليتهم الكاملة أمام الخليفة عن تصرفاتهم في ذلك كله^(١) .

آل الأمر إلى عمر بعد أن صدقت عودة العرب كلهم إلى إسلامهم ؛ فلم يبق مسوغ للحذر منهم والخوف من انتقاضهم . وكيف يخشاهم عمال الخليفة وقد سار أبطالهم من كل القبائل إلى ميادين الجهاد في سبيل الله يقاتلون ويقتلون ! . لذا رأى عمر أن يزيد وحشهم متانة ، فأمر عماله عليهم أن يكونوا على مثاله حزمًا وعدلاً وبراً ورحمة ، وأن يسوا بين العرب في المعاملة على اختلاف منازلهم من شبه الجزيرة .

ولهذا الغرض أصدر وصاياه لعماله بما قدمنا . فهو لم يكن يبعثهم إلى العرب ليذلّوهم ، بل ليقيموا بينهم حدودَ الله بالعدل والقسط . وذلك قوله لهم : « اجعلوا الناس عندكم سواء ، قريهم كعبيدهم ، وبعيدهم كقريهم . إياكم والرّشّ والحكم بالهوى ، وأن تأخذوا الناسَ عند الغضب ! فقوموا بالحق ولو ساعةً من النهار » . ولقد كان يرى نفسه مسئولاً أمام ضميره وأمام الله عن إقامة هذا العدل في كل مكان ، فإذا ظلم عامله في أقصى الأرض رجلاً فكأنما هو الذي ظلمه . قال يوماً لمن حوله : « أرايتم إذا استعملت عليكم خير من أعلم ثم أمرته بالعدل ، أكنت قضيت الذي على ؟ » قالوا : نعم ! قال : « لا ! حتى أنظر في عمله ، أعمل بما أمرته به أم لا » . وكان لذلك شديد الحساب لهؤلاء العمال شدةً رأينا مظاهرها في عزل خالد بن الوليد ، ومقاسمة عمرو بن العاص . والروايات تثبت من هذه الشدة في المحاسبة قصصاً لا يكاد الإنسان يصدقها . قيل : إن أبا عبيدة كان يوسّع بالشام على عياله ، فلما بلغ عمر ذلك نقصه من عطائه حتى شحّب لونه وتغيرت ثيابه وساء حاله . فلما عرف عمر ما صار إليه أمره قال : « يرحم الله أبا عبيدة ! ما أعف وأصبر ! » ، وردّ عليه ما كان حبسه عنه . وبلغ من شدة عمر في محاسبة عماله أن كان يعزل أحدهم أحياناً لشبهة لا يقطع بها دليل ، وقد يعزل لريبة لا تبلغ حد الشبهة . ولقد سئل في ذلك يوماً فقال : « هان شيء أصلح به قوماً أن أبذلهم أميراً مكان أمير » .

وقد رأينا غير مرة عزل عمالا عن عملهم لغير ريبة فيهم ، بل التماساً لمصلحة يراها في عزلهم . من ذلك أنه عزل سعد بن أبي وقاص عن إمارة الكوفة لغير شيء إلا أن طائفة من أهل هذه المدينة ثاروا به وقالوا لعمر : إنه لا يقسم بالسوية ولا يعدل في الرعية ،

(١) كان عمال أبي بكر : عتاب بن أسيد على مكة ، وعتبان بن أبي العاص على الطائف ، والمهاجر بن أبي أمية على صنعاء ، وزيد بن لبيد على حضرموت ، ويعلى بن أمية على غولان ، وأبا موسى على زيد .

ولا يغزو في السرية . وقد بعث عمر محمد بن مسلمة إلى الكوفة ، فرأى الناس جميعاً راضين عن سعد مع ذلك عزله خوف الفتنة ؛ لأن جيوش الفرس كانت تتجمع للغزو والثأر . وكان عمر يجمع عماله بمكة في موسم الحج من كل عام ، يسألهم عن أعمالهم ، ويسأل الناس عنهم ، ليرى مبلغ دقتهم في الاضطلاع بواجبهم وتترهم حين أدائه عن الإفادة لأنفسهم أو للوهم ؛ فقد كانت التزاهة مقلعة عنده على كل شيء . ولذلك كان يحصى أموال الولاة قبل ولايتهم ، فإذا زادت بعدها زيادةً تضع نزاهتهم موضع الشبهة ، قاسمهم ما لهم ، وقد يستولى على كل زيادة فيه ، ثم يقول لهم : نحن إنما بعثناكم ولاة ولم نبعثكم تجاراً .

على أن هذه الشدة في محاسبة الولاة لم يكن يقصد منها إلى إضعاف سلطتهم أو تهوين هيئتهم ؛ فقد كانت أيديهم مطلقة ، وأحكامهم نافذة ، وسلطانهم مساوياً لسلطان عمر ما عزموا العدل ولزموه . فإذا اعتلى عليهم مع ذلك معتد ، أو استهان بأمرهم مستهين عوقب أشد العقاب . حسب أهل العراق إمامهم استهانةً بأمره ، وكانوا قد حصبوا إماماً قبله ؛ فنضب عمر وقال لأهل الشام : تجهزوا لأهل العراق فإن الشيطان قد باض فيهم وفرخ . ثم إنه كان يسمع لحجة عامله ، فإذا أقنعت لم يخف اقتناعه بها وثناؤه على عامله بعدها . قدم الشام راكباً حماراً ، فلقاه معاوية بن أبي سفيان في موكب عظيم ؛ ونزل معاوية وسلم على عمر بالخلافة ، فمضى في سبيله ولم يرد عليه سلامه . فقال له عبد الرحمن بن عوف : أتعبت الرجل يا أمير المؤمنين ، فلو كلمته ! فالتفت عمر إلى معاوية وسأله : إنك لصاحب الموكب الذي أرى ؟ قال معاوية : نعم ! قال عمر : مع شدة احتجابك ووقوفك ذوى الحاجات ببابك ؟ قال معاوية : نعم ، قال : ولم ! ويحك ! وأجابه معاوية : « لأننا ببلاد كثر فيها جواسيس العدو ؛ فإن لم نتخذ العلة والعلد استخف بنا وهجم علينا . وأما الحجاب فإننا نخاف من البذلة جرأة الرعية . وأنا بعدُ عاملك ، فإن استقصيتي نقصت وإن استردتني زدت ، وإن استوفيتني وقفت » . قال عمر بعد أن سكت هنية : « ما سألتك عن شيء إلا خرجت منه ! إن كنت صادقاً فإنه رأى لبيب ، وإن كنت كاذباً فإنها خدعة أريب . لا آمرك ولا أنهاك ! » .

وكان عمر يشتد اغتباطه حين يرى عماله يتجردون لخير الرعية ، ويثنى عليهم لذلك أعظم الثناء . ولما عمير بن سعد على حمص ثم كتب إليه : أقبل بما جيت من فيء المسلمين . فلما أقبل سأله عما صنع فقال : « بعثتني حتى أتيت البلد ، فجمعت

صلحاء أهلها فولّيتهم فيهم . حتى إذا جمعه وضعته مواضعه ، ولو نالك منه شيء لأنتيك به » . قال عمر : « فما جئتنا بشيء » ؛ فلما أكد له أنه أنفق كل شيء على أهل حمص قال : « جددوا لعمر عهداً » .

وعمر هذا هو الذي قال وهو على منبر حمص : « لا يزال الإسلام منيعاً ما اشتد السلطان . وليست شدة السلطان قتلاً بالسيف أو ضرباً بالسوط ، ولكن قضاء بالحق وأخذاً بالعدل » . ليس عجباً وهذه الكلمة الحكيمة سنّته أن يقول عمر فيه : « وَدِدْتُ لو أن لي رجلاً مثل عمر بن سعد أستعين به على أعمال المسلمين » .

كان هؤلاء العمال يلون في أول عهد عمر ما يليه هو بالمدينة ؛ فيجمعون بين سلطان القضاء والتنفيذ وإمارة الجند . على أن عمر ألقي نفسه بعد قليل من ولايته قد شغلته شئون الدولة العامة وسياستها العليا عما كان قد عوّل يوم بوع على أن يضطلع هو به . كانت أنباء جنده بالعراق والشام تستغرق الكثير من وقته وانتباهه . وكانت تصرفات عماله في أرجاء الدولة المختلفة موضع عنايته وتفكيره . ثم إن مصالح الناس بالمدينة كانت تزدد تشابكاً وتعقداً بازدياد عدد ساكنيها ، وكثرة المال الذي يرد عليها . وكان تقدم الفتح ، وما يقتضيه من تنظيم لشئون البلاد التي تم الاستيلاء عليها ، يدعوه أن يكتب إلى أمراء جنده بما يعن له من آراء في هذا التنظيم . لذلك لم يكن بد من أن يولّى أعواناً له يقضون مصالح الأفراد فيها لاتتأثر به مصلحة الدولة .

وكان أول ما صنعه من ذلك أن فصل قضاء المدينة عن سلطته ، وأقام أبا الدرداء عليه . وجعل له اسم القاضي ، وناط به الحكم بين الناس فيما يرفعون إليه من خصوماتهم . فلما تم تمصير الكوفة والبصرة وأقام العرب فيهما وكثرت المنازعات بين أفرادهما ، جعل قضاء الكوفة لشريح ، وقضاء البصرة لأبي موسى الأشعري . ولا فتحت مصر جعل القضاء بين المسلمين فيها إلى قيس بن أبي العاص السهمي . وكان هؤلاء القضاة يحكمون مستقلين برأيهم في حدود كتاب الله وسنة رسوله ، فكانت توليتهم أول خطوة في تنظيم السلطات وفصل بعضها عن بعض . على أنها كانت خطوة أدّت إليها الحاجة وقضت بها ضرورات التطور في أحوال الدولة . وبقيت كذلك فلم تُصبح مبدأ مقررّاً يطبق في أرجاء المملكة كلها إلا بعد زمن طويل من عهد الفاروق .

وكان اختيار عمر لقضاة موقفاً كاختياره عمّاله ، بل لعله كان أكثر توفيقاً . ذلك لأنه كان عالماً بالفقه والتشريع ضليعاً فيهما ، لا يكاد يغلّله أحد في ذلك حتى لقد قال عنه

ابن مسعود : « لو وُضِع علم عمر في كفة وعلم أحياء العرب في كفة لرجح علم عمر » . ولم يكن ذلك عجباً وقد كان عمر يتولى قبل إسلامه مهمة السفارة بين قريش وغيرها من القبائل ، فلما أسلم لزم رسول الله وجعل يتلقى عنه كل ما يوحيه الله إليه ، ويقف على سنته وعلى قضائه . هذا إلى ما كان له من فراسة صادقة في الرجال ومقدرة على زنة أقدارهم ببعض ما يراه من تصرفاتهم . وقصة توليته شريحاً قضاء الكوفة خير شاهد على ذلك . فقد ساوم عمر رجلاً على فرس ثم ركبهُ لِيُجَرِّبَهُ فَعَطِبَ ، فأراد أن يرده إلى صاحبه فأبى فقال له : اجعل بيني وبينك حكماً ، قال الرجل : شريحُ العراقي . فتحاكما إليه ، فقال شريح بعد أن سمع حجة كل منهما : يا أمير المؤمنين ، خذ ما ابتعت ، أو رُدْ كما أخذت ! قال عمر ! وهل القضاء إلا هكذا ! وأقام شريحاً على قضاء الكوفة ، فبقي عليه ستين سنة .

ولا تزال كتب عمر وأقواله تشهد بسعة علمه في القضاء وأصوله وأحكامه . وكتابه إلى أبي موسى الأشعري قطعة من أدب القضاء خالدة على الزمان . فهو يقول فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس ، سلام عليك ! أما بعد ، فإن القضاء فريضة مُحْكَمَةٌ وَسُنَّةٌ مُتَّبَعَةٌ ، فافهم إذا أدلى إليك وأنفذ إذا تبين لك ، فإنه لا ينفع تكلمٌ بحقٍ لا نفاذ له . وآيس بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك ، حتى لا يطمع شريفٌ في خيفك ، ولا يياس ضعيفٌ من عدلك . البيئَةُ على من ادَّعى ، واليمينُ على من أنكر . والصلح جائر بين المسلمين إلا صلحاً أحلَّ حراماً أو حرمَ حلالاً . ولا يمتنعك قضاء قضيتك بالأمس فراجعت اليوم فيه عقلك وهُدِيتَ فيه إلى رشدك ، أن ترجع إلى الحق ، فإن الحق قديم ، ومراجعة الحق خيرٌ من التماذى في الباطل . الفَهْمُ الفهمُ فيما تلجلج في صدرك بما ليس في كتاب ولا سنة . ثم اعرف الأشباه والأمثال وقس الأمور عند ذلك بنظائرها ؛ واعمد إلى أقربها إلى الله وأشبهها بالحق . واجعل لمن ادَّعى حقاً غائباً أو بيئة أمدأ ينتهي إليه ، فإن أحضر بينة أخذت له بحقه وإلا وجهت القضاء عليه ؛ فإنه أنقى للشك وأجلى للعمى . المسلمون عدولٌ بعضهم على بعض ، إلا مجلوداً في حدٍّ ، أو مُجَرَّباً عليه شهادة زور ، أو ظنيناً في ولاء أو نسب ؛ فإن الله سبحانه تولى منكم السرائر ودرأ بالبيئات والأيمان . وإياكم والقلق والضجر والتأذى بالخصوم والتنكر عند الخصومات . فإن الحق في مواطن الحق يُعظم الله به الأجر ويُحسن به الذكر . فمن صحَّت نيته وأقبل على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس . ومن تخَلَّق للناس بما يعلم الله أنه ليس من نفسه شانه الله ،

فما ظنك بثواب الله في عاجل رزقه ، وخزائن رحمته ! والسلام .

أرأيت إلى المبادئ التي قررها عمر في هذا الكتاب ! أليست هي المبادئ ، التي يجرى القضاء عليها اليوم في أكثر الأمم حضارة ؟ ! بل أليست هي المبادئ الثابتة التي لم تتغير بتغير الأزمان والتي تناولها كتب الفقه والتشريع والتعليق والشرح في عشرات الصحف ومئاتها ! أوليس ما ذكره عمر ، عن أدب القاضي وما يجب عليه أن يلزمه في معاملة الخصوم ، بالغاً غاية السمو ! ولا عجب أن يصدر ذلك عن عمر وقد كان أبو بكر يعهد إليه في بعض شئون القضاء ، وقد تولى هو القضاء بنفسه في العهد الأول من خلافته . ثم لا عجب وقد كان فقيهاً رصين العلم في الفقه ، يأخذ في قضائه بخير ما يعرف في المسألة المعروضة عليه ، فإذا استبهم عليه أمر استشار واجتهد رأيه ، فكان اجتهاده موفقاً بل كان حجة يأخذ بها من بعده مطمئناً إليها واثقاً بها .

وهل غير القاضي التزيه العادل يقول ما قاله في بعض وصاياه لمن يلون القضاء :
« إذا تقدّم إليك الخصمان فعليك بالبيئة العادلة أو باليمين القاطعة وأذن الضعيف حتى يشتد قلبه وينبسط لسانه . وتعهّد الغريب فإنك إن لم تتعهده ترك حقه ورجع إلى أهله وإنما ضيّع حقه من لم يرفق به ! » .

كانت إقامة القضاة خطوة أدّت إليها الحاجة وقضت بها ضرورات التطور في أحوال الدولة ، ولم تكن تنظيمياً عاماً أريد به تطبيق مبدأ لداته ، فقد بقي الفصل في الخصومات متروكاً أمره للولاة الذين لم ترهقهم أعباء الولاية ولم تمنعهم من القيام به . وهؤلاء لم يعين عمر قضاة إلى جانبهم ، بل ترك السلطات كلها مجموعة في أيديهم . لكن هذه الخطوة الأولى لم تلبث بعد سنوات أن أصبحت نظاماً من نظم الدولة ، فأنفصل القضاء عن السلطة التنفيذية ، وصارت للقضاة مكانتهم الخاصة ، وأحيط مركز القاضي بكل ما يجب له من التجلة والاحترام .

عين عمر القضاة حين شغلته شئون الدولة العامة عن الفصل في خصومات الأفراد ، فكان تعيينهم خطوة جديدة في تنظيم الحكم . وثم سبب آخر أدّى إلى هذه الخطوة ، فقد كثّر الذين ينزلون المدينة ويتخذونها سكناً بعد أن أصبحت عاصمة الدولة ، وبعد أن عظم رخاؤها لكثرة ما كان يُرسل إليها ويقسم بين أهلها من النىء . وأنت تذكر في المدائن وجلولاء وغيرهما من مدائن العراق ، وفي دمشق وحمص وغيرهما من مدن الشام . والرخاء وكثرة السكان يُغريان الناس بالخصومة ويزيدان في أعباء القاضي . فلم يكن بدّ ، وقد استغنى الناس

وكتروا ، من أن يفرغ لخصوماتهم من يفصل فيها فلا تشغل أمير المؤمنين عما هو أجسم منها خطراً وأجل مكاناً . وكان الأمر كذلك بخاصة أن كانت الأموال التي تُجَمَّى إلى المدينة مطردة الزيادة باطراد الفتح وسعة رقعته . بل لقد بدأت هذه الأموال تشغل أمير المؤمنين نفسه ، وتقتضيه أن يضع لها نظاماً خاصاً بها ، فيكون وضعه طوراً جديداً من أطوار الحكم ، ومن أطوار الحياة الاجتماعية في بلاد العرب .

شغل عمر بكثرة الأموال التي كان عماله يبعثون بها ، ورأى أن لا بد من وضع نظام لإحصائها وتوزيعها . ولم تكن هذه الأموال ما يؤدّيه المسلمون في شبه الجزيرة من الزكاة والصدقات ، فتلك كانت توزع على الذين نزل فيهم قوله تعالى : (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا) إلى آخر الآية . وكان الكثير من هذه الصدقات لا يرسل إلى المدينة ، بل يوزع على الفقراء والمساكين من أهل القبائل والأمم التي تؤدّوها . فأما ما كان يُرسل منها إلى المدينة ، ومعظمه من الإبل والماشية ، ثم يفيض بعد التوزيع عن حاجة من ورد ذكرهم في آية الصدقات ، فكان يوسم بميسم خاص ويوضع على مقربة من المدينة بمكان أطلق عليه اسم الحِمَى . فإذا غزا المسلمون أغانوا بهذه الإبل والأموال من لا يجد دابة تحمله أو سلاحاً يقاتل به ، وعالوا فقراء المسلمين بما بقي منها .

فأما ما كان المسلمون يغنمون في غزوات رسول الله من النخيل ، فكان هو يوزعه بعد المعركة ولا يبقى منه شيئاً . وقد سار أبو بكر سيرته وصنع صنيعه ، فكان ما يرد من فيء العراق يوزع بين أهل المدينة ، ولا يبقى منه شيء وجرى الأمر على ذلك في العهد الأول من خلافة عمر . لكن اتساع رقعة الفتح زاد في أموال النخيل ، كما فتح مورداً آخر أغزر مادة وأبقى ، ذلك مورد الخراج والجزية . فقد صالح المسلمون أهل البلاد التي استولوا عليها ، في العراق وفارس وفي الشام ومصر ، على أن يدفعوا جزية كان متوسطها على كل رأس دينارين ، وذلك فضلاً عن الخراج الذي كان الزراع يدفعونه عن أرضهم ؛ فينفق جانب منه على مرافقهم وعلى تنظيم الحكم فيهم ، ويرسل ما بقي منه بعد ذلك إلى المدينة : وقد بلغت غزارة هذا المورد ، قبل أن يتم فتح فارس وقبل أن يبدأ غزو مصر مبلغاً حمل الخليفة على التفكير في إقامة نظام مالي للدولة الناشئة .

أورد المؤرخون روايات عدة في السبب الذي أدّى بعمر إلى هذا التفكير . قيل إن أباهريرة قدم من البحرين ، فسأله عمر عن الناس ثم قال : ماذا جئت به ؟ قال أبو هريرة : جئت بخمسمائة ألف درهم ، فدهش عمر وقال : هل تدري ماذا تقول ؟ فأعاد أبو هريرة

أنه جاء بخمسمائة ألف درهم ، وظن عمر أن الرجل يبالغ فكرر عليه السؤال فلما سمع الجواب الأول قال له : إنك ناعس ، فارجع إلى أهلِكَ فَنَمْ . فإذا أصبحت فأتني فلما غدا عليه أبو هريرة وأكَّده أنه جاء بخمسمائة ألف درهم ، قال عمر للناس : إنه قدم علينا مال كثير ، فإن شئتم أن نعدّه لكم عدداً ، وإن شئتم أن نكيله لكم كيلاً . فقال له رجل : يا أمير المؤمنين إني قد رأيت هؤلاء الأعاجم يدونون ديواناً يُعطون الناس عليه ، فدَوّن عمر الديوان .

وقبل إن عمر استشار الناس في تدوين الديوان ، فقال له علي بن أبي طالب : « تقسم كل سنة ما اجتمع إليك من مال ، ولا تبقى منه شيئاً » . وقال عثمان بن عفان : « أرى مالا كثيراً يسهو الناس ؛ وإن لم يُحصَوا حتى تعرف من أخذ ممن لم يأخذ ، خشيت أن ينتشر الأمر » فقال له الوليد بن هشام بن المغيرة : « يا أمير المؤمنين ! قد جثت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديواناً وجندوا جنوداً ، فدَوّن ديواناً وجند جنوداً » . فأخذ بقوله ، فدعا عقيلاً بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم ، وكانوا من نُسَاب قريش ، فقال لهم : « اكتبوا الناس على منازلهم » .

وفي رواية أن عمر استشار المهاجرين والأنصار في تدوين الديوان وفرض العطاء ، فأشاروا عليه به ، ثم استشار مُسلمة الفتح فوافقوا عليه إلا حكيم بن حزام ، وكان من أشراف مكة وذوى الرأى فيها ، فقد قال : « يا أمير المؤمنين ، إن قريشاً أهل تجارة ومتى فرضت لهم عطاء تركوا تجارتهم ، فيأتى بعدك من يحبس عنهم العطاء فتكون التجارة قد خرجت من أيديهم » . وكأنما كان حكيم قد تفتّحت له حُجب الغيب وهو يُلقى بهذا القول ! فقد أغرى العطاء العرب بالكسل وأغناهم عن السعى للرزق . فلما تبدلت الأحوال ووقف اندفاع الفتح واشترك غير العرب فيه ، وذلك بعد أن انتقلت العاصمة من المدينة إلى دمشق ثم إلى بغداد ، انقبض العطاء الذى كان مفروضاً لأهل شبه الجزيرة فلم يطق الجيل الذى نشأ فى البطالة أن يعود إلى التجارة والسعى للرزق ، فأَمحل الحجاز وظل ممحلاً إلى وقتنا الحاضر . كيف غابت هذه النتيجة عن عمر فلم يحسب لها حسابها ولم يتخذ الحيطة لاتقانها ، وبخاصة أنه نُبه لها ولُفِت إلى آثارها ؟ هذا اعتراض يبدو ظاهر الوجهة بعد الذى انحدرت إليه شبه الجزيرة من فقر وإمحال . وكأنما كان عمر يتوسمه ويتوقعه ، فهو كثيراً ما كان ينبّه الناس إلى وجوب الدأب فى السعى والاستكثار من الرزق ، كما أنه كان شديد البرم بأولئك الذين يُظهرون الإعراض عن الدنيا تعبداً وزهادة . رأى رجلاً يوماً يظهر النسك والتهاموت ، فخفّفه بالدرة وقال له : « لا تُمت علينا ديننا ، أَماتك الله ! » . وكان يقول

للناس : « من كان له مال فليُصلحه . ومن كانت له أرضٌ فليُعمُرها ، وإنه يوشك أن يحيى من لا يُعطى إلا من أحب » . وكان يؤمن بأن على المرء أن يعمل لدنياه كأنه يعيش أبداً ، وأن يعمل لآخِرته كأنه يموت غداً .

وإنما دَوَّنَ عمر الديوان وفرض العطاء ليفرغ العرب للجهاد في سبيل الله كما يُصبح ميدان الدعوة إلى دين الله حراً طليقاً ، لا يتحكم فيه الفرس والروم ولا غير الفرس والروم . ولهذا الغرض حرَّم في عهده قسمة الأرض في البلاد المفتوحة على الجند ، حتى لا يُشغَلوا بالزراعة عن الجهاد ، وحتى لا يجذبهم الأرض إليها فتُنتسبهم الرسالة الكبرى التي ألقى القدر على العرب أن ينهضوا بها ، فينشروا نور الله وحكمته في أقطار العالم جميعاً . وقد أعان تدوين الديوان وفرض العطاء أولئك العرب الأولين على أداء الرسالة التي أَلقت الأقدار عليهم أداءها كما رأيت . وأدأهم لها هو الذي خلد على التاريخ أسماءهم ، ودَوَّنَ في صحفه فعالهم . وهذا الحرص من عمر على أن ينهض العرب لينشروا لواء الإسلام ، هو الذي صرفه عن توجيه أموال الخراج والجزية لإصلاح الأرض في شبه الجزيرة ، بإقامة سُدود كسد مأرب تحيل باديتها المحملة بمزارع ممرعة الخصب . فلو أنه فعل لقعد العرب عن الجهاد إلى ما هو أيسر مشقة وأقلَّ تعريضاً للخطر ، ولما أدَّوا رسالة الإسلام على النحو الذي أدَّوها به . هذا إلى أن العرب لم يكونوا أهل زراعة وصناعة مثلما كانوا أهل حرب وتجارة . ولذلك كان فرض العطاء قميناً أن يدفعهم إلى تسميره في الناحية التي توجههم طبيعتهم إليها . ولعلمهم فعلوا أو كانوا يفعلون لولا أن قامت الثورات في بلاد العرب من بعد عمر ، فصرفت الناس إلى المنازعات على السياسة والملك . وقد أدَّت هذه المنازعات إلى انتقال العاصمة إلى الشام ثم إلى العراق ، كما أدَّت ببلاد العرب إلى الفقر والإمحال الذي تعانیه من ذلك العهد .

ونعود الآن إلى تدوين الديوان وفرض العطاء . والديوان كلمة فارسية معربة ، معناها مجتمع الصحف ، يكتب فيها رجال الجيش ومن فرض لهم العطاء . وقد تطوَّر مدلول هذه الكلمة من بعد ، فصارت تطلق على الموضع الذي تحفظ فيه سجلات الدولة ، ثم صارت تطلق على الأمكنة التي يجلس فيها القائمون على هذه السجلات ، كما تطلق على السجلات نفسها . وبديهي أنها لم تتعدَّ في عهد عمر معناها الأول ، فكان الديوان سجلاً أحصى فيه من قُرِضَ لهم العطاء من رجال الجيش ومن غيرهم ، وذُكر فيه أمام كل اسم عطاء صاحبه . عزم عمر على تدوين الديوان ، فدعا عَقِيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجَبَّير بن مطعم ، وقال لهم : « اكتبوا الناس على منازلهم » ، فكتبوهم مبتدئين ببني هاشم ، ثم بني

تم قبيلة أبي بكر ، فبنى عدى قبيلة عمر . فلما رأى عمر ما صنعوا قال : وَدِدْتُ وَاللَّهِ لَوْ أَنَّهُ هَكَذَا ، وَلَكِنْ أَبْدَعُوا بِقَرَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَقْرَبَ فَلَا أَقْرَبَ حَتَّى تَضَعُوا عَمْرَ حَيْثُ وَضَعَهُ اللَّهُ « رَوَى أَنَّ بَنِي عَدَى عَرَفُوا مَا صَنَعَ فَجَاءُوا إِلَيْهِ وَقَالُوا لَهُ : أَنْتَ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) ؛ فَلَوْ جَعَلْتَ نَفْسَكَ حَيْثُ جَعَلْتَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ ! فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ شَزْراً وَأَجَابَهُمْ : بَنِي بَنِي عَدَى ! أَرَدْتُمْ الْأَكْلَ عَلَى ظَهْرِي وَأَنْ أَذْهَبَ حَسَنَاتِي لَكُمْ ! لَا وَاللَّهِ حَتَّى تَأْتِيَكُمْ الدَّعْوَةُ ، وَإِنْ أَطْبَقَ عَلَيْكُمْ الدَّفْتَرُ (يَعْنِي أَنْ تَكْتُبُوا آخِرَ النَّاسِ) . إِنْ لِيَ صَاحِبِينَ سَلَكَا طَرِيقاً ، فَإِنْ خَالَفْتُهُمَا خَوْلَفَ بِي ، وَاللَّهِ مَا أَدْرَكْنَا الْفَضْلَ فِي الدُّنْيَا وَلَا نَرْجُو مَا نَرْجُو فِي الْآخِرَةِ مِنْ ثَوَابِ اللَّهِ عَلَى مَا عَمَلْنَا إِلَّا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَهُوَ شَرَفُنَا وَقَوْمُهُ أَشْرَفُ الْعَرَبِ ، ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَلَا أَقْرَبَ » .

هذه نزعة جديدة أريد بها تقسيم الناس طوائف بعضها فوق بعض درجات ، وهي نزعة لم ينزعها أبو بكر ، ولم ينزعها عمر نفسه في أول عهده . فالقرآن لم يفضل طبقة من المسلمين على طبقة ، ولم يزد جماعة في الرزق لنسبهم على نحو ما فعل عمر في الديوان ، ولم يجعل الناس طبقات يمتاز بعضهم على بعض بالنسب ، ويكرم بعضهم عند الله على بعض بغير التقوى . وذلك قول عمر نفسه : « وَاللَّهِ لَئِنْ جَاءَتْ الْأَعْجَامُ بِالْأَعْمَالِ وَجِئْنَا بِغَيْرِ عَمَلٍ فَهُمْ أَوْلَى بِمُحَمَّدٍ مِنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . فَلَا يَنْظُرُ رَجُلٌ إِلَى الْقَرَابَةِ وَلِيَعْمَلَ مَا عِنْدَ اللَّهِ . فَمَنْ قَصَرَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ » . على أن هذا المترع الجديد الذي نزع عمر ، لم يقف عند ترتيب الأسماء في السجل والبدء بالأقرب فالأقرب من رسول الله ، بل تعدى ذلك إلى فرض العطاء ، فأنشأ طوائف ما كان لأبيها أن تبقى . وقد ترك هذا المترع في الحياة الإسلامية أثراً لا يزال باقياً إلى اليوم .

ففضل عمر بعض المسلمين على بعض في العطاء ، فخالف في ذلك أبا بكر ؛ إذ كان يسوى بينهم في القسمة . وقد قيل للصدِّيق يوماً : أَلَا تَفْضَلُ السَّابِقِينَ إِلَى الْإِسْلَامِ ؟ فَكَانَ جَوَابُهُ : « إِنَّمَا أَسْلَمُوا لِلَّهِ وَعَلَيْهِ أَجْرُهُمْ ، يُوْفِيهِمْ ذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّمَا هَذِهِ الدُّنْيَا بِلَاغٌ » . وَذَكَرَ صَنِيعَ الصَّدِّيقِ لِعَمْرٍو حِينَ أَرَادَ تَفْضِيلَ السَّابِقِينَ فَقَالَ : « لَا أَجْعَلُ مَنْ قَاتَلَ رَسُولَ اللَّهِ كَمَنْ قَاتَلَ مَعَهُ » . وَلِذَا فَضَّلَ أَهْلَ بَدْرٍ عَلَى غَيْرِهِمْ ، ثُمَّ جَعَلَ مَنْ بَعْدَهُمْ دَرَجَاتٍ . عَلَى أَنَّهُ فَضَّلَ الْأَدْنَى مِنْ قَرَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ ، لَمْ يَنْظُرْ فِي ذَلِكَ إِلَى جِهَادٍ وَلَا إِلَى سَابِقَةٍ فِي الْإِسْلَامِ ؛ فَفَرَضَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ عَمَ النَّبِيِّ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ دِرْهَمٍ ، وَلِصَفِيَّةَ ابْنَةِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ

(١) في رواية أخرى : خليفة أبي بكر ، وأبو بكر خليفة رسول الله .

أخته ستة آلاف درهم ، وفرض لكل واحدة من نساء النبي عشرة آلاف درهم إلا من جرى عليها المِلك ؛ لكنهن قلن : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفضّلنا عليهن في القسمة . فسوّ بيننا ، ففعل . مع هذا فضّل عائشة بألفين لمحبة رسول الله إياها ، وفرض لها اثني عشر ألفاً ، فلم تأخذ ما فضّلها به على غيرها من أمهات المؤمنين^(١) .

ثم إنه فرض لكل رجل شهد بداراً خمسة آلاف درهم في كل سنة . وفرض لكل من كان له إسلام كإسلام أهل بدر من مهاجرة الحبشة ومن شهد أحداً أربعة آلاف درهم في كل سنة . وفرض لأبناء البدرين ألفين ألفين إلا حسناً وحُسِيناً فإنه ألحقهما بفريضة أبيهما لقرايتهما من رسول الله ، وفرض لكل واحد منهما خمسة آلاف درهم . وفرض لكل رجل هاجر قبل الفتح ثلاثة آلاف درهم ، ولكل رجل من مُسلمة الفتح ألفين ، ولغلمان أحداث من أبناء المهاجرين والأنصار كفرائض مُسلمة الفتح . وفرض للناس على منازلهم وقراءتهم القرآن وجهادهم . ثم جعل من بقي من الناس باباً واحداً ، وفرض لمن جاء من المسلمين إلى المدينة وأقام بها خمسة وعشرين ديناراً ، وفرض لأهل اليمن وقيس بالشام والعراق ألفين إلى ألف إلى تسعمائة إلى خمسمائة إلى ثلثمائة ، ولم ينقص أحداً عن ثلثمائة ، وقال : « لئن كثّر المال لأفرضنّ لكل أربعة آلاف درهم ؛ ألف لسفره ، وألف لسلاحه ، وألف يحلّفها لأهله ، وألف لفرسه وبغله » .

وكان عمر يفرض للمنفوس مائة درهم ، فإذا ترعرع بلغ به مائتي درهم ، فإذا بلغ زاده وكان إذا أتى بلبقيط فرض له مائة درهم وفرض لوليه كل شهر رزقاً يصلحه ، وجعل رضاعه ونفقته من بيت المال ، ثم يزيد عطاءه بعد ذلك من سنة إلى سنة ، كما كان يصنع بغيره من الأطفال .

والقاعدة التي وضعها عمر وجعلها أساساً لتوزيع العطاء تبدو واضحة في قوله : « ما من الناس أحد إلا له في هذا المال حق أعطيه أو منعه . وما من أحد أحق به من أحد إلا عبد مملوك . وما أنا فيه إلا كأحدهم ، ولكننا على منازلنا من كتاب الله وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فالرجل وبلاؤه في الإسلام ، والرجل وقدمه في الإسلام ، والرجل وغناؤه في الإسلام ، والرجل وحاجته . والله لئن بقيت لياتين الراعي بجبل صنّعاء حظه من هذا المال وهو مكانه » . وكذلك فرض عمر للناس جميعاً لم يترك منهم أحداً . أورد ابن سعد

(١) هذه رواية الطبري . وفي رواية لابن سعد أنه فرض لكل واحدة من أزواج النبي اثني عشر ألفاً وجويرية بنت الحارث وصفية بنت حيي فبين . ويردّف ابن سعد هذه الرواية بقوله : هذا المجمع عليه .

في الطبقات رواية عن سالم أبي عبد الله أنه قال : « فرض عمر بن الخطاب للناس حتى لم يدع أحداً من الناس إلا فرض له ، حتى بقيت بقية لا عشائركم ولا موال فقرض لهم ما بين المائتين وخمسين إلى ثلثمائة .

غير أن عمر خرج عن القاعدة التي وضعها لتنظيم العطاء في أمر رجال ونساء زاد في عطائهم على عطاء أمثالهم ممن في طبقتهم . فرض لعمر بن أبي سلمة أربعة آلاف درهم . وعمر هذا هو ابن أم سلمة أم المؤمنين . وقد اعترض محمد بن عبد الله بن جحش وقال لأمر المؤمنين : لم تفضل عمر علينا ؟ فقد هاجر آباؤنا وشهدوا . وأجابه ابن الخطاب بقوله أفضله لمكانه من النبي صلى الله عليه وسلم . فليأتني الذي يستعجب بأمر مثل أم سلمة أعتبه ! » وفرض لأسامة بن زيد أربعة آلاف درهم . فقال عبد الله بن عمر : « فرضت لي ثلاثة آلاف وفرضت لأسامة أربعة آلاف وقد شهدت ما لم يشهد أسامة ! » . وأجابه عمر : زدته لأنه كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك ، وكان أبوه أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أيك . وفرض لأسماء بنت عميس زوج أبي بكر ألف درهم ، فزادهن ولأم كلثوم بنت عقبة ألف درهم ، ولأم عبد الله بن مسعود ألف درهم ، على أمثالهن لمكاتهن الخاصة إذ كن أزواجاً وأمهات لرجال لم على غيرهم منزلة وفضل .

وكان عمر حرصاً على أن يبلغ كل ذي حظ في العطاء حظه . حتى لكان يحشم نفسه في ذلك المتاعب . روى عن حزام بن هشام الكعبي عن أبيه أنه قال : رأيت عمر بن الخطاب يحمل ديوان خزاعة حتى يتزل قديداً ، فلا يغيب عنه امرأة بكر ولا تيب فيعطيهن في أيليهن ، ثم يروح فيتزل عسفان فيفعل مثل ذلك أيضاً حتى توفي . وكتب عمر إلى حذيفة أن أعط الناس أعطيتهم وأرزاقهم ، فكتب إليه : « إنا قد فعلنا وبقى شيء كثير » فكتب إليه عمر : « إنه فيؤمهم الذي أقاء الله عليهم ، فليس هو لعمر ولا لآل عمر ؛ أقسمه بينهم » .

وإنما كتب عمر هذا الكتاب إلى حذيفة لأن الدواوين ، وهي سجلات العطاء ، لم تكن كلها بالمدينة ، بل كان كل ديوان على حدة عند والي البلد أو القبيلة التي فرض فيها لأهل العطاء . فكان ديوان حمير على حدة عند والي اليمن ، وديوان البصرة عند واليها ، وديوان كل إمارة عند أميرها . بهذا أصبح كل رجل من المسلمين يقبض عطاءه من البلد الذي هو فيه ، وأصبح كل وال مسئولاً عن إيصال العطاء إلى أصحابه في ولايته . كما كان عمر يوصل العطاء لأصحابه في المدينة ، وفيما حولها من الأرجاء الداخلة في نطاقها .

متى دُونَ عمر الديوان وفرض العطاء ؟ ذلك أمر اختلف فيه . يقول الطبرى : إنه كان فى السنة الخامسة عشرة للهجرة ، ويقول ابن سعد : إنه كان فى محرم سنة عشرين . وقد يتعذر القطع أى التاريخين أصح ، فلما يكن الفتح فى السنة الخامسة عشرة قد بلغ المدائن ، لكن سواد العراق كان مع ذلك قد صار فى يد المسلمين ؛ ولما تكن بيت المقدس قد فتحت أبوابها لعمر ، لكن المسلمين كانوا قد استولوا على دمشق وطهروا الأردن وتقدموا إلى حمص وقنشرين . أترى عمر رأى فيما يُجبى إلى المدينة من سواد العراق ومن بلاد الشام ما أدى به إلى تدوين الديوان ؟ ذلك مايقوله الطبرى . أم هو لم يدون الديوان حتى تم فتح العراق والشام ، وجبى منهما الجزية والخراج ، وكثر بذلك مايرد إليه من المال ، حتى لقد حار أبعده عدداً أم يكبله كيلاً إلى أن أشير عليه بتدوين الديوان ، فكان ذلك سنة عشرين على ما يقول ابن سعد ؟ أراى أميل إلى هذا الرأى الأخير وإن كنت لا أستطيع القطع به . وإنما يميل لى إليه أن تدوين الديوان لا يمكن أن يعتمد على النية الذى يرد من الغزو . فالنية مورد غير ثابت ، وعطاء الديوان مصرف سنوى ثابت ، لا بد إذاً أنه اعتمد على الجزية والخراج . ولم تبلغ الجزية ولم يبلغ الخراج المبلغ الذى يسع عطاء العرب جميعاً فى التاريخ الذى يذكر الطبرى أنه دُونَ فيه .

لم يكن العرب فى شبه الجزيرة وفى البلاد المفتوحة أقل حرصاً على قبض أعطياتهم من عمر على إيصالها إليهم . ولم لا يفعلون ، وكان هو يحضهم على ذلك ويحرضهم عليه ، ويدعوهم لحسن استغلال مايقبضونه . فيقول : « لو أنه إذا خرج عطاء أحد هؤلاء العريب ابتاع منه غنماً فجعلها بسوادهم ، ثم إذا خرج العطاء ثانية ابتاع الرأس فجعله فيها ! فإنى أخاف عليكم أن يليكم بعدى ولادة لايعد العطاء فى زمانهم مالا ، فإن بقى أحد منهم أو أحد من ولوه كان لهم شيء قد اعتقدوه فيتكتون عليه » . وكان أكثرهم يعملون بنصيحة عمر .

على أن طائفة ممن ميزهم عمر فى العطاء كانوا يتصدقون به . روى أن أم المؤمنين زينب بنت جحش قالت حين دخل عليها العطاء : غفر الله لعمر ! غيرى من أخواتى كان أقوى على قسم هذا منى . قيل : هذا كله لك . قالت : سبحان الله واستترت منه بثوب ، وقالت : صبوه واطرحوا عليه ثوباً ، ثم قالت كبرزة بنت رافع : أدخلى يدك فاقبضى منه قبضة فاذهبي بها إلى بنى فلان وبنى فلان ، من أهل رحمها وأيتامها ؛ حتى بقيت بقية تحت الثوب . فقالت لها بركة : غفر الله لك يا أم المؤمنين ! والله لقد كان لنا فى هذا

حق ! قالت : فكُم ماتحت الثوب . فلما كشفوا الثوب لم يجدوا إلا خمسة وثمانين درهماً . ثم رفعت زينب يدها إلى السماء فقالت : اللهم لا يدركني عطاء لعمر بعد عامي هذا ! واستجاب لها ربها فقبضها إليه .

كان ذلك شأن أم المؤمنين زينب ، وشأن أفراد قليلين غيرها . فأما الأكثرون فكانوا يقبضون عطاءهم ويثَمرونه في التجارة . لذلك أسرع^(١) ثروة أصحاب العطاء الذين يعدون بالآلوف إلى الزيادة أضعافاً مضاعفة ، فظهرت بين الطبقات فوارق تأثر بها النظام الاجتماعي تأثراً واضحاً ، لفت عمر ودعاه للتفكير في الأمر والتماس الوسيلة لإعادة النظر فيه . وقد انتهى به الرأي إلى تفصيل ما جرى الصديق عليه من تسوية بين المسلمين في قسمة النِّيء ، وود لو صنع صنيعة في أمر العطاء ؛ لذلك قال : « والله لئن بقيت إلى هذا العام المقبل لألحقن آخر الناس بأولهم ، ولأجعلنهم رجلاً واحداً ! » ، وقال : « لئن بقيت إلى الحول لألحقن أسفل الناس بأعلامهم ! » . وهو قد كان مع ذلك يدرك أن التسوية ، بنقص العطاء الذي فرضه لمن ميزهم ، ربما جرّت إلى امتعاض لا تحسن مغبته ، فكان أكبر همه أن يرفع عطاء ذوى العطاء القليل ليساويهم بمن زاد عطاؤهم . وذلك قوله : « لئن عشت حتى يكثر المال لأجعلن عطاء الرجل المسلم ثلاثة آلاف : ألف لكرأعه وسلاحه ، وألف نفقة له ، وألف نفقة لأهله » . لكنه لم يبق إلى الحول ، بل قُتل هذا العام المقبل ، فبقيت الطبقات ، ثم كان لبقائها من الأثر في حياة الأمة الإسلامية من بعد ما لا يدخل تفصيله في نطاق هذا الكتاب .

لم ينشئ عمر ديوان العطاء وحسب ؛ فقد قيل إن أول ديوان وضع في الإسلام هو ديوان الإنشاء ، وإن دواوين الشام كانت تكتب بالرومية ، ودواوين العراق بالفارسية ، ودواوين مصر بالقبطية ، يتولاها الفرس والروم والقبط دون المسلمين . وقد كان إنشاء هذا الديوان ، كما كان إنشاء ديوان الخراج وتشيد مصنع السكة لضرب النقود وإقامة بيوت المال في مختلف الأمصار ، مما قضى به التطور السريع الذي أدى إليه الفتح وانتشار المسلمين في أقطار الإمبرطوريتين الفارسية والرومية . أما قبل ذلك فلم يكن للدولة الإسلامية شيء من هذه الدواوين . فقد كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من يكتبون له الكتب والرسائل . وكانت هذه الكتب تحفظ صورها وتحفظ الردود عليها في داره بالمدينة . ولم يكن له بيت مال لأنه كان يوزع النِّيء ، ويوزع الصدقات أول ما يقبضها . وصنع الصديق صنيعة ؛ فكان يحفظ في داره كتبه ورسائله إلى أمراء جنده ، وإلى

المرتدين الذين بعث هؤلاء الأمراء لقتالهم ، وإلى من تدبهم من القواد والجند للسير إلى العراق والشام . وصنع أمراء الجند صنيعه ، فكانوا يحفظون في مضاربهم رسائلهم إلى الخليفة ، وأوامرهم إلى الجند ، وكتبهم إلى العدو ، وعقدوا الصلح التي تبرم بينهم وبين البلاد التي يظفرون بها ويصالحون أهلها . وكان الصديق يوزع ما يجيئه من القى لا يُبقى منه شيئاً . فلما اتسعت في أيام عمر رقعة المملكة ، وتضاعفت بذلك أعمال الدولة ، وعينت لجندها مصالح فيما وراء حدودها ، وزاد المال الذي يرد إليها ، لم يكن بد من مواجهة هذا الطور الجديد بوسائل تكفل دقة ضبط ذلك كله ضبطاً تتسنى معه الهيمنة على مصالح الدولة ، وإقامة العدل بين الناس ، وتساكن به الأقطار المفتوحة سياسة حكيمة تُرضى أهلها عن الحكم الذي قام فيهم مقام حكم الأكاسرة وحكم القياصرة . وقد رأيت في هذا الفصل وفيما سبقه كيف تم ذلك كله في أناة وحزم وحكمة وروية ، وكيف كان عمر يعالجه مسائراً أطوار الفتح ، لا يسبقها ولا يستأخر عنها .

والحق أن المجهود الضخم الذي نظم الحكم الإسلامي ، في الفترة التي انقضت بين هجرة رسول الله وقيام الإمبراطورية العمرية ، جدير بكل إجلال وإكبار . فأين من هاته الإمبراطورية العظيمة ونظامها الجديد ما كان من تولى رسول الله أمور المدينة بعد هجرته إليها ومؤاخاته بين المسلمين فيها ! ! نعم أين من هذه الحكومة المدينة التي تشرف على بلاد فارس والعراق والشام ومصر وشبه الجزيرة العربية كلها ، تلك الحكومة البلوية التي لم تعد حدود المدينة قبل السنة السادسة للهجرة ، حين عقد رسول الله عهد الحديبية مع أهل مكة ! وهذا العهد هو الذي نزل فيه قوله تعالى : (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا . لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) . وقد بدأ المسلمون بعد هذا العهد حياة جديدة تطوّر معها نظام الحكم شيئاً فشيئاً . ففي السنة السابعة بعث رسول الله إلى الأمراء والملوك يدعوهم إلى الإسلام ، فكان رد كسرى ثم وفاته مؤذنين بإسلام عامله الفارسي على اليمن ، وانقضت إلى لواء النبي العربي ، وتولى الأمر في اليمن باسمه . وفي السنة الثامنة فتحت مكة ثم فتحت الطائف وأسلم أهلها ، فبعث رسول الله عاملاً من لدنه إلى كل منهما ، وفي السنة التاسعة أقبلت وفود شبه الجزيرة إلى المدينة تعلن إسلامها وإسلام القبائل التي تنتمي إليها ، فبعث إليها رسول الله في السنة العاشرة عمّالاً يفقهون الناس في الدين ويحيون منهم الصدقات . وفي السنة الحادية عشرة قبض رسول الله ، وبويع أبو بكر ، فكان قضاؤه على الردة إيداناً بقيام نظام جديد في شبه الجزيرة . وفي السنة الثانية عشرة بدأ الصديق التمهيد للفتح والإمبراطورية بغزو

العراق وغزو الشام . وفي السنة الثالثة عشرة قُبض الصديق ، وبويع عمر ، قم في عهده فتح العراق وفارس والشام ومصر وبِرقَة ، وأصبحت الإمبراطورية الإسلامية بذلك حقيقة واقعة . هذه أحداث ضخمة تمت في أقل من خمس عشرة سنة ، فغيّرت وجه التاريخ ووجّهت الحضارة الإنسانية وجهة جديدة ، وكان المجهود الذي أتمها جديراً بكل إجلال وإكبار .

وفي هذه السنوات المملوءة كان نظام الحكم يتطور شيئاً فشيئاً من البداوة العربية إلى الصورة المدنية التي رسمناها . على أن هذه الصورة ظلت في جوهرها عريّة إسلامية ، أقامت النظام الجديد على أساس من الشورى ، ثم دفعته خطوات تقدّم بها أحدث المبادئ التي كانت معروفة في ذلك العصر . فقد كان عاهل الفرس وعاهل الروم يزعمان أنهما يستمدّان سلطانهما من الله . أما أمير المؤمنين فكان يستمد سلطانه ممن بايعوه . ولم يكن لسلطان العاهلين حدّ يحول بينهما وبين التصرفات المطلقة في حرية العباد وفي رقابهم بما يريان . أما أمير المؤمنين فكان مقيداً بما جاء في كتاب الله ، وبما جرت به سنة رسوله . ثم إن مشورة أولى الرأى كان لها وزن أى وزن . وكان أصحاب هذه المشورة يُلبّونها أحراراً في حلود إيمانهم الصادق بالله ورسوله ، وبالرسالة التي أُلّقي على العرب تبليغها للناس في أقطار الأرض كافة . وكانت حريتهم ، وحرية غيرهم من المسلمين ، تقوم على أساس من المساواة الصحيحة بينهم جميعاً أمام الله وما أمر به ونهى عنه ؛ فلا فضل لأمر على رجل من سواد الناس ، ولا لعربي على أعجمي إلا بالتقوى والعمل الصالح . وإيمانهم بهذه المساواة وبهذه الحرية هو الذى سما بإخائهم إلى حيث يحب كل واحد منهم لأخيه ما يحب لنفسه .

هذه هي المبادئ السامية التي تطور الحكم الإسلامى في ظلّها فأعزّت المسلمين . واحترام عمر لهذه المبادئ ، وحرصه البالغ على دقة تطبيقها ، هما موضع مجده وفخره . وحيثما كانت المبادئ التي يتعامل الناس على أساسها ويتطور نظام الحكم في ظلّها سليمة محترمة بين الجميع ، وكان الحكم عادلاً تزيهاً ، كانا من أقوى العوامل لعظمة الأمة وجلال مجدها . ولذا بلغ المسلمون ما بلغوا في عهد عمر ، فقامت الإمبراطورية الإسلامية في عهده ثم قامت من بعده ، متينة الأساس شامخة البناء .

الفصل الثالث والعشرون

الحياة الاجتماعية في عهد عمر

ما أعظم التطور الذى تمَّ فى بلاد العرب خلال السنوات الخمس عشرة التى تلت فتح مكة ! وعظمته يجعلك غير مبالي إذا لم تُسمَّ تطوراً ! إنما هى طفرة لم يعرف تاريخ العالم لها نظيراً . فى هذا الزمن الوجيز انتقل العرب من وثنيهم إلى الإسلام ، ومن تفرقهم قبائل وأممًا متنافرة إلى وحدة متضامنة لها سياسة عامة وغرض مشترك ، ومن انكماشهم فى حدود شبه الجزيرة إلى تسلطهم على الإمبراطورية الفسيحة التى جمعت لهم سلطان الفرس وسلطان الروم ، ومن شطَف البداوة الذى يسود أكثر مواطنهم إلى رخاء لم يألوه من قبل . لا عجب وذلك شأنهم أن تتأثر حياتهم الاجتماعية بهذه الانتقالات السريعة وأن تتغير نظرتهم للحياة ومطالبهم فيها .

وذلك ما حدث بالفعل . فقد كان لكل من العوامل التى أدت إلى هذه الطفرة أثره فى حياتهم أفراداً وجماعات . كان للعامل الدينى أثره ، وللعامل السياسى أثره وللعامل الاقتصادى أثره . وكانت هذه الآثار متناقضة فى بعض الأحيان ، لكنها تفاعلت واندجت بعضها فى بعض ، فأدت إلى انتقال فى الحياة الاجتماعية يُلَفَّتُ النظر ويدعو للتفكير فيما ترتب عليه من بعد فى حياة الإسلام والمسلمين .

يحمل بنا لنقدر مدى هذا التطور أن نرجع البصر إلى ما كان العرب عليه فى حياتهم الاجتماعية قبل الإسلام . لقد كان أكثرهم أهل بادية ، وكان الأقول أهل المدن والأمصار . ذلك لأن شبه الجزيرة لم تكن بها أنهار منتظمة الجريان ، ولم تكن أمطارها تهتن فى فصول معينة من السنة هتناً متقارب القدر ، بل كانت الأمطار تنهمر سيولا مُخرَبة أحياناً ، وتكف فصولاً متعاقبة أحياناً أخرى ، فلم يكن تنظيم الزراعة ميسوراً إلا فى بعض الأرجاء . من ثمَّ كانت المدن والأمصار إنما تقوم حيث تغزر الينابيع ، ثم يظل ما وراء ذلك بادية ينبت بها المرعى حين يتزل الغيث ويحف حين يمस्क . ولهذا كانت بادية اليمن ، كغيرها من البوادي ، تشمل القسم الأكبر من أهل اليمن ، وإن كانت نسبة حضر اليمن إلى باديته تزيد على نسبة حضر نجد والحجاز وسائر بلاد العرب إلى بواديها . وأساس الاجتماع فى البادية القبيلة . والقبيلة تتألف من أحياء يربط النسب وتربط .

القراية بين الذين يتألف الحيّ منهم . وكل أهل في الحيّ يقيم في بيت من الشعر يسهل حمّله كلما أرادت القبيلة الظعن تنتجع المرعى لإبلها والرزق لبنها . وكان أكثر تنقل القبائل في الربيع والصيف ، حين يكثر العُشب والكلأ حول ينابيع المياه الصغيرة في البادية . فإذا أقبل الشتاء وجفّ المرعى ، تحمّلوا إلى الحضر فأقاموا على مقربة منه ، يلتمسون عند أهله : بالتعامل معهم أو الغارة عليهم ما يعيشون به عيش كفاف يرضيهم ، لأنه يكفل لهم الحرية التي كانت أعزّ عليهم من طيب الطعام ولُبس الشفوف .

وكان لكل قبيلة شيخها ولكل حيّ زعيمه ، ولكل بيت ربه . ورب البيت هو الأب ، فله على كل من فيه سلطة مطلقة . وكان أعظم سلطانه على زوجه : فقد كان مكان المرأة من زوجها مكان الخادم من سيده ، لا رأى لها معه : ولا تستطيع أن ترد له كلمة أو تعصى له أمراً ، وإنما عملها أن تقوم بخدمة البيت ، وأن تريد في نسل ربه . ولهذا كان العُقم أهم أسباب الطلاق . وكان تعدد الزوجات لا حدّ له حتى يبلغ النسل غاية مداه . ذلك لأن العرب كانوا حريصين أشدّ الحرص على كثرة البنين ليقووا بهم على حماية القبيلة وحماية الأهل . وأنت تذكر قصة عبد المطلب بن هاشم جدّ النبي حين نذر إن وُلد له عشر بنين ثم بلغوا معه حتى يمنعوه كيَنَحَرْنَ أحدهم لله عند الكعبة ، وتذكر أنه أدى نذره ، فافتدى عبد الله بمائة من الإبل .

وكان العرب يؤثرون الزواج من غير قبيلتهم ، لاعتقادهم أن النسل من مثل هذا الزواج أقوى وأزكى ، ولأن الزواج من بنات القبيلة كثيراً ما كان يؤدي إلى التنازع والشحناء . واعتقادهم هذا هو الذي كان يحملهم على إمساك سبيات الحرب لينسلن لهم ، كما كان أول ما يطلبونه دية قتيل فتاتين من بنات الحيّ الذي منه القاتل ، لا ينزلون عنهما وإن نزلوا عن غيرهما من الإبل والنساء والأموال . مع هذا كان لابن العم أولوية على غيره إذا خطب ابنة عمه ، فلا يستطيع أبوها أن يمسكها عنه ما دفع المهر المتعارف في القبيلة ، وإن أغلى غيره مهرها أضعافاً مضاعفة . عوف وسعد

كانت خِطْبَةُ الشاب الفتاة إلى أهلها ، والتزوج منها بعد مهرها ، ونقلها معه إلى حيه وقبيلته ، هي الصورة المألوفة عند العرب . على أنهم كانوا يألّفون صوراً غيرها من الزواج ، بقي بعضها بعد الإسلام ، وعقّى الإسلام على سائرهما . من ذلك أن يتزوج رجل من امرأة فيزدها في قومها ، فإذا مر بهم في تجارته أو رحلاته نزل عندها . وكان بعض النسوة يؤثرون البقاء في أهلهن إذ كن ذوات مال وحسب ، فكن لا يرصنين مفارقة

ما لهن ومن يقومون على الاتجار فيه وتسميره . وكان الأبناء يبقون مع أولئك الأمهات حتى يشبون ، ولذلك كانوا ينسبون إليهن وإلى قبيلتهن . وذلك كان شأن سلمى بنت عمرو أحد بنى النجار من الخزرج أهل يثرب ، فقد كانت امرأة ذات شرف ومال يتجر لها فيه قومها . ومر هاشم بن عبد مناف يوماً بيشرب عائداً من الشام ، فراها تطلّ على قومها ، فأعجبته فخطبها إلى نفسها فرضيته زوجاً ، على أن تكون عصمتها بيدها .. وولدت له شيبة ، فأقام معها بين أخواله بنى النجار حتى مات أبوه ، ثم عاد به عمه المطلب إلى مكة مردفاً إياه على بعيره . فلما رآته قريش ظنوه عبداً اشتراه فقالوا : « عبد المطلب » ، فغلب عليه هذا الاسم ، ولم يدعه أحد من بعد باسمه « شيبة » .

ويذهب بعض المؤرخين إلى أن هذا الزواج أصل زواج المُنْعَمَة الذي أُبِيح في صدر الإسلام إلى أن حرّمه عمر . ولا يزال زواج المتعة حلالاً عند الشيعة إلى اليوم . وكان للزواج المؤقت صورة أخرى، وكان للمرأة في هذا الزواج أن تنصم عروته إذا شاءت ، وحسبها لذلك أن تغير موقع الباب من خائها ليعلم صاحبها أنها لم تبق له زوجاً . ويذكر ابن بطّوطة في رحلته أن مثل هذا الزواج كان باقياً في أحياء زُبيد حين كان هو في بلاد اليمن .

وبما يذكره مؤرخو اليمن كذلك أن الملك كان مشاعاً بين أفراد الأسرة في عهد من العهود ، وأن المرأة كانت بعض هذا الملك المشاع ، فكانت زوجاً أو خلية لأفراد الأسرة جميعاً . فإذا دخل أحدهم خباءاً لو طر ركر عصاه عند الباب ، فلا يفتح عليه أحد ، ولكن مبيتها كان مع رب الأسرة دائماً . مع ذلك كان زنا هذه المرأة مع أجنبي جريمة عقابها الموت . وبما يروى في ذلك أن ابنة أحد الأمراء كانت في أسرة متاعاً لأهلها ، وأنها أحبَّت شاباً من غير أبناء هذه الأسرة ، فكانت كلما جاءها ركرت عصا عند الباب حتى لا يفاجئها أحد متلبسة بجرمها . واجتمع رجال الأسرة كلهم يوماً ، فأروا العصا المركوزة عند الباب ، فعرفوا ما أتت الفاجرة فجرتُها به .

وقد يملو هذا النوع من الزواج عجباً ، وأعجب منه نكاح الاستبضاع ، ذلك حين كان الزوج يدع زوجته لغيره ، حتى إذا حملت ردها ونسب حملها إليه . ولعلمهم لم يكونوا يلجئون لهذا المنكر إلا لعُقم الرجل وحرصه على الولد . على أنه قد كان له في التبني مندوحة عن مثل هذا الأمر ، فقد كان العرب يميزون تبني البنين دون البنات ، وكانوا يجعلون للمتبنّي مقام الابن في الانتساب إلى من تنبأه وإلى قبيلته ، ويبلغون به أحياناً أن يجعلوا له -

حق الاشتراك في الميراث على سواء مع أبناء الرجل من صُلبه . ومهما يكن إنكارنا لهذا النكاح ، وإنكار الإسلام له وللتبني جميعاً ؛ فالمؤرخون يدكرونه على أنه بعض عادات العرب في الجاهلية .

ذكرنا هذه الصور من الزواج لما فيها من دلالة على امتحان المرأة عند العرب . والحق أن مكاتها كانت أدنى إلى مكانة الرقيق . وحسبك شاهداً على ذلك أن وارث رب البيت ، أباً كان أو أختاً أو ابناً ، كان من حقه أن يذهب إلى الأرملة فيلقى عليها رداءه ويمهرها فتصبح له زوجاً ، كما كان له أن يزوجه من غيره إذا شاء ويقبض مهرها . ولم يكن للمرأة مفر من هذا المصير إلا إذا رجعت إلى أهلها قبله ، عند ذلك يرجع الأمر في زواجها إليها أو إلى وليها .

ولم يكن للمرأة رأى في فصم عروة الزواج إلا في زواج المتعة وهو الزواج المؤقت ، أما غيره فكانت عروة الزواج تنفصم بالخلع أو بالطلاق . وكان الخلع يتم باتفاق بين الزوج وولي الزوجة . ولم يكن الطلاق يقع إلا إذا ذكره الزوج ثلاث مرات تأكيداً لنيته فيه . وكانت المرأة لا ترث ، أما كانت أو زوجاً أو بنتاً أو أختاً أو ذات رحم . ذلك لأن العرب كانوا يقولون : إنما يرث من طاعن بالرماح ، وذاد عن الحوزة ، وحاز الغنيمة . أما البنون فكانوا يرثون حصصاً متساوية ، وكل ما للأكبر منهم من امتياز على إخوته أنه كان يدعى لاختيار النصيب الأول .

كان سلطان الرجل على زوجه ما رأيت ، وكان سلطانه على بنيه عظيماً ، وعلى بناته أعظم . فقد كان الرجل في بعض القبائل يثد ابنته خوف العار أو المترية ، فإذا وأدها لم يسأله أحد حساباً ولم يكن للبنت ولا لأُمها رأى في زواجها ، بل كان الرأى للأب وحده وكان عليه لذلك أن يحميها بعد أن تنتقل إلى بيت زوجها ، في قبيلتها كان هذا البيت أو في قبيلة غيرها . فإذا أساء زوجها إليها أو طلقها ، رجعت إلى بيت أبيها وعاشت في كنفه ورعايته . أما الابن فكان يختار من يخطبها ، ثم يحرص على أن ينال رضا أبيه عن خطبته . فإذا استقل بعد زواجه ببيت كفّل لامرأته فيه معيشتها ، ضَعَفَ سلطانُ أبيه عليه ، وإذا بقى معها في بيت أبيه ، فلأبيه عليه سلطان مطلق .

هذه صورة موجزة من نظام الأسرة والأهل في البادية . وقد كانت في جملتها صورة لنظام الأسرة والأهل في المدن والأمصار العربية ، فقد كان أهل هذه المدن والأمصار قبائل كأهل البادية سواء ، وكان أكثرهم يمتون بأصلهم إلى البادية ، ثم هوت نفوسهم

إلى حياة الحَضَر فركنوا إليه واستقروا به . ولعلك وقد ألمت بها تجد من آثارها ما لا يزال باقياً إلى اليوم في حياة البدو حيث كانوا ، وإن كان الإسلام قد عفى على الكثير منها . بل إنك لتجد بعض هذه الآثار في حياة من ينتسبون إلى العرب من أهل الحضر في مصر وفي غير مصر من البلاد التي تتكلم العربية . فكثيرون يَحْرُمون بناتهم من الميراث ، وينظرون إليهن نظرة تجعل ما للرجال عليهن من درجة فسيح المدى يكاد يبلغ ما كان مألوفاً في البادية قبل الإسلام . وكثيرون لا يُقيمون لرأى البنت ولا لرأى أمها وزناً في زواجها . ولا تزال البنت تأوى إلى بيت أبيها إذا مات عنها زوجها أو طُلِّقت أو أُسيئت معاملتها . وسلطة الأب على أبنائه الذين يقيمون معه لا تزال عظيمة ما كانوا غير قادرين على الكسب .

كان العرب من أهل البادية ومن أهل الحضر يتشابه عندهم نظام الأسرة والأهل لكنهم كانوا يختلفون اختلافاً كبيراً في أسباب العيش وما نسميه اليوم النظام الاقتصادي . فأهل الحضر كانوا يعتمدون في عيشهم على التجارة وعلى ما يزرعه لهم الفلاحون في الحدائق والكروم والمزارع المحيطة بهم والمملوكة ملكاً خاصاً لهم ، وكان ربحهم من تجارتهم ومن زراعتهم غير قليل . وكان كثيرون منهم يُقرضون أموالهم لمن يريد أن يتجر فيها أو أن يشرعها لقاء فوائد فاحشة تضاعف ما أقرضوا في زمن قصير . هؤلاء جميعاً كانوا يعرفون من مُتَمِّع الحياة وأنعمها ما لا يعرفه أهل البادية . كانوا يعرفون مجالس الشراب والغناء والميسر ويتوفرون عليها . وكانوا يحدون في إشباع شهواتهم ما يرضيهم عن الحياة ويزيدهم اطمئناناً لها . لكن ابن خلدون يبالغ إذ يقول عنهم إنهم : « قد تلوثت أنفسهم بكثير من مذمومات الخلق والشر ، وبعدت عليهم طرق الخير ومسالكة بقدر ما حصل لهم من فنون الملاذ وعادات الترف والإقبال على الدنيا والعكوف على حب المال والكذب والشهوات ، حتى لقد ذهبت عنهم مذاهب الحشمة في أحوالهم ، فكان الكثير منهم يقذعون في أقوال الفحشاء في مجالسهم وبين كبرائهم وأهل محارمهم ، لا يصدّهم عن ذلك وازع الحشمة لما أخذتهم به عادات السوء من التظاهر بالفواحش قولاً وعملاً . وعلى الجملة فهم أهل غدر وخديعة ونقض عهد » . ولقد كانت لهم من غير شك فضائل ومزايا ، ولولا ذلك لبارت تجارتهم ، ولا استطاعوا مقاومة الطبيعة القاسية المحيطة بهم . لكنهم كانوا تجّاراً أولى حيلة ، وكانت الحيلة تدفعهم إلى بعض ما يروى ابن خلدون من نقائصهم ، فقد كانت أرباحهم من التجارة ومن الربا تيسر لهم الانغماس في الملذات ، والاستهانة بكثير من فضائل الخلق الكريم .

أما عيش البادية فكان قوامه انتجاع المرعى ، والانتفاع بلحوم الإبل وألبانها ، ولم يكن البدوي يملك لنفسه غير بيت الشعر الذى يُقيم فيه ، وما قد يغرس حوله من غلال وفاكهة . فقد كانت القاعدة أن الزرع لمن زرعه . على أن هذا الملك كان قليل الشأن ، فقد كان البدو يعافون الزراعة ويرون الفلاحة دون ما يليق بهم . فأما ما كان يُحيط بمنازل القبيلة من المرعى فكان ملكاً مشتركاً للقبيلة ، وكذلك كان الكلاً الذى تنبته الصحراء فى حمى تلك المنازل . وكان للقبائل المتجاورة حق تبادل المرعى فى مقابل .

وكانت منازل القبائل محدودة بالعرف والاتفاق . فإذا أجذبت قبيلة فانتجعت المرعى بعيداً عن منازلها ، لم يَجْزْ لغيرها من القبائل أن يحل محلها فيها أو يتعرض لقتال أهلها وأصحابها . ونحن لذلك نستطيع أن نتعرف منازل أهل هذه القبائل إلى وقتنا الحاضر على الخرائط الجغرافية . على أن مثل هذا العدوان وما يجرّ إليه من قتال بين القبائل لم يكن نادراً ، بل كان مألوفاً فى حياة الجاهلية . لذلك كان البدوي محارباً بنشأته ، وكانت حياة القبائل فى كثير من الأحيان حياة غزو واتهاب ، فكانت الغارات واتهاب الأسلاب والفرار بها إلى المضارب من مألوف أهل البادية . فإذا رجعت القبيلة من غزوها أقامت فى مضاربها على حذرٍ تنتظر أن يُغير عليها غيرها ليثأّر لنفسه منها أو يسلب ما لها مثلما سلبت هى غيرها ماله . وذلك قول ابن خلدون فى أهل البادية إنهم « أهل اتهاب وعبث ينتهبون ما قدروا عليه من غير مناسبة وركوب خطر ويفرون إلى منتجعهم بالقفر . ورئيسهم محتاج إليهم غالباً للعصية التى بها المدافعة . فكان مضطراً إلى إحسان ملكتهم وترك مراعاتهم لئلا يختل عليه شأن عصيَّته فيكون فيها هلاكه وهلاكهم » .

وطبيعى أن يزيد الخوف من الثأر والغارات تضامن القبيلة ، وأن يدفع رجالها لتعزيزه بذكريات الماضى وما كان لأسلافهم فيه من بطولة وإقدام . وذلك هو السر فى حرصهم على معرفة أنسابهم ، يفاخرون بها غيرهم ، ويقوون تضامنهم ، ويرتفعون إلى أسلاف اشتهروا بالشجاعة والكرم وحماية الجار وما إليها من صفات غرستها هذه الحياة فيهم ، وجعلتها بعض شمائلهم وسجاياهم . وكان حتماً على أبنائهم أن يقتدوا بهم فى هذه الصفات فهى وحدها التى تجعل عيش البادية مستطاعاً . فابن البادية معرض لغارة غيره عليه . وعيش البادية عيش شظف يبلغ الفاقة أحياناً . فإذا لم يكن أهلها كراماً يؤوون الضيف ، ويحمون الجار ، تعرض كثيرون للهلاك . وحياة البادية حياة مغالبة للطبيعة ومقاومة للمعتدين . فإذا لم يكن أهلها شجعاناً ذوى حيلة وجلّد ناعوا بعبء الحياة ، وإذا لم يكن لهم من الدعاية

ما يجعل غيرهم يخشاهم تعرضوا للشر . ولذا كان أكثر شعرهم ونثرهم في الفخر والحماسة وذكر الكرم ، والتحدث عن شتى الفضائل التي توجبها هذه الحياة وتدفع أهلها للحديث عنها .

لم يكن العرب يثأرون من المعتدين على منازلهم فحسب ، بل كان الثأر للنفس وللمال وللعرض وللإهانة ولكل ما يوجب الثأر نظاماً قائماً بينهم . وكانت القبيلة ترى واجباً عليها أن تثأر لكل واحد من بنينا . فإذا قُتل رجل منهم حمل أبناؤها كلهم السلاح حين تدوى بينهم صيحة أهل المقتول : « بالثارات العرب ! » وكان الأمر كذلك بخاصة إذا كان القاتل من قبيلة أخرى . فإذا كان منزل القاتل قريباً أحرق ، وقتلت إبله وأغنامه ، وأبيحت كل حرمانه ثلاثة أيام كاملة . وفي هذه الحال لم يكن لقبيلة القاتل أن تؤاخذ أولياء الدم وقبيلتهم بما صنعوا . على أن القاتل كثيراً ما كان يلجأ بعد ارتكاب جريمته إلى من يحميه ويستطيع منعه . فإذا استجار وأجير وجبت عليه الدية . وقد جرت العادة في الدية بأن يطلب أصحاب الثأر من أهل القاتل بنات وإبلًا وأموالاً ، وأن يبدأ أهل القاتل بالقبول ، ثم تجرى مساومات يتزل صاحب الثأر على أثرها عن الكثير مما طلبه . لكنه لم يكن يتزل أبداً عن أن تكون في الدية فتاتان من حي القاتل ، يأخذهما لنفسه ، أو يهبهما لمن يشاء .

فأما الثأر للعرض وللإهانة فكان يؤدي أغلب الأمر إلى قتال بين القبائل يطول أمده سنين متعاقبة . فإذا كانت القبيلة الطالبة للثأر أضعف من أن تثأر لنفسها ، عرضت على أحياء العرب ما لحقها من هضم حقوقها وعدوان على كرامتها ، واستعادت غيرها من القبائل المجاورة أو المحالفة لها لتنهض معها في ثأرها . والمحالفات لهذا الغرض كانت مألوفة . ولعلك تذكر حلف الفضول الذي اشترك فيه محمد قبل بعثه ، إذ تعاهدت قبائل مكة وتعاهدت ليكنون مع المظلوم حتى يؤدي إليه حقه . وكانت غزوة الأحزاب للمدينة بعد هجرة الرسول إليها نتيجة التحالف بين يهود المدينة وقبائل مكة وغيرها من قبائل العرب . ومثل هذه المحالفات كانت كثيرة في الجاهلية . وأخبارها لذلك مستفيضة في كتب التاريخ وكتب الأدب .

من شأن حياة الثأر والغزو والمغامرة أن تدعو إلى التفاؤل وإلى التطيير . يتفاءل الظافرون . إذا أدّى إلى ظفره أمر لم يكن في حسبانهم ، ويتطيرون المقهورون لمثل هذا السبب . والعرب كانوا أكثر الأمم تفاؤلاً وتطييراً . ولم يكن ذلك شأنهم في أمر القتال وحده ، بل كان كذلك في كل شئون الحياة . وإن بعض المؤرخين لينسبون تسمية العرب أبناءهم بأسماء

الحيوان إلى تطهيرهم وتفاؤلهم . فيذكرون أن أحدهم كان إذا أنجب أبناء فماتوا ثم ولد له ولد ، أطلق عليه اسم حيوان كثعلب أو ثور أو كلب أو ذئب أو فهد أو أسد . ويذكر هؤلاء المؤرخون أن نسبة كثير من القبائل إلى أسماء الحيوان ترجع إلى أن جدها الأعلى أطلق عليه اسم هذا الحيوان تحريزاً من الموت . فإذا صح هذا التعليل وجب إطلاقه على غير العرب أيضاً ، فتسمية الناس بأسماء الحيوان أمر حادث في الأمم كلها . ونسبة الأسر إلى الثعلب أو الذئب أو غيرهما من الحيوان بعض ما نجده عند الإنجليز والفرنسيين والألمان وغيرهم . وقد يكون مرجعه إلى تطهيرهم وتفاؤلهم كمرجع مثله عند العرب .

كانت عبادة الأصنام والاستقسام عندها بالقداح مما زاد في تطير العرب وتفاؤلهم . فقد كان أحدهم إذا أراد أمراً جاء بأزلام الاستخارة ، وهى قطع من خشب أو حجر كُتب على أحدها « أمر » ، وعلى الثانى « ناه » وترك الثالث عُقلاً ، ثم خلطها في حمى صنم كهبل ، وأخرج منها واحداً ، فإذا خرج الأمر أقدم على ما عزم وإذا خرج الناهى أحجم ، وإذا خرج العُقل استأنف الخلط والاستقسام . وكان اعتقادهم أن الصنم الذى يعبدونه ويستقسمون عنده هو الذى يخرج الأزلام على النحو الذى تخرج به ، ولذلك كانوا يطيعونها على أنها آية آلهتهم وأمرها .

وكان لكل قبيلة ، بل لأهل كل دار ، صنم يعبدونه . فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع أن يتمسح به ، وإذا قديم من سفره كان أول ما يصنع إذا دخل داره أن يتمسح به أيضاً . ويذكر ابن الكلبي في كتاب الأصنام أن عبادة الأوثان والحجارة ترجع إلى « أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن إلا احتمل معه حجراً من حجارة الحرم ، تعظيماً للحرم وصباية بمكة . فحيثما حلوا وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة . . . ثم سلخ ذلك بهم إلى أن عبدوا ما استحبوا ، فعبدوا الأوثان » . وكذلك اتخذت القبائل الأصنام ، فاتخذت هذيل بن مذكرة سواعاً بأرض يثبع ، واتخذت كلبٌ ودًا بدومة الجندل ، واتخذت همدان ومن والاهما من أرض اليمن يعوق وكان بقرية يقال لها خيوان من صنعاء على ليلتين بسير الإبل مما يلي مكة . واتخذت حمير نسرًا فعبدوه بأرض يقال لها بلخع ، واتخذت منجج وأهل جرش يَغوث . . . وهذه الأصنام هى التى نزل فيها قوله تعالى : (وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا . وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا) (١) .

وكانت مئة من أقدم أصنام العرب . وكانت منصوبة بقديد بين مكة والمدينة ، وكانت العرب جميعاً تعظمها وتدبح حولها . وكانت اللات صنم الطائف ، وكانت صخرة مربعة بنى عليها سدتها من ثقيف بناء زاد في إعظامها . أما العزى فكانت في بيت بواد من نخلة ، ويقال إنهم كانوا يسمعون فيه الصوت ، وكانت قريش تقول عن هذه الأصنام الثلاثة ، إنهن بنات الله تعالى وإنهن يشفعن إليه . وذلك قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى . أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى . تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى . إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ) (١) .

وكانت لقريش أصنام في جوف الكعبة ، وكان أعظمها عندهم هبل . وكان من عقيق أحمر على صورة الإنسان ، مكسور اليد اليمنى ؛ ولذلك جعلت له قريش يداً من ذهب . وكان إساف ونائلة صنمين عند الصفا والمروة . هذا إلى أوئان أخرى ذكر ابن الكلبي أكثرها في كتاب الأصنام ، وذكر سائرهما في تاج العروس وفي مروج الذهب وفي غيرهما من كتب المؤرخين .

ولم يكن العرب يُنكرون وجود الله حين يعبدون الأصنام ، بل كانوا يُشركونها معه جل شأنه ويتخذونها إليه زُلًى . ولهذا كانوا يذكرون الله في تلييتهم حين حجهم الكعبة ويذكرون الأصنام على أنها شركاؤه . فكانت بعض القبائل تقول : « لَيْتِكَ اللَّهُمَّ لِيكَ ، لِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ ، إِلَّا شَرِيكَ هُوَ لَكَ ، تَمْلِكُهُ وَمَا مَلِكٌ » . وكانت قريش تطوف بالكعبة وتقول : « وَاللَّاتُ وَالْعُزَّى ، وَمَنَاةُ الثَّالِثَةُ الْأُخْرَى ، فَانْهِنِ الْغَرَانِقُ الْعُلَا ، وَإِنْ شَفَاعَتُن لَتَرْجِيئِي ١ » . وفي ذلك يقول الله تعالى : (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ) .

هذه صورة محملة من عقائد العرب وعاداتهم في حياتهم الاجتماعية قبل الإسلام . ومن اليسير أن تدرك ما قضى عليه الإسلام منها . والشرك هو بطبيعة الحال أول ما تحطم في النفس العربية أثره . فقد سمع العرب من آيات الوحي فيه ما جعلهم بعد إسلامهم ينكرونه أشدَّ إنكار . سمعوا قوله تعالى : (وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ، قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ) (٢) ، وقوله : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ ، إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ، وَإِنْ يَسْتَنْبِهُمُ الذُّبَابُ شَيْئاً لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ، ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ) (٣) . وقوله : (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ

(٣) سورة الحج آية ٧٣

(١) آية ١٩ وما بعدها ، سورة النجم .

(٢) سورة إبراهيم آية ٣٠

دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ . وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (١) . وقوله : (أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ، إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا .) (٢) . وقوله : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ ، بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا) (٣) . وقوله : (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ) (٤) . وقوله : (فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَامُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَلَّوْهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) (٥) .

سمع العرب هذه الآيات وسمعوها غيرها عشرات من مثلها ، فمحت كل أثر للشرك في نفوسهم . ولذلك رأينا الذين ارتدوا والذين تنبأوا حين وفاة النبي ، لا يُشرك أحد منهم بالله ، وإنما يزعم كل متنبئ أنه نبي لقومه ، وأن محمداً كان نبياً لقومه . فلما قضى على الردة آمن العرب كلهم بأنه لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله .

كان لهذا القضاء على الشرك أثر عميق في النفس العربية ، وفي الحياة الاجتماعية العربية . لم يبق لمسلم وطى من دون الله ، بل أصبح ولاؤهم جميعاً له جل شأنه . ولم يبق لمسلم أن يستقسم بالأزلام أو أن يستخير الأصنام ، وإنما يستخير الله وحده . عليه يعتمد ، وإياه يستعين ، وإليه يركن ، وهو الذى يهديه سبيله . بذلك تحرر العقل العربى وتحرر الضمير العربى من رق الوثنية ، وأصبح هذا العقل وهذا الضمير هما اللذان يوجهان صاحبهما فيما يعزم القيام به أو الإحجام عنه ، وبذلك أصبحا دون سواهما وساطة المرء إلى ربه ، ولذلك لم يبق للتفاؤل ولا للتطير موضع ، ولم يبق لسوانح الطير ولا لبوارحها أثر في إرادة الإنسان ، ولم يبق لأحد أن يقرأ في النجوم مصابير الأفراد والأمم ، وإنما يجرى كل شيء في الكون وفاق سنة الله . ولن نجد لسنة الله تحويلاً ولا تبديلاً .

(١) سورة الأعراف آيتا ١٩٧ ، ١٩٨

(٢) سورة الكهف آية ١٠٢

(٣) سورة فاطر آية ٤٠

(٤) سورة التوبة آية ١١٣

(٥) سورة التوبة آية ٥

تحرر العقل العربي من رقّ الوثنية ، وآمن بالله خالق كل شيء ، وتحرر بذلك من رقّ الوهم والعبودية لكثير من الشعائر التي فرضتها عليه الجاهلية ، ففتّح للنظر فيما جاء من عند الله وتبياً للأخذ به . وكان لهذا التحرر أثره العظيم في الحياة الاجتماعية ، كما كان له أثره العظيم في الحياة الدينية .

وكان أعظم أثره في الحياة الاجتماعية أن تغيّرت نظرة الرجل للمرأة ؛ فقد سوى الوحي بين الجنسين ووجّه القول للمؤمنين والمؤمنات ، وللمشركين والمشركات ، وتحدث عن النساء في رفق وإكرام ، وجعل لهن مثل الذي عليهن بالمعروف . قال تعالى : (أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى) (١) . وقال : (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا) (٢) . وقال : (مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً ، وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (٣) . وقال : (وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظُنُّنَّ السُّوءِ) (٤) . وقال : (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ، إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٌ وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا . وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلْدِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبُّ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا) (٥) . كانت هذه الآيات والكثير من مثلها نعمة جديدة على السمع الجاهلي . المرأة والرجل متساويان أمام الله ، تُجزى كما يُجزى ، وتثاب كما يثاب . هذا أمر لم يسمع به العرب فيما بينهم ، ولم يسمعوا بشيء من مثله عند جيرانهم من الفرس والروم . لكنه مع ذلك أمر هذا الدين الجديد الذي أوحى إلى النبي العربي ، وقد أوجب على كل مسلم أن يؤمن به وأن يتبعه .

وكان لهذا الأمر أثره في صلات ما بين الزوج وزوجه ، والأب وابنه ، والأخ وأخيه لم تبق الزوج مقام الخادم أو الرقيق ، بل أصبحت شريكة زوجها في الحياة ، لها على زوجها ما للشريك من حق على شريكه . فالله تعالى يقول : (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً) (٦) .

(١) آية ١٩٥ سورة آل عمران

(٢) آية ١٢٤ سورة النساء

(٣) آية ٩٧ سورة النحل

(٤) آية ٦ سورة الفتح

(٥) آية ٢٣ وما بعدها سورة الإسراء

(٦) آية ٢١ من سورة الروم

ولم يبق لرجل أن يكره فتاته ، أى أمته ، على أن تتجر في ذات نفسها ليكسب المال ، وهو جل شأنه يقول : (وَلَا تُكْرِهُوا قَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِبْتِغَاءِ عَرَصٍ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا)^(١) . ولم يبق لرجل أن يضيق ذرعاً بابنته أو أن يثدها خوف العار أو المتربة والقرآن ينكر ذلك في قوله تعالى : (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ)^(٢) . وفي قوله تبارك وتعالى : (أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ)^(٣) . ويقسم بالموثوقة فيقول : (وَإِذَا الْمَوْءُدَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ)^(٤) . هذه الثورة على العادات الموروثة جديدة بأن تؤدي إلى انقلاب اجتماعي في أساس الحياة العربية ينظم البادية والحضر جميعاً . وهى ثورة نزل بها الوحي على رسول الله ، فهى أمر الله لا مرد له ، ولا مفر من التزول على حكمه .

ولا ريب أن هذه الثورة كانت أعنف فعلاً في نفوس العرب من الثورة العقلية التى انتهت إلى تحطيم الأصنام ، ونفى الشرك ، وتوحيد الله . فقلوبنا وعقولنا تسرع إلى الحرية تستضيء بنورها ، متى حُطمت من حولها الأغلال التى تقيدها . والأمر كذلك ما كان مقصوداً على تفكيرنا وعلى عقائدنا الذاتية ؛ فإذا امتد الأمر إلى سلطاننا في الحياة وصلاتنا بغيرنا فلشد ما تردد في الإذعان له والتسليم به . وإذا سلمت عقولنا حاولنا مع ذلك أن نستبقى سلطاننا أو نسترد ما ضاع أو نقص منه ؛ لأن شهواتنا تحملنا على ذلك حملاً وتدفعنا إليه دفعاً . ومهما يسم العقل على الشهوة ، ومهما يستطيع التحرر لإدراك المعاني العليا ، فللغريزة التى تستند إليها الشهوة حكمها . ولا أدل على ذلك فيما نحن بصدده من حديث لعمر بن الخطاب نفسه . روى مسلم بإسناده أن عمر قال : « والله إن كنا في الجاهلية لا نعد للنساء أمراً حتى أنزل الله تعالى فيهن ما أنزل وقسم لهن ما قسم . فبينما أنا في أمر آتمة إذ قالت امرأتى : لو صنعت كذا وكذا ؟ فقلت لها : ومالك أنت ولا ههنا ، وما تكلفك في أمر أريده ! فقالت لى : عجباً لك يا بن الخطاب ! ما تريد أن تراجع أنت ، وإن ابنتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان ! قال عمر : فأخذ ردائى ثم أخرج مكاني حتى أدخل على حفصة فقلت لها : يا بنية ، إنك لتراجعين رسول الله صلى الله عليه

(١) آية ٣٣ سورة النور

(٢) آية ١٥١ سورة الأنعام

(٣) آية ١٦ وما بعدها سورة الزخرف

(٤) آية ٨ وما بعدها سورة التكاوير .

وسلم حتى يظلَّ يومه غضبان؟ فقالت حفصة : والله إنا لنراجعه ! فقلت : تعلمين أني أحذرك عقوبة الله وغضب رسوله . يا بنية لا يغرنك هذه التي قد أعجبها حسنها وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها ! ثم خرجت حتى أدخل على أم سلمة لقرايتي منها فكلمتها ، فقالت لي أم سلمة : عجباً لك يا بن الخطاب ! قد دخلت في كل شيء حتى تبتغي أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه ! قال عمر : فأخذتني أخذاً كسرتني به عن بعض ما كنت أجد فخرجتُ من عندها .

جرى هذا الحديث بين عمر وحفصة وأم سلمة في السنة التاسعة من الهجرة ، بعد أن أنزل الله تعالى في النساء ما نزل وقسم لمن ما قسم . فإذا كان ذلك شأن عمر ، وهو من هو قريباً من رسول الله وامتنالاً لتعاليمه ، فما بالك بغيره من العرب المنتشرين في شتى الأرجاء من شبه الجزيرة ! لا شك أنه كان بينهم وبين أزواجهم وبناتهم وذوي قرايتهم مثل الذي كان بين عمر وابنته وأم سلمة أو أعنف منه . ولا شك أن النساء قد أصررن على ما فرض الله لمن من حق لم يكن للرجال أن ينكروه عليهن أو يناقشوهن فيه وقد آمنوا بالله وكتابه ورسوله .

إذا كان هذا أثر الانقلاب الذي أحدثته مساواة المرأة بالرجل في المركز الإنساني ، فأحر بالأمر أن يكون أشدَّ عنفاً حين قرر الإسلام للمرأة حق الإرث الذي أنكرته عليها الجاهلية ، وحين حُدَّ الإسلام ما كان مطلقاً من تعدد الزوجات فقصره على أربع ، ثم أثر الزوجة الواحدة إذا خيف عدم العدل . فالمساواة في المرتبة الإنسانية وفي مثوبة المرأة وجزائها في الآخرة أدنى إلى الاعتبار المعنوية . ولا ضير على الرجل أن تكون بينه وبين زوجته مودة من جانبها ، ورحمة من جانبه . ولا ضير عليه أن يوصي الله الإنسان بالديه ؛ (حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّالَةٌ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلَوْلَا ذَلِكَ لَكِلَى الْمَصِيرُ) (١) . فأما أن ترث المرأة فتشارك الرجل فيما ترك المورث ، والرجل هو الذي يطاعن بالرماح ويحمي الحوزة ويحوز الغنيمة ، فذلك يمس ما يسميه بعضهم اليوم « الحقوق المكتسبة » مساساً مباشراً ويمس المنافع المادية في صميمها . والأكثر من الناس أشدَّ تعلقاً بالمنافع المادية وحرصاً عليها منهم على كل ما سواها .

ومثل هذا كان الشأن في قصر تعدد الزوجات على أربع ، وإيثار الزوجة الواحدة في قوله تعالى : (فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا

فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ، ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا (١) . فما قررته هذه الآية يتفق مع المركز الإنساني الذي جعله القرآن للمرأة . لكنه مع ذلك حدًّا مما كان مباحاً للعرب في الجاهلية . وقد قرره الإسلام فلم يكن مفرُّ لمن أسلم من اتِّباعه .

وإنما هوَّ على العرب أن يُدْعِنُوا لما نزل من هذه الأحكام في شأن المرأة حين رآوه تعالى يقول : (الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) (٢) ، ويقول : (وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى) (٣) .

وحين جعل للذكر مثل حظ الأنثيين في الميراث . فهذه الآيات تفتح باباً لمن استعز بأرائه القديمة ، وإن لم تفتح هذا الباب إلا قليلاً ، ولم تفتح إلا لأنها ألقت على الرجل أعباء الإنفاق على أسرته والدفاع عن دينه ووطنه جهاداً في سبيل الله .

كان ما نزل في النساء من هذه الآيات وأمثالها جديراً بأن يؤدي إلى انقلاب اجتماعي خطير في الحياة العربية . فالمرأة أساس الأسرة ، والأسرة أساس القبيلة والأمة والاجتماع كله . واحترام الرجل للمرأة واشترакها معه فيما تؤهله لها طبيعتها من شئون الحياة ، يدفع إلى الحياة روحاً وقوة لا سبيل إليهما إذا هي عوملت معاملة الرقيق وأقصيت عن كل شركة في شئون الحياة . هذا إلى أن إكرام المرأة يسمو بالفن الجميل إلى ذرى يقصُر دونها إذا هي حُبِسَتْ في حدود أنها متاع الرجل وخادم بيته . ولعلك تلحظ ذلك في الشعر الجاهلي ، فأكثر ما فيه عن المرأة يضعها موضع المتاع ، ولا يجعل لها مكاناً من قلب الرجل أو من تقديره إلا في حدود هذا المتاع . والمعلقات السبع تشهد بهذا وتؤيده . وأنت تذكر أن نساء قريش خرجن مع مقاتليها للثأر من هزيمة بدر ، فلما التقوا هم والمسلمون في أحلٍ ، كنَّ يحرضن الرجال فيقتلن :

إِنْ تُقْبِلُوا نَعَانِقُ وَنَفَرِشُ النَّمَارِقُ
أَوْ تُذَبِّرُوا نُقَارِقُ فِرَاقَ غَيْرِ وَامِقُ

فلم يكن الظفر بالعدو ، إعزازاً للوطن وثأراً للكرامة ، جزاءً كافياً لأبطال قريش في نظر نساها ، بل كان عناقهن الرجال وفرشن النمارق لهم جزاء أوفى لمن أقبل ، وكان فراقهن الرجال عقاباً أنكى لمن أدبر ونكص على عقبيه . ولو أن علاقة الرجل والمرأة

لم تُقَصِّرَ على المتاع كشأنها في الجاهلية ، بل قامت على المودة والرحمة على ما جاء في القرآن ، لكان لنسوة قريش غير هذا الرأي في مثوبة أبطالها وفي عقابهم .

لم يكن الانقلاب الاقتصادي الذي جاء به القرآن دون الانقلاب الاجتماعي أثراً . فقد كان للأغنياء من التجار والمرايين ومن إليهم مكان في الجاهلية يتطلع إليه الفقراء والعمال بعين الإكبار ، وإن لم يحملهم الإكبار على التزول عن حريتهم وأنفقتهم . وكان الأغنياء لذلك إذا أعطوا فقيراً أعطوه مُشْفِقِينَ ، ثم مُنُوا بإشفاقهم مِنْهُمْ بعطائهم ، واتخذوا العطاء وسيلة ترتفع بها مكاتهم بين الناس فوق رفعتها .

قاوم الإسلام هذه النزعة الأنانية لأول ما نزل الوحي . قاومها بتقرير مبدأ الإخاء والمساواة بين الناس ، وبالتثريب على الأغنياء الذين يُتبعون صدقاتهم بالَمَنِّ والأذى ، وبتقرير الزكاة فريضة على الأغنياء للفقراء . قال تعالى : (قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى)^(١) . وقال : (إِنْ تَبَدَّلُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ، وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤَثِّرُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ)^(٢) . وليست الصدقة فضلاً للغنى على الفقير ، بل هي حق في مال الغنى للفقير . وذلك قوله تعالى : (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ)^(٣) . وهي حق للفقير يساوي حق الأبوين في مال ابنهما إذا احتاجا . وذلك قوله تعالى : (يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ، قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ، وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ)^(٤) .

هذا توجيه جديد من اليسير عليك أن تقيم على أساسه مذهباً كاملاً للاشتراكية الإسلامية . وهو توجيه لم يكن مألوفاً بين العرب بمثل هذه القوة . فالتاس في كل العصور يتحدثون عن الإحسان وعن العطاء على أنهما فضل ممن أعطى ، وليساً حقاً لمن أخذ . أما القرآن فيعتبرهما حقاً هو وحده الذي يطهر مال الغنى مما يخالطه من الإثم . لذا كان لهذه النعمة أثرها القوي في انتشار الإسلام أول نزوله ، وكان لها أثرها من بعد في تطور الجماعة الإسلامية هذا التطور السريع الذي رأيت .

أما الربا فقد حاربه الإسلام حرباً عواناً . وَحَسْبُكَ لَتَقْدَرُ ذَلِكَ أَنْ تَذَكَرَ قوله

(٢) سورة البقرة آية ٢٧١

(١) سورة البقرة آيات ٢٦٣ ، ٢٦٤

(٤) سورة البقرة آية ٢١٥

(٣) سورة التوبة آية ٦٠

تعالى : (يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ) ^(١) . وقوله : (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ) ^(٢) . بل لقد اعتبر القرآن الربا أكلاً لأموال الناس بالباطل في قوله تعالى : (وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً) ^(٣) . أما وقد كان الربا مشاعاً في الجاهلية فحرمه الله ، فقد وجب ألا يأخذ أحد ما تعاقد عليه منه . وذلك قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَإِنْ تَبَتُّمْ فَلَكُمْ رُفُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ) ^(٤) .

كان لهذا التنظيم الاقتصادي أثره في الحياة الاجتماعية . وكان هذا الأثر قوياً عميقاً زاده عمقاً وقوة أنه لقي التأييد الحار من جانب الكثرة الكبرى من المسلمين . ولذا ظلّ المسلمون ينكرون الربا بكل ما أوتوا من قوة إلى هذا العصر الأخير .

اقترن الانقلاب الديني والانقلاب الاجتماعي في بلاد العرب بالانقلاب السياسي الذي أدّى إلى وحدتها بعد شتات ، وبالتوسع في الفتح توسعاً رأينا أى مدى بلغ في عهد عمر . وقد تضافرت هذه العوامل فنقلت العرب ، في حياتهم العمرانية وفي حياتهم الاقتصادية ، نقلة لم تدر لهم ولا لآبائهم بخاطر . فقد انتقل الألوف وعشرات الألوف من أهل البادية إلى حضر الشام ، وأقام الكثيرون منهم بين الرياض والغياض في دمشق وحمص وقسرين والمدائن والكوفة والبصرة وفي غير هذه من المدن الزاهرة والعامرة . وقد رأوا في الإسكندرية وفي منف وطيبة وفي غيرها من بلاد مصر عمارة وصناعة وريفاً خصباً وظلاً وارفاً . وقد اجتمع لهم من النى والعطاء رزق حسن يجنبهم شظف العيش بل يعودهم لبنه ويسر لهم متعه . ثم إنهم رأوا في بنات الأصفر من الروم والشام وفي عذارى مصر وطلباء العراق جمالاً غير الذى ألفوا في بلدوهم وحضرهم ، جمال الحياة الناعمة اللينة ، كما وجد بعضهم في نبيذ هذه البلاد المفتوحة طعماً سائغاً وفعلاً رقيقاً . وإلى جانب هذا كله كانت تقوم آثار الفن بارعة رائعة في معابد الروم ومقابرهم وما فيها من

(١) سورة البقرة آية ١٧٦

(٢) سورة البقرة آية ٢٧٥

(٣) سورة النساء آية ١٦١

(٤) سورة البقرة آيتا ٢٧٨ ، ٢٧٩

تمائيل وفنون أبدع صناعاتها في تصويرها أى إبداع ، وفي كنائس المسيحيين وأديارهم وما فيها من صور تكاد تنطق بما أراد مصوروها أن تنطق به . هذا إلى ما كانت مدرسة الإسكندرية تُذيعه في الناس من مبادئ وآراء ، ومن علوم وفنون ، وما كان يذيعه الروم والفرس في دمشق والمدائن من تعاليم وآداب أثمرتها حضارات نضجت على القرون ثم آن للعفاء أن يجرّ عليها ذيله .

ترى أى أثر أدّى إليه اجتماع هذه العوامل الكثيرة في حياة العرب الاجتماعية لذلك العهد ؟

تقتضينا الإجابة على هذا السؤال أن نضم إلى هذه العوامل عاملاً وجَّهها جميعاً ، هذا العامل هو عمر نفسه ؛ فقد كان لاجتهاده في الفقه والسياسة والاقتصاد والاجتماع أثر أعظم الأثر في الجماعة الإسلامية كلها وفي العرب جميعاً ، سواء من أقام منهم في شبه الجزيرة ومن استوطن البلاد المفتوحة . وسنُفَصِّل شيئاً من هذا الاجتهاد في الفصل التالى . وهذا الاجتهاد هو الذى عصم الحياة الاجتماعية في عهده من التدهور ، وهو الذى حفظ للروح الإسلامى سؤدده على نفوس المسلمين حينما كانوا . وهذا فضل لعمر عظيم يضاف إلى سيرته العادلة في الحكم ، وإلى اضطلاعه بأعبائه في قوة وبراعة . فقد أدرك بإلهامه أن النفس الإنسانية ، حين تندفع إلى السمو الروحى ، مُعَرَّضَةٌ دائماً لجواذب الأهواء تميل بها إلى المستوى الذى يلائم طباعها وسلاتقها ، كطائرة ترتفع محلقة في الجو ، وهى مُعَرَّضَةٌ أبداً للانحدار ، بحكم جاذبية الأرض ، إذا ضعفت القوة التى رفعتها في أجواز الأثير ، فإذا لم يصرف أمير المؤمنين عنايته لمقاومة أسباب الضعف في نفسه أولاً ليكون الأسوة لغيره ، وللمقاومة أسباب الضعف في نفوس الناس جميعاً ، خيف أن تنحرف المبادئ التى أدَّتْ إلى السمو والقوة عن وجهتها وأن تتغلب عليها السلائق والأهواء الدنيا ، وأن يعود الناس سيرتهم الأولى مصوَّرةً في ظاهر جديد يظن الناظر إليه أنه يتفق مع مبادئ الإسلام وتعاليمه . وقد رأيت كيف بلغ عمر من القسوة بنفسه ، كما يحس إحساس أفقر المسلمين وأضعفهم ، حتى أشفق أصحابه في حين من الأحيان على حياته . وقد جعلته قسوته بنفسه في حلٍّ من أن يقسو بكل من يراه مخالفاً لموجب العدل والتقوى ، أو منحرفاً عن سبيل النزاهة والخلق القويم . بذلك استطاع أن يحاسب عمَّاله الحساب العسير ، وأن يعزل منهم من رأى فيه اعوجاجاً مع المحافظة على هيئة المحسنين منهم وتقوية سلطانهم ، وأن يجتهد في بعض الحدود والأحكام

اجتهاداً لم يعرفه الناس في عهد أبي بكر ولا في حياة الرسول ، وأن يستن في الاقتصاد والاجتماع سنناً صارمة رآها تكفل لمبادئ الدين القيم أن تظل في صفائها ونقاها . أدى مثلُ عمر وأدَّت سياسته في الاقتصاد والاجتماع ، إلى بقاء ماركُوب في النفس العربية من خلال الإقدام والغزو سلباً قوياً ، فهو لم يسمح للعرب المحاربين باستغلال الأرض في العراق والشام ومصر ، بل أبقاهم في مسالِحهم جنود جهاد وفتح ، فكانت الإمبراطورية المترامية الأطراف نتيجة محتومة لهذه السياسة . وأدى اجتهاد عمر إلى يقظة النشاط العقلي عند العرب في ميادين لم يكونوا يألِفون الخوض فيها . فقد أغرى تدفق المال الناس بالإقبال على الثروة والحرص على جمعها وتثميرها ، فحبَّذ بعضهم هذا الاتجاه ورآه خيراً لرُخاء المسلمين ، وعابه بعضهم ورآه مخالفاً لمبادئ الدعوة الإسلامية ، مستندين إلى قوله تعالى: (كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَبَّاتٍ . أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَى . إِنَّ إِلَى رَبِّكَ أَلْحَبُّ) (١) . ورأى المسلمون في البلاد المفتوحة آثاراً من الفن بعضها تماثيل تُشبه الأصنام التي كانت عند الكعبة في الجاهلية فلم يحطموها ، بل لم ير سعد بن أبي وقاص بأساً بأن يتخذ إيوان كسرى بالمدائن مصلىً ، وأن يترك ما به من تماثيل قائماً على أنه بعض الزخرف الذي ازدان به القصر وازدانت به أ بهاؤه . وهو إنما أبقاها لأنه لم يكن أحد يعبدها . وكان معظم هذا النشاط متجهاً إلى ما لم ينزل فيه قرآن ولم تجرب به سنة من رسول الله ، فكان اجتهاد الرأي فيه مما عُني العرب به . على أن هذه العناية لم تتعدَّ المنافع العاجلة ، فلم تخرج بالعرب عن طبيعتهم ، ولم تبلغ بهم إقامة مذاهب في الفلسفة أو الاقتصاد أو الاجتماع قوامها المنطق الذي يتعمق الأشياء كما فعل اليونان ، ولا إلى إقامة مذاهب في الأدب على اختلاف صوره ، يتطور معها الشعر إلى الملحمة ، والنثر إلى القصة الطويلة كما فعل الفرس .

ومن الشطط أن يطلب إنسان إلى أمة العرب لذلك العهد أن تنتقل في فلسفة التوحيد إلى ما فضَّله الغزالي والفارابي وابن رشد وغيرهم من بعد . وحسبها أنها آمنت بالعقائد والقواعد التي جاء بها الرسول من عند الله . وأنها اتخذت هذه العقائد والقواعد أساساً لعباداتها ونُظَم حياتها ومعاملاتها . ثم حسبها بعد ذلك فخاراً أن أقامت القواعد التي للإمبراطورية ، فساد أبناء هذه الإمبراطورية رويداً رويداً مبادئ الحضارة التي وجَّهت الإنسانية قروناً طويلة من بعد . فإذا ذكَّرت أن هذا الانتقال لم يكن بالأمر

الذين ذكرت جهاد رسول الله وأصحابه في سبيله ، وقدّرت حال العرب في ذلك الطور من حياة الإنسانية ، وجب عليك أن تنظر في كثير من التسامح ما بقي بين العرب من عاداتهم القديمة التي لم يحرمها الإسلام ، وإلى ما اندفعوا إليه بحكم التطور الذي أقام الإمبراطورية ، بعد أن أفاء عليهم من الأموال والنعم ما لم يكن لهم من قبل به عهد . والواقع أن العرب لم يكونوا في ذلك طرازاً وحدهم ، ولم يخرجوا فيه على مألوف الجماعة الإنسانية في كل العصور . فما أكثر ما في التاريخ من شواهد على أن الثورات لا تغير من ميول البشر وعاداتهم ، بقدر ما تغير من مساح تفكيرهم ونظم جماعتهم ! فهم ينتهون إلى التسلم برأى من الآراء أو يبدؤا من المبادئ وإلى الإيمان به ، ومع ذلك تراهم لا يلبثون أن يكيفوا ما تفرضه عليهم سلبقتهم من ميول وأهواء ليسلكوها في نطاق هذا المبدأ ، وفي نطاق النظام الذي يقوم على أساسه . ذلك بأن الكثرة الكبرى من الناس تتأثر بدوافع الغريزة ومغرياتها أضعاف ما تتأثر بالمثل العليا التي تُرمّم لهم وتراءى أمامها . وهذه الكثرة شديدة الرجاء دائماً في التخلص من الجزاء الذي يترتب على اندفاعها مع أهواء الغرائز ودوافعها . وهي تلتمس هذا الرجاء في الاستتار عن أعين الناس حيناً ، وفي شبهة القاضى يدرأ بها الحل حيناً آخر ، وفي مغفرة الله دائماً . أليس عفوه وغفرانه قد وسع كل شيء ؟ أولاً تجزى الحسنة عنده بعشر أمثالها ، ولا تُجزى السيئة إلا بمثلها ؟ وبابؤس الإنسان إذا لم يكن له في عفو الله مطمع ! وما أكثر ما يجد الإنسان في خلق الله من متاع ! فمن استحلّ منه ما أحل الله ، وحرم على نفسه ما حرم ، وعمل صالحاً ، فله أجره عند ربه . ومن زلقت به القدم وأغرته النفس الأمارة بالسوء ثم تاب وأناب ، فإن الله يقبل التوبة عن عباده .

ماذا بقي من عادات الجاهلية في حياة العرب الاجتماعية بعد إسلامهم ؟ وماذا طرأ عليهم في هذه الحياة حين انفسحت إمبراطوريتهم ، واستقر الألوف منهم خارج شبه الجزيرة ؟

كان العرب في الجاهلية يتعصب كل منهم لقبيلته ، ويتعصبون جميعاً للجنس العربي . وطبيعة الدعوة الإسلامية تنكر هذه العصبية الجاهلية ؛ فهي تسوى بين الناس جميعاً ، وإنما يتفاضلون بأعمالهم وتقواهم ، لا فرق بين عربي وغير عربي . والقرآن صريح في ذلك إذ يقول تعالى : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ)^(١) ، ويقول : (إِنَّمَا

(١) سورة الحجرات آية ١٣

المؤمنون إخوة^(١) . والإسلام قد نزل للناس كافة ، أحمرهم وأسودهم ، عربيهم وأعجمهم . ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة الوداع : « أيها الناس إن الله تعالى أذب عنكم نخوة الجاهلية وفخرها بالآباء . كلكم لآدم وآدم من تراب . ليس لعربي فضل على عجمي إلا بالتقوى » . مع ذلك بقيت العصبية القبلية متأصلة في نفوس أكثر العرب ، وبقي التعصب للجنس العربي قوياً فيهم جميعاً ؛ بل لقد تضعف هذا التعصب للجنس بانتشار العرب في ملك فارس والروم وحكمهم أهلها ، وأيقن العرب أن ما ألقاه القدر عليهم من رسالة وقف عليهم لا يشاركهم فيه أحد .

والأمثلة على بقاء التعصب للقبيلة كثيرة في التاريخ . وقد حدث من ذلك في حياة النبي أن تفاخر الأوس والخزرج وذكروا يوم بُعث وقال أحدهم : « إن شتم والله لنعيدنها جَذَعَةً » . ولولا أن تدخل النبي بينهم وأعاد إليهم إخوانهم لكان بين الفريقين شر . وقد سكن التعصب للقبيلة في العهد الأول من حكم الخلفاء ؛ لأن اشتغال المسلمين بالفتح أمات ما بينهم من منازعات . فلما اختلف على ومعاوية عادت العصبية للقبيلة سيرتها الأولى ، وعاد ما كان بين بني هاشم وبني أمية إلى مثل ما كان في الجاهلية . ولا تزال هذه العصبية للقبيلة قوية في العرب أهل البادية إلى وقتنا الحاضر ، سواء في ذلك من أقام منهم في شبه الجزيرة ومن أقام خارجها .

أما تعصب العرب لجنسهم فقد زاده الفتح أضعافاً مضاعفة . كيف لا وهم يرون الإمبراطوريتين العظيمتين ، فارس والروم ، تنهار أركانها أمام قوتهم ويدول سلطانها لدولتهم . ولعلمهم لم يجدوا بهذا التعصب بأساً والله تعالى يقول فيهم : (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ)^(٢) ، ويقول : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا)^(٣) . فذكروا هذه الآيات ونسوا تريب الله عليهم ولومه لهم في كثير غيرها ، كما نسوا مبادئ الإخاء والمساواة التي دعا الإسلام إليها وجعلها أساس الإيمان .

وليس لنا أن نؤاخذ العرب بتعصبهم لجنسهم ؛ فالتعصب للجنس كان ولا يزال سنة في الأمم تأخذ بها وتعمل على تقويتها . ألا يزعم الجنس الأبيض اليوم أن القدر اختاره ليرقى بالأجناس الملونة ، على تعبيرهم ، في مدارج الحضارة ! أو لا يزعم الجنس الآري أنه أفضل من الجنس السامي ومن سائر الأجناس ، وأنه أحدها ذكاء ، وأدقها

(١) سورة الحجرات آية ١٠ (٢) سورة آل عمران آية ١١٠ (٣) سورة البقرة آية ١٤٣

منطقاً ، وأكثرها في العلم والفن ابتكاراً وإنتاجاً ! والجنس السكسوني والجنس الألماني يدعى كل منهما لنفسه مثل هذه الدعوى التي يتشدق بها كل من بسم له الحظ ، فجعل له سلطان البطش بالشعوب الأخرى في طور من أطوار التاريخ الإنساني . وهؤلاء جميعاً يتشدقون بهذه الدعوى وهم يعرفون ما يثبتته التاريخ من أن السلطان دول ، فهو يتنقل بين الأجناس والألوان والأمم في أطوار تتصل بالحياة المعنوية حيناً ، وبالحياة الاقتصادية حيناً آخر ، ولا علاقة له البتة بجنس بذاته ولا بلون بذاته . فإذا كان العرب قد بالغوا في التعصب لجنسهم ، يوم كانوا الغالين وكانت مقاليد الحضارة في أيديهم ، فلهم من العذر أنهم جروا على السنة التي تجري عليها الأجناس كلها والشعوب جميعاً ؛ فتعصبوا لعريبتهم ، وإن خالف هذا التعصب مبادئ الإسلام ، ودعوته الصريحة القوية إلى الإخاء والمساواة .

وقد أدى بهم هذا التعصب إلى التشبث بعادات جاهلية لا تقرها تعاليم الإسلام . من ذلك حرصهم على الثأر وتشبثهم بعاداتهم القديمة فيه . فالتعاليم الإسلامية لا تبيح من الثأر ما كان مباحاً في الجاهلية ، وما كان يُثير بين القبائل قتالاً يتصل أعواماً . فالله تعالى يقول : (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ) (١) . ويقول : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ، الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى) (٢) . والقصاص حد من الحدود يقيمه ولي الأمر ، ولا يتولاه ولي الدم نفسه . هذا ، ثم إن القرآن يأمر بالعفو وينصح به في كثير من الآيات . مع ذلك تشبث العرب بالثأر ، فبقي عادة متأصلة فيهم متنقلة على الأجيال بينهم . وذلك شأن البدو منهم إلى يومنا هذا . بل إن من الحضرة الذين يمتنون إلى البدو بصلة القرابي من لا تزال فكرة الثأر متصلة في نفوسهم بكرامتهم وبحياتهم ؛ فهم لا يتزلون عنها ، ولا يجدون في القانون وقصاصه ما يرضى عاطفتهم ويعدل بهم عن جاهليتهم .

سكنت العصبية للقبيلة ، وسكنت الثارات في عهد عمر ؛ لأن المسلمين شغلوا بالجهاد والفتح . على أن ما أفاءه الفتح عليهم من مغنم ، وما بذله من حياة من سكن الحضر في العراق والشام ومصر من أهل البادية ، لثار في كثير من النفوس نزعتها الأولى للمتاع المادى بالحياة .

فقد كان للعرب في جاهليتهم غرام بالنبيذ والخمر ، وولع بالنساء والغناء ، وافتتان

في إشباع الشهوات بالقدر الذي ييسره لهم حظهم من الرخاء أو من شطّاف العيش. فلما كان الفتح وعظم حظهم من الرخاء فصارت أسباب المتاع في متناول أيديهم ، هرع الكثيرون منهم إلى إرضاء ما أحببت نفوسهم من قبل . وما أسرع ما هبّ لهم المنطق وسيلة الاقتناع بأنهم لا يخالفون في ذلك ما أمر الله به وما نهى عنه وما أقام حدوده ! بذلك عاد منهم إلى الشراب من عاد ، وهو يزعم أن لا إثم عليه فيما يتناوله منه ؛ فلم يفرض الله حداً لشارب ، ولم ينزل رسول الله ولم ينزل أبوبكر يشارب عقاباً . أما النساء فقد أرضى ولع الكثيرين بهن ما ملكت أيمنهم منهن ؛ فقد كانت سبايا الفرس والروم ، ومنهن فانات الجمال والدلال ، يُقسمن بين الجند كما تُقسم أموال الفداء ، ويُعرضن في الأسواق رقيقاً يبتاع منهم من شاء أن يرضى بهن هواه .

وإن كتب الأدب وكتب التاريخ لتقص من ألوان هذا المتاع بالخمير والميسر والنساء الشيء الكثير سقنا من قبل حديث أولئك نفر من المسلمين الذين شربوا الخمر بالشام فسألهم أبو عبيدة ، فلم يُنكروا لكنهم تأولوا وقالوا : خيرنا فاخترنا ؛ قال : هل أنتم منتهون ، ولم يعزم علينا . وقصصنا كذلك حديث عبد الرحمن بن عمر حين شرب الخمر بمصر ، وذهب إلى عمرو بن العاص ليقيم عليه الحد . وذكرنا نبأ أولئك الذين رآهم عمر ليلة يشربون بظاهر المدينة ، فلما سأل أحدهم الغداة عما كانوا يفعلون أجابه : ألم ينهك ربك عن التجسس ! وهذه أمثال سقناها في مناسباتها ، وهي مع ذلك تدل على أن الشراب كان فاشياً في بعض طبقات المسلمين لذلك العهد ، مع ما كان من شدة عمر في تحريمه وإقامة الحد عليه .

وما يروى عن حديث النساء أكثر استفاضة ، وبعضه ينسب إلى أشخاص لهم مكانتهم . وقد رأينا كيف كان اصطفاء ذوات الجمال من السبايا أمراً جارياً مجرى العادة ، لا يُنكره أحد ، ولا يلام من أجله أحد . وقد اصطفى على بن أبي طالب وخالد بن الوليد وغيرهما من كبار الصحابة سبيات من الفرس والروم أنجب بعضهن ولم ينجب بعضهن الآخر . ويروى صاحب الأغاني أن عبد الرحمن بن أبي بكر استهم بليلي بنت الجودي الغسانی ، وكان قد رآها ليلة في بيت المقدس في جوارٍ ونساء يتهادين ، فإذا عثرت إحداهن قالت : يا ابنة الجودي ، وإذا حلفت إحداهن حلفت بابنة الجودي . وكانت ليلي تقيم بدمشق ؛ فلما فتحتها المسلمون سبوا وغنموها لعبد الرحمن ، فسار بها إلى المدينة وأقام معها مفتوناً بها فتنة جنون . وتحدث الناس بغرامه وما يصنع ، حتى

كلمته شقيقته عائشة أم المؤمنين وذكرت له حديث الناس ، فلم يزد على أن قال :
« يا أخية دعيني ، فوالله لكأني أرشف من ثنایاها حب الرمان ! »

وبادلت ليلي أول الأمر حُباً بحب وغراماً بغرام ، وسرها أنها كانت في بيته الملكة المتفردة بالأمر على كل ما فيه ومن فيه . لكن مر الأيام دس إلى قلبها حنيناً لأهلها ، ولما كانت تستمتع به من مكان الملك بينهم . ولا عجب ، فأين حياتها بالمدينة من حياتها في قصر الإمارة بدمشق بين الغياض والرياض من جناته الفيحاء ! وأين عيشها مع عبد الرحمن مما كان لها في قصر أبيها من أسباب الخفض والنعمة ! كان لها في هذا القصر بساط يمد لها إذا ذهبت إلى حاجتها ، وكان يرمى بين يديها برمانتين من ذهب تلتهى بهما في طريقها ، وكان لها بدمشق جوار يخططن العد ، وهي بالمدينة جارية وإن نالت عند سيدها من الحظوة ما نالت . وزاد بها الحنين ، فكان عبد الرحمن إذا خرج من عندها ثم رجع إليها رأى في عينها البكاء ، فإذا سأها : ما يبكيك ؟ لم تُجر جواباً . وقال لها يوماً : اختاري خصلاً أيها شئت فهي لك : إن شئت أعتقتك وتزوجتك ، وإن شئت رُددتِ على قومك ، وإن أحببت رددتك على المسلمين . وأبت كل ما عرضها ، فألح عليها يسألها عن سبب بكائها فقالت : « أبكى الملك من يوم البؤس ! » . وحزّت هذه الكلمة في نفس عبد الرحمن ، ورأى فيها من التنكر له وإنكار جميله ما غير قلبه على ليلي ، فأعرض عنها وزادها إعراضه ألماً ، فمرضت وشحب لونها وانطفأ نورها وذهب جمالها ، فملها عبد الرحمن ، وهانت عليه وأساء معاملتها . وبلغ من بؤس الأميرة الأسيرة أن تحرك قلب عائشة أم المؤمنين رفقاً بها وشفقة عليها ، فقالت لأخيها : « يا عبد الرحمن ، لقد أحببت ليلي فأفطرت ، وأبغضتها فأفطرت ، فإما أن تُنصفها ، وإما أن تجهزها إلى أهلها ! » . وجهازها عبد الرحمن فرجعت إلى أهلها كاسفة البال كسيرة الطرف ، وقضت بينهم بقية حياة حُرمت خير أنعم الحياة .

ليست قصة عبد الرحمن بن أبي بكر فريدة في نوعها . وإذا كان لهذا النوع من القصص المثورة في كتب الأدب والتاريخ دلالة ، فهي أن العرب طبعوا على حبهم المرأة وغزهم بالنساء بعد الإسلام ، وأنهم وجدوا في سبايا الفتح ما زادهم في التعلق بالنساء افتتاناً . كانت قصة عبد الرحمن وأشباهها مما يقع بالمدينة ، ما بالك بما كان يقع بالكوفة والبصرة ودمشق وحمص وبالقسطاط والإسكندرية ! وأنت تذكر قصة أم جميل إحدى نساء بني هلال ، وأنها كانت تغشى الأمراء والأشراف . فتعشيت المغيرة بن شعبة وهو على

ولاية البصرة ، فأتهمه فيها قوم عند عمر فعزله عن ولايته . والطبرى يسوق قصة أم جميل هذه وأنها كانت تغشى الأمراء والأشراف . ويقول : « وكان بعض النساء يفعلن ذلك فى زمانها » ، أى فى عهد عمر .

ربما فسرنا بعض الذى كان من إقبال كثيرين على الشراب وعلى النساء وعلى غير هذين من مُتَع كان العرب يحبونها قبل إسلامهم ، أنهم كانوا فى حرب دائمة وقتال متصل ، فإذا رجعوا من الميادين كانوا على أهبة دائمة للعود إليها . فقد كانت البصرة والكوفة وبلاد كثيرة غيرها فى العراق والشام مسالِح تضمّ الجند العائد من القتال والمتأهبين له . ونحن نشهد اليوم والتاريخ يحدثنا فى أنباء ما سلف من العصور أن الحرب تثير فى كثير من النفوس شهواتها وتدفعها لإمتاع هذه الشهوات وإشباعها . والسّر فى ذلك أن الجند لا يجدون إذا فرغوا من القتال ، ما يملئون به فراغهم إلا أن يذكروا فعّالهم يفاخرون بها ، وفعال زملائهم الذين خرّوا صرعى فى حومة الوغى يتحدثون عنها . ولم تكن المعارك فى ذلك العهد تستنفد من الوقت ما تستنفده معارك هذا العصر ، وقد رأينا معركة القادسية لا تستغرق أكثر من ثلاثة أيام ، ورأينا معركة نهاوند تنهى فى مثل هذا الوقت أو فى أقل منه . ولم يكن القتال ليطول إلا أن يحاصر المسلمون مدينة منيعة كدمشق أو قيسارية أو بابلون أو الإسكندرية . وكان الجند كلما انتصروا عادوا بالغنائم والأسلاب ، ومن بينها السبايا من نساء البلد المفتوح وبناته . وكثيراً ما يحدث فى الحروب أن يستباح البلد المفتوح أياماً عقب الفتح يُرّخى للجند فيها العنان ، يأكلون ويشربون ، ويستمتعون بكل ما طاب لهم أن يستمتعوا به . وكان الذين يعودون من الفتح بالسبايا فى حلّ من الاستمتاع بما ملكت أيماهم منهن . فأما من لم يكن له منهن حظ يرضيه ، ثم هوت نفسه إلى المتاع ، فقد كان يلتمس بعد أوبته وسيلة متاعه . ذلك شأن الجند فى كل عصر ، وهو شأنهم اليوم ، وهو يفسّر لنا بعض ما ترويه كتب الأدب والتاريخ لما حدث من مثله فى عهد الفتح الإسلامى .

على أن هذا التفسير لا يكشف لنا عن السر فى حرص العرب على هذا المتاع ، بعد أن انقضى عهد الفتح والغزو ، فقد ظل كثير من يتوقفون على الشراب ويولعون بالنساء فى عهد الأمويين ، وفى عهد العباسيين ، وفى عهود الانحلال التى تلت هذين العهدين . ولم يكن الرأى العام شديد الإنكار على أصحاب هذا المتاع ، بل كان الناس يحسنون الاستماع لما يروى عنهم وما يوصف به متاعهم . ولا أحسبني أعرف شعراً بلغ من الافتتان فى الخمرىات وفى الغزل ما بلغه الشعر العربى . والشعر الإسلامى يستمد الوحي فى هذين البابين من

الشعر الجاهلي أكثر مما يستمدّه منه في غيرهما . فإذا كان في طبيعة القتال أن يثير الشهوات وأن يدعو إلى الإمعان في إرضائها ، فهو إنما يثير الشهوات الأصلية في النفس ولا يخلق غيرها . لذا لم يزد الفتح العربي على أن أثار في بعض النفوس شهوات جاهلية وقف منها عمر موقفاً حازماً نتحدث عنه بعد حين .

لكن عمر لم يقف مثل هذا الموقف مما أحله الإسلام من ألوان المتاع السائغ عند بني جنسه . من ذلك أن العرب كانوا من أكثر الشعوب حباً للغناء ولعاً بسماعه ، بل كان الغناء من حاجات حياتهم وضرورات عيشتهم ، فحُدّاهم الإيل كان ينسيهم وينسي إيلهم وعشاء السفر ويهون عليهم مشقته . فإذا نزلوا منزلاً يستريحون فيه بعد طول السرى كان الغناء بعض سلوتهم ، وبخاصة إذا كان بينهم مطرب رخم الصوت حسن الإيقاع تحيي أنغامه ما في نفوسهم من حنين للأهل ، أو حرص على الثأر ، أو تطلع للمجد . وقد شاع ذلك في باديتهم وفي حضرهم ، فكانت مجالس الغناء تعقد بمكة والمدينة وغيرهما من بلاد شبه الجزيرة ، كما كانت تعقد في أرجاء البادية من أقصى جنوبها إلى أقصى الشمال . وكان عمر نفسه ، على ما عُرِف من شدته وغلظته ، يطرب للغناء ويردده أحياناً . خرج رهط من الشبان في ركب فيه عمر وعثمان وابن عباس ، وفيه رباح الفهرى الذى كان يُجيد الحُداء والغناء . فلما أمسوا سأل الشبان رباحاً أن يحدوا لهم فأبى وقال : مع عمر ؟ قالوا : أحدٌ ، فإن نهاك فانتبه . فحدا فلم يعترض عمر ، بل طرب لسماعه . فلما كانت ساعة السحر قال له : كَفْ ! هذه ساعة ذكر وسأل الشبان رباحاً في الليلة الثانية أن ينصب لهم نَصَبَ العرب ، وقالوا له حين أبى خوفاً من عمر : انصب فإن نهاك فانتبه . وسمع له عمر حتى ساعة السحر ثم قال له : كَفْ ! فإن هذه ساعة ذكر . وسأل الشبان رباحاً في الليلة الثالثة أن يغنيهم غناء القيان ، فلم يكذب يوماً حتى صاح به عمر : كَفْ فإن هذا ينفرُّ القلوب !

وخرج عمر مرة للحج ، فاقترح من معه على خوات بن جبير أن يغنيهم من شعر ضِرَار . قال عمر : بل دعوا أبا عبد الله فليغن من بُنَيَات قَوَّاده . وغنى خوات وطرب عمر ، حتى إذا كان السحر قال له : ارفع لسانك يا خوات فقد أسحرنا . وتغنى عمر وهو في ركب .

وما حملت من ناقة فوق رحلها أبر وأوفى ذمّة من محمد
فاجتمع الركب يسمعون إليه . فلما رآهم اجتمعوا قرأ القرآن ففرّقوا . وتكرر ذلك

منهم ومنه ، فصاح بهم : يا بني اللقطاء ! إذا أخذت في مزامير الشيطان اجتمعتم ، وإذا أخذت في كتاب الله تفرقتم !

ونبيه رباحاً عن غناء القيان بعد استماعه له وهو يحدو وهو ينصب ، وغضبه من الذين تفرقوا حين قرأ القرآن بعد اجتماعهم لسماعه يتغنى بالشعر ، يشهدان بأنه كان يحب السماع ويحب الغناء . ولقد كان يحب الغناء يُحسن صاحبه التعبير عن المعاني التي ترضاها النفس الكريمة ، ولا يتزل إلى حيث يستهوى في النفس نوازع ضعفها ونزغ شهواتها . وكان على حبه الغناء والاستماع له ، يؤثر عليه سماع القرآن وتلاوته . ولا عجب وقد كان عمر إذا سمع القرآن وهو مغضب سكنت عنه غضبه ، وكثيراً ما كان يستندّر مآقيه دموعاً تعبر عن عمق إيمانه وصدق إسلامه . ولا عجب وقد كان ضعف النفس لأمرها بالسوء شر ما يعاب به الرجل عند عمر .

وإنما نرى عمر عما يحرك في النفس نوازع الضعف ونزغ الشهوة لما رأى من سوء أثره في حياة الجماعة . وحياة الجماعة وقوة هذه الحياة ونشاطها وتوثبها إلى الأغراض السامية واجبات يضطلع بها الحاكم ، كاضطلاع به حفظ النظام في الدولة والمحافظة على سلامتها ، لأن هذه القوة وهذا النشاط وهذا التوثب كلها أدوات للنظام والسلامة . وليست الأقوال دون الأفعال أثراً في هذه الحياة . كان المديح وكان الهجاء من أغراض الشعر العربي في الجاهلية ثم ظلاً من أغراضه في الإسلام ، ولا يزالان من أغراضه إلى اليوم . وكان بعض الشعراء يغفلون في مدائحهم وأهاجيهم غلواً يحرك الحفاظ ويثير المنازعات ، فكان عمر يؤاخذ هؤلاء الشعراء ، ويأخذهم بالشدة التي تردعهم وتردهم عن الاسترسال في غيهم . والرواية عنه في ذلك مستفيضة . روى أنه حبس الحطيئة لأنه كان يقول الهجر ويمدح الناس ويذمهم بما ليس فيهم . فلما أعطاه الحطيئة موثقاً ألا يعود إلى ما حبس فيه أطلقه . فلما ولى ناداه فرجع فقال له : كأني بك يا حطيئة عند قتي من قريش قد بسط لك تمرقة ^(١) وكسر لك أخرى ثم قال : غننا يا حطيئة ، فطفقت تغنيه بأعراض الناس ! فأقسم الحطيئة أن لن يفعل . قال زيد بن أسلم : ثم رأيت الحطيئة يوماً عند عبيد الله ابن عمر قد بسط له تمرقة وكسر أخرى ، ثم قال تغنينا يا حطيئة ، وهو يغنيه ، فقلت : يا حطيئة ! أما تذكر قول عمر ! ففزع وقال : رحم الله ذلك المرء ! أما لو كان حياً ما فعلنا هذا . وإنما حبس عمر الحطيئة لهجائه الزبرقان بن بدر في أبياته التي يقول فيها :

دَعِ المَكَارِمَ لَا تَرْحَلْ لُبُغَيْتِهَا واقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الكَاسِي
 وكان عمر مشغولاً بالشعر ، يرويه ويتمثل به ويحث على روايته . فلما شكا الزبرقان
 إليه الحطيفة أراد أن يدرأ التعزير بالشبهة ، فقال حين سمع هذا البيت : ما أسمع هجاء
 ولكنها معاتبة . ثم إنه سأل حسان بن ثابت وهو الخبير في الشعر ، فلما شهد يافهحاش هذا
 البيت في الهجاء ، حبس الحطيفة ثم أنذره ألا يعود إلى مثل ما فعل . ولم يعد الحطيفة إلى
 الهجاء إلا في خلافة عثمان .

وحبس عمر الشاعر الذي هجا بنى العجلان بأبياته التي يقول فيها :
 أولئك أولاد المهجين وأسرة الـ لمثم ورهط العاجز المتدلل
 حبسه وضربه ، وأنذره إن عاد لمثلها ضاعف عقوبته .

وإنما عاقب عمر الشعراء المهجائين فحبسهم وضربهم وعزّزهم وأنذرهم ، مع شغفه
 بالشعر وروايته ، لما يعلمه من أن القول أعمق في حياة الجماعة الإنسانية أثراً من كل
 ما سواه . فالناس ، من طفولتهم إلى ختام حياتهم ، يتأثرون به ويندفعون إلى أعمالهم بما
 يلقنونه منه : عقائدنا وعاداتنا وعلما وتفكيرنا وعواطفنا وميولنا تنكيف كلها بما نسمعه منذ
 طفولتنا من أهلنا وأساتذتنا وأصحابنا ، وما نقرؤه في كتب من سبقنا . والمديح والهجاء كانا
 سائغين في الجاهلية ، بل كانا من المقومات الأساسية للحياة الاجتماعية فيها ، ثم كانا
 صيحة الحرب والدعاية حين تندفع قبيلة لتتأثر من قبيلة . وإذا كان القتال من مألوف الحياة
 إذ ذاك ، فقد كان الشعراء يُشيدون بمحاسن إحدى القبيلتين وينشرون مثالب الأخرى .
 أما وقد أصبح العرب أمة واحدة تقف في وجه عدوها صفّاً واحداً ، فقد وجب أن تزول
 هذه العادة الجاهلية من حياة الأمة الاجتماعية ، وقد وجب على أمير المؤمنين أن يعمل لذلك
 جهده . وزوالها أوجب في عهد النضال والفتح ، لما يقتضيه من تآلف القلوب وتضافر
 القوى واتجاه الأمة بأسرها في وحدة لا انفصام لها لمواجهة العدو والقضاء على كل مطامعه .
 وقد كانت سياسة عمر في القضاء على هذه النعرة القبلية موفقة ، بل كانت كلها
 السداد والحكمة وبعد النظر . أقرّر هذا وأنا أشد الناس إيماناً بحرية الرأي وحرية التعبير
 عنه بالقول وبالكتابة ، وبكل ما عرفت الإنسانية وما ستعرف من وسائل التعبير . ذلك
 بأن الرأي شيء ، والهجاء والقذف شيء آخر . الرأي فكرة أو مجموعة من الأفكار تصدر عن
 المنطق أو عن الوجدان ، وغاية صاحبه منه أن يكون الناس أقل شقاء أو أسعد حالاً مما هم
 فيه . قد يخطئ صاحب الرأي وقد يصيب . وأنت في حلٍّ من أن تحارب الرأي إذا اعتقدته

خاطئاً . لكنك لا تملك أن تحارب صاحب الرأي إلا أن تُقيم الدليل على سؤيته في إبدائه ، وعلى أنه لم يقصد به إلى خير عام ومصلحة يشترك فيها الناس جميعاً . فإذا استطعت إقامة هذا الدليل لم يَسْغُ لك مع ذلك أن تتناول من حياة صاحب الرأي الخاصة ما لا يتصل بالرأي الذي أبداه ، أو بالعمل الذي يريد أن يرتبه على هذا الرأي ، أو بما أقمت عليه الدليل من سوء قصده . في هذه الحدود وحدها أنت في حِلٍّ من أن تحاربه وأن تبلغ في حربه ما شئت من شدة وعنف . أما أن تتعرض إلى ما وراء ذلك من حياته فذلك هو القذف ، وهو المهجاء والإقذاع فيه ، وهو ما لا يجوز لقانون أو لحاكم أن يُسيحه ، بل يجب أن يعاقب مرتكبه عقاباً رادعاً في بدنه وفي ماله ، وأن يبلغ هذا العقاب من الشدة بحيث يصون لأصحاب الرأي وللعاملين للخير العام حريتهم في رأيهم وفي عملهم ، بقدر ما يصدّهم النقد التزيه عن مجاوز الحق في الرأي والخير العام في العمل .

أدت سياسة ابن الخطاب في محاربة المهجاء والمهجائين إلى استئمان الحفاظ وسكون كل ما يثيرها . ولا أدلّ على ذلك مما تلوته من قول الحطيئة حين تغنّى بعد عمر بأهاجيه : « رحم الله ذلك المرء ! أما لو كان حياً ما فعلنا هذا » . لكن المهجاء لم يلبث أن عاد بعد عمر ، وأصبح من مألوف الحياة الاجتماعية في الجماعة الإسلامية . على أنه لم يعد كما كان أداة دعاية للقبائل في منازعاتها بقدر ما أصبح أداة تكسب وارتزاق ، أو أداة إرضاء للأهواء وإشباع للشهوات . وكذلك كان الشأن في غير المهجاء من مألوف الحياة الاجتماعية قبل الإسلام . ولا عجب فقد بقيت في نفوس أكثر العرب الذين أسلموا نزعات جاهلية لم يستطيعوا التغلب عليها ، بل لعلمهم لم يحاولوا هذا التغلب .

وقد عبّر الأستاذ أحمد أمين خير تعبير عن هذا المعنى في كتابه « فجر الإسلام » بقوله :

— الحق أن النزاع بين النفسية الإسلامية والنزعات الإسلامية ، والنفسية الجاهلية والنزعات الجاهلية ، كان شديداً وكان عهده طويلاً ، وأن الإسلام لم يصبغ العرب صبغة واحدة على السواء . بل إن خير من تأثر به هم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار . أولئك دخل الدين إلى أعماق نفوسهم ، وأخلصوا له وأنفذوا أوامره . فأما من أسلموا يوم الفتح أو بعده ، وظلوا على كفرهم وعنادهم حتى رأوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ينتصرون فلم يسعهم إلا الإسلام ، فهؤلاء كان دين كثير منهم رقيقاً . (لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ، أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا

وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنَ (١) . وبحق قسم المؤرخون الصحابة إلى طبقات حسب مراتبهم ، أوصلها بعضهم إلى اثنتي عشرة طبقة آخرها من أسلم يوم الفتح .

كان عمر من خير المسلمين إدراكاً لأصول الدين وقواعده ، ومن أحسنهم تقديراً لما يؤدى إلى إقرار هذه الأصول واستقرار هذه القواعد . لذلك حرص على أن ينبى عن الجمعية الإسلامية ما لا يقره الإسلام مما ألف العرب في جاهليتهم ، وأن يصبغها بصبغة الدين الجديد في مظاهر حياتها جميعاً . والإسلام إمبراطورى في جوهره ، وإمبراطوريته روحية أولاً وقبل كل شئ . . وهو لذلك يؤلف بين القلوب بروابط الإخاء والمساواة ، « فلا يكمل إيمان أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » . لا مفر للأمن على مبادئ هذا الدين إذاً من أن يذود عن مبادئه كل ما يخالف أغراضه أو يعطل تحقيقها .

وقد كان عمر حازماً في ذلك كل الحزم ، صارماً فيه كل الصرامة ، لا يعرف تردداً ولا هوادة . كان يقيم حدود الله ، ويضع من الحدود ، بعد مشورة أهل الرأي ، ما يتفق وأغراض الإسلام . وقد رأيت ما فعله بمن شربوا الخمر في الشام وفي غير الشام . روى أنه استشار في الخمر بشرها الرجل ، فقال على بن أبي طالب : « أرى أن تضربه ثمانين حداً القذف ، فإنه إذا شربها سكر ، وإذا سكر هذى ، وإن هذى ، افتري » . فجلد عمر في الخمر ثمانين ، واعتبر عمله هذا حداً لشارب الخمر بإجماع المسلمين في عهده ، ومن بعده (٢) . وسنرى عند الكلام في الفصل التالى عن (اجتهاد عمر) ، ما كان من شدة حرصه على أن تستقر الحياة الإسلامية على أساس صحيح من المبادئ التى نزل بها الوحي ، والتى قررتها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

* * *

أنت ترى ، من كل ما سقناه في هذا الفصل ، أن الحياة الاجتماعية تطورت في عهد عمر متأثرة بعوامل كثيرة متباينة ، لم يكن الكثير منها قائماً في عهد النبى ، ولم يكن قد أتيج لبعضها أن يظهر أثره في عهد أبي بكر . فمن تقاليد الجاهلية ما اندثر ، منذ أعلن العرب إسلامهم قبيل وفاة رسول الله ، ومن هذه التقاليد ما اختفى بحكم الأحوال ، ثم

(١) آية ١٠ سورة الحديد .

(٢) في بعض الروايات أن رسول الله حد شارب الخمر . ذكر المرحوم محمد الخضرى في كتابه (تاريخ التشريع الإسلامى) ماورد في القرآن من حدود . هى القصاص وحد الزنا وحد السرقة وحد قاطع الطريق ثم قال « وليس في القرآن من الأجرية غير ما ذكرناه . وقد بينت السنة حداً سادساً هو حد شارب الخمر ، فقد حده رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

جعل يبرز بين حين وحين يروياً يدل على بقاء جذوره حية متأصلة ، متأهبة لتنمو وتتفرع من جديد . هذا إلى ما أنشأه الإسلام في نفوس من أخذوا به من عقائد وتقاليد جديدة لم يكن لهم عهد بها من قبل ، وإلى ما لقيه المسلمون في البلاد التي فتحوها من حضارة لم تكن مظاهرها مألوقة لهم ، فلما خالطوا أهلها واتصلوا بهم أصبحت سائغة عندهم محببة إليهم . ولم يكن العامل الاقتصادي أقل أثراً من سائر العوامل في هذا التطور ، فقد أفاء الفتح على كثيرين رخاء جعل المتاع بلبين الحياة في متناول أيديهم ، فأقبلوا عليه ينهلون منه . وكان الذين ذهبوا إلى العراق والشام ومصر أشد على المتاع إقبالاً ، لأن الحضر والخصب يسران من ألوان المتاع ما لا تيسره البادية أما الذين أقاموا في شبه الجزيرة فوجدوا في العطاء الذى فرضه عمر لهم ما جعلهم يفتنون ، فيما عرفوا من ألوان المتاع في الجاهلية افتناناً رأيت صوراً منه فيما قصصنا من قبل .

وقد أدى هذا التطور إلى نشاط في الحياة العقلية ، اقتصر مداه عند العرب في ذلك العهد على اجتهاد الرأى فيما لم ينزل به وحى ، ولم تجر به سنة من رسول الله . ولعلك تذكر قول أبي بكر في مرض موته : « وَدِدْتُ لو أَنَّنِى سَأَلْتُ رسولَ الله عن ميراث ابنة الأخ والعمة ، فإن في نفسى منهما شيئاً » وقد اطرَد اجتهاد الرأى في عهد عمر وفي العهود التى تلت ، فكان الفقه الإسلامى ثمرته .

ثم أدى هذا التطور كذلك إلى اتجاء جديد في حياة الأمم التى فتحها المسلمون ، وكان لهذا الاتجاه أثر عميق في حياة العرب أنفسهم . وقد بدا هذا الاتجاه الجديد في العراق والشام وفارس بنوع خاص ، وإن اختلف في هذه الأمم باختلاف الأجناس التى تتكون منها . ذلك أن العراق والشام كان بهما من قبائل العرب من أقبلوا على الإسلام وتأثروا بتعاليمه ، ومن احتفظوا بدينهم وتأثروا مع ذلك بما فرضه الفتح الإسلامى من نُظُم في السياسة والاقتصاد . أما فارس فاختلف اتجاهها عن العراق والشام . وسنرى أثر هذا الاختلاف عند الكلام عن مقتل عمر .

وقد تحدثت من قبل عن الأثر الذى تركه الفتح الإسلامى أول عهده في مصر . وإنما اختلف هذا الأثر عن مثله في العراق والشام وفارس ، لأن سياسة ابن العاص في مصر لم تكن كسياسة خالد بن الوليد في العراق لعهد أبي بكر ، ولا كسياسة الولاة الذين قاموا بالأمر في الشام بعد فتحه ، ولم تكن مصر كفارس في وضعها السياسى إذ كانت فارس مستقلة ومصر ولاية رومانية ، لكنها كانت تشبه فارس من حيث اختلاف أهلها عن العرب

في الجنس واللغة والدين . مع ذلك لم تكن سياسة ابن العاص ضعيفة الأثر في تحويل المصريين ليكونوا أمة إسلامية لغتها العربية ، وليكونوا من بعد ذلك قلب العالم الإسلامي ومركز الحضارة فيه .

كان لعمر أثر كبير في توجيه ماتم من تطور في الحياة الاجتماعية لبلاد العرب . ولا أخالني أغلو إذا قلت إن فضله في هذه الناحية لا يقل عن فضله في الناحية السياسية . وأثره في توجيه هذا التطور لم يقف عندما أشرنا إليه في هذا الفصل وفيما سبقه من فصول الكتاب ، بل كان لاجتهاده رأيه أكبر الأثر في هذا الأمر ، كما كان له أكبر الأثر في غيره من أمور المسلمين .

وهذا ما سنبيّنه في الفصل التالي عند الكلام عن اجتهاد عمر .

الفضل الرابع والعشرون

اجتهاد عمر

رَوَى أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ سَلْمَانَ : أَمْلِكُ أَنَا أَمْ خَلِيفَةُ ؟ فَأَجَابَهُ سَلْمَانُ : إِنْ أَنْتَ جِئْتَ مِنْ أَرْضِ الْمُسْلِمِينَ دَرَهْمًا أَوْ أَقْلًا أَوْ أَكْثَرَ ثُمَّ وَضَعْتَهُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ فَأَنْتَ مُلْكٌ غَيْرِ خَلِيفَةٍ ، فَاسْتَعْبِرْ عُمَرَ . وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ يَوْمًا : وَاللَّهِ مَا أَدْرَى : أَخْلِيفَةُ أَنَا أَمْ مُلْكٌ ، فَإِنْ كُنْتُ مُلْكًا فَهَذَا أَمْرٌ عَظِيمٌ ! قَالَ قَاتِلٌ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ بَيْنَهُمَا فَرْقًا . قَالَ عُمَرُ : مَا هُوَ ؟ وَأَجَابَهُ صَاحِبُهُ : الْخَلِيفَةُ لَا يَأْخُذُ إِلَّا حَقًّا وَلَا يَضَعُهُ إِلَّا فِي حَقٍّ ، فَأَنْتَ بِحَمْدِ اللَّهِ كَذَلِكَ . وَالْمُلْكُ يَعْصِفُ النَّاسَ ، فَيَأْخُذُ مِنْ هَذَا وَيُعْطَى هَذَا . فَسَكَتَ عُمَرُ .

وتعريف الخلافة على هذا النحو وجبها في هذه الحدود لا يتفق وما فهمه المسلمون الأولون عنها ، فقد نُعِيَتْ الخلفاء الأولون بأنهم الخلفاء الراشدون ، وَقُصِدَ بهذا النعت أنهم خلفاء رسول الله على المسلمين ؛ ساروا سيرته ، وَاتَّبَعُوا سُنَّتَهُ ، ونهجوا نهجه في أمور الدين والدنيا . وذلك قول عمر : إِنْ لِي صَاحِبِينَ سَلَكَ طَرِيقًا فَإِنْ خَالَفْتُهُمَا خُوفَ بِي . أما الذين جاءوا بعد الخلفاء الراشدين فقد ساروا في الناس سيرة الملوك ، ولذلك كانوا أمراء للمؤمنين ، ولم يكونوا خلفاء لرسول الله ولا لخلفائه .

فرسول الله لم يكن قط ملكًا ، وما تولاه من شئون المسلمين بالمدينة لا يشبه ما تولاه ملوك الفرس والروم لعهده ، وما يتولاه الملوك في مختلف الأمم والعصور . إنما كان رسول الله هاديًا للناس ومرشدًا لهم ، وكان بشيرًا ونذيرًا يبلغ الناس رسالات ربه ، ويدعوهم إلى دينه القيم بالحكمة والموعظة الحسنة . ولقد أوى المسلمون إلى ظله ليزدادوا هدى بما يسمعون من آى الوحي وبما يعلمهم من سنته . وخلفاؤه الراشدون هم الذين قاموا في الناس مقامه . لم يكن هؤلاء الخلفاء رسلاً يُوحى إليهم ، لكنهم كانوا أصحاب رسول الله ، امتثلوا تعاليمه وأشربوا مبادئه . فلما استُخْلِفُوا من بعده نشروا هذه التعاليم والمبادئ بين الناس توجيهاً لهم إلى الهدى . ليأخذ كل منهم بالحق ولا يضعه إلا في حق . وعلى هذا المعنى كان عمر خليفة ، كما كان أبو بكر خليفة . ولذا حرص على أن يترسم طريق الصديق في بساطة العيش ، وفي التسوية بين نفسه وبين الناس ، وفي تحرى الحق ودعوة الناس إليه والقضاء بينهم به

كان رسول الله يدعو الناس لاتباع ما يوحى إليه من ربه . فلما كثُر أصحابه جعلوا يسألونه عن أمور تعرّض لهم لم ينزل فيها وحى ، والأخذ فيها بمعروف الجاهلية يخالف ما كان النبي يذيعه بينهم من تعاليمه . وكثيراً ما كان ينزل الوحي جواباً على ما يسألون عنه ، فيقول تعالى في سورة البقرة (١) : (يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ، قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ . كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ، قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقِتَالِ ، وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ أَسْتَطَاعُوا ، وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاءَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ، وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ ، كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ . فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ، وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمَنَّ وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ، وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ، أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ، وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ . وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَاغْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ) .

هذه الآيات المتتابة من سورة البقرة نزلت في أوقات متفرقة . وقد نزلت كلها جواباً على مسائل كان المسلمون يوجهونها لرسول الله ، فأوحى الله إليه هذه الآيات لهدايتهم وهداية البشر وإرشادهم ، ولبیان الأحكام فيما يسألون عنه . وهذه الآيات نزلت في حوادث رواها المفسرون ، وأسموها : « أسباب النزول » . يقول المرحوم محمد الخضري في كتابه (تاريخ التشريع الإسلامي) : « أمّا الأحكام التي نزلت بدون حادث أو سؤال فقليلة ، وقلمنا نرى حكماً لم يذكر المفسرون حادثاً أنزل الحكم مرتباً عليه » .

روى أن رسول الله أرسل مرثداً الغنوى إلى مكة ليُخرج منها قومًا مُستضعفين ، فعرضت امرأة مشركة عليه نفسها تريد زواجه ، وكانت ذات جمال ومال ، فقبل ما عرضت ووقف التنفيذ على إذن رسول الله . فلما رجع إلى المدينة وعرض الأمر على النبي لإجازة النكاح نزل قوله تعالى : (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ) . . . إلى آخر الآية . وأنت تذكر أن اليهود والمنافقين بالمدينة كثيراً ما كانوا ينتهزون أوقات الشراب ليثيروا بين الأوس والخزرج منازعاتهم القديمة ، وأن عمر سأل رسول الله لذلك عن الخمر ولم يكن قد نزل فيها قرآن وقال : اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِيهَا ، فنزلت الآية : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ، وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا) .

وكان المسلمون يسألون أحياناً عن أشياء ، فلا ينزل الوحي بالجواب عليها لأول ما يسألون النبي عنها . عند ذلك كان يقضى فيها برأيه ، وذلك قوله : « إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ بِالرَّأْيِ فِيمَا لَمْ يَنْزَلْ فِيهِ وَحْيٌ » . فإذا نزل القرآن بعد ذلك بغير ما كان قضى به ترك ما قضى به على حاله ، واستقبل ما نزل به القرآن^(١) . وقد نزل الوحي غير مرة مخالفاً لما قضى به . من ذلك ما سبق أن ذكرناه في أسرى بدر ، فقد طمع هؤلاء الأسرى في الفداء وأغلوهم ، فاستشار رسول الله أصحابه فيهم ، فقال أبو بكر : « قومك وأهلك استأن بهم لعل الله يتوب عليهم ، وتُحْدِثُ مِنْهُمْ فِدْيَةً تَتَّقُوا بِهَا عَلَى الْكُفَّارِ » وقال عمر : « كَذَّبُوكَ وَأَخْرَجُوكَ ، قَدَّمْتُمْ فَاضْرِبْ أَعْنَاقَهُمْ » ، فَإِنْ هَؤُلَاءِ أَثَمَةُ الْكُفْرِ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْنَاكَ عَنِ الْفِدَاءِ » . وسمع محمد ، بعد وزيريه ، لكبراء المسلمين ، ثم قبل الفداء وأطلق الأسرى . من بعد ذلك نزل قوله تعالى : (مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)^(٢) . فلما نزلت هذه الآية قال رسول الله : « لو نزل بنا عذابٌ ما نجا إلا عمر » .

وخالف الوحي رسول الله كذلك في أمر الخوالم الذين دُعُوا للخروج إلى غزوة تبوك لقتال الروم ، فاعتذروا إلى النبي بشق المعاذير واستأذنوه في التخلف بالمدينة فأذن لهم ، فنزل في ذلك قوله تعالى : (لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْغُوكَ وَلَكِنْ بَعْدَتْ

(١) الجزء الرابع من كتاب الإحكام للآملى : ص ٤٢ و ٤٣ . على أن بعض الأصوليين والفقهاء يسلّمون بأن الحكم من النبي بغير القرآن لا يكون إلا اجتهداً ، ويذهبون إلى أن من السنن ما كان وحياً لا اجتهداً .
(٢) آية ٦٧ وما بعدها ، سورة الأنفال .

عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ، وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ (١) فلو أن هذه الآية نزلت قبل أن يأذن رسول الله للخوالم لما أذن لهم .

على أن ما خالف الوحي فيه اجتهد رسول الله قليل . ولذلك كانت سنته صلى الله عليه وسلم متبعة فيما لم يخالفه الوحي فيه ، كما كانت طريقته في الاجتهاد حجة متبعة كذلك . وقد كان يلجأ إلى القياس . سألته جارية خثعمية فقالت : يا رسول الله إن أبي أدركته فريضة الحج شيخاً زَمناً لا يستطيع أن يحج ، إن حججت عنه أينفعه ذلك ؟ فقال لها : « أرايت لو كان على أهلك دينٌ فقضيته أكان ينفعه ذلك ؟ » ، قالت : نعم . قال : « فدين الله أحقُّ بالقضاء » . وإلحاق دين الله بدين آدمي في وجوب القضاء ونفعه هو عين القياس .

وكان رسول الله يقضى بين المسلمين ويقول لهم : « إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو مما أسمع منه . فمن قطعت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه فإنما أقطع له به قطعة من النار » . يقول الآمدي ، « وذلك يدل على أنه قد يقضى بما لا يكون حقاً في نفس الأمر » . ولا عجب في قول الآمدي هذا ؛ فإنما كان رسول الله يقضى بما كان يرفعه إليه الخصوم من حجة ، ولم يكن قضاؤه وحياً من عند الله ، بل وزناً للبيانات التي تقدم إليه . وقد يعجز صاحب الحق عن إقامة الحجة على حقه أو يعجز عن دفع حجة خصمه . والقاضي العادل لا يقضى بعلمه ، وإنما يقضى بما يطمئن ضميره إلى قيام الحجة عليه .

على أن القضاء شيء والسنة شيء آخر ، وإن صح أن ينطوي القضاء على السنة إذا رتب الحكم مبدأ يطبق عمومته على الحوادث المتشابهة . أما السنة لذاتها فما بين به رسول الله ما أوجبه القرآن من المبادئ والأحكام ، بالقول أو بالفعل أو بهما معاً . وذلك قوله تعالى : (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) (٢) . والسنة بالفعل كالصلاة والحج . فقد كان رسول الله يصلي بالمسلمين الصلوات الخمس ويقول لهم : « صلوا كما رأيتموني أصلي » . ولما حج رسول الله قال للذين معه : « خذوا عني مناسككم » أما السنة بالقول فهي الحديث . ومن الحديث ما اتصل بالوحي مفصلاً ومفسراً له ،

(١) آية ٤٢ وما بعدها ، سورة التوبة .

(٢) آية ٤٤ ، سورة النحل .

ومنه ما اتصل بالحياة مما وقع في عهد النبي وُرُفِعَ إليه فأبدي فيه رأيه . وكان النبي يبدي رأيه في هذه الأمور بعد مشاورة أصحابه عملاً بقوله تعالى : (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) .

وقد شاور النبي أصحابه في الدعوة للصلاة ، فقال بعضهم : نار . وقال بعضهم : بوق . وقال بعضهم : ناقوس ، ثم انتهوا إلى الأذان على ما قدمنا . وكان يشاور أصحابه فيما يصنع إذا خرج للقتال . شاورهم في غزوة أُحُدَ أَيْتَحَصَّنَ بالمدينة أم يلقى العدو بظاهرها ، وشاورهم يوم الحُدَيْبِيَّةِ ، وشاورهم في غير هذين من غزواته . وكان أبو هريرة يقول : « ما رأيت أحداً قط كان أكثر مشاورة لأصحابه من النبي صلى الله عليه وسلم » . وكان رسول الله يدعو أصحابه إلى الاجتهاد . روى عن عمرو بن العاص أنه قال : جاء خصمان يختصمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي : يا عمرو ! اقض بينهما ، قلت : أنت أولى بذلك مني يا نبي الله . قال : وإن كان . قلت : على ماذا أقضي ؟ قال : إن أصبت القضاء بينهما فلك عشر حسنات ، وإن اجتهدت فأخطأت فلك حسنة .

وحكَّم رسول الله سعد بن معاذ في بني قُرَيْظَةَ فحكم بقتلهم وسبي ذراريهم ، وأقر النبي رأيه .

وقتل أبو قتادة رجلاً من المشركين ؛ فأخذ سلبه غيره ، فقال أبو بكر : لا نقصد إلى أسدٍ من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله فنعطيك سلبه ؛ أَرُدُّدْ عليه سلب قتيلة . فقال رسول الله : « صدق ، أَرُدُّدْ عليه سلبه » .

ولا بعث النبي معاذ بن جبل إلى اليمن ليفقه الناس في دينهم سألته : بم تحكم ؟ وأجاب معاذ : بكتاب الله . قال : فإن لم تجد ؟ قال : فبسنة رسول الله قال : فإن لم تجد ؟ قال : أجتهد رأيي . وأقره النبي على ذلك وقال : « الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يجهه الله ورسوله » . وهذا يتفق وما روى عنه عليه السلام أنه قال لعبد الله بن مسعود : « اقض بالكتاب والسنة إذا وجدتهما ، فإذا لم تجد الحكم فيهما اجتهد رأيك » .

على أن اجتهاد الرأي لم يقصد به ، في زمن النبي ولا في العصور الأولى ، إلى إقامة مذاهب في الفقه تستوعب ما يجري في الخاطر أو تؤدي إليه الفروض ، بل كان مقتصرًا على ما يحدث بالفعل من شئون الحياة مما يحتاج إلى الرأي لحسمه . روى عن ابن

عباس أنه قال : « ما رأيت قوماً قط كانوا خيراً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما سألوه عن ثلاث عشرة مسألة حتى قُبِضَ ، كلهن في القرآن . . . وما كانوا يسألونه إلا عما ينفعهم . وكان عمر بن الخطاب يلعن من سأل عما لم يكن » . وعن عمر بن إسحاق أنه قال : « لَمَنْ أدركت من أصحاب رسول الله أكثر مما سبقني منهم ، فما رأيت قوماً أيسر سيرة ولا أقل تشديداً منهم » .

لذلك لم يكن للخلاف الذى ينشأ عن اجتهاد الرأى ، لإقامة مذهب كامل ، أثر ظاهر فى التشريع لذلك العهد ، بل كان رسول الله ينهى أصحابه عن التفرق والتنازع فى الدين ، امثالاً لما جاء فى القرآن من مثل قوله تعالى : (أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ)^(١) ، وقوله : (إِنَّ الدِّينَ قَرْفُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً كَسْتُمْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ)^(٢) وغيرها من الآيات الكثيرة التى فى معناها . وقد نهى أصحابه حين رآهم يتكلمون فى القدر وقال لهم : « إنما هلك من قبلكم بخوضهم فى هذا » : لذلك لم يُنقل عن أحد من الصحابة الخوض والنظر فى المسائل الكلامية مطلقاً . ولو أن ذلك حدث لثقل إلينا كما نقل عنهم اجتهادهم الرأى فى المسائل المتصلة بالواقع من أمور الحياة .

وقد كان المسلمون الأولون أشد احتياجاً لاجتهاد الرأى ، بعد أن اختار الله رسوله إليه . ذلك أنهم كانوا فى عهده يستفتونه فيفتيهم ، وترفع إليه القضايا فيقضى فيها ، ويرى الناس يفعلون معروفاً فيمدحه ، أو منكراً فينكره . وكان أصحابه يقولون بآرائهم فيبلغه ذلك ، فيصوب المصيب ويخطئ المخطئ . فلما قُبِضَ لم يكن لهم بد من الأخذ بالقياس فى الوقائع التى لا نص فيها ، وقد فعلوا ولم يُنكر أحد منهم على من فعل لكنهم لم يُفتوا برأيهم على سبيل الإلزام ولا على أنه حق ، بل على أنه ظن يستغفرون الله منه ، أو على سبيل صلح بين الخصمين . يقول ابن حزم فى كتاب (الإحكام فى أصول الأحكام) : « وأما القول بالرأى والاستحسان والاختيار فكثير عنهم ، رضى الله عنهم ، ولكنه لا سبيل إلى أن يوجه إلى أحد منهم أنه جعل رأيه ديناً أوجب حكماً ، وإنما قالوا إخباراً منهم بأن هذا الذى يسبق إلى قلوبهم ، وهكذا يظنون ، وعلى سبيل الصلح بين المختصمين ، ونحو هذا^(٣) » . وما كان لهم ألا يجتهدوا والأقضية الجديدة ترفع إليهم ،

(١) آية ١٣ ، سورة الشورى .

(٢) آية ١٥٩ سورة الأنعام .

(٣) الجزء السابع : ص ١١٨ ، ١١٩ .

وأحوال الحياة في القبائل والأُمم التي اتصل أصحاب رسول الله بها تختلف عن أحوال الحياة عندهم ، وهذه الأحوال وهذه الأقضية تحتاج كلها إلى رأى لا سبيل إلى طمأنينة الناس للعيش من دونه .

وكان أول اجتهادهم استخلافهم أبا بكر إثر وفاة النبي . وأنت تذكر ما حدث في سقيفة بني ساعدة من محاوره ومن جدل اشتدَّ وعُنف حتى كاد يؤدي إلى الفتنة ، ثم انتهى إلى بيعة أبي بكر ، فلما تولى أبو بكر أمر المسلمين اختلفوا في بعث أسامة لقتال الروم ، وذلك حين رأوا انتفاض العرب بسلطان المدينة . قال قوم من المهاجرين والأنصار للصدِّيق : « إن هؤلاء (يقصدون جيش أسامة) جلُّ المسلمين . والعرب على ما ترى قد انتفضت بك ؛ فليس ينبغي أن تفرق عنك جماعة المسلمين » . وطلب أسامة نفسه إلى عمر بن الخطاب أن يرجع إلى الصدِّيق يستأذنه أن يعود بالجيش ، ليكون قوته على المشركين فلا يتخطفون المسلمين . وكان جواب الصدِّيق على ذلك كله : « والذي نفس أبي بكر بيده ، لو ظننت أن السباع تحطفتني أنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو لم يبق في القرى غيري لأنفذته » .

ولا امتنعت القبائل القريبة من المدينة عن إيتاء الزكاة وعزم أبو بكر قتالهم ، جمع الصحابة يستشيرهم ، فخالفه قوم ، بينهم عمر بن الخطاب ، ورأوا ألا يقاتلوا قوماً يؤمنون بالله ورسوله ، وأن يستعينوا بهم على عدوهم . قال عمر : « كيف نقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فمن قالها عصم مني ماله ودمه إلا بحقها ؟ » وأجابه أبو بكر : « والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال . وقد قال ؛ إلا بحقها » . قال عمر : « فوالله ما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق » .

ولما وقعت غزوة اليمامة واستشهد فيها من استشهد من حفاظ القرآن ، ذهب عمر ابن الخطاب إلى أبي بكر وهو بمجلسه من المسجد وقال له : « إن القتل قد استحر يوم اليمامة بالناس . وإني أخشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن يجمعه . وإني لأرى أن يجمع القرآن » قال أبو بكر وقد تولته الدهشة لما سمع « كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ » . ودار بين الرجلين حوار طويل اقتنع الصدِّيق على أثره برأى عمر ، فدعا زيد بن ثابت وذكر له اقتراح عمر جمع القرآن وقال : فقلت لعمر : كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال :

هو والله خير . فلم يزل يراجعني حتى شرح الله لذلك صدرى ، ورأيت الذى رأى عمر . ثم استطرد موجهاً الحديث لزيد فقال : « إنك رجل شاب عاقل ولا تهمل كنت تكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتتبع القرآن فاجمعه » قال زيد : كيف تفعلان شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال أبو بكر : هو والله خير وأتم زيد هذا الحديث فقال : فلم أزل أراجعه حتى شرح الله صدرى للذى شرح له صدر أبى بكر وعمر . فقام من مجلسه هذا فجعل يتتبع القرآن من الرقاع والأكتاف والعُسب وصدور الرجال حتى جمعه .

فلما انتهت حروب الردة وبدأ غزو العراق وبعث خالد بن الوليد بأخماس النخيلة إلى المدينة ، أمر أبو بكر بالتسوية بين الناس فى العطاء ، فقال له عمر : كيف تجعل من قاتل رسول الله كمن قاتل معه ؟ أو قال له : كيف تجعل من ترك داره وأمواله وهاجر إلى رسول الله كمن دخل فى الإسلام كرهاً ؟ فقال له أبو بكر : إنما أسلموا لله وأجورهم على الله . وإنما الدنيا بلاغ . وقد رأيت أن عمر فرق بينهم فى العطاء وجعلهم طوائف لما استخلف .

هذه أمثلة من اجتهاد أبى بكر فى شئون الدولة العامة ؛ وهى كما ترى ، شئون كلها جليلة الخطر . وأما اجتهاده فى الفقه فمنه : أنه ورث أم الأم دون أم الأب ، فقال له بعض الأنصار : لقد ورثت امرأة من مَيِّت لو كانت هى الميتة لم يرثها ، وتركت امرأة لو كانت هى الميتة ورث جميع ما تركت ، فرجع إلى التشريك بينهما . وسئل أبو بكر عن الكلالة فقال : أقول فى الكلالة برأى ، فإن يكن صواباً فمن الله ، وإن يكن خطأ فمضى ومن الشيطان ؛ الكلالة ما عدا الوالد والولد .

أنت ترى مما سبق فى هذا الفصل ، وما سقناه فى الفصلين الثالث والرابع حين تحدثنا عن عمر فى صحبة النبى وفى عهد أبى بكر ، ما كان للفاروق من نصيب عظيم فى اجتهاد الرأى ، أيد بعضه القرآن ، وأقر بعضه رسول الله وأعجب به حتى كان يقول : « جعل الله الحق على لسان عمر وقلبه » وقد رأيت أن عمر استفتح عهده فأمر برد السبايا من أهل الردة إلى عشائهم ، على خلاف ما رأى أبو بكر من قبله . وقال : إني كرهت أن يصير السبى سنة فى العرب ؛ وأنه لم يول على البعث الأول إلى العراق رجلاً من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار كما كان يفعل أبو بكر ، بل ولى عليهم أبا عبيد الثقفى لأنه كان أول الناس انتداباً لهذا البعث بعد أن تقاعس الناس ثلاثة أيام ؛ وأنه عزل

خالد بن الوليد عن إمارة الجند بالشام ، مع أنه سيف الله بحديث رسول الله ، وأن أبا بكر قال فيه : ما كنت لأشيم سيفاً سله الله على الكافرين ؛ وأنه أجلى اليهود والنصارى عن مواطنهم من شبه الجزيرة . وكان رسول الله ثم أبو بكر من بعده قد عقدا مع نصارى نجران عهداً على الجزية يدفعونها لقاء احترام المسلمين عقيدتهم ودفاعهم عنها . وهذا كله اجتهاد رأى من جانب عمر أبناً حكمته في مواضعه .

ثم إنك رأيت اجتهاد عمر رأيته بعد ذلك في مواطن كثيرة ، حسبنا أن نبشير منها إلى اجتهاده في حد الخمر ، وفي اعتزال البلد الموبوء وعزله عن غيره من البلاد ، وفي التفريق في العطاء بين المسلمين حسب سبقهم إلى الإسلام أو قرباتهم من رسول الله ، وفي أمور كثيرة غير هذه قضى بها تطور الأحوال في شبه الجزيرة وفي البلاد المفتوحة ، وسيفتضينا هذا الفصل أن نعود إلى الحديث في بعض هذه الأحوال ، وأن نتناول من اجتهاد عمر ما كان جليل الأثر في عهده ! وما كان لموافقته أو لمخالفته من أثر بعد ذلك في حياة الإسلام والمسلمين .

ويجمل بنا ، قبل أن نفصل ما نرى تناوله من اجتهاد عمر أن نذكر أن الفاروق كان يؤمن بأن الإسلام روح وعقيدة ، وأن الإنسان لا يكمل إيمانه حتى يدرك الروح الذى أوحى الله به دين الحق إلى رسوله . لذلك كان يطبق أحكام القرآن بالروح التى نزلت بها ، فإذا ثبتت عنده سنة عن رسول الله من قول أو فعل ، عرف مناسبة هذه السنة ليكون دقيقاً في الأخذ بها . من ثم كان يسترشد بالروح لا بالحرف عند الفصل فيما يعرض عليه . وكان لعظيم إيمانه ولشدة امتثاله تعاليم رسول الله ، جريئاً في الاجتهاد ، وإن خالف ظاهر النص . فإذا ورد نص لم يبق في أحوال الجماعة ما يقتضى تطبيقه لم يطبقه ، وإذا اقتضت أحوال الجماعة تأويل النص أوله ، حريصاً في هذا وفي ذاك على ملاءمة الحكم لأحوال المجتمع مع اتفاقه في الوقت نفسه مع روح المبادئ والتعاليم المحمدية السليمة .

أظهر جماعة من العرب الإسلام ، وكانوا سادة في قومهم ، فجعل الله لهم سهماً في الصدقات ، وأمر النبي أن يعطيهم سهمهم تألفاً لقلوبهم وتثبيتاً لإيمانهم ؛ هؤلاء هم المؤلفون قلوبهم . وقد نص القرآن على عطائهم في قوله تعالى : (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ) . وكان رسول الله يعطيهم من النوى ومن الزكاة . أعطى أبا سفيان ، والأقرع بن حابس ، وعباس بن مرداس ، وصفوان بن أمية ، وعيينة بن حصن . وكان يعطى الواحد منهم مائة من الإبل .

فلما ولي أبو بكر الخلافة أعطاهم كما كان يعطيهم رسول الله ، ثم جاءه عيينة بن حصن والأقرع بن حابس يطلبان أرضاً فكتب لهما بها . فلما استخلف عمر ذهباً إليه يستوفيانه ما في كتاب أبي بكر . لكن عمر مزق الكتاب وقال : « إن الله أعز الإسلام وأغنى عنكم ، فإن ثبتم إليه وإلا فبيننا وبينكم السيف » . ثم منع هذه الطائفة كلها ما كان لها من نصيب في الزكاة ، وجعلها كغيرها من المسلمين .

هذا اجتهد من عمر في تطبيق نص من نصوص كتاب الله . وهو لا ريب اجتهد موفق . فإنما فرض الكتاب لهذه الطائفة من العرب حين كان الإسلام في حاجة إلى تألفهم . فلما عز الإسلام زالت الحاجة فلم يبق للعتاة مسوغ . ولو أن عمر وجد في الفرس أو في الروم من يحتاج الإسلام إلى تألفهم لفرض لهم . وهو قد فرض للهريزان بالفعل حين جاء المدينة ثم أسلم . من ثم كان هذا الفرض معلقاً على الحاجة إلى من فرض له ، فإذا زالت الحاجة سقط الفرض . هذه روح النص ، ويجب لذلك تطبيقها كما طبقها عمر .

واجتهد عمر في نص من كتاب الله اجتهداً يخالفه اليوم فيه ، فقد قال تعالى : (الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَمِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ) ، ثم قال : (فَإِنْ طَلَّقَهَا . فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ) . وجلي أن المقصود من هذا النص أن يقع الطلاق بالفعل مرة فمرة ، وللزوج بعد كل من المراتين أن يراجع زوجته ، فإذا طلقها الثالثة لم تحل له حتى تنكح زوجاً غيره . وحكمة هذا النص واضحة ؛ فالطلاق فصم لحياة الزوجية تترتب عليه نتائج خطيرة لكل من الزوجين ، وتتعداهما لأبنائهما ، وكثيراً ما يسوء أثرها في هؤلاء الأبناء طيلة حياتهم . لذلك أباح الكتاب مراجعة الزوج زوجته بعد الطلقة الأولى ، وبعد الطلقة الثانية ، وأشار إلى أن الطلاق يجب أن يسبقه سعى للتوفيق بين الزوجين في قوله تعالى : (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) . فإذا تعذر التوفيق وقعت الفرقة بالطلاق جازت المراجعة مع ذلك مرتين . ولكيلا يستخف أى الزوجين بعد ذلك بفصم عروة الزواج ، فرض الكتاب ألا يحل للزوج مراجعة زوجته بعد الطلاق الثالث حتى تنكح زوجاً غيره . فإذا قال الرجل لزوجته : أنت طالق ثلاثاً ، لم تكن إلا طلقة واحدة ؛ لأن الطلاق فعل يقع لا قول يلفظ . وكان ذلك الشأن في عهد النبي وفي عهد أبي بكر . جاء في صحيح مسلم عن ابن عباس أنه قال : كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وستين من خلافة عمر ، طلاق الثلاث واحدة . فقال عمر بن الخطاب : إن الناس قد استعجلوا في أمر قد كانت-

لهم فيه أناة ، فلو أمضيناه عليهم ! فأمضاه عليهم .

كيف رأى عمر هذا الرأي وأمضاه على الناس مع مخالفته ظاهر النص وظاهر الحكمة ؟

يجب لنذكر ذلك أن نرجع إلى السبب في نزول الآية : (الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَاِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ) . روى ابن جرير في تفسيره ما ذكره بعضهم من : « أن هذه الآية أنزلت لأن أهل الجاهلية وأهل الإسلام قبل نزولها لم يكن لطلاقهم نهاية تبين بالانتهاء إليها امرأته منه ما راجعها في عدتها منه . فجعل الله تعالى ذكره لذلك حداً حرم بانتهاء الطلاق إليه على الرجل امرأته المطلقة إلا بعد زوج وجعلها حينئذ أملاك بنفسها منه » . وروى أن رجلاً قال لامرأته على عهد النبي صلى الله عليه وسلم : لا آويك ولا أدعك تحلين ! فقالت له : كيف تصنع ؟ قال : أطلقك فإذا دنا مضى عدتك راجعتك ، فمتى تحلين ؟ ! - - أى لغيره - فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله : (الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَاِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ) ، فاستقبله الناس جديداً ، من كان طلق ومن لم يكن طلق . وعن قتادة أنه قال : « كان أهل الجاهلية كان الرجل يطلق الثلاث والعشر وأكثر من ذلك ثم يراجع ما كانت في العدة ، فجعل الله حد الطلاق ثلاث تطليقات » .

يتضح من هذا السبب في نزول الآية أن تحديد حق الرجل في مراجعة زوجته ، ما دامت لم تبين بانقضاء عدتها ، وجعل المراجعة مرتين لا أكثر ، إنما أريد به ألا يضار الرجل المرأة وألا يذرها كالمعلقة حياتها . وهذا رفق بالمرأة يتفق وروح الإسلام . فقد ذهب القرآن في هذا الرفق بالنساء كل مذهب ، فأمر أن تبقى المطلقات للمرتين الأولين في بيت الزوجية طول عدتهن ، وأن تحسن معاملتهن ، فقال : (لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ ^(١)) وقال : (وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالمَعْرُوفِ) ، وقال : (فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ قَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ^(٢)) . وقال : (وَيَعْلَمْنَ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا) ^(٣) . وقال : (وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالمَعْرُوفِ) ^(٤) ، هذه الآيات وغيرها تحرم على الزوج أن يضار زوجته ، وترى المضارة إثماً عظيماً . وقد فرض الله المراجعة للإصلاح . فإذا تبين أن الإصلاح غير ممكن ، وتبين أن مراجعة الزوج زوجته لا يقصد بها إلا المضارة ، لم تبقى حكمة المراجعة قائمة .

(١) آية ١ سورة الطلاق .

(٢) آية ٢ سورة الطلاق .

(٣) آية ٢٢٨ سورة البقرة .

(٤) آية ٢٣٢ سورة البقرة .

وأكبر الظن أن الذين كانوا يطلقون نساءهم في عهد عمر لم يكونوا رحماء بهن بعد طلاقهن . ذلك أن سببا العراق والشام كثرت وافتن بهن أهل المدينة وأهل شبه الجزيرة ، فكانوا يسارعون إلى طلاق نسايتهم مبالغة في إرضاء من شغفت قلوبهم بهن ، وكانوا يذكرون الطلاق الثلاث في كلمة واحدة حتى تطمئن ذات الدل على أنها أصبحت المنفردة بقلبه . ولعل أسباباً أخرى دفعت جماعة من المسلمين في هذا العهد الأول إلى العبث بالطلاق الثلاث استهتاراً وضراراً . من ذلك أن يتزوج الرجل أخرى عربية أو أعجمية من غير السبايا ، فتشترط عليه أن يطلق زوجته الأولى ثلاثاً فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره . فإذا راجعها مع ذلك أثارت مراجعته لها في البيت نزاعاً لا تستقر معه حال ولا تطمئن به حياة . مثل هذه الأسباب هي التي دعت عمر إلى فتواه ، وإمضائه طلاق الثلاث بكلمة واحدة كأنه ثلاث طلاقات متفرقات . فقد رأى أن الرجل إذا بلغت به الاستهانة بعقدة الزواج ، فجمع الطلاق الثلاث في واحدة كان رجلاً مستهتراً يجب أن يحمل وزر استهتاره ، وذلك قوله : « إن الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة ، فلو أمضيناه عليهم » . هذا اجتهد رأى خالف عمر فيه من بعد غير واحد من الفقهاء ، وخالفه أهل عصرنا الحاضر في طائفة من البلاد الإسلامية . ولا ضير على عمر من ذلك ، ولا ضير منه على مخالفيه ، فعمر وغيره من الصحابة لم يكونوا يفتون برأيهم على سبيل الإلزام ولا على أنه وحده الحق ، بل على أنه رأى إن يكن صواباً فمن الله وإن يكن خطأ فمن صاحبه ، فهو يستغفر الله منه . لقي عمر رجلاً له قضية فسأله : ما صنعت ؟ قال : قضى على وزيد بكذا . قال عمر : لو كنت أنا لقضيت بكذا ! قال الرجل : فما يمنعك والأمر إليك ؟ وأجابه عمر : لو كنت أردك إلى كتاب الله أو إلى سنة نبيه صلى الله عليه وسلم لفعلت . لكنني أردك إلى رأيي ، والرأي مشترك . ولهذا لم ينقض ما قضى به علي وزيد . وأبدى عمر يوماً رأياً ، فقال قائل : هذا ما رأى الله ورأى عمر ، فاتهره عمر بقوله : بشئما قلت ؟ هذا ما رأى عمر ، فإن يكن صواباً فمن الله ، وإن يكن خطأ فمن عمر . وأمسك هنية ثم قال : السنة ما سنه الله ورسوله . لا يجمعوا خطأ الرأي سنة للأمة .

أما وقد ذكرت اجتهد عمر في الطلاق الثلاث بكلمة واحدة ومخالفته فيه ظاهر النص وظاهر الحكمة للأسباب التي قدمت فيجمل بي أن أشير إلى أنه اجتهد في غير هذه ، من مسائل الزواج والطلاق وحقوق الزوجية والأمومة ، اجتهداً كان له أثر في التشريع الإسلامي من بعد . فقد نهى عن نكاح المتعة ، فعجز المسلمون من أهل السنة على رأيه من يومئذ .

ومنع بيع أمهات الأولاد وكن يبعن في حياة الرسول وفي عهد الصديق . وقد أراد على بن أبي طالب أن يرجع في خلافته إلى بيعهن ، وقال إن عدم البيع كان رأياً اتفق عليه هو وعمر ، فقال قاضيه عبيدة السلماني : رأيك ورأى عمر في الجماعة أحب إلينا من رأيك وحديثك . وأجابه على : اقضوا كما كنتم تقضون ، وذلك لأنه كره الخلاف . وأقضى عمر في المطلقة وزواجها من غير زوجها الأول في العدة ، وميراثها قبل انقضائها ، وما يتصل بذلك ، بفتاوى لا يزال أكثرها معمولاً به إلى اليوم .

لا أراي بحاجة إلى أن أعود إلى القول فيما قرره عمر حداً لشارب الخمر ، وقد سبقت فذكرت ذلك من قبل . وحسي أن أذكر هنا أن عمر اجتهد في تقرير هذا الحد بالقياس إلى حد القذف الوارد في القرآن . والرأي والاجتهاد والقياس واحد . وهذا الاجتهاد حق لولي الأمر الذي يملك أن يشرع في حدود الكتاب والسنة .

ولعمر موقف من سنة رسول الله جدير بالوقوف عنده ، فقد كان عمر من أثبت المسلمين إيماناً بالله ورسوله ، ومن أشدهم حرصاً على اتباع ما جاء به الرسول من عند الله ، وعلى التأسي به صلى الله عليه وسلم في قوله وفعله . لكنه كان شديد الحرص كذلك على ألا يشوب كتاب الله بشيء ، وعلى أن يحول دون ما قد يصرف المسلمين عن الكتاب الكريم . وهو في ذلك قد كان متبعاً سنة رسول الله وسنة أبي بكر من بعده . روى عن رسول الله أنه قال : « لا تكتبوا عني شيئاً غير القرآن ، ومن كتب شيئاً غير القرآن فليمحاه » . وقال : « إنكم ستختلفون من بعدى ، فما جاءكم عني فاعرضوه على كتاب الله فما وافقه فمضى وما خالفه فليس عني »^(١) .

وكان هذا الحرص رأى عمر في حياة النبي إلى حين وفاته . روى عن ابن عباس أنه

(١) طعن بعضهم في نسبة هذا الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال الشافعي : مارواه أحد عن ثبت حديثه في شيء صغير ولا كبير . وذهب بعضهم إلى أنه من وضع الزنادقة . مع هذا أثبت الإمام أحمد بن حنبل في مسنده حديثاً يشبه تمام الشبه في معناه وإن اختلف عنه في لفظه . ذلك أن أبا هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما جاءكم عني من خير فقلته أولم أقله فأنأ أقوله ، وما أتاكم عني من شر فأنأ لا أقول الشر . وإنما طعن الذين طعنوا في حديث : ما جاءكم عني فاعرضوه على كتاب الله إلخ ، لما رأوه من معارضته لما رواه المقدم بن معد يكرب الكتاني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه . ليوشك الرجل متكئاً على أريكته يحدث بحدثي فيقول بيننا وبينكم كتاب الله ما وجدنا فيه من حلال استحلناه ، وما وجدنا فيه من حرام حرّمناه . ألا وإن ما حرم رسول الله فهو مثل ما حرم الله » . ولست أرى معارضة بين هذا الحديث وبين القول بأن ما ينسب إلى رسول الله لا يمكن أن يخالف ما في كتاب الله . فالطبيعي ألا يخالف حديث رسول الله ما أوحاه الله إلى رسوله ، كما أن الطبيعي أن ما ينسب إلى رسول الله من خير فرسول الله يقوله ، لأنه يقول الخير ولا يقول الشر .

قال : لما حُضِرَ النبي صلى الله عليه وسلم قال - وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب - « هَلُمُّ أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَاباً لَنْ تَضِلُّوا بِهِ » ^(١) . فقال عمر : إِنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غلبه الوجع ، وعندكم القرآن ؛ فحسبنا كتاب الله . واختلف أهل البيت واختصموا فمنهم من يقول : قَرَّبُوا يَكْتُبْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَاباً لَنْ تَضِلُّوا بِهِ ، ومنهم من يقول ما قال عمر . فلما كَثُرَ اللَّغْطُ وَالْإِخْتِلَافُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « قَوْمُوا عَنِّي » ، وكان ابن عباس يقول : « إِنْ الرِّزْيَةُ كُلُّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُ ذَلِكَ الْكِتَابُ مِنْ إِخْتِلَافِهِمْ وَلَغْظِهِمْ » فكان ذلك - والله أعلم - - حِجَاباً أَوْحَاهُ اللَّهُ أَنَّهُ إِنْ كُتِبَ لَهُ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَمْ يَضِلُّوا بِهِ الْبَتَّةَ ، فخرج الأُمة من مقتضى قوله : (وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ) بدخولها تحت قوله : (إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ) . فَأَيُّ اللَّهِ إِلَّا مَا سَبَقَ فِي عِلْمِهِ مِنْ إِخْتِلَافِهِمْ كَمَا اخْتَلَفَ غَيْرُهُمْ .

هذا رأى ابن عباس . أما عمر فظل على الرأى الذى قال به : « حسبنا كتاب الله » وقد اتبع المسلمون هذا الرأى فى خلافة أبي بكر وفى خلافته إلا ما ثبت لهم بطريق القطع واليقين أن رسول الله قاله .

روى عن أبي بكر أنه جمع الناس بعد وفاة نبيهم فقال : « إِنْكُمْ تَحْدِثُونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثَ مُخْتَلِفُونَ فِيهَا . وَالنَّاسُ بَعْدَكُمْ أَشَدُّ إِخْتِلَافاً فَلَا تَحْدِثُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ شَيْئاً ، فَمَنْ سَأَلَكُمْ فَقُولُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ فَاسْتَحْلُوا حِلَالَهُ وَحَرِّمُوا حَرَامَهُ » . فلما استُخْلِفَ عمر سار على سنة أبي بكر هذه ، وأمر الناس ألا يحدثوا عن رسول الله حتى لا يختلفوا . وقد بلغ من شدته فى تنفيذ هذا الأمر أن حبس ثلاثة من كبار الصحابة هم ابن مسعود ، وأبو الدرداء ، وأبو مسعود الأنصارى ، لأنهم أكثروا الحديث عن رسول الله هذا مع شدة احتياطهم فى روايتهم . وقد كان من أثر ما أمر به عمر أن قلَّت رواية الحديث حتى قال أبو عمرو الشيبانى : كنت أجلس إلى ابن مسعود حولاً لا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استقلت الرعدة وقال : هكذا أو نحو ذا أو قريب من ذا . وكان أبو هريرة ممن يُكثرون الحديث عن رسول الله بعد عهد عمر ، فسأله أبو سلمة يوماً : أكنت تحدث فى زمان عمر هكذا ؟ فقال لو كنت أحدثت فى زمان عمر مثل ما أحدثكم لضربنى بمخفقتة .

(١) وفى بعض الروايات أنه قال : إِيْتَنِي بِقِرْطَاسٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَاباً لَا تَضِلُّوا بِهِ ، أو قال : إِيْتَنِي بِدَوَاةٍ وَصَحِيفَةٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَاباً لَا تَضِلُّوا بِهِ أَبَداً .

وسير عمر قرظة بن كعب وجماعة معه إلى العراق ومشي معهم ، فلما فصلوا عن المدينة سألهم : أتدرون لم شيعتكم ؟ قالوا : نعم ، مكرمة لنا . قال : ومع ذلك فإنكم تأتون أهل قرية لم دوى بالقرآن كدوى النحل ، فلا تصدوهم بالأحاديث فتشغلوهم . جودوا القرآن وأقلوا الرواية عن رسول الله وأنا شريككم . فلما قدم قرظة قال له أهل العراق : حدثنا عن رسول الله ، فقال : نهانا عمر .

نهى عمر عن رواية الحديث ، واشتد في تنفيذ أمره بذلك ، مع هذا روى الناس الأحاديث في مناسبات لم يكن لعمر قبل بمنعهم عن الرواية فيها . والقضايا أهم هذه المناسبات ؛ فما قضى به رسول الله حجة ويقاس عليه . لم يجد أبو بكر في كتاب الله ميراثاً للجدة يقضى به لامرأة جاءت تطلب ميراثها ، فقال المغيرة بن شعبة : سمعت رسول الله يعطيها السدس ، وشهد محمد بن مسلمة بمثل ذلك ، فقضى به أبو بكر . وسلم رجل على عمر بن الخطاب من وراء الباب ثلاث مرات فلم يؤذن له فرجع ، فأرسل عمر في أثره وسأله : لم رجعت ؟ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا سلم أحدكم ثلاث مرات فلم يجب فليرجع » ، فطلب منه عمر البينة على هذا الحديث فجاء بها . وكان قضاء عمر يقضون بكتاب الله وسنة رسوله ، فإذا جاءهم خصم بحديث أو سنة عن رسول الله تبينوا ما جاء به ، فإذا ثبت قضاؤه . وما كان عمر ليستطيع أن يمنع الاستشهاد بالحديث أو بالسنة في القضاء كما منع رواية الحديث . وقد خشى أن تكثر الرواية لهذا السبب ، وأن تدفع المصلحة بعضهم لاختلاق الأحاديث والتحايل على إثبات صحتها ، فيكثر الحديث الكذب . لذلك فكر في كتابة السنن حتى لا يزيد أحد عليها ، كما أشار على أبي بكر من قبل بجمع القرآن .

لكنه لم يلبث حين عاود التفكير في الأمر أن تردد فيه ، فدعا أصحاب رسول الله فاستشارهم ، فوافقهم أكثرهم وأشاروا عليه بكتابة السنن . وقضى شهراً يفكر في الأمر ويستخير الله فيه : أيقدم عليه أم يحجم عنه . ثم إنه أصبح يوماً وقد عزم الله له فقال للناس : إني كنت ذكرت لكم من كتابة السنن ما قد علمتم ، ثم تذكرت فإذا أنا من أهل الكتاب من قبلكم قد كتبوا مع كتاب الله كتباً ، فأكبوا عليها وتركوا كتاب الله . وإني والله لا أشوب كتاب الله بشيء أبداً ! . وعدل عن كتابتها وكتب في الأمصار عنها : « من كان عنده شيء فليمححه » .

أكان عمر على حق حين عدل عن كتابة السنن وأمر بمحو ما كان مكتوباً منها

أم كان مخطئاً فكان لخطئه نتائج من بعد ؟

تستطيع أن تقول إنه أخطأ ، وإنَّ مرَّ الزمن دل على خطئه ؛ فقد بدأت الأحاديث من بعده تتوالد وتتداول إلى غير حد . فمعدت الخصومة بين بنى أمية وبنى هاشم إلى الظهور في أعقاب مقتل عثمان ، ثم لما قامت الحرب الأهلية بين علي ومعاوية فخاصمت عائشة علياً وأيد علياً من أيده ، كثرت الأحاديث الموضوعة لعل وعليه كثرة أنكرها علي في حياته فقال : « ما عندنا كتاب نقرؤه عليكم إلا ما في القرآن ، وما في هذه الصحيفة أخذتها من رسول الله وفيها فرائض الصدقة » . ولم يقف هذا القول واضعي الحديث عن وضعه لهُوى يدعون الناس إليه ، أو لفضائل يحسبون أن الناس أحرص على اتباعها حين ينسب إلى رسول الله حديثها . وكثرت الأحاديث الموضوعة لأغراض سياسية أو غير سياسية كثرة راعت المسلمين لمنافاة الكثير منها لما في كتاب الله . ولم تنجح المحاولات التي بذلت لوقفها في زمن الأمويين ، بل جعلت تزداد وتتضاعف كل يوم عما قبله . فلما كانت الدولة العباسية وجاء المأمون بعد قرابة قرنين من وفاة النبي ، كان قد أذيع من هذه الأحاديث الموضوعة عشرات الألوف ومئاتها ، وبينها من التضارب وفيها من التهافت ما لا يخطر ببال . وحسبك لتقدر ذلك أن تذكر أن البخاري ألغى الأحاديث المتداولة تربي على ستائة ألف حديث ، لم يصح لديه منها أكثر من أربعة آلاف حديث ، وأن أبا داود جمع خمسمائة ألف حديث لم يصح لديه منها غير أربعة آلاف وثمانمائة ؛ وكثير من هذه الأحاديث التي صحت عند جامعي الحديث نقدها غيرهم من العلماء والفقهاء . فلو أن عمر جمع ما صح لعهد من الأحاديث والسنن لوقف توألهما من بعده ، ولما أصبح الحديث الصحيح في الحديث الكذب كالشجرة البيضاء في جلد الثور الأسود ، على تعبير الدارقطني ، ولأمكن أن يتحقق ما روى عن معاوية أنه قال : « خذوا من الحديث بما كان في عهد عمر فإنه قد أخاف الناس في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم » . أما ولم يفعل ، فكثرت رواية الحديث ، ولم يعد الناس يعرفون ما كان في عهد عمر وما وضع من بعده ، وترتب على ذلك من ابتداع الأحاديث ما رأيت ، فذلك الدليل على أن عمر أخطأ حين عدل عن جمع السنن ، وأمر بمحو ما كان مكتوباً منها .

تستطيع أن تقول هذا ، وأن تكون لك شبهة فيه . بعد أن بلغ عدد الأحاديث في عهد المأمون ستائة ألف حديث ، لم يصح منها إلا أربعة آلاف تعرض الكثير منها للتفنيد والطعن من بعد . لكنك تكون غير منصف في هذا الحكم وإن قامت لك الشبهة فيه ؛ فقد كان

عمر يحسب أن الذين يخلفونه من أمراء المؤمنين سيسرون سيرته في النى عن رواية الحديث ،
وسيجسبون مثله من يكثرون الحديث عن رسول الله . فإذا لم يفعل هؤلاء الخلفاء ،
بل تغاضوا متعمدين عن الأحاديث توضع لأسباب سياسية وغير سياسية ، وشجع
بعضهم على وضعها ، فالذنب في ذلك ليس ذنب عمر ، بل ذنب أولئك الخلفاء .
والدين شجعوا منهم على وضع الأحاديث أعظم وزراً وأكبر جريرة . أفيكون من العدل ،
والأمر كذلك ، أن ينسب الخطأ إلى عمر ؟ !

وهب عمر أمر بكتابة السنن ، ثم حدثت الفتنة من بعده وقامت الحرب الأهلية
بين علي ومعاوية ، وبين الأمويين وبنى هاشم ، واتخذت رواية الحديث عن رسول الله أداة
دعاية في هذه الحرب وهذه الفتنة ، أترى أن الناس كانوا يصدون عن كتابة هذا الحديث
الموضوع وروايته ؟ ! أم ترى كان الدعاة السياسيون يشجعون عليه ويجمعون منه مثل الذى
جمع عمر ، ثم يضمن أصحاب المصلحة فيه من سلطانهم الرسمى عليه ما لم يضيف مثله
أحد على ما جمعه البخارى وسائر الأئمة المحدثين من بعد ، ولا يكون عجباً بعد ذلك أن
يصبح لهذه المدونات الرسمية من القيمة الدينية ما خشيه عمر حين قال : « والله لا أشوب
كتاب الله بشيء أبداً ! » وحين قال : « ذكرت قوماً كتبوا كتاباً فأقبلوا عليه وتركوا كتاب
الله » ؟

وكانت عبارة عمر هذه يزداد مدلولها تحقيقاً لو أنه كتب السنن ثم لم تحدث الفتنة
ولم يوضع الحديث الكذب ، ولم تبلغ كثرته حتى يصبح الحديث الصحيح فيه كالشجرة
البيضاء في جلد الثور الأسود . فما كان كتاب عمر ليحتوى السند الذى يرفع به الحديث
إلى النبى ، بل كان زيد بن ثابت أو غيره من كبار الصحابة يتولى تحقيق ما يذكر له
من الأحاديث في نصها ونسبتها ، ويشبها على أنها من كلام رسول الله لا رب فيها . عند ذلك
كان الناس يجدون أمامهم كتابين : أحدهما أوحاه الله إلى رسوله ليبلغه للناس ، والآخر حدث
رسول الله به الناس ، ويكون الكتابان مقترنين في زمن التدوين . وقد يؤدى ذلك إلى ما خشيه
عمر من إقبال الناس على كتاب الحديث وتركهم كتاب الله . لهذا الأمر احتاط عمر ،
فنجح في احتياطه كل النجاح . فكتاب الله لا يزال ولن يزال بين أيدي الناس أوحاه إلى
رسوله هدى للناس ورحمة ونوراً . فأما ما جمعه الجامعون المحققون من بعد من حديث رسول الله
مسنداً إلى روايته ، فلا يشوب كتاب الله به أحد ، ولا يقبل عليه ويدع كتاب الله
من أجله أحد ، بل ينظر الناس إليه نظرة الإكبار والإجلال وتقديراً لمن أسند إليه ، ثم

لا يحول ذلك بينهم وبين تمحيصه بعرضه على كتاب الله ، ونقده من جهة السند والمتن أحسبك ترى بعد الذى سبق أن اجتهد عمر فى تدوين الحديث ، وانهاءه إلى العدول عنه ، اجتهد له ما يسوغه ، وافقته أنت على رأيه أو خالفته فيه .

أما واجتهد عمر ما رأيت ، فأحر به أن تطمئن له نفوس المسلمين . وذلك ما كان . وأنت بذلك تستطيع أن تسمى عمر إمام المجتهدين ، فلا يتهكم أحد بغلو أو مبالغة . على أن عمر لم يقصد قط إلى الاجتهاد النظرى ولم يرض عنه ، علماً منه بأن هذا الاجتهاد يؤدى إلى الاختلاف ، وهو أشد الناس كراهية له . سمع يوماً عبد الله بن مسعود وأبى بن كعب يختلفان فى صلاة الرجل فى الثوب الواحد أو الثوبين ، فصعد المنبر وقال : « رجالان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفا ، فمن أى فتياكم يصدر المسلمون ، لا أسمع اثنين يختلفان بعد مقامى هذا إلا فعلت وصنعت » . وكان يقول : « لا تختلفوا ، فإنكم إن اختلفتم كان من بعدكم أشد اختلافاً » . وكانت الدعوة إلى عدم الاختلاف بعض رأيه منذ أسلم . وكان لذلك يلعب من سأل عن رسول الله عما لم يكن . فلما استخلف دفعته شدة الحرص على اتفاق كلمة المسلمين ألا يصدر الرأى قبل أن يستشير كبار الصحابة ويناقشهم فيه ، حتى يطمئن كل الاطمئنان إلى الرأى الذى يصدره . قال الدهلوى فى كتابه (حجة الله البالغة) : « كان من سيرة عمر رضى الله عنه أنه كان يشاور الصحابة ويناقشهم حتى تنكشف الغمة ويأتىه الثلج ، فصار غالب قضاياه وفتاواه متبعة فى مشارق الأرض ومغاربها ^(١) » . ولذلك كان ابن مسعود يقول : « كان عمر إذا سلك طريقاً وجدناه سهلاً » .

والفقه الإسلامى مدين لاجتهاد عمر بما لا يقل عن السياسة الإسلامية لحسن رأيه ، وصدق إيمانه وعزمه ، فى إقامة الإمبراطورية . فقد قرر مبادئ وآراء فى الفقه أخذ بها الذين جاءوا من بعده ، وعدلوا صلورها عنه حجة على صحتها . والكثير من هذه المبادئ خطير الأثر جليله ، وهو لذلك باق إلى اليوم يطبق ، فى الفقه الإسلامى وفى غير الفقه الإسلامى من الشرائع ، على أنه من المبادئ العالمية التى لاتقبل نقضاً .

من هذه المبادئ مبدأ الضرورة ؛ فقد قرر الكتاب ، للقتل وللسرقة ولزنا وللقذف ولقطع الطريق ، حدوداً هى حدود الله . وقال : (وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَزَلَ اللَّهُ فَإُولَئِكَ

(١) ج ١ ص ١٠٥ ، والمراد بقوله : « يأتىه الثلج » أى تستريح نفسه كل الراحة ، ويطمئن ضميره كل الاطمئنان .

هُمْ الْفَاسِقُونَ (١). مع ذلك رأى عمر أن يدرأ الحد بالضرورة استناداً إلى قوله تعالى : (فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) (٢) .

جاءوه يوماً بامرأة زنت وأقرت فأمر برجمها . فقال علي بن أبي طالب : لعل بها عذراً ! ثم قال لها : ما حملك على ما فعلت ؟ قالت ؟ : كان لي خليط ، وفي إبله ماء ولبن ، ولم يكن في إبلتي ماء ولا لبن ، فظلمت فاستسقيته فأبى أن يسقيني حتى أعطيه نفسي ، فأبيت عليه ثلاثاً . فلما ظلمت وظلمت أن نفسي ستخرج أعطيته الذي أريد ، فسقاني . قال علي : الله أكبر ! (فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) . وفي السنن للبيهقي عن أبي عبد الرحمن السلمي أن عمر أتى بامرأة جهدها العطش ، فمرت على راع فاستسقت فأبى أن يسقيا إلا أن تمكنه من نفسها ففعلت ، فشاوَر الناس في رجمها فقال علي : هذه مضطرة أرى أن تخلى سبيلها ، ففعل .

وروي أن غلاماً لحاطب بن أبي بلتعة سرقوا ناقة لرجل من مزينة ، فأتى بهم عمر فأقروا ، فأمر كثير بن الصلت بقطع أيديهم . فلما رأى رده ثم قال : أما والله لولا أنني أعلم أنكم تستعملونهم وتجيعونهم حتى إن أحدهم لو أكل ما حرم الله عليه حل له ، لقطعت أيديهم . ثم وجه القول إلى عبد الرحمن بن حاطب بن أبي بلتعة فقال : وأيمن الله إذ لم أفعل ذلك لأغرمك غرامة توجعك ! ثم قال : يا مزني ، بكم أريدت منك ناقةك ؟ قال : بأربعمائة . قال عمر لابن حاطب : اذهب فأعطه ثمانمائة ، وأعني الغلمان السارقين من الحد ، لأن حاطباً اضطربهم إلى السرقة لجوعهم وحاجتهم إلى سد رمقهم .

ومن المبادئ التي قررها عمر ، وهي جارية اليوم في أكثر الأمم حضارة ، مبدأ المساواة أمام القضاء . كتب بذلك إلى أبي موسى الأشعري وإلى غيره من قضاته كما رأينا ونفذه هو في قضائه بدقة بالغة . وقد ذكرنا من قبل أمثالا على ما فعله من ذلك .

وقصة جبلة بن الأيهم الغساني من الأمثلة البارزة في هذا الصدد . ويجرى مجرى هذه القصة ما حدث حين خاصم يهودى على بن أبي طالب إلى عمر ومكانة على من رسول الله ومن المسلمين جميعاً لا تخفى . مع ذلك قال له عمر : قم يا أبا الحسن واجلس أمام خصمك ، أو قال له : ساو خصمك يا أبا الحسن . فساوى على خصمه وجلس أمامه

(١) آية ٤٧ سورة المائدة .

(٢) آية ١٧٣ سورة البقرة .

وقد بدا التأثير على وجهه . فلما انتهت الخصومة قال عمر : أكرهت يا علي أن يجلس أمام خصمك ؟ والرواية تجرى بعد ذلك بأن علياً أجابه : كلا ! ولكني كرهت أنك لم تسو بيننا حين قلت يا أبا الحسن . يريد أن الكنية تشير إلى التعظيم . وعبرة على هذه لا تنفى أن عمر كان شديد الحرص على المساواة بين الناس أمام القضاء ، وأنه كان يرى هذه المساواة من أول مقتضيات العدل ، بغض النظر عما في نفس القاضى من تقدير خاص ومن محبة أو كراهية لأحد الخصوم .

وأثر هذه المساواة وإدخالها الطمأنينة إلى نفوس المتقاضين يبدو في حوار طريف ، ساقه ابن طباطبا في كتابه « الفخرى في الآداب السلطانية » ، حين قال عمر لرجل : إني أحبك . فسأله الرجل : فتقصني من حقى شيئاً ؟ قال عمر : لا . قال الرجل : فما يفرح بالحب بعد هذا إلا النساء .

قد تحسب أن مبدأ المساواة أمام القضاء ليس اجتهاداً في الفقه ، وأن ذكره عند الكلام عن اجتهاد عمر مجوز لا يجوز . والحق أنه اجتهاد أى اجتهاد ، فكثيرون لا يزالون يجاهدون إلى اليوم في بعض الأمم لتقرير هذا المبدأ ، وهو لم يتقرر في أم أخرى إلا من زمن قريب . وحسبى أن أذكر ما كان قائماً من امتيازات للأجانب في التشريع والقضاء في الإمبراطورية العثمانية إلى زمن قريب ، وما لا يزال باقياً من ذلك في مصر إلى أن تزول بقيته الباقية ، لترى أن ما قرره عمر كان فقهاً كل الفقه ، واجتهاداً كل الاجتهاد . فإذا ذكرت إلى جانب ذلك أن الثورات التي قامت في أوروبا ، في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر المسيحيين ، إنما كان مرماها الأول تحقيق هذه المساواة أمام القانون وأمام القضاء ، وأن مبدأ المساواة كان في مقدمة المبادئ التي قررتها الثورة الفرنسية وأثبتتها وثيقة حقوق الإنسان ، لم يبق لديك ريب في أن هذا الرأي الذي اجتهد به عمر من صميم الفقه ، وأن عمر واجه به تطور العرب من حال البداوة القبلية التي لا تعرف الولاية العامة والقضاء العام ، إلى حال الحضارة ونظامها الإسلامى القائم على أساس من المساواة أمام الشرع وأمام من يتفقدون الشرع .

ومن صميم الفقه الذى واجه به عمر التطور الجديد في الحياة العربية اجتهاده في تفصيل ما لم يرد عنه نص صريح في كتاب الله ؛ فقد وضع القرآن نظاماً للتوريث لم يكن معروفاً قبل الإسلام ، وفرض لكل ذى حق من الورثة حقه . على أن من التفاصيل ما لم يكن عليه نص في هذا النظام . وقد رأيت ما كان من أبي بكر في توريث أم الأم . وقد رفعت لعمر

مسائل أخرى لم يكن عليها نص في كتاب ولا سنة ، فلم يكن بد لحلها من اجتهاد الرأى . من ذلك المسألة المعروفة بالمسألة العمرية ، أو المسألة الحجرية ؛ فقد قسمت تركة فأصاب أخو المورث لأمه فرضه ، ولم يبق لأخى المورث الشقيق ما يرثه . فلما رفع الأمر إلى عمر أففى بأن الأخ الشقيق أخ لأم وأخ لأب معاً ؛ فليس من الإنصاف أن يحرم لأنه شقيق ، ولذلك قال : هبوا أباه كان حجراً ، وفي رواية كان حماراً ، وورثه من التركة على أنه أخ لأم يشترك مع غيره من الإخوة لأم .

وقد واجه عمر الشئ الكثير من مشاكل الميراث بعد طاعون عمواس بالشام ؛ فقد هلك ألوف بهذا الطاعون ، وتداخلت موارثهم تداخلاً كان يشغل دور القضاء في أية أمة من الأمم الأعوام الطوال . فلما برئت الأرض ذهب عمر إلى الشام بنفسه ، فنظم مصالحة ودبر أموره ، وكان مما صنعه أن قسم الموارث فورث بعض الورثة من بعض وأخرجها إلى الأحياء من ورثة كل منهم . وتستطيع أن تتصور الدقة في هذا الأمر ، وما يمكن أن يثور بسببه من نزاع . وليس من غرضي أن أفصل شيئاً من ذلك ، وإنما أشير إليه تنوياً باجتهاد عمر في مشكلة عويصة حلها في أسابيع حلا رضيها المسلمون جميعاً مع تعلقه بمنافعهم الخاصة ، وهذا دليل بالغ وحجة قاطعة على أن الناس يطمثون إلى اجتهاد الرأى ما قام على أساس عادل نزيه .

أنتقل الآن إلى مسألة كان اجتهاد عمر فيها متأثراً بسياسته العامة لأُمور الإمبراطورية الناشئة ، وبحرصه على مواجهة أطوارها الجديدة ، وكان له أثره في ازدياد رقعتها فسحة وسعة ؛ ذلك اجتهاده في شأن الأرض التي فتحت عنوة بالعراق والشام .

وقد رأيت المسلمين في العراق والشام انتصروا بالقادسية ؛ وفتحوا المدائن وجولاء وحمص وحلب وغيرها من المدن وغنموا منها ، فكان ما غنموه يفرز خمسة ويرسل إلى أمير المؤمنين ، وتقسم أربعة أخصاسه بين الجند المنتصرين ؛ وذلك عملاً بقوله تعالى : (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ) ^(١) . فلما فتحوا أرض السواد بالعراق أرادوا قسمتها على هذا النحو ؛ يكون خمسها لبيت المال ، ويقسم سائرهما بين الجند الذين اشتركوا في فتحها . وخالفهم عمر عن رأيهم في قسمة الأرض وقال : فكيف بمن يأتي من المسلمين فيجدون الأرض بعلوجها قد قسمت وورثت عن الآباء وحيزت ! ما هذا برأى . قال عبد الرحمن بن عوف : ما الأرض

(١) آية ٤١ سورة الأنفال .

والعلوج إلا ما أفاء الله عليهم ! أى على الفاتحين . ورد عليه عمر : ما هو إلا كما تقول ، ولست أرى ذلك ؛ والله ما يفتح بعدى بلد فيكون فيه كبير نيل ، بل عسى أن يكون كلاً على المسلمين . فإذا قسمت أرض العراق بعلوجها ، وأرض الشام بعلوجها فماذا تُسدُّ به الثغور وما يكون للدرية والأرامل بهذا البلد وبغيره من أرض الشام والعراق !

لم يسترح الفاتحون إلى قول عمر ، فأكثروا عليه وقالوا : أتقف ما أفاء الله علينا بأسيافنا على قوم لم يحضروا ! أما عمر فأصر على رأيه ، ولم يزد على أن قال : هذا رأي ، فلما رأوا إصراره عليه قالوا : فاستشر . فجمع المهاجرين الأولين فاختلفوا : بقى عبد الرحمن بن عوف على رأيه أن تقسم لهم حقوقهم ، ورأى عثمان وعلى وطلحة رأى عمر . وأرسل عمر إلى عشرة من كبار الأنصار وأشrafهم ، خمسة من الأوس وخمسة من الخزرج وقال لهم : « إني لم أزعجكم إلا لتشاركوا في أمانتي فيما حملت من أموركم ، فإني واحد كأحدكم وأتم اليوم تقرون بالحق ، خالفني من خالفني ووافقني من وافقني ، ولست أريد أن تتبعوا هذا الذي هو هواي ، فلكم من الله كتاب ينطق بالحق . فوالله لئن كنت نطقت بأمر أريده ما أريد به إلا الحق ! » . قالوا : « قل نسمع يا أمير المؤمنين ؟ » قال عمر : « قد سمعتم كلام هؤلاء القوم الذين زعموا أني أظلمهم حقوقهم ، وإني أعوذ بالله أن أركب ظملاً ! لئن كنت ظلمتهم شيئاً هو لهم وأعطيته غيرهم لقد شقيت . لكني رأيت أنه لم يبق شيء يفتح بعد أرض كسرى ، وقد غنمنا الله أموالهم وأرضهم وعلوجهم ، فقسمت ما غنموا من أموال بين أهله ، وأخرجت الخمس فوجته على وجهه ، وأنا في توجيهه . وقد رأيت أن أحبس الأرضين بعلوجها وأضع عليهم فيها الخراج وفي رقابهم الجزية يؤدونها ، فتكون فينا للمسلمين : المقاتلة والدرية ولن يأتي بعدهم . أرايتم هذه الثغور ، لأبد لها من رجال يلزمونها ! أرايتم هذه المدن العظام ، لأبد لها من أن تشحن بالجيش ، ولأبد من إمداد العطاء عليهم ! فمن أين يعطى هؤلاء إذا قسمت الأرضون والعلوج ؟ ! » .

لأريت إلى هذا الخطاب وإلى ما فيه من الحجج ، فهو يشهد بأن الجدل بين عمر وبين الذين يزعمون لأنفسهم حقاً في أرض العراق قد كان عنيفاً ، بلغ من عنفه أن اتهم أمير المؤمنين بالظلم ، وإن أصر أمير المؤمنين مع ذلك على رأيه ، غير معتمد في هذا الرأي على نص في الكتاب أوسنة سبقت من رسول الله ، بل على المنفعة العامة للدولة وسياستها . هوذا رأي اجتهده عمر ، وساق من الحجج في تأييده ما أقنع عثمان وعلياً وطلحة ، وما أقنع هؤلاء الأنصار العشرة الذين سمعوا له ، فقالوا جميعاً : « الرأي رأيك . فنعم ما قلت وما رأيت ! »

إن لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال ويجرى عليهم ما يتقنون به رجوع أهل الكفر إلى مدنها .

اطمأن عمر إلى رأيه ولم يبق لمخالفه ما ينقضونه به ، فقال : قد بان لي الأمر ، فمن رجل له جزالة وعقل يضع الأرض مواضعها ، ويضع على العلوج ما يحتملون ؟ واجتمع رأى القوم على عثمان بن حنيف وقالوا : تبعته إلى أهم ذلك ، فإن له بصراً وعقلاً وتجربة . وولاه عمر أرض السواد ، فكان من حسن تصرفه أن أدت جباية الكوفة وحدها قبل عام من مقتل عمر مائة ألف درهم ، وكان وزن الدرهم يومئذ وزن المثقال .

خير ما يصور الرأى الذى انتهى إليه عمر في قسمة مغانم الحرب كتابه الذى بعث به إلى سعد بن أبي وقاص ، بعد أن شاور أصحابه وبان له الأمر ، فقد كتب إليه يقول : « بلغنى كتابك تذكر فيه أن الناس سألوكم أن تقسم بينهم مغانمهم وما أفاء الله عليهم . فإذا أتاك كتابي هذا فانظر ما أجلب الناس عليك به إلى العسكر من كراع ومال فاقسمه بين من حضر من المسلمين ، واترك الأرضين والأنهار لعمالها ليكون ذلك في أعطيات المسلمين ، فإنك إن قسمتها بين من حضر لم يكن لمن بعدهم شيء » .

وقد حدث مثل هذا الحوار بين عمر وأصحابه على أثر فتح الشام ، وجعل أصحابه يحتاجونه يومين أو ثلاثة أو دون ذلك . فقد أراد جماعة المسلمين أن يقسم عمر بينهم أرض الشام كما قسم رسول الله خير ، وكان أشد الناس عليه في ذلك الزبير بن العوام وبلال بن رباح . لكن عمر أجابهم كما أجاب الذين حاوروه في أرض العراق : إذا أترك من بعدكم من المسلمين لا شيء لهم . ولم يقسم الأرض بل تركها لعمالها ليكون خراجها في أعطيات المسلمين .

كان هذا اجتهاد رأى من عمر في أمر الأرض التي غنمها المسلمون في القتال . وقد كان هذا الاجتهاد ، على تعبير أبي يوسف في كتاب الخراج : « توفيقاً من الله كان له فيما صنع وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين ، وفيما رآه من جمع خراج ذلك وقسمته بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم ، لأن هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس في الأعطيات والأرزاق لم تشحن الثغور ولم تقو الجيوش على السير في الجهاد ، ولما أمن رجوع أهل الكفر إلى مدينتهم إذا حلت من المقاتلة والمرزقة . والله أعلم بالخير حيث كان » .

* * *

هذه أمثلة من اجتهاد عمر في الشئون الكبرى ، وفي شئون الدولة العامة على وجه أخص .

واجتهاده فيما وراء ذلك من أمور التشريع والفقه كثير تفيض به كتب الفتاوى ويعتمد عليه الأئمة الأربعة وغيرهم من فقهاء السنة الإسلامية كل الاعتماد . وليس من غرضي أن أتقصي هذه الفتاوى أو أثبت كل هذه الآراء ، فهذا التفصيل لا يدخل في نطاق بحث عن الإمبراطورية الإسلامية ونهوضها . إنما أردت أن أبرز في هذا الفصل ما كان لعمر من أثر عميق في تطور الحياة العامة لبلاد العرب ، وللبلاد التي فتحها العرب ، في الناحية السياسية كان هذا الأثر أو في الناحية الاقتصادية والاجتماعية .

وأنت لا ريب قد لاحظت أن عمر كان أشد ميلا في اجتهاده إلى الصرامة والحزم مع ما عرف عنه من لين مع الضعفاء ورفق بهم . كان الحزم وكانت الصرامة شأنه مع المؤلفعة قلوبهم ، ومع الذين يطلقون ثلاثاً بكلمة واحدة ، ومع شاربي الخمر ، ومع الذين يكثرون من رواية الحديث ، ومع الغزاة المسلمين فيما غنموا من أرض العراق والشام . وكان العدل الصارم ديدنه في قضائه ، وفي تسويته بين الخصوم الذين يقفون أمامه وإن تفاوتت أقدارهم في نظر الناس . وكان حملة الدرة بعض مظاهر هذه الصرامة الحازمة التي لم تفته حتى في أمور لا يحمل أصحابها شيئاً من تبعها .

كان عمر يعسُّ ليلةً ، فسمع امرأة تقول :

ألا سبيلٌ إلى خمر فأشربها — أم هل سبيلٌ إلى نصر بن حجاج

فلما أصبح سأل عن نصر هذا وأرسل في طلبه . فلما جرى به ألفاه من أحسن الناس شعراً وأصبحهم وجهاً . فأمره أن يطم شعره ففعل ، فظهرت جبهته فازداد حسناً ، فأمره عمر أن يعم ، ففعل فازداد حسناً . فقال عمر : لا ! والذي نفسي بيده لا تكون بأرض أنا بها ، وأمره بما يصلحه وسيره إلى البصرة . ولا ذنب لنصر في جماله حتى ينفي من الأرض ، وإنما أراد عمر أن يقضى في مدينة الرسول على فتنة النساء به .

وسمع عمر نسوة في المدينة يقلن ذات ليلة وهو يعسُّ : أى أهل المدينة أصبح ؟ قالت امرأة منهن : أبو ذئب . فلما جرى به قرآه من أجمل الناس قال له : أنت والله ذئبن ! وكرها مرتين أو ثلاثاً ، ثم قال : والذي نفسي بيده لا تكون بأرض أنا بها ! قال أبو ذئب : فإن كنت لابد مسيرى فسيرني حيث سيرت ابن عمى ، يريد نصر بن حجاج فأمره عمر بما يصلحه وسيره إلى البصرة .

وإنما أراد عمر بهذه الصرامة الحازمة أن يحارب في نفوس العرب كل ضعف يجعل للهوى سلطاناً عليها . ذلك بأن القوة روح الإسلام وجوهه . فالقوة هي التي يتسلط بها المرء

على نوازع النفس ونزغ الهوى ، وهى التى تتزع من الأمة كل نقائص الضعف ، وتدفع عنها كل معتد عليها يريد فتنها عن عقيدتها . وهذه الروح هى التى فرضت على المسلمين الرفق بالضعفاء وجعلت المنّ بهذا الرفق إثماً عظيماً . فإنما أريد بالرفق معالجة ضعفهم لكيلا ينحدر بهم الفقر أو الجهل أو المرض إلى ما يزيدهم ضعفاً ، وإلى ما يؤدى إليه الضعف من الدلة والخضوع لغير الله . فإذا زال ضعفهم صحوا وأصبحوا أعزة فى أنفسهم وقوة للجماعة التى ينتمون إليها .

وكان عمر من أقوى الناس إدراكاً لروح الإسلام هذه ، كما كان من أحسنهم علماً بما فى الحياة من عوامل تضعف هذه الروح ، وكان لذلك شديد الحرص على مقاومة هذه العوامل . والواقع أن النفس الإنسانية تضطرب ، فى تطلعها للسمو وفى تهبثها للانحدار بين عوامل لا قبل لها أكثر الأمر بها . والانحدار أيسر لها ، وهى له أكثر انجذاباً ، أما السمو فيقتضيها جهاد نفسها حتى لا تقع فى الشباك الكثيرة التى نصبها طبيعة الحياة لها ، وجعلتها من ضرورات بقائها ، ثم زينها بما يغرى هوى النفس ويستهوئ شهوتها . والإنسان يفتن فى تزوين هذه الشباك فيزيدها فتنة واستهواء .

وكثيراً ما يرى الناس فى زينة هذه الشباك رفاهة وحضارة . وهم فى ذلك يختلفون عن الحيوان . فالإنسان والحيوان جميعاً فى حاجة إلى الطعام والشراب حفظاً للحياة ، وإلى النسل حفظاً للنوع . والحيوان ينال من الطعام والشراب ما يبقى على حياته ، ولا تزيد صلة الذكر منه بالأنثى عما يقتضيه النسل ، أما الإنسان فيرى فى الطعام والشراب والحب متاعاً يفتن فيه ، ويهرع إليه ، وينال منه جهد طاقته ، وهو يلتمس لهذا المتاع من الأسباب والوسائل ما لا تعرفه غريزة مخلوق غيره .

والناس يزدادون فى هذا المتاع افتتاناً وعلى النهل منه حرصاً كلما أوفت جماعاتهم على الانحدار والانحلال . أما الجماعة الفتية فتندفع إلى التطهر من رجس هذا الافتتان ، وتتخذ من هذا التطهر وسيلتها إلى القوة وإلى السمو . وهذا التطهر هو ما دعا الإسلام إليه فكان رسول الله أسوة المسلمين فيه ، ثم عمل أبو بكر وعمر على تثبيت غرسه فى قلوب المسلمين ليحتل من سويداتها مكان الإيمان . لهذا انبعثوا ، بدافع مما فى هذا التطهر من قوة معنوية زادها الإيمان بالله أضعافاً مضاعفة ، فافتحموا حدود الفرس والروم ، واكتسحوا سلطانهم ، وقضوا على دولتهم قضاء لم تقم لها بعده قائمة .

وكان هذا التطهر غرض عمر من اجتاده . قد رأيت بلغ منه فى أمر نفسه غاية المدى .

كذلك بلغ المسلمون في مجموعهم حظاً منه عظيماً بفضل ما أبدى عمر من حزم في محاسبة الولاة ومن قسوة بالمستهترين ، لكن ما يقع من حوادث الحياة يجانب في كثير من الأحيان غرض المصلحين ، ويشوب سعيهم لتحقيق هذا الغرض بشتى الشوائب . وقد يدعوهم ذلك ليجاوزوا القصد في اجتهادهم . ذلك بأن التداول بين السمو والانحدار في طبيعة الإنسان ، وعواملهما تتجاوز في نفس الفرد وفي نفس الجماعة جوار تجاذب وتنافس ، وكثيراً ما ينخدع الناس فيها فيأخذون بأسباب الضعف يحسبونها أسباب القوة وب عوامل الانحدار يظنونها عوامل السمو . بل إن هذه الأسباب والبواعث لتتداخل وتتفاعل ، ويبلغ من تداخلها وتفاعلها أن يفضل الرأى ويضطرب الاجتهاد بينها . وقد رأيت أبا بكر أمر بالتنسوية في قسمة النىء بين المسلمين ، فلما استخلف عمر وانهالت عليه مغنم فارس والروم دون الديوان و فرق بين الناس في العطاء ، ثم رأى أثر ما فعل فعاد إلى النظر في الأمر ، وأيقن بأن ما فعله أبو بكر كان خيراً فعزم أن يرجع إليه ، ولكن منيته عاجلته قبل أن يفعل .

ولعمر عذره ؛ إذ كان تدفق المال من فارس والروم على جزيرة العرب قد غشى في نفوس كثيرين على ما أراده لهم من تطهر ؛ فقل من الناس من يستطيع أن يصفى بواعث السموف نفسه من شوائب النقص ، وقل منهم من يرفعه التطهر إلى مراتب العصمة من الخطأ والخطيئة . فالخطأ والخطيئة من طبيعة الإنسان ، تدفع إليهما أهواء هي بعينها الفرائز التي ركبت فينا لحفظ الحياة ولحفظ النوع . والتطهر يرسم لنا الحدود بين الإثم والنفع ، وبين الخير والشر ، ويحملنا على أن نقف عندما ينفعنا ، ولا نتعداه إلى ما يضرنا . والإثم والنفع والخير والشر والفائدة والضرر ، تخرج أكثر الأحيان بعضها ببعض ، امتزاج الذهب وغيره من المعادن النفيسة بالصخر والمعادن الخسيسة . فإذا أريد استخلاص المعدن النفيس خالياً ، وجب أن يصهر هذا المزيج صهراً قد يجنى على خير ما فيه إذا كان قليل الكم بالقياس إلى ما يخالطه . وقد يكون الصهر لذاته سبب فساد إذا لم يعالج بالحكمة واليقظة .

وعمر كان لا ريب حكماً يقطاً في اجتهاده وفي دعوته إلى التطهر . ويرجع الفضل في حكمته إلى أنه امثل روح الإسلام كما أوحاه الله إلى رسوله أدق الامثال ، وأدرك هذا الروح أدق إدراك . ولذلك سما اجتهاده بالمسلمين إلى حيث يسر لهم أن يأتوا بالمعجزة في تشييد الإمبراطورية الإسلامية .

من المأثور عن نابليون أنه كان أكثر افتخاراً بالقانون المدنى الذى وضع في عهده وشارك هو في وضعه ، منه بالمعارك العظيمة التى انتصر فيها ففتحت أمامه أبواب أوربا وأوصلته إلى

موسكو. أفستطيع أن تقول مثل هذا القول عن عمر ، وأنه كان يستطيع أن يفاخر باجتهاده أكثر من مفاخرته بالفتوح التي تمت في عهده ؟ يجب ، قبل أن نجيب على هذا السؤال ، أن نفرق بين ما آلت إليه إمبراطورية نابليون ، وما آلت إليه إمبراطورية عمر . لقد تحطمت الأولى ونابليون حي ، وبقيت الثانية يتوارثها المسلمون قرونًا عدة جيلا بعد جيل وأسرّة بعد أسرة . مع ذلك لو أن عمر كان ممن يفاخرون لكان أكثر فخرًا باجتهاده ؛ فهذا الاجتهاد هو الذى أقام الإمبراطورية الإسلامية ، وهو الذى أبقاها على الزمان .

على أن الاجتهاد والإمبراطورية كليهما قد هاضا عمر وأجهداه . ولئن كان قد نهض بعبئهما صلباً قوياً لقد انتهيا به إلى حيث دعا ربه أن يضمه إليه ، وقد أحفظا عليه كثيرين من أهل الأمم التي فتحها المسلمون ، ثم كان مقتله بعض أثرهما . هذه نتيجة قد تثير في نفسك الدهشة ، لكنها الواقع من الأمر . وسترى هذا الواقع مجلّوا في الفصل الآتى ، آخر فصول هذا الكتاب .

الفصل الخامس والعشرون

مقتل عمر

عشر سنوات وأشهر قضاهها عمر أميراً للمؤمنين ، متجرباً لله ولدين الله ، منكراً نفسه وأهله ، متوجهاً بكل عقله وقلبه وجوارحه لينهض بالعبء العظيم الذى ألقاه القدر على عاتقه ؛ فكان القائد الأعلى للجيش ؛ والفقيه الأكبر بين فقهاء المسلمين ؛ والمجتهد الذى يرجع الكل إلى رأيه ، ويقر الكل اجتهاده ؛ والقاضى التزيه العادل الذى يفصل فى الخصومات ، ويأخذ للضعيف حقه من القوى ؛ والأب البار الرحيم بالمسلمين جميعاً ، صغيرهم قبل كبيرهم ، وضعيفهم قبل قويهم ، وفقيرهم قبل غنيهم ؛ والمؤمن الصادق الإيمان بالله ورسوله صدقاً زاده اعتداداً بنفسه ، واعتزازاً برأيه ؛ والسياسى المحتك الذى يعرف ما يريد ، ولا يريد إلا ما يقدر عليه ، فإذا ازدادت قدرته ، انفسحت إرادته ؛ والإدارى الحكيم يَسَّرَتْ له حكمته أن يسوس الأمم المتباينة فى الجنس واللغة والدين ، ويدبر أمورها تديراً ألانها له ، وزادها تعلقاً به . لاعجبَ وذلك شأنه أن اندفع المسلمون فى عهده يحركهم صدق إيمانهم ، وعظم حرصهم على الاستشهاد فى سبيل الله ، ففتحوا فارس والعراق والشام ومصر وما وراءها ، ولا عجبَ وذلك شأنه أن أصبح العرب محط أنظار العالم من أقصى الغرب إلى أقصى الشرق ، وكانوا قبل إسلامهم أمة بادية تعيش لنفسها وتخضع لنفوذ غيرها .

ما أعظم الجهد الذى بدله عمر لينهض خلالَ هذه السنوات العشر بهذا العبء العظيم ! وقد رأيتَ صوراً من هذا الجهد مجلوة فى هذا الكتاب ، وهذه الصور لم تصِفْ مع ذلك جهد عمر كله . وهل يستطيع كاتب أن يحيط بكل دقيق وجليل حين يصوِّر حياة الرجل العظيم ! إنما ينظر الكاتب إلى هذه الحياة من أحد جوانبها ، وحَسْبُه أن يلتقى على هذا الجانب من الضياء ما يبرزه فى وضوح وجللاء . وأنا لم أقصد من هذا الكتاب إلا ما قصدتُ إليه من كتاب أبى بكر : أن أؤرِّخ للإمبراطورية الإسلامية . لذلك لم أقف من حياة كلا الرجلين إلا عندما يتصل بقيام الإمبراطورية وانفساح رقعتها .

كم كانت سنَّ عمر بعد هذه السنوات العشر التى قضاهها أميراً للمؤمنين ؟ أشرت من

قبل إلى اختلاف المؤرخين في هذا الأمر . يقول ابن الأثير : « كان مولده قبل الفجر بأربع سنين ، وكان عمره خمساً وخمسين سنة ، وقيل ستين سنة ، وقيل ثلاثاً وستين سنة وأشهر ، وهو الصحيح ، وقيل إحدى وستين سنة » . وفي رواية أنه كان خمساً وستين . ومن هذه الروايات كلها يظهر أنه كان بين الخامسة والخمسين والخامسة والستين . وأكبر الظن أنه كان قد تجاوز الستين . أما وقد شقَّ على نفسه وأثر الشظف في حياته طيلة خلافته حتى خاف قومه عليه الموت عام المجاعة ، فطبيعي أن تُثقله هذه السن أكثر مما تُثقل من عرف الرِّفَّة والدَّعة . وكانت جسامته تَبْعَاتِهِ تَريدها ثِقْلاً عليه . وتجعله أكثر شعوراً بوطأة عبثها على كاهله ، ثم لا يدعوه ذلك إلى الترفيه عن نفسه أو التخفيف من أعبائه في الاضطلاع بكل ماجلٍ ودقٍّ من شئون الإمبراطورية في عهده .

كان عمر كما قدمنا يحج كل عام ويدعو ولاته وعمَّاله فيوافونه أيام الحج بمكة كي يحاسبهم على أفعالهم ، ويُشاركهم في تدبير شئون ولايتهم . وقد حج كعادته في هذه السنة الثالثة والعشرين للهجرة ؛ وحج معه أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما قضى مناسكه وأفاض من مِنًى ، أُنَاخَ بِالْأَبْطَحِ فَكُومَ كُومَةٍ مِنْ بَطْحَاءِ أَلَى عَلَيْهَا بِطَرْفِ ثَوْبِهِ ؛ ثُمَّ اسْتَلَقَى عَلَيْهَا وَرَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ : « اللَّهُمَّ كَثِّرْ سِنِي وَرَقَّ عَظْمِي وَضَعُفْ قُوَّتِي وَانْشُرْ رِعْيِي ، فَاقْبَضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ عَاجِزٍ وَلَا مُلُومٍ ! » . وهذا دعاء لا يقوله رجل قبل الستين ، وبخاصة إذا كان سليم البنية قويها مثل ما كان عمر .

ولعله ، وقد شعر بديب الوهن في جسمه فكان يستعجل لقاء ربه ، قد كان طويل التفكير في هذا المصير . روى ابن سعد في الطبقات أنه لم يلبث حين نزل المدينة عائداً من حجه أن خطب الناس يوم الجمعة ، فذكر نبي الله وذكر أبا بكر ، ثم قال : « أيها الناس ! إني أريت رؤيا لا أراها إلا لحضور أجلى . رأيت ديكاً أحمر نقرني نقرتين » ، وقال : « أيها الناس قد فُرِضَتْ لَكُمْ الْقَرَائِصُ وَسَتَتْ لَكُمْ السُّنَنُ وَتُرِكْتُمْ عَلَى الْوَاضِحَةِ إِلَّا أَنْ تَضِلُّوا بِالنَّاسِ يَمِيناً وَشِمَالاً ^(١) » . فهذه العبارة الأخيرة أشبه بوصية الشاعر بدنو الأجل منها بعظة من يحض على الخير . وأشبه بالوصية كذلك ، في تلك الخطبة قوله : « إني لم أدع شيئاً هو أهم إلي من الكلالة ، وما راجعت رسول الله في

(١) أورد ابن سعد خطباً متفرقة نسب إلى عمر أنه قالها يوم الجمعة بعد عودته من هذا الحج الأخير . وقع آخر جمعة من ذى الحجة لذلك العام في اليوم التاسع والعشرين منه ، ولم يخطب فيها عمر كما سترى من بعد وهو قد أفاض من منى في الثاني عشر من ذى الحجة فلو أنه لم يتم بمكة وعاد توا إلى المدينة لبلغها بعد الخامس عشر من ذى الحجة ، ولا بقى يوم جمعة في ذلك الشهر إلا اليوم الثاني والعشرون وهو اليوم الذي يمكن أن يكون عمر قد خطب فيه .

شيء ما راجعته في الكلالة ، وما أغلظ علىّ في شيء منذ صاحبت ما أغلظ لي في الكلالة . حتى طعن بأصبعه في بطني فقال لي : (يا عمر تكفيك الآية التي في آخر النساء) وإن أعش أقض فيها بقضية يقضى بها من يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن . ثم قال : « اللهم إني أشهدك على أمراء الأمصار ! فإني إنما بعثتهم ليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم ، ويعدلوا عليهم ، ويقسموا فيهم بينهم ، ويرفعوا إلى ما أشكل عليهم من أمرهم » . قال جويرية بن قدامة من بني تميم : « حججت عام توفي عمر ، فأتي المدينة فخطب فقال : رأيت كأن ديكاً تقرى ، فما عاش إلا تلك الحجة حتى طعن » .

وشعور عمر بدنو أجله وليس به مرض ، وليس به إلا شعور بضعف قوته ووهن جسمه ، يدعو إلى شيء غير قليل من التفكير فقل من الناس من تحدثه نفسه وهو في صحته بمثل ما حدثت عمر نفسه ، وإن شعر بعضهم في أول مرضه الأخير بدنو ساعته . أفكان عمر في هذه محدثاً ألهم ما سيكون قبل أن يكون ؟ أم أن كبر سنه وضعف قوته وانتشار رعيته جعله يفكر في دنو أجله ، ويدعو الله أن يضمه إليه ؟ أنت في حل من أن تختار لنفسك الجواب . أما المؤرخون المسلمون فساقوا في هذا الأمر روايات نقصها عليك بعد أن انفصل مقتل أمير المؤمنين .

خرج عمر من منزله قبل مطلع الشمس من يوم الأربعاء لأربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين للهجرة ، يؤم الناس لصلاة الفجر . وكان يوكل رجالاً في المسجد بالصفوف يسوّونها قبيل كل صلاة ، فإذا استوت جاء هو فنظر إلى الصف الأول فإذا رأى فيه متقدماً أو متأخراً علاه بالدرة ، حتى إذا انتظم الجميع في أماكنهم كبر للصلاة . ودخل في تلك الساعة من ذلك اليوم ولا يكذب يبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر . فلما بدأ ينوي للصلاة ليكبر إذا رجلٌ ظهر فجأة قبالة ، فطعنه بخنجره ثلاث طعنات أو ست طعنات ، إحداها تحت سُرته . وأحس عمر حرّ السلاح ، فالتفت إلى المصلين باسطاً يديه يقول : « أدركوا الكلب فقد قتلني ! » . وكان الكلب أبا لؤلؤة النصراني فيروز غلام المغيرة ، وكان فارسياً ، أسر في نهاوند ثم وقع في ملك المغيرة بن شعبة . وقد جاء إلى المسجد متعمداً قتلَ عمر في هذه الساعة المبكرة من الغلس نجحاً تحت رداءه خنجراً قبضته في وسطه وله نصلان حادان . واختبأ في أحد أركان المسجد حتى إذا بدأت الصلاة ارتكب فعلته ، ثم اندفع يريد الفرار نجاة بنفسه . وماج الناس مضطربين لما سمعوا ، وأقبل كثير من منهم على الكلب يريدون القبض عليه والتنكيل به . ولم يدعهم فيروز يأخذون

بتلأبيه . بل جعل يطعنهم يَمَنَةً ويسرة حتى طعن اثني عشر ، مات منهم ستة على قول وتسعة على قول آخر . ثم إن رجلاً أتاه من ورائه فألقى عليه رداءه وطرحه أرضاً ، وأيقن فيروز أنه مقتول لا محالة مكانه ، فانتحر بالخنجر الذي ضرب به أمير المؤمنين .

كانت الطعنة التي أصابت عمر تحت سُرَّتِهِ قد قطعت الصَّفَاق والأمعاء ، وكانت لذلك قاتلة . قيل إن عمر لم يستطع الوقوف من حرها ، بل سقط طريحاً ، فاستخلف عبد الرحمن بن عوف على الصلاة بالناس ، فصلّى بهم . بأقصر سورتين في القرآن : العصر والكوثر . وقيل بل ماج الناس بعضهم في بعض لمصاب عمر ومصاب الذين طعنوا من حوله ، واشتد اضطرابهم حين رأوا عمر محمولاً إلى داره في جوار المسجد ، وظلوا في مرجهم واضطرابهم حتى قال قائل : الصلاة عباد الله ! قد طلعت الشمس ؟ فدفعوا عبد الرحمن بن عوف فصلّى بأقصر سورتين .

والرواية الثانية هي الراجحة لأريب ، فما كان الناس لتستوى صفوفهم للصلاة من جديد وهم في مرجهم واضطرابهم ، وأمير المؤمنين طريح يندفج جرحه دماً أمامهم ، ودماء المطعونين تسيل من حولهم ، والقاتل صريع بينهم ! ولو أننا استطعنا أن نتصور عمر يفكر ، مع ما أصابه من طعنات ، في استخلاف عبد الرحمن بن عوف على الصلاة - وهو تصور بعيد عن مألوف العقل - لما استطعنا أن نتصور الناس في هذه الساعة تلتئم صفوفهم وهم فيما هم فيه من روع وفزع . لا بد إذاً أن يكون عمر قد حُمِلَ إلى داره في جوار المسجد واعياً أو فاقد الوعي من هول طعناته ، وقد أحاط الناس به حين أدخل إلى أهله ، وقد أسعف الذين أصيبوا وأخرجوا من المسجد أو نقلوا إلى بعض جوانبه . وأخرجت جثة فيروز إلى البطيحاء ، ثم عاد الناس إلى المسجد يتحدثون فيما وقع حتى نبههم إلى الصلاة من نبههم ، فدفعوا عبد الرحمن بن عوف فصلّى بهم .

فرغ الناس من الصلاة وتفرقوا في جوانب المسجد وفي بُطَيِّحاته ، ولا حديث لهم إلا هذا الحادث المروع الذي وقع بأعينهم . وانتشر الخبر في المدينة انتشار البرق ، فاستيقظ من أهلها من لم يكن قد استيقظ ، وأسرعوا جميعاً ، رجالاً ونساءً وصبياناً ، يريدون أن يقفوا على جليّة الخبر في هذا الأمر الجلل . ونقل المصابون الآخرون إلى منازلهم ، ومنهم من أسلم الروح أو كاد ، ومنهم من يتنزّى ألماً من جراحه . ودخل كبار أهل الرأي على عمر مستفسرين . قال عبد الله بن عباس : « فلم أزل عند عمر ولم يزل في غشية واحدة حتى أسفر الصبح ، فلما أسفر أفاق فنظر في وجوها فقال : أصلى الناس ؟ قلت : نعم ،

فقال ، لا إسلام لمن ترك الصلاة » . ثم إن ابن عباس خرج إجابة لرغبة عمر ، فنادى في الناس : أيها الناس ! إن أمير المؤمنين يقول . أعن ملأ منكم هذا ؟ وفزع الناس لسماع هذه الكلمات موجّهة إليهم ، فصاحوا كلهم بلسان واحد : معاذ الله ما علمنا ولا اطلعنا . وكيف يكون ذلك وإنهم لو علموا لافتدوا عمر بأبنائهم وأرواحهم ! وسألهم ابن عباس : فمن طعن أمير المؤمنين ؟ قالوا : طعنه عدو الله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه .

كان عمر ممدداً على فراشه ينتظر رجوع ابن عباس بالجواب عما سأل عنه ، وينتظر طبيباً طلب إلى أهله أن يدعوه إليه . فلما رجع ابن عباس وحديثه بحديث الناس ، وذكر له أن أبا لؤلؤة هو الذي طعنه وطعن معه رهطاً ثم قتل نفسه ، قال : « الحمد لله الذي لم يجعل قاتلي يحاجني عند الله بسجدة سجدها له قط ! ما كانت العرب لتقتلني ! » .

وجاء طبيب من العرب فسقى عمر نبيذاً ، فأشبه النبيذ الدم حين خرج من الطعنة التي تحت السرّة ؛ فدعا عبد الله بن عمر طبيباً من الأنصار ، ثم آخر من بني معاوية فسقى عمر لبناً فخرج اللبن من الطعنة أبيض لم يتغير لونه ، فقال : يا أمير المؤمنين : اعهد . يريد أنه ميت لا محالة : قال عمر : صدقني أخو بني معاوية ، ولو قلت غير ذلك لكذبتك . وتولى الحاضرين الجزع لقول الطبيب فيكوا ، فقال عمر : « لا تبكوا علينا ! من كان باكياً فليخرج . ألم تسمعو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : يعذب الميت بكاء أهله عليه ! » .

بينما كان عمر يسمع ما نقله ابن عباس عن الناس ، ثم يستشير الطبيب ويصفى لنذيره ، كان المسلمون بالمسجد وما حوله يتحدثون جماعات ، يسأل بعضهم بعضاً عما دفع أبا لؤلؤة لارتكاب فعلته الشنعاء . وقد أورد المؤرخون في ذلك روايات لعلها بعض ما جرت به أحاديث هذه الجماعات ، ولعل بعضهم كان يناقش هذه الروايات ، فيقبل بعضها ، وينفي بعضها ، ويرى بعضها حديث خرافة . وسأبسط هذه الروايات جميعاً أمام نظر القارئ ليكون له فيها رأى ، وإن رأيت واجباً علىّ قبل روايتها أن أعلن اقتناعي بأن مقتل عمر أدّت إليه مؤامرة استغرق تديرها زمناً قبل الحادث ، ولم يتيسر للحاضرين بالمسجد على أثره أن يتبينوا دليلها ، ثم قام هذا الدليل من بعد ، فكان لقيامه من الأثر ما نقص نبأه بعد حين .

روى ابن سعد في الطبقات حديثاً أسنده إلى جبير بن مطعم أن عمر كان واقفاً في حجته الأخيرة على جبال عرقه إذ سمع رجلاً يصرخ فيقول : يا خليفة ، يا خليفة ؟ فسمعه

رجل آخر وهم يتعافون فقال : مالك ؟ فك الله لهواتك ؟ فصخب جبير على هذا الرجل قائلاً لا نسبه . فلما كان الغد وقف عمر على العقبة يرميها وجبير معه إذ أصابت رأس عمر حصاة عابرة ففصدت ، وسمع جبير رجلاً من الجبل يقول : « أشعرتُ ورب الكعبة لا يقف عمر هذا الموقف بعد العام أبداً ؟ » . وكان هذا هو الذي صرخ بالأمس : « يا خليفة يا خليفة » وروى ابن سعد كذلك عن أم كلثوم بنت أبي بكر عن أختها عائشة أم المؤمنين أنها قالت : لما كانت آخر حجة حجها عمر بأمهات المؤمنين وصدرنا عن عرفة مررت بالخصب ، فسمعت رجلاً على راحلته يقول : أين كان عمر أمير المؤمنين ؟ فسمعت رجلاً آخر يقول : ها هنا كان أمير المؤمنين ؛ فأناخ راحلته ثم رفع عقيرته فقال : عَلَيْكَ سَلَامٌ مِنْ إِمَامٍ وَبَارَكْتَ يَدَ اللَّهِ فِي ذَاكَ الْأَدِيمِ الْمُمَزَّقِ
فَمَنْ يَسْمَعُ أَوْ يَرُكِبُ جَنَاحِي نَعَامَةً لِيُذَرِّكَ مَا قَدَّمْتَ بِالْأَمْسِ يُسْبِقُ قَضِيَّتْ أُمُوراً ثُمَّ غَادَرْتَ بَعْدَهَا بَوَاتِقَ فِي أَكْمَامِهَا لَمْ تُفْتَقِ
فلم يحرك ذلك الراكب ولم يُدر من هو ، فكنا نتحدث أنه من الجن ، فقديم عمر من تلك الحجة فطعن فمات .

لا أراى بحاجة إلى التعليق على هذه الروايات . ويتعذر الظن بأن هذا الذى قيل إنه من الجن ، وذلك الذى قال : لا يقف عمر هذا الموقف بعد العام أبداً ، وقيل إنه كان عائفاً ، قد كان أيهما على علم بشيء مما كان يدور بخاطر فيروز أو كان يدبر معه . لكن ما روى من الأنباء ، عما حدث بعد رجوع عمر إلى المدينة قبيل مقتله ، جدير بقدر من التمحيص ، لعله يدلنا على حقيقة لم يقطع بها أحد من المؤرخين الأولين .

روى الطبرى وابن الأثير وغيرهما أن عمر خرج يوماً بعد عوده من حجه يطوف بالسوق ، فلقيه أبو لؤلؤة فقال له : يا أمير المؤمنين أعدنى على المغيرة بن شعبه فإن على خراجاً كثيراً . قال عمر : وكم خراجك ؟ قال : درهمان فى كل يوم . قال عمر : وما صناعتك قال : نجار ، نقاش ، حداد . قال عمر : فما أرى خراجك بكثير على ماتصنع من الأعمال ، قد بلغنى أنك تقول ، لو أردت أن أعمل رحي تطحن بالريح فعلت ! قال : نعم . قال عمر : فاعمل لى رحي . قال : لئن سلمت لأعملن لك رحي يتحدث بها من بالشرق والمغرب ! ثم انصرف عنه . قال عمر : لقد توعدنى العبد آتفاً !

ودخل عمر منزله . فلما كان من الغد جاءه كعب الأحبار فقال له : يا أمير المؤمنين اعهد فإنك ميت فى ثلاثة أيام . وكان كعب هذا من كبار أحبار اليهود فى عهد

النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يتردد عليه مظهراً الميل إلى الإسلام ، مرجئاً إعلان إسلامه حتى يتحقق من كل الأمارات التي يجدها في كتب قومه عن النبي العربي وأصحابه ، فلما انتهى أمر الخلافة إلى عثمان أعلن إسلامه . وعجب عمر لنذير كعب ، فسأله . وما يُدريك ؟ قال : أجد في كتاب الله عز وجل : التوراة ودهش عمر لهذا الكلام فقال : الله ! إنك لتجد عمر بن الخطاب في التوراة ! قال كعب : لا ، ولكني أجد صفتك وحليتك وأنه قد فني أجلك . وإذا كان عمر لا يحسُّ رجماً ولا ألماً فقد زادت دهشته لهذا الحديث ، ثم لم يُعره عناية خاصة .

فلما كان من الغد جاءه كعب فقال : يا أمير المؤمنين ، ذهب يوم وبقي يومان . وفي الغداة من ذلك اليوم قال له : ذهب يومان وبقي يوم وليلة وهي لك إلى صبيحتها . وفي فجر الغداة طعن أبو لؤلؤة عمر طعناته المميتة . فلما دخل الناس على أمير المؤمنين ودخل كعب معهم ورآه عمر قال :

تَوَعَّدُنِي كَعْبٌ ثَلَاثًا أَعَدَّهَا وَلَا شَكَّ أَنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَ لِي كَعْبٌ
وَمَا لِي حِذَارُ الْمَوْتِ إِنِّي لَمَيِّتٌ وَلَكِنْ حِذَارُ الدَّنْبِ يَتَّبَعُهُ الدَّنْبُ

ساق سير وليم مور قصة كعب هذه في كتابه (الخلافة الأولى) وأردفها بقوله :

« يتعذر علينا أن نعرف كيف نشأت هذه القصة العجيبة . وربما أنذر كعب عمر حين رأى ما بدا على أبي لؤلؤة من مظهر التحدى والوعيد » . والذي نستطيع نحن أن نستخلصه من حديث أبي لؤلؤة مع عمر ، ومن قصة كعب ، أن الفارسي توعّد أمير المؤمنين ، وأن اليهودي عيّن الموعد الذي تم فيه القتل قبل حدوثه بثلاثة أيام . وما إخال أحداً يظن أن الكتب السماوية تعيّن الأحداث التي تقع لأفراد الناس بمثل هذه الدقة ؛ فهذه الكتب كلها تُرجعُ علم الغيب إلى الله وحده . لا بدّ إذاً أن يكون كعب عرف سرّاً ما كان يجري ، فوجّه النذير إلى عمر . وأغفل عمر أمر هذا النذير بعد أن توعّده أبو لؤلؤة بما توعده به فحدث ما حدث . ونذير كعب وطعنات أبي لؤلؤة تدلّ على أن في الأمر سرّاً لم يظهر ساعة ارتكاب الجريمة ، لكنه ظهر من بعد ، وسنبيّنه في موضعه .

كان الناس في المسجد يتسألون عما دفع أبا لؤلؤة لارتكاب جريمته ، وكان عمر في داره ممدّداً على فراشه ، يشير الطيب عليه بأن يعهد ، ويتحدّث إليه كبار المسلمين في هذا الذي أصابه وأصاب المسلمين فيه ، وفيما يتوقعونه إذا قضى الله في الخليفة العظيم بقضائه . وكان التفكير فيمن يخلف عمر أكبر ما يشغل بالهم وبال عمر . أترأه يصنع

صنيع أبي بكر فيختار خليفته ، أم يدعهم يصنعون ما صنعوا في اجتماعهم بسقيفة بني ساعدة حين اختار الله إليه رسوله ؟ روى أن ابن عمر قال لعمر بن الخطاب : لو استخلفت ؟ قال : مَنْ ؟ قال : مجتهد فإنك لست لهم برب ! أرايت لو أنك بعثت إلى قَيم أرضك ، ألم تكن تحب أن يستخلف رجلاً حتى يرجع إلى الأرض ؟ قال بلى . قال : أرايت لو بعثت إلى راعي غنمك ، ألم تكن تحب أن يستخلف رجلاً حتى يرجع ؟ قال عمر : « إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني ، وإن أترك فقد ترك من هو خير مني » وروى أن سعد بن زيد بن عمرو قال لعمر : إنك لو أشرت برجل من المسلمين ائتمنتك الناس . فقال عمر : إني قد رأيت من أصحابي حرصاً سيئاً . ثم قال : لو أدركني أحد رجلين فجعلت هذا الأمر إليه لوثقت به : سالم مولى أبي حذيفة وأبو عبيدة بن الجراح . وفي رواية أن عمر قال : مَنْ استخلف ؟ لو كان أبو عبيدة بن الجراح ! فقال له رجل : يا أمير المؤمنين ، فأين أنت من عبد الله بن عمر ؟ وأجابه عمر : قاتلك الله ! والله ما أردت الله بهذا ! استخلف رجلاً ليس يحسن أن يطلق امرأته ! وروى كذلك أن عمر دعا إليه عبد الرحمن ابن عوف بعد أن حُمل إلى داره إثر طعنته ، فقال له : إني أريد أن أعهد إليك ، قال عبد الرحمن يا أمير المؤمنين ، إن أشرت عليّ قبلت منك . قال عمر وما تريد ؟ وسأله ابن عوف : أنشدك الله ! أتشير عليّ بذلك ؟ قال عمر : اللهم لا ! وكانت كلمة عبد الرحمن بعد هذه المشورة أن قال : والله لا أدخل فيه أبداً !

تدل هذه الروايات على أن اختيار الخليفة لم يكن له نظام مقرر في الإسلام ، وتدل كذلك على أن المسلمين كانوا قد بدعوا ، لأول ما انفسحت الإمبراطورية أمامهم ، ينافس بعضهم بعضاً وينفَس بعضهم على بعض . وذلك قول عمر ؛ « إني قد رأيت من أصحابي حرصاً سيئاً » . وهذا الحرص السيئ هو الذي جعله يتردد في استخلاف أحدهم مكانه على نحو ما صنع أبو بكر حين استخلفه . فأما قوله إنه كان يستخلف سالم مولى أبي حذيفة أو أبا عبيدة بن الجراح لو أن أحدهما كان حياً ، فإنما قصد به - أكبر الظن - إلى التخلّي عن موقف دقّ حتى على عمر الذي عرف طيلة حياته بالصراحة والحزم وعزم الأمور .

لكنه مع ذلك لم يكن يستطيع أن يدع الأمر مرسلًا يضطرب بين عامة الناس وخاصّتهم ، بعد أن رأى ما حدث بالسقيفة إثر وفاة الرسول . والحال اليوم أكثر مما كانت لذلك العهد دقّة ؛ فقد اشترك العرب جميعاً في محاربة الفرس والروم ، وأصبح لكل

قبيلة بذلك أن تزعم لنفسها من حق الاشتراك في اختيار الخليفة ما للمهاجرين والأنصار . هذا إن لم تذهب بعض القبائل إلى ادعاء الحق في ترشيح زعيمها لمقام الخلافة . وفي هذا الأمر من الخطر على العرب وعلى الإمبراطورية الناشئة ما يُدركه عمر أكثر مما يدركه غيره . لذلك لم يلبث ، بعد قليل من إعمال الرأي ، أن جعل الخلافة من بعده شورى في ستة ؛ هم عثمان بن عفان ، وعلى بن أبي طالب ، والزبير بن العوام ، وطلحة بن عبيد الله ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص . ومن المأثور عنه في استخلافهم قوله : « لا أجد أحداً أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، فأيهم استُخلف فهو الخليفة من بعدي » . وبعد أن سُمي هؤلاء الستة أردف : « فإن أصابت سعداً فذاك ، وإلا فأيهم استُخلف فليستعن به ؛ فإنني لم أعزله عن عجز ولا خيانة (١) » .

عرف الناس ماصنع عمر فسكنوا إليه . ودعا عمر هؤلاء النفر الذين جعل الخلافة شورى بينهم فقال : « أنشدك الله يا علي إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل بنى هاشم على رقاب الناس ! أنشدك الله يا عثمان إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل بنى أبي معيط على رقاب الناس ! أنشدك الله يا سعد إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل أقاربك على رقاب الناس ! وناشد الآخرين مثل هذه المناشدة ، ثم قال : قوموا فتشاوروا ثم اقضوا أمركم ، وليصل بالناس صهييب .

كان عمر يود لو يتم القوم التشاور ، ويختاروا خليفته قبل أن يُقبضَ ، ليموت مطمئناً

(١) أجمل الطبري وابن الأثير قصة الشورى وكيف استخلفهم عمر لها يلي : « قيل لعمر ، لا طعن : يا أمير المؤمنين لو استخلفت ؟ قال : لو كان أبو عبيدة حياً لاستخلفته وقلت لربي إن سألتني : سمعت نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة . ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً لاستخلفته وقلت لربي إن سألتني : سمعت نبيك يقول إن سالماً شديد الحب لله تعالى : قال رجل : أدلك على عبد الله بن عمر . فقال : قاتلك الله ! والله ما أردت الله بهذا ! ويحك كيف استخلف رجلاً عجز عن طلاق امرأته . إنه لأأرب لنا في أموركم ، فما حملتها لأرغب فيها لأحد من أهل بيتي . إن كان خيراً فقد أصبنا منه ، وإن كان شراً فقد صرف عنا . بحسب آل عمران يحاسب منهم رجل واحد ، ويسأل عن أمة محمد ! أما لقد جهدت نفسي وحرمت أهل ، وإن نجوت كفافاً لا وزر ولا أجر فأني لسعيد ! أنظر ، فإن استخلف فقد استخلف من هو خير مني ، وإن أترك فقد ترك من هو خير مني ولن يضيع الله دينه . وخرج القوم من عنده ثم راحوا فقالوا . يا أمير المؤمنين لو عهدت عهداً فقال : كنت أجمعت بعد مقاتلي أن أنظر فأبلى رجلاً منكم ، لكنني ما أردت أن أحملها حياً وميتاً . فليكنم هؤلاء الرهط الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنهم من أهل الجنة . وذكر الستة » .

وذكر ابن قتيبة في « الإمامة والسياسة » أن عمر قال : « لو أدركت معاذ بن جبل استخلفته . ولو أدركت خالد بن الوليد لوليت » ، وروى في شأنهما أحاديث عن النبي يحتنر بها إلى ربه إن سأله . وأنا في شك من هذه الرواية وبخاصة في أمر خالد ؛ فما كان عمر يستخلفه على إمارة المؤمنين ، وهو الذي عزل عن إمارة قنسرين .

إلى مصير الإسلام ومصير الإمبراطورية من بعده . لذا جعل ابنه عبد الله معهم يشاورونه وليس له من الأمر شيء ليكون الصلة بينهم وبينه . قال عبد الله بن عمر : فقاموا يتشاورون ، فدعاني عثمان مرة أو مرتين ليدخلني في الأمر ، ولا والله ما أحب أني كنت فيه ، علماً أنه سيكون في أمرهم ما قال أبي . والله لقلما رأيته يحرك شفتيه بشيء قط إلا كان حقاً . فلما أكثر عثمان على قلت له : ألا تعقلون ! أتؤمرون وأمير المؤمنين حي ! فوالله لكأنني أيقظت عمر من مرقده ، فقال : « أمهلوا ، فإن حدث بي حدث فليصل بكم صهيب ثلاث ليال ، ثم أجمعوا أمركم ، فمن تأمر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه » . وكان طلحة بن عبيد الله غائباً من المدينة يوم طعن عمر . لذلك قال بعد أن استمهل القوم : « انتظروا أحاكم طلحة ثلاثة أيام ، فإن جاء وإلا فاقضوا أمركم » .

وكأنما خشي عمر أن يختلف القوم بينهم بعد موته ، فيؤدي اختلافهم إلى الثورة ، ينصر بنو هاشم علياً ، وينصر بنو أبي مُعَيْط عثمان ، ويتنصر من الجند من ينتصر للزبير أو لطلحة أو لسعد ، وكلهم من كبار القواد . لذلك دعا إليه الأنصار وقال لهم : « أدخلوهم بيتاً ثلاثة أيام ، فإن استقاموا وإلا فادخلوا واضربوا أعناقهم » . ودعا أبو طلحة الأنصارى وكان من الشجعان المعدودين فقال له : « قم على بابهم فلا تدع أحداً يدخل إليهم » . وفي رواية أنه قال : « يا أبا طلحة ! كن في خمسين من قومك الأنصار مع هؤلاء نفر أصحاب الشورى ، فإنهم فيما أحسب سيجتمعون في بيت أحدهم ، فقم على ذلك الباب بأصحابك ، فلا تترك أحداً يدخل عليهم ولا تتركهم يمضون اليوم الثالث حتى يؤمروا أحدهم . اللهم أنت خليفتي عليهم ! » .

ترى لو أن عمر استخلف واحداً بذاته من هؤلاء نفر الستة ، أكان المسلمون يُقرون اختياره كما أقروا اختيار أبي بكر عمر ؟ ولو أن عمر اطمأن إلى هذا الأمر لما تردد دونه (١) ؛ لكن البوادر أمامه لم تكن تبعث على هذه الطمأنينة . لذلك قال للناس : « من تأمر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه » . وقد رضى الناس خلافة عثمان بعد عمر سنوات عدة ، فلما طال به الأمد ضاقوا به ذرعاً فثاروا به وقتلوه . ومن بعد مقتله قامت الحرب الأهلية بين المسلمين ، واتصلت على السنين . وقيامها يشهد بأن عمر لم يكن مغالياً حين

(١) تجرى رواية بأن عمر قال : ليدخل هؤلاء القوم في بيت ، فإذا اجتمعوا على رجل فمن خالفهم فاضربوا عنقه . فلما خرجوا من عنده قال : لو ولوها هذا الأجلح - يريد على بن أبي طالب - لسلك بهم الطريق فقال له ابنه : فما يمنعك يا أمير المؤمنين ؟ قال : أكره أن أتحملها حياً وميتاً . وبعضهم ينسب هذه الرواية ويرى أنها وضعت من بعد لأغراض سياسية .

خشى مغبة الاختلاف بين القوم ، وبأنه كان مدركاً أشد الإدراك ما تنطوى عليه قلوبهم ، مقدراً أن العصية القبلية التي سكنت ، منذ أظلم الرسول بلوائه جزيرة العرب ، تؤذن بالظهور من جديد ، وقد نجد في فسحة الإمبراطورية ما ينشرها ويؤجج ضرامها . ولذلك عالج الأمر بأن جعل الخلافة شورى في هؤلاء الستة ، وكان هذا العلاج خير ما يواجه به الموقف لوقته . وقد نجح هذا العلاج طيلة عشر سنوات بعده . لكن البواعث التي تخوفها عمر كانت دائبة أثناء ذلك على تحريك الأهواء الأصيلية في النفوس . وكثيراً ما طغت الأهواء على حكم العقل وحكمته ، فأدت إلى مثل ما أدت إليه في حياة المسلمين ، بعد خمس وعشرين سنة من وفاة النبي صلى الله عليه وسلم .

لم يكفِ عمر أن يجعل الشورى في الستة الذين توفى رسول الله وهو عنهم راض ، بل حرص أن يعهد للخليفة من بعده بما يراه أقوم سياسة تطمئن بها أمور الدولة ويزداد بها عز الإسلام . وكان مما قاله في ذلك : « أوصى الخليفة من بعدى بتقوى الله ، وبالمهاجرين الأولين أن يحفظ لهم حقوقهم وأن يعرف حرماتهم . وأوصيه بأهل الأمصار خيراً فإنهم ردة الإسلام وغيظ العدو ، وجباة المال ألا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضا منهم . وأوصيه بالأنصار الذين تبوءوا الدار والايمان أن يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم . وأوصيه بالأعراب خيراً فإنهم أصل العرب ومادة الإسلام ، وأن يؤخذ من حواشي أموالهم فيرد على فقرائهم . وأوصيه بدمه الله وذمة رسوله أن يؤتي لهم بعهدهم وألا يكلفوا إلا طاقتهم ، وأن يقاتل من وراءهم » . ويضيف بعض المؤرخين إلى هذه الوصية أنه قال . « اللهم هل بلغت ؟ لقد تركت الخليفة من بعدى على أنتى من الراحة » .

كان عمر يفكر منذ طعن في مصير المسلمين ، وكان حريصاً على ألا يذر بعده من بادرات الرأي في اجتهاده مالم يكن قد اطمأن إليه ووثق بصحته . سقنا من قبل حديثه عن الكلالة وما دار بينه وبين رسول الله فيها وقول رسول الله له : « تكفيك الآية التي في آخر النساء » . وهذه الآية هي قوله تعالى : (يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ، إِنْ أَمَرُوْهُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ، وَهُوَ يَرِيْهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ ، وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ، يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ)^(١) . وقد أثبتنا قول عمر في خطبته الأخيرة : « وإن أعش أقض في الكلالة بقضية يقضى بها من يقرأ القرآن

ومن لا يقرأ القرآن . وكان قد كتب رأيَه الذى اجتهدَه فى فريضة الجَدِّ على عَظَم كَتِفِ عشية اليوم الذى طُعِن فيه . فلما عرف أن طعنته قاتلة قال لابنه عبد الله : « اثنى بالكِتِفِ التى كتبت فيها شأن الجلد بالأمس » . يريد أن يمحو ما كتب حتى لا يحتج به أحد من بعده . قال عبد الله : نحن نكفيك هذا الأمر يا أمير المؤمنين . ولم يكن أيسر من أن يقوم عبد الله بالحو وأن يدع أباه فى شغله بجراحه . لكن عمر أبى وقال : لا ؟ ولم يطمئن حتى جىء بالكِتِفِ فمحا الكتابة بيده .

وأنت تذكر أن عمر قد استفتح عهده أول خلافته فأمر الناس أن يردوا سبائهم أهل الردة إلى عشائهم ، وقال لهم : « إني كرهت أن يصير السبي سنة في العرب » . وقد كان لهذا الأمر أثر أعظم الأثر فى امتداد الفتح . وأهل الردة جميعاً كانوا فى شبه الجزيرة . وكان من بطون العرب وقبائلها من نزع إلى الشام وإلى العراق ، ومن وقع أسيراً فى يد المسلمين فى أثناء الغزوات المتلاحقة التى تمت فيها ، فلما رأى عمر أنه مؤفٍ على أجله أراد أن يزيد وحدة العرب قوة ، ويزيد العرب بأنفسهم اعتزازاً . لذلك قال وهو على فراشه : « من أدرك وفاتى من سبي العرب فهو حر من مال الله » . ولم يكن هذا القول اجتهداً منه خالف به سابق رأيَه ، إنما هو تطبيق دقيق لقوله : « إني كرهت أن يصير السبي سنة فى العرب » . ولعله خشى ألا يطبق خليفته هذا الرأى الذى اجتهدَه يوم استُخلف ، فلم يُرد أن يترك الدنيا قبل أن يتم ما بدأه ، وقبل أن يذر العرب جميعاً أحراراً .

فكّر عمر إذاً فى مصير المسلمين من بعده ، وفكر فيما كان من اجتهدَه ، ثم فكر كذلك فيما عليه من دينٍ لم يُرد أن يذر الدنيا قبل أن يكفل أداءه . ذلك أنه كان استسلف من بيت المال ستة وثمانين ألف درهم ، فدعا إليه ابنه عبد الله فذكرها له ثم قال : « بع فيها أموال عمر ، فإن وفيت وإلا فسل بنى عدى ، فإن وفيت وإلا فسل قريشاً ولا تعدّهم » . وكان عبد الرحمن بن عوف يعلم ، كما كان يعلم غيره من المسلمين ، أن عمر لم يقترض هذه الأموال إلا لاستغاله بأمر المسلمين ؛ لذلك قال له : ألا تستقرضها من بيت المال حتى تؤدّيها ؟ . وأجابه عمر : « معاذ الله أن تقول أنت وأصحابك بعدى : أما نحن فقد تركنا نصيبنا لعمر فتعزّزنى بذلك فتتبعنى تبعته وأقع فى أمر لا ينجيني إلا المخرج منه ! » ثم قال لعبد الله بن عمر : اضمنها ، فضمنها . فلم يدفن عمر حتى أشهد بها ابنه على نفسه أهل الشورى وعدة من الأنصار ، وما مضت جمعة حتى حمل عبد الله بن عمر المال إلى عثمان بن عفان وأحضر الشهود على البراءة بدفعه .

وفى رواية أنه أوصى بربع ماله لأُم المؤمنين حفصة ابنته ، فإذا ماتت فإلى الأكابر من آل عمر .

فرغ عمر من حساب الدنيا ، فاتجه بتفكيره إلى ما يرجوه بعد موته . وكان أكبر همه أن يُدفن في جوار صاحبيه رسول الله وأبي بكر في بيت عائشة . وكان قد استأذنها من قبل في ذلك فأذنت له . فلما حضرته الوفاة قال : إذا مت فاستأذِنوها ، فإن أذنت وإلا فدعوها فأني أخشى أن تكون أذنت لى لسلطاني . وفى رواية أن عمر لما طعن فأوصى قال لابنه : « اذهب يا عبد الله إلى عائشة أم المؤمنين فقل لها : يقرأ عليك عمر السلام ، ولا تقل أمير المؤمنين ، فإني لست لهم اليوم بأمر ، يقول : تأذنين له أن يدفن مع صاحبيه ؟ » . فأتاها ابن عمر فوجدها قاعدة تبكى ، فسلم عليها ثم قال : يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه ؟ قالت : « قد والله كنت أريده لنفسى ، ولأثرته به اليوم على نفسى ! » فلما رجع عبد الله وذكر لعمر أن عائشة أذنت له قال : « ما كان شئٌ أهمَّ إلىَّ من ذلك المضجع . يا عبد الله بن عمر انظر ، إذا أنا مت فاحملنى على سريري ثم قف بى على الباب فقل : يستأذن عمر بن الخطاب ، فإن أذنت لى فأدخلنى وإن لم تأذن فادفنى فى مقابر المسلمين . »

جعل عمر بعد ذلك يحاسب نفسه عما قدّمت يداه ، فهو مقبل عما قليل على موقف هو أعسر المواقف وأشدّها ، ذلك موقفه بين يدى ربه يسأله عما قدّم وأخّر ، عما نوى وعما عمل ، عما أضمر وأظهر . ترى ماذا أعد له ربه من مصير ؟ أتذهب حسناته سيئاته ، أم تغلب السيئة الحسنة فيجزيه الله الجزاء الأوفى ؟ لقد كان فى وجَلٍ من ذلك أىّ وجَل . قال له أحد عوّاده : والله إني لأرجو ألا تمس النار جلدك أبداً ! فنظر إليه ، وقد ملأت العبرة عينيه حتى رُبّ له من كان حوله ، ثم قال له : « إنّ علمك بذلك يا فلان لقليل . لو أن لى ما فى الأرض لافتديت به من هول المطلع ! » . وفى رواية أنه قال هذه العبارة الأخيرة وابن عباس عنده ، فقال له ابن عباس : والله إني لأرجو ألا تراها إلا مقدار ما قال الله : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا) . إن كنت ما علمنا لأمير المؤمنين وأمين المؤمنين وسيد المؤمنين ، تقضى بكتاب الله وتقسم بالسوية فاعجب هذا الكلام عمر فاستوى جالساً وقال : « أتشهد لى بهذا يا ابن عباس ! » فسكت ابن عباس ، فضرب عمر على كتفه وقال : اشهد لى بهذا يا ابن عباس . قال ابن عباس : « نعم ، أنا أشهد . »

والحق أن ما روى عن خوف عمر من هول الحساب يشهد له بثبات إيمانه وقوة يقينه

ومخافته الله مخافةً هي العُدَّة لمن صدق قصده وجه الله في كل عمله . جاء الناس حين طعن يثون عليه ويودِّعونه ويدعونه أمير المؤمنين ، فقال : « أبا لإمارة تزودوني ! لقد صحبت رسول الله فقَبَضَ الله رسوله وهو عني راض ، ثم صحبت أبا بكر فسمعت وأطعت فتوفى أبو بكر وأنا سامع مطيع ، وما أصبحت أخاف على نفسي إلا إمارتكم هذه » . وكان يتألم من جراحه فجعل جلساؤه يُنسونه أله بالثناء عليه ، فقال : « إن من غرَّ عمره لغرور . والله لو ددت أني أخرج منها كما دخلت فيها ، لا على ولا لي » . وروى عن ابن عباس أنه قال : أنا أول من أتى عمر بن الخطاب حين طعن فقلت له : أبشِّرْ بالجنة ! صحبت رسول الله فأطلت صحبتته ، ووليت أمر المؤمنين فقويت وأدبت الأمانة ، فقال : أما تبشرك إياي بالجنة فوالله الذي لا إله إلا هو لو أن لي الدنيا وما فيها لافتديت به من هول ما أمامي قبل أن أعلم الخير . وأما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذاك » . وقد كان يشتد خوفه كلما ازداد ثناء الناس عليه . روى أنه مديده فأخذ تبة كانت على الأرض إلى جنب فراشه فرفعها أمام عينيه وقال : ليتني كنت هذه التبة ! ليتني لم أخلق ! ليت أمي لم تلدني ! ليتني لم أكل شيئاً ! ليتني كنت نسياً منسياً ! »

هذه حال تشهد بصدق الإيمان ، وتدلُّ على شعور هذا الرجل العظيم بجلال ما حمل من تبعه في إمارة المؤمنين ، فهو لم يغترَّ بما تمَّ في عهده من نصر وفتح ، ولم يُبطرْ ظفره بالفرس والروم ، ولم يزدِه حديث الناس عنه وثناؤهم عليه ، بل خشى أن يكون قد ظلم يوماً ضعيفاً ، فارتفعت آثات هذا الضعيف إلى السماء ، فوزنت عند ذى العرش حسنات عمر جميعاً !

وهذه الخشية هي التي جعلته ينظر إلى ابنته حفصة أم المؤمنين ، وقد دخلت عليه باكية تندبه بقولها : يا صاحب رسول الله ، ويا صهر رسول الله ، ويا أمير المؤمنين ! فيقول لها : إني أخرج عليك بمالي عليك من الحق أن تندبيني بعد مجلسك هذا ، فأما عينك فلن أملكها . إنه ليس من ميت يُندب بما ليس فيه إلا الملائكة تممته . ونهى عمر أهله أن ييکوا عليه . وكان عمر في النهي عن النذب وعن البكاء شديداً صارماً . سمع صُهيبياً يقول ، وقد رأى اللبن يخرج من جراحه : وإعمرَّاه وأخاه ، من لنا بعدك ! فقال له : مَهْ يا أخى ، أما شعرت أنه من ييکَ عليه يُعَدَّب ؟ !

وخشى عمر أن يبالغ أهله بعد موته في تكفينه ودفنه ، فأوصى ألا يغسلوه بمسك أو يقربوا منه مسكاً ، على ما كان يصنع العرب بدوى المكانة منهم ، وقال لابنته : « اقصداوا في

كفى فإنه إن يكن لى عند الله خير أبدلنى خيراً منه ، وإن كنتُ على غير ذلك سلبنى فأسرع سلبى ، واقصدوا فى حفرتي ، ولا تخرجن معى امرأة ، ولا تزكونى بما ليس فىَّ فإن الله هو أعلم بي . وإذا خرجتم بي فأسرعوا فى المشى ؛ فإنه إن يكن لى عند الله خير قد متمونى إلى ما هو خير لى ، وإن كنت على غير ذلك كنتم قد ألقيتم عن رقابكم شراً تحملونه .

كان عبد الله بن عمر يسمع هذه الوصية وقد جلس إلى فراش أبيه ووضع رأسه على فخذه . فلما أحس عمر أنه موفٍ على لقاء ربه . قال لابنه : ضع خدى بالأرض . فقال له عبد الله : هل فخذى والأرض إلا سواء ! قال عمر : ضع خدى بالأرض لا أم لك ! فلما وضع ابنه خده بالأرض شبك بين رجليه وجعل يقول : ويلى وويل أمى إن لم يغفر الله لى ؟ وظل يكررها حتى فاضت نفسه ^(١) .

فاضت نفسه وهو بين يدى ربه أكبرُ همه أن يترك الدنيا كفافاً لا عليه ولا له . وكان الناس إذ ذاك بالمسجد يحدث بعضهم بعضاً فى مقتله . وفيما يخشون أن يصيبهم ويصيب الدولة الناشئة من بعده . وكان لهم العذر أن تثور مخاوفهم فمن ذا يستطيع أن يضطلع من بعده بالعبء العظيم الذى خلفه بمثل ما اضطلع هو به ! ومن ذا يستطيع أن ينسى نفسه وأهله ، وأن يتجرد لله ولخدمة المسلمين والعدل بينهم تجرده ! لقد استفتح عهده وشبه الجزيرة وحدها فى سلطانه ، ومات والإمبراطورية الإسلامية تشتمل فارس والعراق والشام ومصر ؛ مع ذلك لم يغير من تقشفه وبساطة عيشه ومن قسوته بنفسه ، ولم يفره السلطان بالخروج عن مألوف حياته ، وعما عرف الناس من تسويته بين نفسه وبين سائر المسلمين . لذلك اشتد حزن الناس لموته وجزعهم عليه . روى عن أبي طلحة أنه قال : ما من أهل بيت من العرب حاضر ولا بادٍ إلا قد دخل عليهم بقتل عمر نقص فى دينهم وفى دنياهم . وروى عن الحسن أنه قال : « أى أهل بيت لم يجدوا فقد عمر فهم أهل بيت سوء » وقال حذيفة يوم قتل عمر : « اليوم ترك الناس حافة الإسلام ؛ وأيم الله لقد جار هؤلاء القوم عن القصد حتى لقد حال دونه وعورة ما يبصرون فهم

(١) بين الروايات عن اليوم الذى طعن فيه عمر واليوم الذى دفن فيه خلاف ، فإحداها يجرى بأنه طعن يوم الأربعاء ودفن يوم الخميس لثلاث ليالٍ بقين من ذى الحجة . ويجرى أخرى بأنه طعن يوم الأربعاء ودفن يوم الأحد صباح هلال المحرم سنة أربع وعشرين . ويجرى رواية ثالثة بأنه توفى لأربع ليالٍ بقين من ذى الحجة . وثم روايات أخرى أنه توفى فى الثامن أو العاشر من المحرم سنة أربع وعشرين .

لا يهتدون» ، وبكى سعيد بن زيد ذلك اليوم فقيل له : وما يبكيك ؟ قال : على الإسلام أبكى ! إن موت عمر ثلم الإسلام ثلثة لا تُرتقُ إلى يوم القيامة . ولا عجب ، وذلك شعور الحكماء وأولى الرأى ، أن يكون الضعفاء والبؤساء أقوى شعوراً بوقع الكارثة التي نزلت بهم ؛ فقد كان عمر لهم أباً وأخاً ، وكان لهم حصناً حصيناً وملجأً أميناً .

قد يدهشك ، والأمر ما ترى ، ألا يورد المؤرخون من رثاء أصحاب الرأى يومئذ لعمر مثل ما أوردوا من رثائهم لأبي بكر يوم قبض . فكل ما ينسب إلى علي بن أبي طالب أنه دخل على عمر إثر وفاته ، فألفاه مُسجى بثوب في ناحية من غرفته ، فرفع الثوب عن وجهه وقال . « يرحمك الله أبا حفص ! ما أجدُ أحبَّ إليَّ بعد النبي صلى الله عليه وسلم أن ألقى الله بصحيفته منك » . والأكثر تواتراً أن علياً وقف على عمر بعد أن غُسل وكُفن وحمل على سريره فأتى عليه وقال : والله ما على الأرض رجل أحبَّ إليَّ من أن ألقى الله بصحيفته من هذا المسجى بالثوب ! . فلما صُلى على عمر جاء عبد الله بن سلام فقال : لئن كنتم سبقتوني بالصلاة عليه لا تسبقوني بالثناء عليه ، ثم وقف عند سريره وقال : نعم أخو الإسلام كنتَ يا عمر ، جواداً بالحق ، بخيلاً بالباطل ، ترضى حين الرضا ، وتغضب حين الغضب ، عفيف الطرف ، طيب الظرف ، ولم تكن مداحاً ولا مقتاباً . ثم جلس .

وإنما يذهب بعض الشيء من دهشتك أن تعلم أن أهل الرأى كانوا في شغل بأمر الشورى فيمن يخلف عمر عن التفكير في شيء سنواه . وكان أصحاب المشورى الذين استخلفهم عمر أشد من غيرهم اشتغالا بهذا الأمر ، وتوقاً لمعرفة مآله . لما حان دفن عمر ، فحُمِل إلى المسجد ووضع بين قبر رسول الله ومنبره ليصلى عليه ، أقبل عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب ، وكل منهما يريد أن يتقدَّم صاحبه لهذه الصلاة . فلما رآهما عبد الرحمن بن عوف على هذه الحال قال : إن هذا هو الحرص على الإمامة ، لقد علمتما ما هذا إليكما ، ولقد أمر به غيركما . تقدَّم ياصُهيب فصل عليه . كذلك روى ابن سعد في الطبقات . وفي رواية الطبري أن عبد الرحمن بن عوف قال ! ما أحرصكما على الإمامة ؟ أما علمتما أن نعيم المؤمنين قال : « ليحصل صهيب بالناس » ؟ فتقدَّم صهيب فصلى عليه وكبَّر أربعاً .

وفي رواية أوردها الطبري عن المغيرة بن شعبه أنه قال : لما مات عمر رضى الله عنه بكتسه ابنة أبي حشمة فقالت : « واعمراه ؟ أقام الأود ، وأبرأ العمدة ، أمات الفتى ،

وأحيا السنن . خرج نقي الثوب ، بريئاً من العيب « فلما دفن عمر أتيَتْ علياً أريد أن أسمع منه في عمر شيئاً ، فخرج ينفض رأسه ولحيته وقد اغتسل وهو ملتحف بثوب لا يشك أن الأمر يصير إليه ، فقال : « يرحم الله ابن الخطاب ؟ لقد صدقت ابنة أبي حنمة . لقد ذهب بخيرها ونجا من شرها . أم والله ما قالت ولكن قُولت » .

ربما أذهب اشتغال أهل الشورى بالخلافة بعض الشيء من دهشتك لقلّة لما أورده المؤرخون عما رُئي به عمر يوم وفاته . وسرى مبلغ هذا الاشتغال بعد حين فلا يبق من دهشتك شيء ، ثم ترى إعظام الناس عمر وإكبارهم لحقه فتطيب نفسه بأن الحق باق أبداً ، وإن أخفته الأهواء حيناً .

غُسل عمر وكُفّن في ثلاثة أثواب ، وحُمِل إلى المسجد فصلى عليه صُهيّبٌ ، ثم حمل القوم جثثانه فوقفوا به على باب عائشة ، وقال عبد الله بن عمر : يستأذن عمر ابن الخطاب أن يُدفن مع صاحبيه ؟ وأجابت عائشة : ادخل بسلام .

ودخل القوم إلى حجرة رسول الله ، فأنزلوا الجثثان إلى مثواه الأخير . وكان رأس أبي بكر قد جُعِل عند كتفي النبي ، فوُضِع رأس عمر عند كتفي أبي بكر . وتولى عبد الله بن عمر تسوية الجثثان في مكانه ، وكان قد نزل معه أصحاب الشورى الخمسة : عثمان بن عفّان ، وعليّ بن أبي طالب ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، والزبير بن العوام ^(١) . أما طلحة بن عبيد الله فكان لا يزال غائباً عن المدينة ، فلم يحضر وفاة عمر ولم يحضر دفنه .

وسوى القوم التراب على الجثثان وأقفلوا القبر . والناس على مقربة منهم مجتمعون في المسجد وقد هوى الحزن بأفئدتهم إلى أعماق قرار ، وذهب الأسى بألبابهم لموت رجل عزّ في الرجال نظيره ، وأمير للمؤمنين تولى أمرهم وهم من شدّته وغلظته في خوف ووجل ، ثم قضى بينهم عشر سنوات وستة أشهر كان خلالها أبرّ أمير وأعدله وأتقاه ، وكانوا لذلك يزدادون كل يوم له حباً .

وكيف لا يفعلون وقد كانوا أول عهده في عيالة فأغناهم الله من فضله ، وكان الخوف من الفرس والروم يساورهم فأصبحوا بفضل الله سادة الفرس والروم ! بذلك استقر سلطان الإسلام وتوطّد عرشه ، فحق لعمر أن يدفن مع صاحبيه ، لينعم بجوارهما ، وتطمئن روحه

(١) هذه رواية الطبري وابن الأثير ، أما ابن سعد فيروي عن أبي الحويرث عن جابر أنه قال : « نزل في قبر عمر عثمان بن عفّان ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وصهيب بن سنان ، وعبد الله بن عمر » .

إلى أنه سار على سَتَّهما ، وأنه أتمَّ على الأرض ما قضى الله أن يتمَّ حين أوحى إلى نبيه رسالة السماء .

وقد أتمَّ عمر هذه الرسالة ؛ لأنه نسى نفسه ، وجعل وحدة المسلمين وعظمة الإسلام غرضه ، فلم يفكر حين خلافته في مال أو جاه يكون لذويه وأهله ، بل رأى ما يليه من أمر المسلمين عبثاً ألقاه القدر على كاهله ، فكان كل همهم ألا تَعَلَّقَ به فيما ولي من ذلك ريبة من الناس ولا من نفسه ، وأن يؤدَّى في ولايته لكل ذى حق حقه . وقد فعل ، فأعزَّ الله الإسلام ، وأورث الأرض عباده الصالحين .

تفرق الناس بعد أن فُرمَغ من دفن عمر ، وساروا تعلوهم الكآبة ويساورهم الحزن ، وجعل كثيرون يذكرون يوم طُعن ، ويسأل بعضهم بعضاً عن باعث أبي لؤلؤة إلى ارتكاب فعلته الشنعاء . فلو أن الخراج لم يكن يَنهَظُه ، بالقياس إلى كسب عمله ، لما أقدم على جريمة عاقبتها القضاء على حياته ، ولكن ، أو يكفي أن يقول له عمر إن ما فرض عليه من خراج ليس بالكثير ليدفعه ذلك إلى قتله ؟ ! إن صح هذا كان عجباً ؛ فقد كان في مقدوره أن يعود فيعرض جليلة أمره على الخليفة ، ليخفف العبء عنه ، أم أن في الأمر سرّاً كان أقوى أثراً في نفسه ، وكانت الشكوى من الخراج خُدعة أريد بها ستر الحقيقة عن الأعين ؟ !

الحقيقة أن الفرس واليهود والنصارى قد كانت في نفوسهم حفيظة أى حفيظة على العرب عامة وعلى عمر خاصة ، بعد أن غلب المسلمون الفرس والنصارى على أمرهم ، وتولوا حكم بلادهم ، واضطروا عاهل الفرس إلى فرار انتهى به إلى شرٍّ مصير . وذكر الناس في أحاديثهم هذه الحفيظة ، وذكروا قول عمر حين عرف أن الذى طعنه هو أبو لؤلؤة الفارسي : « قد كنت نهيتكم عن أن تجلبوا علينا من علوجهم أحداً فعصيتوني ! » . وبالمدينة من هؤلاء العلوج جماعة أن يكونوا قليلين فهذه الحفيظة تجمع قلوبهم وتوغر صدورهم . ومن يدري ! لعلهم ائتمروا فكانت فعلة فيروز ثمرة مؤامرة أرادوا بها شفاء ما في نفوسهم من غِلٍّ ، وحسبوا أنهم قادرون بها على أن يشتتوا شمل العرب ويفتتوا في أعضاد المسلمين .

وكان أبناء عمر أشدَّ حرصاً على معرفة الحقيقة ؛ وقد كانوا يستطيعون كشفها والوقوف على جليلة أمرها لو أن فيروز لم يتتحر . لكنه انتحر ، فذهب بسرّه إلى القبر معه . أقضى الأمر ، ولم يبق إلى معرفة السر سبيل ؟

كلا ! بل أرادت الأقدار أن يقف على السر من قادة العرب من يدل عليه . رأى عبد الرحمن بن عوف السكين التي قُتل بها عمر فقال : رأيت هذه أمس مع الهرمزان وجُفينة فقلت : ما تصنعان بهذه السكين ؟ فقالا : نقطع بها اللحم ، فإننا لا نمس اللحم ، وقال عبد الرحمن بن أبي بكر : قد مررت على أبي لؤلؤ قاتل عمر ومعه جُفينة والهرمزان وهم نَجِيٌّ ، فلما بَغَتَهُم ثاروا ، فسقط من بينهم خنجر له رأسان ونَصَابٌ في وسطه ، فانظروا ما الخنجر الذي قتل به عمر ، فوجدوه الخنجر الذي نعت عبد الرحمن ابن أبي بكر . لم يبق إِذَا في الأمر ريبة ، هذان شاهدا عدل ، بل هما من أعدل شهود المسلمين ، يشهدان بأن الهرمزان وجُفينة كان معهما السكين الذي قتل به عمر ، ويشهد أحدهما أنه رأى أبا لؤلؤة القاتل يأتمر قبل القتل معهما ، ويقرران أن ذلك كله كان عشية طعن عمر . أفيستطيع أحد بعد ذلك أن يشك في أن أمير المؤمنين ذهب ضحية مؤامرة كان هؤلاء الثلاثة أبطالها ، ولعل غيرهم من أبناء فارس أو من الأمم التي غلبها المسلمون كان معهم فيها ؟

سمع عبيد الله بن عمر قول عبد الرحمن بن عوف وشهادة عبد الرحمن بن أبي بكر فاصطبغ الوجود كله دماً أمام عينيه ، ودخل في روعه أن كل أجنبي بالمدينة شريك في المؤامرة ، وأن أيديهم جميعاً تقطر من دم الجريمة . لذلك لم يتردد أن تقلد سيفه ، ثم بدأ بالهرمزان وجُفينة فقتلتهما . روى أنه دعا الهرمزان ، فلما خرج إليه قال له : انطلق معي حتى ننظر إلى فرس لي وتأخر عنه ، حتى إذ مضى بين يديه علاه بالسيف . فلما وجد الفارسي حره قال : لا إله إلا الله ! وخرّ صريعاً . وروى أن عبيد الله بن عمر قال : « ودعوت جُفينة ، وكان نصرانياً من نصارى الحيرة ، وكان ظئراً لسعد بن أبي وقاص أقدمه المدينة للملح الذي كان بينه وبينه ، وكان يُعَلِّم الكتاب بالمدينة فلما علوته بالسيف صلب بين عينيه » . لم يكتف عبيد الله بقتل الهرمزان وجُفينة ، بل انطلق فقتل ابنة لأبي لؤلؤة صغيرة تدعى الإسلام ، وأراد ألا يترك سبياً بالمدينة إلا قتله . وسمع الناس في المدينة بما يصنع فأسرعوا إليه ، واجتمع المهاجرون الأولون عليه فنهوه وتوعده ، لكنه كان في حال من الهياج حتى لقد قال : والله لأقتلنهم وغيرهم ! وعرض ببعض المهاجرين . وعرض له عمرو بن العاص وجعل يحدثه بالشدة تارة وباللين أخرى . ولم يزل به حتى دفع إليه بالسيف . وأقبل سعد بن أبي وقاص ، وقد عرف مقتل جُفينة ، فأخذ بناصية عبيد الله وأخذ عبيد الله بناصيته ، واشتد بينهما الأمر لولا أن حجز بينهما الناس . ثم أقبل عثمان بن عفان .

ولما يكن قد بويج ، فأمسك بتلابيب عبيد الله وأمسك عبيد الله بتلابيبه ، وتناصيا وأظلمت الأرض من حولهما ، ثم تدخل الناس فحجزوا بينهما وعثمان يقول : قاتلك الله ! قتلت رجلاً يصلى وصيبة صغيرة وآخر من ذمة رسول الله ! ما فى الحق تركك ! لكن عبيد الله لم يكن يرى أمامه غير الدم المراق ، دم أبيه الكريم ، فكان كهيفة السبع يعترض العجم بالسيف حتى حُبس (١) .

ولم يكن إخوة عبيد الله دونه ثورةً لمقتل أبيهم . وكانت حفصة أم المؤمنين من أشدهم ثورة . روى عن عبد الله بن عمر أنه قال : « يرحم الله حفصة ! فإنها من شجع عبيد الله على قتلهم » .

وفعلت عبيد الله من حمية الجاهلية لا ريب ، فما كان لرجل أن يثار لنفسه ، أو يأخذ حقه بيده بعد أن أصبح القضاء لرسول الله وخلفائه من بعده ، يحكمون بين الناس بالعدل ، ويتولون القصاص ممن أجرم . لذلك كان حقاً على عبيد الله إذ عرف المؤامرة التي أودت بحياة أبيه ، أن يحتكم إلى أمير المؤمنين ، فإن ثبتت المؤامرة عنده أجرى فيها حكم القصاص وإن لم تثبت أو قامت الشبهة فى نفسه منها درأ الحد بالشبهة ، أو قضى بأن أبا لؤلؤة هو الآثم .

أياً ما يكن الحكم فقد آن للشورى أن يجتمعوا ، وأن يختاروا أحدهم أميراً للمؤمنين . وقصة الشورى حدثت بعد وفاة عمر ، فلم تكن من ثم تدخل فى نطاق هذا الكتاب ، لولا أن عبيد الله بن عمر بنى محبوساً إلى تمامها ، وإلى أن استُخلف عثمان بن عفان ، ثم كان لأمر المؤمنين معه شأن يجب لمن يؤرخ لعمر ألا يغفله .

ثم إن قصة الشورى تصوّر الحال النفسية للمسلمين حين وفاة عمر تصويراً يشهد بأن هذا العهد ، وما تم فيه من اتساع رقعة الفتح وانفساح مدى السلطان ، قد انطوى إلى جانب عظمتهم وجلالهم على بذرة ثورة بقيت مستكنة فى خلافة عمر ومعظم خلافة عثمان ، وهذه البذرة هي التي أدت من بعد إلى مقتل عثمان وإلى الحرب الداخلية بين عليٍّ ومعاوية ، وإلى ما تلا ذلك من نزاع بين الأمويين والعباسيين . وقد كان لذلك كله أثر واضح فى عظمة الإمبراطورية الإسلامية ، كما كان له أثر واضح فى انحلالها بعد

(١) يذكر ابن كثير فى (البداية والنهاية) قتل عبيد الله الهرمزان وجنيته ويقول : « وقد كان عمر قد أمر بحجسه ليحكم فيه الخليفة من بعده » . ومؤدى هذا القول أن عبيد الله قتل من قتل وعمر حى فأمر بحجسه . وأكثر الروايات وأرجحها عندى أن عبيد الله قتل ما فعل بعد وفاة عمر وقبل بيعة عثمان .

بضعة قرون . فحق علينا ، ونحن نؤرخ لعمر ، أن نُبرز هذه الحال النفسية التي ظهرت إثر وفاة عمر على نحو لم تظهر به في حياته .

وفي رواية المؤرخين قصة الشورى بعض الاختلاف . ويرجع اختلافها إلى ما يديه بعض المؤرخين من إثارة لعلّ ولبنى هاشم وحقهم في إمارة المؤمنين ، وما يديه بعضهم الآخر من الحرص على رواية الوقائع كما بلغت دون التأثير بميل خاص . على أن هذه الروايات في جملتها وتفصيلها تشهد بأن بنى هاشم وجدوا فرصة الشورى سانحة لاسترداد حقهم في إمارة المؤمنين ، لأنهم ورثة النبي عليه الصلاة والسلام ؛ وبأن الكثرة من قريش كانوا يترددون في إجابة بنى هاشم إلى هذا الطلب ، بل كانوا يؤثرون ألا مجتمع النبوة والخلافة في بيت واحد .

رؤى أن عمر لما استخلف الشورى قال العباس بن عبد المطلب لعلّ : لا تدخل معهم ! قال عليّ : إني أكره الخلاف ؛ وكان جواب العباس : إذن ترى ما تكره . وقد كان عمر قال للشورى : « إن رضى ثلاثة رجالاً وثلاثة رجلاً فحكموا عبد الله بن عمر ، فإن لم يرضوا حكم عبد الله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف » . فلما خرجوا من عند عمر قال عليّ لقوم من بنى هاشم : إن أطيع فيكم قومكم لم تؤمروا أبداً . وقال معه العباس : عدلت عناً ، وذكر له قول عمر : « كونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن ابن عوف » ؛ ثم قال : فسعد لا يخالف ابن عمه ، وعبد الرحمن صهر عثمان لا يختلفان فيوليها أحدهما الآخر . فإن كان الآخرون معي لم ينفعنا . فقال له العباس : « لم أدفعك في شيء إلا رجعت إلى مستأخراً بما أكره : أشرت عليك عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسأله فيمن هذا الأمر فأبيت . وأشرت عليك بعد وفاته أن تعاجل الأمر فأبيت : فأشرت عليك حين سمالك عمر في الشورى ألا تدخل معهم فأبيت . احفظ على واحدة : كلما عرض عليك القوم فقل : لا ، إلا أن يولوك . واحذر هؤلاء الرهط فإنهم لا يرحون يدفعوننا عن هذا الأمر حتى يقوم لنا به غيرنا . وأيم الله لا نناله إلا بشر لا ينفع معه خير ! » .

لا أرب لي في ترجيح هذه الرواية ولا في تفنيدها ، وهي تشهد على كل حال أن بنى هاشم كانوا يرون أنفسهم أحق بخلافة النبي وتولي أمر المسلمين ، وأنهم كانوا يرشحون عليّ بن أبي طالب لأنه كان من أول المسلمين ، إذ أسلم ولما يبلغ الحلم ، ولأنه صهر رسول الله وابن عمه ولكن علياً لم يكن يحرص على الخلافة إثر وفاة الرسول حرص

من يقيم الثورة إذا لم يبلغ أربه . فلما استخلف أبو بكر عمر لم يثر على ولم يثر أحد من بني هاشم . ولا طعن عمر وجعل الشورى في ستة بينهم على تحرك بنو هاشم من جديد لتحقيق غرضهم ، لكن علياً بقي مع ذلك أشد حرصاً على وحدة المسلمين منه على الاستتار بالأمر لنفسه ، مع اقتناعه بأنه أحق المسلمين بهذا الأمر .

وذلك ما تشهد به قصة الشورى في وضوح وجلاء ؛ فقد اجتمع أهل الشورى بعد الفراغ من دفن عمر . قيل اجتمعوا في بيت المسور بن مخرمة ، وقيل في بيت المال ، وقيل في حجرة عائشة ياذنها ، وقيل في بيت أحدهم . واجتمع معهم عبد الله بن عمر وشير عليهم وليس له من الأمر شيء . وأمروا أبا طلحة الأنصاري أن يحجهم ، ولم يرضوا أن يجلس عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة بالباب ، بل حصيما سعد بن أبي وقاص وأقامهما ، وقال لهما : تريدان أن تقولاً حضرنا وكنا في أهل الشورى !

وبدأ القوم يتشاورون ، فاشتد بينهم الجدل وارتفعت منهم الأصوات ارتفاعاً دلياً أبا طلحة الأنصاري على شدة اختلافهم ، فدخل عليهم وقال لهم : « أنا كنت لأن تدافعوها أخوف مني لأن تناقسوها . والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التي أمرتم ، ثم أجلس في بيتي فأنظر ما تصنعون ! »

تجري رواية بأن هذا الخلاف ظل متصل الحلة يومين كاملين ، تداركه عبد الرحمن ابن عوف بعدهما باقتراح سكن من حلته ، واتفقوا إلى الغاية المنشودة . وتجري رواية أخرى بأن عبد الرحمن تدارك الخلاف منذ اليوم الأول ، وأنه استطاع بحكمته أن يتغلب عليه . وأما الروایتين صحت فقد قال عبد الرحمن للمجتمعين : أيكم يخرج منها نفسه ويتقلدها على أن يوليها أفضلكم ؟ ونظر إليه القوم في دهش ولم يحرك أحد منهم جواباً . وكيف يحمونه والإمارة متنازعة بين بني هاشم وغيرهم من قريش ! قال عبد الرحمن : فأننا أنخلع منها . قال عثمان : فأننا أول من رضى . وقال سعد والزبير : رضينا . أما على ابن أبي طالب فبقى ساكناً . فسأله عبد الرحمن : ما تقول يا أبا الحسن ، ولجابه على : أعطني موثقاً ، لتؤثر الحق ، ولا تتبع الهوى ، ولا منحصر ذا رحم ، ولا تألو الأمة نصحاً . ذلك أن عبد الرحمن كان صهراً لعثمان بن عفان وابن عم سعد بن أبي وقاص ، ولهذا خشى على أن يؤثر عليه عثمان . لكن عبد الرحمن لم يلبث حين سمع كلام على أن قال : أعطوني موثيقكم على أن تكونوا معي على من بئلك وغير وأن ترضوا من اخترت لكم ، وعلى ميثاق الله ألا أخص ذا رحم لرحمه ولا آلو المسلمين نصحاً ؛ وبذلك أخذ منهم

ميثاقاً وأعطاهم مثله .

خلع عبد الرحمن نفسه من ترشيح عمر له ، وجعل كل همهم إلى توحيد كلمة المسلمين على من يختاره لإمارتهم . لهذا بدأ يعمل لتضييق دائرة المرشحين . وإذا كان يعلم أن علياً وعثمان هما المتنافسان اللذان يخشيان اختلافهما فقد بدأ يسعى ليحصر الترشيح فيهما . وأول ما صنع من ذلك أن خلّابعلی وقال له : تقول إنك أحق من حضر بهذا الأمر لقربتك وسابقتك وحسن أثرك في الدين ، ولم تبعد . ولكن ، أرايت لو صرف هذا الأمر عنك فلم تحضره ، من كنت ترى من هؤلاء الرهط أحق به ؟ وأجابه علي : عثمان . ثم إنه خلّا بعثمان وقال له : تقول شيخ من بني عبد مناف ، وصهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمه ، ولي سابقة وفضل ، فأين يُصرفُ هذا الأمر عني ! ولكن لو لم تحضر ، أيّ هؤلاء الرهط تراه أحق به ؟ وأجابه عثمان : علي . وكان قد تحدّث إلى الشورى جميعاً قبل ذلك وطلب إليهم أن يفوض ثلاثة منهم ما لهم من الحق في ولاية الأمر إلى ثلاثة . وإذا كان سعد والزبير يعلمان أن مالهما من أمل في ولاية الأمر ضعيف ، فقد فوّض الزبير ما يستحقه من الإمارة إلى عليّ وفوّض سعد ماله فيها من حق إلى عبد الرحمن ، وترك حق طلحة لعثمان . أما وقد خلّع عبد الرحمن نفسه فقد انحصر الترشيح في عليّ وعثمان ، وقد أصبح الأمر في اختيار أحدهما معلقاً في عنق عبد الرحمن .

قدّر ابن عوف جلال التّبعة الملقاة على عاتقه ، وما يجب عليه لله ولدين الله وللمسلمين أن يبلغ بها غايةً تجتمع عليها الكلمة وينحسم بها كل خلاف . لذلك جعل يلتقي أصحاب رسول الله ومن وافي المدينة بعد الحج ، من أمراء الأجناد ورؤساء الناس ، يسألهم جميعاً مثنىً وفرداً ، مجتمعين ومتفرقين سرّاً وعلانية ، حتى يجتهد في أفضل الرجلين فيوليّه . ورأى الكثرة الواضحة أشد ميلاً لعثمان . مع ذلك لم يرد أن يعلن للناس رأياً يتهمه أنصار عليّ فيه ، بل ذهب إلى دار ابن أخيه المسور بن مخرّمة فأيقظه ، وقد مضى أكثر الليل من تلك الليلة الأخيرة التي فرضها عمر لاختيار أمير المؤمنين ، وطلب إليه أن يدعو له علياً وعثمان . فلما أقبل قال لهما : إني قد سألت الناس فلم أجدهم يعدلون بكما أحداً . ثم أخذ العهد على كلّ منهما : لئن ولّاه ليعدنّ ، ولئن وليّ عليه ليسمعنّ وليطيعنّ . وخرج بهما إلى المسجد في الصباح بعد أن نودي في الناس أن الصلاة جامعة . وغصّ المسجد بالناس : فصعد عبد الرحمن المنبر فدعا دعاء طويلاً ثم قال : أيها الناس ، إن الناس قد أحبّوا أن يلحق أهل الأمصار بأمصارهم وقد علموا من أميرهم . فقال

سعيد بن زيد : إنا نراك لها أهلاً . قال عبد الرحمن : أشيروا عليّ بغير هذا . وأشار
عمّار بن ياسر والمقداد بن عمرو بعليّ ، وأشار عبد الله بن أبي سرح وعبد الله
ابن أبي ربيعة بعثمان . وأدّى اختلاف الفريقين إلى تشاتم بين عمار وابن أبي سرح ؛
فصاح سعد بن أبي وقاص : يا عبد الرحمن ! أفرغ قبل أن يُفْتَنَ الناس . قال عبد الرحمن :
إني قد نظرت وشاورت ، فلا تجمعن أيها الرهط على أنفسكم سيلاً .

ثم إنه دعا علياً فأخذ بيده وقال له : هل أنت مبايعي لتعملن بكتاب الله وسنة رسوله
وسيرة الخلفيتين من بعده ؟ قال عليّ : أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي . فأرسل
يده ، ودعا عثمان وأخذ بيده وقال له : هل أنت مبايعي لتعملن بكتاب الله وسنة رسوله
وسيرة الخلفيتين من بعده ؟ قال عثمان : اللهم نعم . فرفع عبد الرحمن رأسه إلى سقف
المسجد ويده في يد عثمان وقال ثلاثاً : اللهم اسمع واشهد ؟ ثم قال : إني قد خلعت ما في
رقتي من ذلك ، وجعلته في رقبة عثمان ! وبايعه . فازدحم من بالمسجد يبايعون عثمان .
أي موقف وقفه عليّ من اختيار عثمان بن عفان وبيعته ؟ ذلك أمر اختلفت الروايات
فيه . روى ابن سعد بإسناد أن أول من بايع عثمان عبد الرحمن بن عوف ، ثم عليّ
ابن أبي طالب . وروى بإسناد آخر أن علياً بايع عثمان أول الناس ، ثم تتابع الناس
فبايعوه . وروى ابن كثير أن عبد الرحمن بن عوف قعد على المنبر مقعد النبي ، وأجلس
عثمان بعد أن بايعه على الدرجة الثانية . « وجاء إليه الناس يبايعونه ، وبايعه عليّ
ابن أبي طالب أولاً ، ويقال آخرأ » . أما الطبري فيسوق روايتين تقرب إحداهما من هذه
الروايات ، وتختلف الثانية عنها كل الاختلاف ، وتدلان كلتاهما على أن اختيار عثمان
ترك في نفس عليّ أثراً عميقاً . أما الأولى فتذهب إلى أنه لما أقبل الناس يبايعون عثمان ،
بعد أن بايعه عبد الرحمن ، تلكأ عليّ فقال عبد الرحمن : (قَمَنْ نَكْتُ فَإِنَّمَا يَنْكُتُ
عَلَى نَفْسِهِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُوتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا) . فرجع عليّ يشق الناس
حتى بايع وهو يقول : خدعة وأيما خدعة (١) . وأما الرواية الثانية فتذهب إلى أنه لما بايع

(١) يفسر الطبري قول عليّ « خدعة » بأن عمرو بن العاص لقي علياً في ليالي الشورى فقال له : إن عبد الرحمن
رجل مجتهد وأنه متى أعطيته العزيمة كان أزهدهم لك ، ولكن الجهد والطاقة فإنه أرغب لك منك ، ثم لقي عثمان فقال له
إن عبد الرحمن رجل مجتهد وليس والله يبايعك إلا بالعزيمة فاقبل لذلك قال عليّ خدعة . وهذه رواية ضعيفة نسجت بعد
الذي كان بين عليّ وعمرو بن العاص حين الخلاف مع معاوية . فإنما اختار عبد الرحمن عثمان بعد أن استشار الناس
من أهل المدينة وغيرهم .

عبد الرحمن عثمان قال له عليّ : « حبوته حَبَو دَهْر . ليس هذا أول يوم تظاهرتم فيه علينا ، فصبرٌ جميلٌ والله المستعانُ على ما تصفون ! والله ما وليتَ عثمانُ إلا ليردَّ الأمرُ إليك ! والله كل يوم هو في شأن » فقال عبد الرحمن : « يا عليّ لا تجعل على نفسك سبيلًا ، فإني قد نظرت وشاورت الناس فإذا هم لا يعدلون بعثمان » . فخرج عليّ وهو يقول : يقول : سيفلح الكتاب أجله .

ينفي ابن كثير روايتي الطبري هاتين فيقول : « وما يذكره كثير من المؤرخين كابن جرير وغيره من رجال لا يُعرفون ، أن علياً قال لعبد الرحمن : خدعتني ، وأنتك إنما وليته لأنه صهرك وليشاورك كل يوم في شأنه ، وأنه تلكأ حتى قال له عبد الرحمن : فمن نكت فإيما ينكت على نفسه إلى آخر الآية ، إلى غير ذلك من الأخبار المخالفة لما ثبت في الصحيح فهي مردودة على قائلها وفاعليها والله أعلم » .

أنت ترى ما بين هذه الروايات من اختلاف . لكنها جميعاً تشهد بأن قريشاً كانت تؤثر ألا يجتمع النبوة والخلافة في بني هاشم . وقد نسب إلى عليّ أنه قال بعدبيعة عثمان : « إن الناس تنظر إلى قريش وقريش تنظر إلى بيتها فتقول : إن ولي عليكم بنو هاشم لم تخرج منهم أبداً ، وما كانت في غيرهم من قريش تداولتموها بينكم » . وهذا القول ، صحت نسبه إلى عليّ أو لم تصح ، يتفق وما حدث لذلك العهد . فقد كان عليّ من أعلم الناس وأقضاهم بالحق والعدل ؛ فالعدل مع ذلك عنه يفسر هذا الحرص من قريش على أن تكون إمارة المؤمنين مداولة بينهم ، لا يتوارثها أهل بيت توارث الملوك عروش آبائهم . وربما تمت البيعة لعليّ لولا هذا الشعور وتأصله في قريش .

جلس عثمان بعد البيعة في جانب المسجد ، ثم دعا عبيد الله بن عمر من محبيه ، ليحاكمه في قتله الهرمزان وجُفينة وابنة أبي لؤلؤة بعد الذي اعتقله من اتهمهم ببيعة أبيه . فلما مثل عبيد الله بين يدي عثمان وجه أمير المؤمنين القول لجماعة من المهاجرين والأنصار يسألهم : أشيروا عليّ في هذا الذي فتن في الإسلام ما فتن ؟ قال عليّ بن أبي طالب ما من العدل تركه ، ورأى أن تقتله . ورأى بعض المهاجرين في هذا الرأي من القسوة مالا تطيقه النفس فقالوا : قُتل عمر أمس ويُقتل ابنه اليوم ! ووجه الحاضرون لهذا الاعتراض ، وأمسك عليّ عن القول ، وأجال عثمان في الحاضرين بصره يلتمس الرأي . فلو أنه استجاب لرأى على وقتل عبيد الله لنكأ من آل عمر جراحات لما تتحمل ، ولأثار بذلك تأثيرات لا يعلم إلا الله عَقبَها ، ولكأن مثلاً في القسوة لا يقاس به أشد الناس غلظة

وبطشاً . وفي طبع عثمان لين يتجافى به عن مثل هذا البطش لذلك ودّ لو يجد له أحد الحاضرين مخرجاً من موقف ما أحرصه على الخروج منه . وكان عمرو بن العاص حاضراً هذا المجلس . فقال : « إن الله أعفأك من هذا الحدث ، وقد كان وليس لك على المسلمين سلطان . تلك قضية لم تكن في أيامك ، فدعها عنك » ورأى عثمان في قول ابن العاص سفسطة فلم يقتنع برأيه ، وإيما وجد فيه ما يسوغ الدية ، لذلك قال : أنا وليهم - يريد ولي الذين قتلوا - وقد جعلتها دية واحتملتها في مالي .

والحق أن الفتوى بقتل عبيد الله كانت قاسية ، وكانت الشبهة في عدلها قائمة ، فهب عبيد الله أخطأ في اعتقاده أن الهرمزان وجفينة ائتمرا مع أبي لؤلؤة بأبيه ، لقد كان له مع ذلك من العذر ما ينهض شبهة تدرك عنه الحد وتخفف العقاب . ولعل عثمان لو أجرى التحقيق الدقيق لانكشفت المؤامرة أمامه ، ولثبتت ثبوتاً تنتفي معه كل ريبة فيها . فشهادة عبد الرحمن بن أبي بكر وشهادة عبد الرحمن بن عوف كافيتان لتدفع عبيد الله إلى ما فعل ، إن لم تنهض دليلاً على الهرمزان وجفينة . وأيد هاتين الشهادتين أن النصل الذي قتل به عمر كان في أيدي المؤمنين وهم نجى .

ولعل عثمان رأى ألا يقوم في هذا الأمر بتحقيق قد يثير ثائر الفرس ، ويزيد الحفاظ بينهم وبين العرب ؛ ولهذا ودى القتلى من ماله ، وأمر في الوقت نفسه زياد بن ليلى البياض أن يكف عن التعريض بعبيد الله بن عمر . وبذلك نامت فتنة لم يكن من الخير أن تستيقظ ، وانصرف المسلمون في أرجاء الإمبراطورية إلى مألوف حياتهم قبل وفاة عمر .

* * *

بانتحار أبي لؤلؤة ، وقتل الهرمزان وجفينة ، ودية عثمان إياهما من ماله ومنعه الخوض فيما كان من عبيد الله ، أسدل على السر في مقتل عمر ستار لا يزال إلى اليوم مسدلاً ، ولا يزال المؤرخون يتحاشون إزاحته . ولعمر الحق ما أرى لذلك سبباً ، وشهادة عبد الرحمن ابن عوف وعبد الرحمن بن أبي بكر تسوّغ ما اعتقله عبيد الله بن عمر ، واعتقدته أخته حفصة أم المؤمنين ، من ائثار هؤلاء الأعاجم بأبيهما ؟ وقد كان لفيروز وللهرمزان من العذر عن هذه المؤامرة أن المسلمين فتحوا بلادهم ، واضطروا ملكهم للفرار لينتهي إلى أشنع مصير وأرذله فإذا تحركت نفوسهم لما أصاب وطنهم فدبروا وائتمروا ، فذهب عمر ضحية مؤامرتهم لم يكن ذلك عجباً . وإيما العجب أن يظل الناس يعتقدون أن فيروز قتل عمر

لأنه لم يُنصفه بتخفيف الخراج عنه ، مع أن عوده للشكوى من ثقل الخراج لم يكن أيسر منه .
وإذ كانت اعتبارات الوقت قد أُلقت على عثمان أن يسدل على المؤامرة حجاباً فليس
للمؤرخين مثل عذره . فقد أسلم الفرس فاعتزوا بالإسلام وأعزوه ، شأنهم في ذلك شأن
غيرهم من الأمم التي دانت به ، فحق على كل مؤرخ أن يبدى رأيه في أمر أصبح ملك
التاريخ فأصبح واجباً جلاؤه . لهذا أبديت رأيي فيه ، موقناً أن هذا الرأي يفسر الكثير
مما حدث ، من بعد ، بين العرب والفرس (١) .

والأمر أجدر بالمصارحة لأنه يتعلق بأمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، هذا الرجل
الذي ظل اسمه ، وسيظل أبد الدهر ، علماً في التاريخ على العدل والنزاهة والحزم وحسن
الرأي وصدق الإرادة ، والتجرد لله ولدين الله تمجداً أعز الله به الإسلام ومداً لواءه في الخافقين .
كان عبد الله بن مسعود إذا ذكر مقتل عمر بكى وقال : « إن عمر كان حصناً حصيناً
للإسلام ، يدخل الناس فيه ولا يخرجون منه . فلما مات عمر انثلم الحصن فالتاس
يخرجون من الإسلام » . وعن حذيفة أنه قال : « إنما كان مثل الإسلام أيام عمر مثل
امرئ مقبل لم يزل في إقبال ، فلما قتل أدبر فلم يزل في إدبار » وروى أن أبا عبيدة
ابن الجراح قال ، وهو لا يزال في عنفوان نشاطه وقوته : « إذا مات عمر رقى الإسلام .
ما أحب أن لي ما تطلع عليه الشمس أو تغرب وأن أبقي بعده . وسترون ما أقول إذا بقيتم
فإن وليّ وال بعد عمر فأخذهم بما كان عمر يأخذهم به لم يقطع له الناس ولم يحتملوه ، وإن
ضعف عنهم قتلوه » .

وإنما قال ابن مسعود وحذيفة وأبو عبيدة ما قالوا لاجتماع ما اجتمع من الصفات في عمر .
واجتماع هذه الصفات هو الذي جعل المسلمين يحتملون منه ما لا يحتملونه من غيره ، وهو
الذي أحزنهم أشد الحزن لوفاته حتى كأنهم لم تصبهم مصيبة إلا يومئذ . وكيف لا يحزنون
وقد كانوا ، أول ما استخلف ، فقراء فأغناهم الله ، وكانوا يخشون الفرس والروم ،
فأصبحوا سادة الفرس والروم ، وكانوا في زاوية من الأرض لا يكاد يذكرها العالم ، فأصبحوا
بفضل الله ملء السمع والبصر من حياة العالم . كل ذلك وعمر هو هو ، لم يتغير مظهره

(١) يرى الأستاذ عباس محمود العقاد هذا الرأي في كتابه عبقرية عمر فيقول : لعمر إنما ذهب رحمه الله شهيد
مؤامرة من أعداء الدولة الإسلامية لاشك فيها . وما كانت قصة الخراج إلا الستار الذي يتوارى به المتآمرون بالمدينة والبلاد
الأخرى سخافة القصص الذي يحق بهم إذا جهروا بما دبروه أو جهروا بالعلة التي من أجلها تربصوا بذلك التدبير وفي
رأى الأستاذ العقاد أن كعب الأحرار كان شريكاً في المؤامرة . وأنا مقتنع أنه كان على علم بها ، لكنني لا أستطيع القطع
باشتراكه فيها .

ولم تتغير حياته ، فلم يفكر في نفسه ولا في أهله ، بل رأى فيما يليه من أمر المسلمين عبثاً
ألقاه القدر على عاتقه ، فكان كل همه ألا تَعْلَقَ بولايته ريبة من الناس ولا من نفسه ،
وأن يؤدي لكل ذى حق حقه . بذلك أعز الله الإسلام ، وأورث الأرض عباده
الصالحين .

رحم الله عمر ، ورضى عنه ! إنه كان من عباده المؤمنين .

خاتمة

مهد أبو بكر لقيام الإمبراطورية الإسلامية ، فامتدت في عهد عمر من حدود الصين شرقاً إلى ما وراء برقة غرباً ، ومن بحر قزوين في الشمال إلى النوبة في الجنوب ، واشتملت فارس والعراق والشام ومصر ، وضممتها كلها إلى بلاد العرب ، فكان لتفاعل العوامل التي اختصت بها كل واحدة من هذه الأمم ، أثر بالغ في توجيه حضارة العالم من بعد ، وكان تفاعل هذه العوامل طبيعياً ، فلم يكن لأمر المؤمنين ولا لغيره من السلطان ما يمحو أثره ، أو يغير النتائج التي ترتبت عليه .

وقد كانت هذه الأمم ، حين انضمت إلى لواء الإمبراطورية الإسلامية ، متباينة أشد التباين في كل مقوماتها ، إذ كانت كل واحدة منها تختلف عن سائرهما في اللغة ، والجنس ، والعقيدة ، والحضارة ، والبيئة الاجتماعية ، والبيئة الاقتصادية . صحيح أن قبائل من العرب كانت تقيم بيادية السماوة ، على تخوم العراق والشام ، وأن هذه القبائل أقامت ملك الحيرة ، وملك بني غسان . لكن أهل الشام الأصليين وأهل العراق الأصليين كانوا من جنس غير عربي ، وكانوا يتكلمون لغة غير العربية . أما فارس ومصر فكانتا لا تمتان للعرب في الجنس ولا في اللغة بصلة . كانت عقائد الفرس تخالف عقائد أهل الشام وأهل مصر ، وكان أهل العراق مقسمين بين نصرانية الروم ومجوسية الفرس ، وكانت الحياة ولين الحضارة في كل واحدة من هذه الأمم يختلفان عنهما في الأمم الأخرى اختلافاً كبيراً . وقد تم اجتماع هذه الأمم كلها ، وبينها هذا التفاوت والتباين ، في وحدة الإمبراطورية في زمن لم يزد عن عشر سنين . لكن القوة التي تستطيع أن تخضع الأمم ، وأن تجمعها في سلطان سياسي واحد ، لا تستطيع أن تزيل ما بينها من تفاوت في مقوماتها الأساسية . والتطور وحده هو الذي يُحوّل الأمم إلى غير حالها ، بعد أن تكون قد ثبتت على هذه الحال الأجيال والقرون . فكيف كان هذا التحول ، وإلى أي مدى بلغ في عهد عمر ، وماذا كان اتجاهه من بعده ؟

عد بالذاكرة إلى ما سجله المؤرخون من محاورات قيل إنها حدثت بين سفراء المسلمين وكسرى يزجدر وقائده رستم ، وبين خالد بن الوليد وجرعة القائد الرومي في غزوة اليرموك ، وإلى ما كان قبل ذلك من مثل هذه المحاورات بين نجاشي الحبشة والمسلمين الذين هاجروا إليها . لقد كان محور هذه المحاورات ومداها أن العرب كانوا ضعافاً لا لتحلل الروابط

بين شتى أممهم ، أذلةً يتحكم غيرهم من الأمم في مصيرهم ، فقراء يقتلهم الجهد في سبيل العيش ، فلما أرسل الله رسوله إليهم بالإسلام اجتمعت كلمتهم ، وشبّعوا من جوع ، وعزّوا بعد ذلة . ولا ريب أنه قد حدثت محاورات من هذا القبيل ، إلا تكن على الوجه الذى فصله المؤرخون فعلى وجه آخر لا يختلف فى جوهره عنه . فالرسالة الجديدة للإسلام كانت إذاً موضع التفكير فى كل مكان ذهب إليه المسلمون ، وانتصارُ العرب الذين آمنوا بهذه الرسالة كان حجة صلاحها نظاماً للحياة الروحية وللحياة الاجتماعية . وحيثما انتشرت فكرة بين الناس ، واستحوذت على الشعور العام ، خلّفت أثراً يقوى أو يضعف بحكم الأحوال التى تنتشر الفكرة فيها . وعلى قدر قوته أو ضعفه ترسخ الفكرة فى النفوس حتى تبلغ منها مكان الإيمان ، أو تتبخّر شيئاً فشيئاً حتى يجر النسيان عليها ذيل العفاء .

كانت الأحوال التى أحاطت بالفكرة الإسلامية ، فى البلاد التى غزاها المسلمون ، كفيّلة بأن تجعل هذه الفكرة على كل لسان وفى كل مجتمع . ذلك بأن الأساس الروحى الذى قامت الفكرة عليه كان بسيطاً كل البساطة ، خالياً من كل تعقيد ، وأن النظام الخلقى الذى تفرّع عن هذا الأساس كان سامياً غاية السمو ، يأخذ بهاؤه بالأبصار ، وأن النظام الاجتماعى فى الإسلام لم يكن دون النظام الخلقى والأساس الروحى بساطة وسمواً . وكانت الفكرة الإسلامية فى أساسها ونظمها لا تزال يومئذ فى صفاء جوهرها ، لم يجن عليها الجدل المذهبى ، ولم تحجب تفاصيلُ الجدل ضياء الجوهر عن الأنظار . فلما تغلغل المسلمون فى أحشاء العراق والشام ، وانتشروا فى فارس ومصر ، تسير أعلامهم أمامهم مظفرة قاهرة ، لم يكن لأهل البلاد التى انتشروا فيها بد من التفكير فى سر هذا الظفر وفى مرده إلى الفكرة الإسلامية .

هذا ، ثم إن الخلاف على المذاهب المسيحية وعلى المذاهب المجوسية كان قد بلغ أعظم مبلغ ، وكان الناس فى بعض البلاد يسامون بسبب هذا الخلاف ألواناً من البطش تزعزع عقيدة فريق وتفتنه عنها ، وتزيد فريقاً تعصباً لهذه العقيدة وتضحية فى سبيلها ، فكان ذلك داعياً آخر للتفكير فى الدين الجديد وما ينطوى عليه .

يضاف إلى ما تقدم أن المسلمين لم يُكرهوا أحداً من أصحاب المذاهب المختلفة المسيحية أو المجوسية على الإسلام ، بل جعلوا حرية العقيدة أساس دعوتهم ، فكان لذلك من بالغ الأثر فى نفوس المتعصبين لمذهبهم والمستضعفين الذين قُتِنوا عنه ما جعل الكثيرين ينظرون إلى هذا الدين الجديد وأهله نظرة خالية من الحقد والكراهية . ولا حاجة بنا إلى

العود للحديث في ذلك وهو مجلّو في الكتاب . وأنت قد رأيت كيف نصّت جميع المعاهدات التي عقدها المسلمون ، مع أهل الشام والعراق وفارس ومصر ، على احترام كل ملة فلا يُفْتَن صاحبها عنها ، واحترام كل معبد فلا يمس بسوء . ثم رأيت ، فيما رويناه مما حدث بمصر ، إلى أى مدى بلغ المسلمون في حمل أهل المذاهب المختلفة على احترام كل مذهب ، وعدم التعرض لأهله بأذى . طبعاً وهذه هي الحال أن ينظر أهل البلاد المفتوحة إلى الدين الجديد وأهله نظرة تقدير ، وأن يُكبروا هؤلاء الفاتحين الذين أقاموا العدل بين الناس بالقسط .

وزاد أهل البلاد المفتوحة تفكيراً في الدين الجديد وما ينطوى عليه أن المعاهدات التي نصّت على حرية العقيدة فرّقت بين من أسلم ومن لم يسلم من أهل هذه البلاد . فعلى الذين استمسكوا بدينهم ومذهبهم أن يؤدوا للفاتحين الجزية لقاء منعهم لهم وحمايتهم حرية عقيدتهم . أما من أسلم من أهل هذه البلاد فقد سقطت عنه الجزية ، وساوى المسلمين الفاتحين ، فصار له ما لهم ، وعليه ما عليهم ؛ يصلى في جماعتهم ، وينضم إلى صفوفهم في القتال ، ويرتبط معهم بأصرة النسب ، ويشاركهم في المغنم ما أحسن البلاء في المارك . أما ومبادئ هذا الدين سليمة سامية ، وللذين يدخلون فيه كل هذه المزايا ، فلا جرم قد انضم إليه في عهد عمر عدد إلا يكن عظيماً في البلاد التي لا تتكلم العربية فلم يتذوق أهلها كل جماله وسموه ، فقد كان لإسلام هذا العدد ومساواتهم للفاتحين أثر حمل غيرهم على التفكير في أمر الدين الجديد ، وهوى بنفوس الكثيرين ، ممن فهموا قواعده ونظامه ، إلى الدخول فيه والإيمان به .

ثم إن اتصال العرب الفاتحين بأهل العراق وأهل الشام وبالفارس والروم والمصريين ، قد كان له من الأثر ما لكل الحروب ، إذ تخرج الألوف وعشرات الألوف من أهل الأمم المختلفة عن مواطنهم ، وتربهم ألواناً من العيش لم يكونوا يعرفون ، وتفتح بذلك أمامهم آفاقاً من التفكير والنظر كانت محجوبة عنهم لبعدها عن مواطن إقامتهم . ولا يزال المؤرخون يتحدثون عما كان للحروب الصليبية من أثر في علاقات الشرق والغرب ، وما حدث بعد غزو الترك أوروبا واستيلائهم على القسطنطينية ، من اتجاه الحضارة الغربية كلها وجهة جديدة أدى إليها بعث العلوم والفنون الإغريقية وانتشارها في أنحاء أوروبا المختلفة . وقد كان للفتح الإسلامى مثل هذا الأثر من أول عهده . فكما أدى اختلاط العرب بالأمم التي فتحوها إلى تفكير هذه الأمم في الدين الجديد ، كذلك أدى

إلى إعجاب العرب بحضارة الفرس والروم والمصريين ، وإلى انفساح الأفق الفكرى أمام هؤلاء وأولئك ، وامتناله عناصر جديدة نقلت التفكير العربى فى الحياة المدنية ، وتفكير أهل البلاد المفتوحة فى الحياة الروحية والمعنوية ، خطوات فسيحة قربت بين عقلية الجميع ، وإن لم تمنح الفوارق الطبيعية التى صاغت البيئات فيها هذه العقليات المختلفة .

وقد رأيت أثر ذلك فى إسلام من أسلم من الفرس والروم ، وفى إقبال العرب على النهل من أنعم الحياة بعد أن يسرت لهم مغنم الحرب هذا النهل . صحيح أن الأمم المفتوحة ، وإيران خاصة ، قد بقيت فى نفوس أهلها حفاظ على الفاتحين كانت تثيرهم بهم الحين بعد الحين . لكن هذه الحفاظ لم تكن لتقف التفاعل الطبيعى وما أدى إليه من تطور فى عقلية الغالبين والمغلوبين على سواء ، وتحوّل نظرهم إلى الحياة عما كانت عليه ، ولم تقف ما أدى هذا التطور إليه من تقارب فى هذه النظرة لم يكن أثره بادياً للعيان فى عهد عمر ، ولكنه مع ذلك كان يعمل دائماً ، فيؤدى عمله إلى ظهور هذا الأثر بعد سنوات معدودة ؛ إذ يتخذ على بن أبى طالب من الكوفة عاصمته ؛ ثم يتخذ معاوية بن أبى سفيان من دمشق عاصمته ، ثم تدخل مذاهب التفكير التى أقامتها الفلسفة الإغريقية فى العقلية العربية ثم يدخل الفن الفارسى ونظام الحكم الفارسى فى الحياة الإسلامية ، وينتجى بأن يجعل من بغداد عاصمة العالم .

كان هذا التطور يسير حثيثاً فى عهد عمر ، وإن لم يبدُ أثره ظاهراً للعيان . وكان سيره هذا يمهّد لحضارة جديدة تجمع فى كنفها دين المسلمين ، وفلسفة الإغريق والفرس والمصريين ، وعلومهم وفنونهم وآدابهم ؛ ويمهد بذلك لنظام جديد فى الحياة يشمل مناحيها السياسية والاقتصادية والاجتماعية والعقلية ، ويصوغها فى حياة الجماعة العامة وفى حياة الأفراد الخاصة .

لم يظهر أثر هذا التطور واضحاً للعيان فى عهد عمر لأن العرب كانوا فى شغل عن التفكير فى أمره بما هم فيه من لقاء عدوهم وقهره ، ولأن الأمم المغلوبة على أمرها نسيت التفكير فى أى شىء إلا فيما نكبت به من هزائمها . وأنت لذلك قلماً تجد فى كتب المؤرخين الأولين وقفات تصوّر هذا التطور فى النفسية الإنسانية ؛ فإذا عثرت بشىء من ذلك وجدته دفيناً لا يكاد يظهر ؛ لأن سرد الحوادث طغى عليه فأغرقه فى لجّته . على أن سرد الحوادث لا يدع عندنا مجالاً للريب فى قيام هذا التفاعل من عهد الفتح الأول .

فقد أحصى المؤرخون مغنم المسلمين فى المعارك التى حدثت فى عهد عمر ، وذكروا

ألوانها وكثرتها وبهرّ العرب لمآها وقتنتهم بها ، كما ذكروا مخاوف عمر أن يبلغ المسلمون من الاقتتان بهذه المغانم مبلغاً ينسبهم المبادئ التي أظفرتهم بعدوهم ، فتتغير نفوسهم ، فيغير الله ما بهم ، كذلك روي ما كان من تنافس البصرة والكوفة ، ومن اختلاف القبائل العربية التي أقامت في كلتا المدينتين . وهذا كله ، وما حدث من اختلاط العرب والعجم ، يثبت عندنا اليقين بأن ما قام من بعد من نضال بين الخلافة والملك ، وما شاع في الجماعة الإسلامية من ألوان الترف الفنى والفكرى ، وما نشأ عن هذا التطور منذ العهد الأول مما جعل البلاد التي فُتحت في عهد عمر منازل الإسلام ومدارس الفقه فيه ، كل ذلك قد كان له أثره في قيام الحضارة الإسلامية ، وكان له أثره في عظمة الإمبراطورية في القرون الأولى ، كما كان عظيم الأثر حين بدأت عوامل الانحلال تدب في كيان الإمبراطورية . كيف يؤدي تفاعل عوامل بذاتها إلى آثار متناقضة ، فيكون سبباً في قيام الإمبراطورية وعظمتها ، ثم يكون سبباً في تدهورها وانحلالها ؟

الجواب عن هذا السؤال يصلق على الإمبراطورية الإسلامية ، وعلى غيرها من الإمبراطوريات . فكلم هذه العوامل ومبلغ تفاعلها يختلفان في زمن عنهما في زمن آخر . وهذا الاختلاف يؤدي إلى تباين النتائج . ذلك أمر طبيعي نشهده في الظواهر الاجتماعية كما نشهده في الظواهر الطبيعية . فكما يؤدي اختلاف الأنواع والمقادير في العناصر الكيميائية إلى اختلاف تفاعلها وما يترتب على هذا التفاعل من نتائج ، كذلك يؤدي اختلاف الكم والنوع في العناصر الاجتماعية إلى مثل هذه النتيجة . فإذا زادت القوى المعنوية في الجماعة سواء أكانت هذه القوى روحية أم خلقية أم عقلية ، أدى تفاعلها مع القوى المادية إلى سمو الجماعة وعظمتها . ذلك بأن القوى المعنوية هي التي تدفعنا إلى طلب الكمال الإنساني وإلى الدأب في سبيله . والجماعة مع ذلك لا غنى لها عن قواها المادية ومضاعفة نشاطها . وهذه القوى تزداد نشاطاً وإنتاجاً بدافع من القوى المعنوية . فإذا ضعفت معنوياتنا ضعف نشاطنا المادى ، وتضاءل إنتاجنا .

وقد أشرنا غير مرة في هذا الكتاب إلى سمو القوى المعنوية عند العرب ، بعد أن حطم الإسلام في نفوسهم قيود الوثنية ، وبعد أن جمع كلمتهم حول عقيدة واحدة ولواء واحد . وكان لتغلب المسلمين على الأسدين ، فارس والروم ، أثر صالح كذلك في البلاد التي فتحوها . ذلك أن دسائس البلاط كانت السبب الجوهري في اضطراب أمور الفرس وفي سوء حكمهم ، وأن الاضطهاد الدينى كان السبب الجوهري في سوء حكم الروم للشام

ومصر. فلما تغلب المسلمون على العراق وعلى فارس ، لم يبق للبلاط وجود فلم يبق للنسائس البلاط موضع ؛ ولذا شُغل كل أمير بإمارته ، وحرص على أن يحسن سياستها حتى لا يتعرض لغضب ولاية المسلمين وغضب أمير المؤمنين . وشعر أهل العراق والفرس بتفوق المسلمين عليهم لعلمهم في حكمهم ، وأدركوا بالسليقة أنهم إن لم يظهروا للمسلمين خير صفاتهم لم يقف هوانهم ولم تقف مذلتهم عندما نزلت الهزيمة بهم إليه ، بل تدلوا في أعين الفاتحين إلى شر من ذلك مكاناً ، وباعوا بازدرائهم وتحقيرهم . لهذا بدعوا يبرزون خير ما عندهم من ثراث قومهم ، وخير ما ورثوا من صفات آبائهم في تجويد الفنون والعلوم والصناعات ، وكل ما كانت لهم فيه اليد الطولى مما لم يكن العرب يستطيعون مجازتهم فيه .

وكذلك فعل أهل الشام وأهل مصر ، فقد زال الاضطهاد الديني بعد فتح العرب بلادهم ، وزالت بذلك أسباب امتعاضهم وثورتهم ، وما كان ينشأ عن هذا وذاك من سوء الحكم واضطراب الأمور بينهم . عند ذلك بدعوا يظهرون خير الصفات التي ورثوها عن آبائهم في التجارة والزراعة والصناعة والعلوم والفنون ، فبرزت القوى السليمة التي وهبتها لهم الطبيعة وجعلت تنشط وتنتج خير ثمراتها .

أدى هذا كله إلى نوع من الاستباق إلى المكرمات وإلى المجد وإلى اعتماد كل جماعة على أفضل مواهبها ، لتبلغ خير ما تستطيع من احترام الأمم المكونة للإمبراطورية معها . وطبيعي أن يؤدي الاستباق في هذا المضمار إلى عظمة المجموع ، أي إلى عظمة الإمبراطورية وجلال مكانها في العالم .

كان أمراء المؤمنين يباركون على هذا النشاط الجلم في أرجاء الإمبراطورية المختلفة ، وينظرون إليه بعين الرضا ، ويرجون منه المزيد . وكانت مبادئ الحرية والإخاء والمساواة التي سنّها الإسلام تقرب بين العاملين الدائمين في هذا النشاط ، مع ما كان من اختلاف أصولهم ولغاتهم وعقائدهم . وزاد دخول الكثيرين من أبناء الأمم التي رف عليها لواء الإمبراطورية الناشئة في الدين الجديد في هذا التقريب ، حتى كاد يلمج هذه الأمم في وحدة منسجمة تسمى كل أطرافها إلى غاية مشتركة ؛ هي عظمة الكل ، وعظمة كل جزء من أجزائه .

أدى هذا النشاط الجلم إلى تنافس الأمم التي تكونت منها الإمبراطورية تنافساً زاد الإمبراطورية اندفاعاً إلى التوسع والعظمة . وكيف لا تندفع في هذه السيل وعوامل الوحدة والانسجام تزداد بين هذه الأمم قوة على مر الأيام والسنين ! فلم يحل ما قرره مبادئ الإسلام من حرية العقيدة ، وأنه لا إكراه في الدين ، دون إقبال الأكثرين من أهل مصر والشام .

والعراق وفارس على النظر في الدين الجديد ، ودخولهم فيه أفواجا عن رضا وبيته .
 وكان لدخولهم في الإسلام أثر بالغ في تعزيز وحدتهم ؛ لأن الإسلام لا يتناول العقيدة
 وكفى ، بل هو يتجاوز الميدان الروحي إلى الميدان الخلقى والميدان الاجتماعي ، ويفرض على
 الآخذين به نظاماً في الأخلاق وفي التشريع تختلف في جوهرها عن النظم المسيحية والمجوسية ،
 كما تختلف عن النظم الجاهلية التي كانت سائدة في شبه الجزيرة قبل مبعث النبي العربي .
 واتفاق القيم الأخلاقية في جماعة ما من شأنه أن يجمع أطرافها في وحدة تزيد أهلها
 تعارفاً وتآلفاً . فاتفق الجميع على المعروف والمنكر ، وعلى الخير والشر ، وعلى الحرام والحلال ،
 يبعث في كيان المجموع من الانسجام ما يزيد في قوته المعنوية ، ويزيد تبعاً لذلك في
 نشاطه المادي . فإذا صدر هذا الاتفاق عن أصل واحد هو العقيدة ، فأمن الجميع بأنهم
 مسئولون أمام الله خالق كل شيء ، يميزهم عن أعمالهم ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ،
 كان ذلك سبباً في اتساق الانسجام ، وازدياد الوحدة قوة بقدر هذا الاتساق . ولا ريب أنه
 قد حدث هذا الانسجام . واتسق في أرجاء الإمبراطورية كلها بعد أن سكن أهل الأمم
 المفتوحة إلى حالهم الجديدة ، ونظموا حياتهم في ظلها .

وزاد الانسجام اتساقاً والوحدة قوة أن مجاوز الإسلام ميدان العقيدة وميدان الأخلاق
 إلى ميدان التشريع ، وأن أذعن المسلمون في مختلف الأرجاء من إمبراطوريتهم الفسيحة
 إلى ما جاء في كتاب الله عن نظام الأسرة ، وعن الميراث ، وعن التنظيم الاجتماعي والاقتصادي
 لكثير من شئون الحياة . صحيح أن ما نُصَّ عليه في القرآن من هذه الشئون لم يزد على المبادئ
 العامة ، لكن هذه المبادئ العامة في التشريع كانت ذات أثر بالغ في توجيه تفاصيله ؛
 كما أن تطبيق العرب لها ، عن طريق القضاء في أرجاء الإمبراطورية ، قد زاد في هذا الأثر ،
 وأدى إلى وحدة في التشريع اطردت في الأجيال الأولى من حياة الإمبراطورية . وزاد في
 اطرادها أن التشريع الإسلامي ، وقواعد الخلق الإسلامية ، وقواعد الإسلام في العقيدة ،
 كانت تعد في ذلك العهد وحدة لا انفصام لها ، فزاد ذلك في اتساق الانسجام ، وفي قوة
 الوحدة التي انتظمت أجزاء الإمبراطورية كلها .

وكان طبيعياً ، والقرآن كتاب الله وأساس هذا الدين ، أن يتعلم الناس في البلاد
 المفتوحة لغة القرآن ، ليزدادوا فقهاً في دينهم ، وليعرفوا لغة حكامهم . والعقيدة واللغة قوتان
 بالغتا الأثر في توحيد من يشتركون فيهما ، وفي تعاونهم وتآلفهم . ولا أراي بحاجة إلى إقامة
 الدليل على هذا الأمر ونحن نرى في عصرنا الحاضر وحدة الأمم اللاتينية ، وجماعة الأمم

التي تتكلم الإنجليزية ، وتضامن الأمم المسيحية ، وهلم جرا . هذا مع أننا في عصر تقررت فيه مبادئ الحرية بأوسع مما كانت في القرن السابع المسيحي ، وهدى العلم فيه إلى أسباب الوحدة ، إذ ضيق نطاق العالم على نحول يمكن يدور بخلد أحد في ذلك الزمان .

أدرك كثيرون ممن أرنخوا لذلك العهد الأول من عهود الإمبراطورية الإسلامية ، ما كان لانتشار الإسلام وانتشار العربية من أثر بالغ في قيام هذه الإمبراطورية وفي قوتها ؛ ولهذا تساءل بعضهم : لِمَ لَمْ يفرض الفاتحون دينهم ولغتهم على البلاد المفتوحة ؟ وظنوا أنهم لو كانوا قد فعلوا لما دبّت من بعد عناصر الانحلال في هذه الإمبراطورية . وأحسبني في غنى عن تنفيذ هذا الظن وإدحاضه . وليس يرجع ذلك إلى أن من إضاعة الوقت مناقشة فرض لم يحدث ، فمناقشة أمثال هذا الفرض جليلة الفائدة في هداية الإنسانية طريقها خلال المستقبل ؛ وإنما يرجع إلى أن هذا الظن فاسد الأساس . فلو أن العرب أكرهوا الأمم التي فتحوها على دينهم وعلى لغتهم لما قامت الإمبراطورية إلا لثنا . ذلك بأن كل اجتماع لا يقبل الناس عليه أحراراً مختارين سرعان ما ينفص ، وكل نظام يستند إلى القسر يؤدي إلى بزم الناس به وانتقاضهم عليه . فلو أن المسلمين أكرهوا الأمم المفتوحة على الإسلام لما أغنى ذلك عنهم ، ولكفرت الأرض بهم وانتقض الناس عليهم ، ولما استطاعوا أن يقيموا حكمهم في هذه البلاد ، على أساس غير البطش . والحكم القائم على البطش حكم سريع الزوال . وقد رأينا ، ورأى المسلمون الأولون ، ما أصاب هرقل حين أراد أن يفرض مذهباً مسيحياً موحداً على أهل المذاهب المسيحية المختلفة . ثار الناس به وبعماله ثورة انتهت بفراره من الشام أمام قوات المسلمين ، وبفتح المسلمين مصر وضياعها من إمبراطوريته .

فأما إذا أقبل الناس على عقيدة من العقائد ، فدخلوا فيها أحراراً مختارين ، فإن هذه العقيدة تصبح بعض حياتهم ، ويصير لها في قلوبهم من القداسة ما يحملهم على الدفاع عنها ، والتضحية بالروح في سبيلها . فهذا الذي صنعه المسلمون الأولون تنفيذاً لمبادئ دينهم ، من حرية العقيدة وعدم الإكراه في الدين ، كان الحكمة كل الحكمة وهو الذي دفع الإمبراطورية الإسلامية إلى التوسع والعظمة .

والأمر في اللغة كالأمر في الدين ، إن لم يُقبل الناس عليها راغبين مختارين ، مقدرين ما في تعلمها من فائدة جليلة ، أخفقت كل محاولة لحملهم على تعلمها ، بله التكلم بها . كانت الحرية التي كفها المسلمون لأهل البلاد المفتوحة في أمر العقيدة بعض ما دعا الفرس والروم وغيرهم للإقبال على الإسلام ، وعلى اللغة العربية . وزاد في إقبالهم ما فرضه

الإسلام من المساواة بين المؤمنين به على اختلاف أجناسهم وألوانهم ولغاتهم وعاداتهم ، وما قرره من أنه لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى ، ومن أن المؤمنين إخوة ؛ فلا يكمل إيمان أحدهم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه . فهذا الإخاء وهذه الحرية والمساواة أدت كلها إلى انتشار جوصاعف من قوة الوحدة في الإمبراطورية ، وتضاعف في ظله نشاط كل جزء من أجزائها .

وأتت مع ذلك تستطيع أن تميز ، في عصور الإسلام الأولى أوفى العصور التي تليها ، نصيب كل جزء من هذه الأجزاء في أثر نشاطها جميعاً من آثار عظيمة في الفقه ، والأدب ، والعلم ، والفلسفة ، والصناعة ، والزراعة ، وكل مظاهر الحياة المعنوية والمادية . ذلك بأن لكل أمة طابعاً أنشأته البيئة ، وثبت على الزمان بحكم الوراثة . وهذا الطابع يبدو واضحاً في الفنون والآداب وألوان التفكير المختلفة ؛ وهو لا يخفى في الصناعة والزراعة وغيرهما من آثار الحياة المادية . وتاريخ الأدب العربي يحدثنا عما أدخله الفرس والروم ، في مذاهب الكتابة والتفكير ، من صور وألوان لم تكن مألوفة عند العرب من أهل شبه الجزيرة ، وذلك مع أن الفرس والروم تعلموا العربية عن أهل شبه الجزيرة . ولا عجب ، فاللغة كائن حي يسير الوسط الذي يعيش فيه . وهي ، بحكم أنها الأداة لايبرز التفكير والتصور الإنساني ، تتأثر في أساليبها وفي قوالبها بما تؤديه من متباين ألوان التفكير والتصور . لذلك كان طبعياً أن تتأثر اللغة العربية بالصور والألوان التي ألفها الفرس والروم في ثقافتهم وفي تفكيرهم ، وأن يدخل على أساليبها في الشعر والنثر ما يؤدي هذه الأغراض .

كان للألوان الجديدة ، التي أدخلها الفرس والروم في الفن العربي والأدب العربي ، أثر واضح في العرب أنفسهم . وأنت ترى هذا الأثر ملموساً في اختلاف مذاهب البصريين والكوفيين في اللغة ، اختلافاً لا يزال مؤرخو اللغة والأدب يذكرونه إلى وقتنا الحاضر . وإنما نشأ هذا الخلاف لأن البصرة والكوفة في العراق ، فهما مجاوران فارس ؛ وطبعي أن يتأثر أهلها بهذا الجوار ، وبما يجلب إليهم من ألوان الثقافة الفارسية ، ولا عجب في أن تكون إحدى المدينتين أكثر محافظة على عريبتها ، وأن تكون الثانية أكثر حرية في امتثال الثقافة الفارسية .

لم يكن الطابع القومي واضحاً في الحياة المعنوية وحدها ، وفي مظاهر هذه الحياة من فن وعلم وأدب ، بل إنك لتقرأ الكثير عن آثار هذا الطابع في الحياة المادية . فبرود اليمن ، وحرار دمشق ، وقباطى مصر ، هذه وأمثالها من الألوان المتميزة في الصناعة والاقتصاد بتميز

البيئة ، تشهد بقاء هذا الطابع ، ويأتى ما حدث من مرحلة الإمبراطورية لم يكن ليمحوه أوليزيل آثاره .

على أن وضوح الطابع القومى فى مظاهر الحياة المعنوية والمادية المختلفة ، لم يكن فى قليل ولا كثير على وحدة الإمبراطورية فى عصورها الأولى ؛ فقد انشقت قوى الإمبراطورية من أقصى الشرق إلى أقصى الغرب ، ومن أقصى الشمال إلى أقصى الجنوب ، ونشأ عن هذا الاتساق تزاوج بينها أنتج من الثمرات ما ربط بين أجزاء الإمبراطورية كلها بأوثق رباط . تزاوجت الفلسفة الإغريقية والثقافة الفارسية فى ظل التوحيد الإسلامى فأنتج هذا التزاوج الفلسفة الإسلامية وتزاوج الخيال الفارسى والفن البيرتلى باللغة العربية ، فأنشأ فى الشعر والنثر العربى ألوان الأدب الإسلامى . وتزاوج فن الزخرفة الفارسى والعمارة البيزنطية ، فكانت العمارة العربية ثمرة هذا التزاوج . وامتد التزاوج إلى مراقي الحياة فى أرجاء الإمبراطورية كلها ، فأنشأ خلقاً جديداً كان يزداد على الأيام والسنين قوة وازدهاراً ، وكان يتقدم الفتح العربى ثم يسيره ، وكان يسط على أرجاء العالم القرينية والبيعية سلطانه ، وكان أبقى من الفتح العربى أثراً وأقوى أصولاً وأعز زروعاً ؛ هذا الخلق الجديد هو الحضارة الإسلامية . وفى ظل هذه الحضارة ترعرعت الإمبراطورية فى القرون الأولى على نحو بهر العالم ، وشد إليها الأنظار من كل جانب . وكان من أثر ذلك أن تسمى الناس فى أرجائها الواسعة فوارق القومية ؛ ولم يذكرها إلا أنهم مسلمون ، وأتهم إخوان تربط بينهم مبادئ الحرية والإخاء والمساواة المقررة فى الإسلام ، ويقوم الحكم بينهم على أسس من العدل والتقوى . ولهذا كانوا يصُهر بعضهم إلى بعض ، يتزوج العربى من يثلاث فارس أو العراق أو الشام أو مصر ، ويتزوج المسلمون من أهل هذه البلاد العربيات . وكذلك اتفقت لحمة الدم والنسب صلات المودة بين المسلمين جميعاً ، ومحت من نفوسهم مبادئ التعصب القومى والجنسى ، وبثت فى وحدة الإمبراطورية روحاً زادت قوة وزادت أبنائها إقبالاً على الإنتاج المعنوى والمادى ، ورفعت بذلك من صرح الحضارة الإسلامية .

ظلت هذه الحال أجيالاً متعاقبة . وكان التفاعل العوامل التى اختصت بها كل واحدة من أمم الإمبراطورية أبلغ الأثر فى توجيه حضارة العالم فى الشرق والغرب . وإذا كانت القوى الدافعة لتفاعل هذه العوامل والموجهة لها بالغة السلطان ، فقد استجنت عوامل الفرقة والضعف خلال هذه الأجيال وتقلص أثرها ، فإتفا يلبس من هذا الأثر شئ أسرع القوى الدافعة للقضاء عليه . وقد رأينا صورة من ذلك فى مقتل عمر . على أن استجنان هذه

العوامل لم يقض عليها قضاء ينتهي إلى فنائها ، بل بقيت كلها في مكانها بقاء جرائم المرض في الجسم الصحيح ، إذا حاولت النشاط أو البروز غلبتها أسباب الصحة ، فردتها إلى أوكارها وخلايها ، فلم يشعر صاحبها نفسه بوجودها ولا بقدرتها على أن تنشط إذا ضعفت أسباب الصحة . وفي ظل هذه القوى الدافعة كان أبناء الشام أعواناً للعرب المسلمين في عهد بني أمية ، وكان الفرس أعواناً أقوياء للعباسيين من قرابة رسول الله ، وكان المصريون يظهرين على مسرح السياسة الإسلامية في أدق المواقف ، ثم كان لظهور هؤلاء ومعاونة أولئك أثر بالغ في الإسراع الإمبراطورية إلى النباء والقوة ، وإلى بقائها متماسكة الأجزاء ، حتى آن للزمن أن يلعب دورته ويفعل فعله .

وإنما بدأت حقبة الزمن حين ضعفت القوى الدافعة لتفاعل العوامل التي اختصت بها كل واحدة من أمم الإمبراطورية ، تفاعلاً يزيد في نماء الإمبراطورية وفي سلطانها . ومع أن عوامل التفرقة والضعف كانت تبرز من أوكارها وخلايها منذ العهد الأول حيناً بعد حين ، فقد كانت ترتد ناكصة على أعقابها ، متراجعة أمام أسباب الصحة الجارية في كيان الإمبراطورية . على أنها كانت كلما ظهرت تركت وراءها أثراً يتحدث الناس عنه حيناً ، ثم لا يلبث جلال الحوادث المحيطة بهم أن ينسيهم إياه .

وكان مقتل عمر أول أثر ظاهر لبروز عوامل الفرقة من مكانها . فلما تولى عثمان ، وقضى على الفتنة التي كادت تنجم حين قتل عبيد الله بن عمر من اقتنع بأنهم ائتمروا بحياة أبيه ، انصرف الناس إلى حياة الغزو والفتح وإلى تثبيت قواعد الإمبراطورية .

وبعد ست سنوات من خلافة عثمان بن عفان ، عاد الخلاف القديم بين بني هاشم وبني أمية ، فظهر بعد استناره وبرز من مكمنه . ذلك أن عثمان أثر ذوى قرابته بمناصب السلطان ، فألب خصومه المسلمين في أرجاء الإمبراطورية المختلفة عليه ، واتخذوا من تصرفاته في هذا الأمر وسيلة للتشنيع عليه . وانتهى التأليب إلى الفتنة ، وكان للمسلمين المقيمين بمصر أثر أى أثر فيما أدت هذه الفتنة إليه من قتل عثمان . فلما قضى الخليفة الشيخ نجبه ، وبموجب على بن أبي طالب بالخلافة مكانه ، طالب بنو أمية بدم عثمان ، ثم أثاروها فتنة عمياء للنار . وانقسم المسلمون في أرجاء الإمبراطورية : ينصر فريق بني هاشم ، وفريق بني أمية .

انتهت هذه الفتنة بمقتل على وابنه الحسين ، فتولى بنو أمية أمر المسلمين ولم تصدع هذه الفتنة بناء الإمبراطورية ، وإن هزته هزاً عنيفاً ، لأن هذا البناء كان متيناً قوى

الأركان ، ولأن عوامل الفرقة كانت لا تزال ضعيفة ، إذ كانت البلاد المفتوحة لا تزال تنوء بعار هزيمتها ، وبأسباب الضعف التي ورثتها عن حكامها السابقين . لذلك لم يلبث بنو أمية حين استقر لهم الأمر ، أن عادوا يتابعون سياسة الفتح التي بدأها الخلفاء من قبلهم ، فعادت عوامل الفرقة إلى مكانها ، واستمرت أمم الإمبراطورية تتعاون في تشييد الصرح العظيم ، صرح الحضارة الإسلامية .

على أن هذه الفتنة طوّعت للأمم المفتوحة أن تسترد حيويتها ، وأن تكيّف اتجاهها في ظل الحضارة الجديدة تكييفاً يكفل لأصحابها السلطان . وكان القوس أبرع هذه الأمم وأسرعها إلى بلوغ هذه الغاية ؛ فقد رأوا بنى هاشم حريصين على الثأر لعلّى وللحسين ولبن نكبهم فيه بنو أمية ؛ فصور مفكرو الفرس مبدأ الإمامة والإمام تصويراً استوى أبواب أهل فارس والعراق ، فتشيعوا لعلّى وأنصاره ، وظاهروا أبا مسلم الخراساني مظهرة انتهت بانتصار العباسيين على بنى أمية ، وبنقل العاصمة من دمشق إلى بغداد .

استقر الأمر للعباسيين فاتخذوا من الفرس وزراءهم والمشيرين عليهم ، فكان لهم في الحياة الإسلامية أثر بالغ . وحسبك لتقدر هذا الأثر أن تذكر ما حدث في هذا العهد . ففيه جمعت الأحاديث المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ونقلت الفلسفة الإغريقية إلى العربية ، وبرع من الفرس في النثر والشعر من نقلوا إلى لغة القرآن ألواناً من الثقافة الفارسية ، وازدهرت العلوم والفنون والآداب ازدهاراً لفت أنظار العالم كله ، ولقّحت هذه العلوم والفنون بما أنتجته عبقرية كل واحدة من أمم الإمبراطورية . بذلك عظم مقام الحضارة الإسلامية ، فوجهت العالم أجيالاً وقروناً .

وكان من نتائج هذا الازدهار أن تعددت مذاهب التفكير وألوانه في علوم الكلام والفقه ، وفي الأدب واللغة ، وفي أساليب السياسة والحكم ، وفي كل مظهر من مظاهر الفكر وأثر من آثاره . ونشأ عن ذلك أن استطاعت كل أمة أن تصبغ تفكيرها الإسلامي بطابعها القومي ، وأن تذيب هذا التفكير في أرجاء الإمبراطورية ، وأن تجدد من يسبغ هذا التفكير لأنه اصطبغ باللون الإسلامي وكتب باللغة العربية . بهذا استودت كل أمة شخصيتها مصبوبة في قالب عربي من قوالب الحضارة الإسلامية ، وأن لكل أمة أن تصبو إلى مكان السلطان من الإمبراطورية ، فإن لم تستطع صبّت إلى الاستقلال القومي تتمتع به في ظل هذه الحضارة .

وكذلك انفرط نظام الإمبراطورية ، فلم تبقى لها سياسة موحدة ، غرضها إذاعة

رسالة الإسلام في الناس .. وكذلك سادت الفكرة القومية في السلطان والحكم . وظلت سائدة بعد أن تغلب الترك على أجزاء الإمبراطورية كلها ، وجمعوها من جديد بحكم الفتح ، وجعلوا منها الإمبراطورية العثمانية . فقد كانت الإمبراطورية تركية قومية ، ولم تكن عربية إسلامية . وكانت لذلك لا تجعل إذاعة الرسالة الإسلامية غرضها ، بل تتخذ من الإسلام وسيلة للمحافظة على مكاتها وعلى سلطانها .

* * *

هذه لمحة سريعة أذهت بها أن أظهر تفاعل العوامل التي اختصت بها كل واحدة من أمم الإمبراطورية الإسلامية ، بعضها مع بعض في العصور المختلفة ، وأن أبين كيف كانت سبباً في تملك الإمبراطورية وقتها ، وفي قيام الحضارة الإسلامية ورفعها ، ثم كانت سبباً في ديسب الاستحلال إلى هذه الإمبراطورية . وأحسبك ترى معي أن تفصيل هذه العوامل وتحليلها ، وإيراث ما ظهر وما خفي من صور تفاعلها وما حدث خلال العصور من اتصالات يغيرها من الأمم والحضارات ، هذا كله ينشر في أرجاء التاريخ ضوءاً جديداً ما أشد حاجة العالم الإسلامي ، بل ما أشد حاجة العالم كله إليه ! وقد كان للكتاب العرب والسلمين ، كما كان للمستشرقين ، فضل عظيم في تناول الكثير من جوانب هذا التلويح بالبحث والتحليل . وإتي لحريص على أن أتابع الجهد لمشاركتهم في هذا التلويح ، على الطريقة التي اتبعتها منذ كتاب « حياة محمد » وفي نيتي أن أجعل وجهتي في الحلقة الرابعة من هذا البحث ، إلى تحليل ما حدث بين خلافة عثمان وملك بني أمية ، مع تقديمي لدقة هذه الفترة من حياة الإمبراطورية وحلال خطرها .

والله أرنجو أن يوفقني في هذا الجهد ، كما وفقني من قبل ، فمنه جل شأنه الهدى وبه التوفيق ، وإليه يرجع الأمر كله !

فهارس الكتاب

الجزء الأول

فهرس الأعلام

٢١ ، ٢٣ - ٢٦ ، ٣٨ ، ٤٣ ، ٤٩ ، ٥٤ ،
 ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٥ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٢ - ٧٣ ،
 ٩٥ ، ٩٨ ، ٩٩ - ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ،
 ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٣ ،
 ١٢٥ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٣ ، ١٥٠ ،
 ١٦٠ ، ١٧٣ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩٤ ، ١٩٨ ،
 ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٢١٠ ، ٢١٦ ، ٢٢٤ ،
 ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٣٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ،
 ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ،
 أبو جهل - أبو الحكم بن هشام : ٤٦ ، ٥٠ ، ٥٣ ،
 أبو زيد الطائي النصراني : ١١٠ ،
 أبو سفيان بن حرب : ٧٠ ، ١٤٣ ، ٢٨١ ،
 أبو طالب (حم الرسول) : ٥٦ ،
 أبو عبيد بن مسعود بن عمرو الثقفي : ١٠ ، ٩٥ ، ٩٦ ،
 ١٠٢ - ١٠٤ ، ١٠٦ - ١١٠ ، ١١١ ، ١١٤ ،
 ١٢١ ، ١٦١ ، ١٧٤ ،
 أبو عبيدة بن الجراح : ١٠ ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٦٠ ،
 ٧٤ - ٧٦ ، ٩١ ، ٩٦ - ٩٩ ، ١٢٣ - ١٢٥ ،
 ١٢٨ ، ١٣٠ - ١٣٢ ، ١٣٥ - ١٤١ ، ١٤٥ ،
 ١٦٠ ، ١٩٨ ، ٢٠٩ - ٢١٣ ، ٢١٦ - ٢١٩ ،
 ٢٢٥ ، ٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ - ٢٣٦ ،
 ٢٣٧ ، ٢٤٣ - ٢٤٨ ، ٢٥٠ - ٢٥٥ ، ٢٥٦ ،
 ٢٥٩ ، ٢٦٢ ، ٢٦٧ ، ٢٧١ - ٢٧٥ ، ٢٧٦ -
 ٢٨٠ ،
 أبو عمرو بن حفص بن المغيرة : ٢٥٩ ،
 أبو عمرو بن العلاء : ١٨٤ ،
 أبو الغالية الدمشقي : ٢٣٦ ،
 أبو الفداء = ابن كثير
 أبو الفرج الأصفهاني : ٣٦ ، ٢٢٦ ،
 أبو الفرج العمري : ٢٢٤ ،
 أبو قتادة الأنصاري : ٧٩ ، ٨٠ ،

(١)

آزرو ميلخت بنه كسرى : ١٠٥ ، ١٠٦ ،
 أبان بن صالح : ١٨٤ ،
 إبراهيم عليه السلام : ٢٤ ، ٣٢ ، ٣٦ ، ١٢٦ ،
 ٢٣٨ ،
 إبراهيم بن الرسول : ٦٧ ،
 ابن الأثير (أبو الحسن علي بن محمد) : ١٦ ، ١٧ ،
 ١٤٠ ، ١٨٤ ، ١٩٩ ، ٢١٦ ، ٢٢٩ ،
 ٢٣٣ ، ٢٣٥ ،
 ابن إسحاق (محمد بن يسار) : ٤٨ ، ١٤٠ ،
 ابن قفري بردى : ١٧ ،
 ابن حجر (أحمد بن علي) : ٥٩ ،
 ابن خلدون (عبد الرحمن بن محمد الحضري) :
 ١٧ ، ١٤٠ ، ١٧٤ ، ١٨٤ ، ٢١٦ ، ٢٢٩ ،
 ابن سعد (أبو عبد الله محمد بن سعد) : ٣٨ ،
 ٥٧ ، ٥٨ ، ٧١ ، ٨٩ ، ٢٦٨ ،
 ابن عباس (عبد الله) : ٦٧ ، ٢٧١ ، ٢٨٠ ،
 ابن عبد الحكم (عبد الرحمن بن عبد الله) : ١٧ ،
 ابن عبد ربه (صاحب العقد الفريد) : ٣٨ ،
 ابن عساکر (علي بن الحسن) : ١٠٣ ،
 ابن كثير (أبو الفداء إسماعيل بن عمر) : ١٧ ،
 ٤٥ ، ١٢٥ ، ١٣٣ ، ١٤٠ ، ١٦٢ ، ١٧٤ ،
 ١٨٤ ، ١٩٤ ، ٢١٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ،
 ٢٣٥ ، ٢٤٢ ، ٢٤٧ ،
 ابن مردى الفهر التعلبي : ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٨ ،
 ابن منظور - صاحب لسان العرب : ١٢٦ ،
 ابن هشام (أبو محمد عبد الملك) : ٣٦ ، ٤٣ ،
 ٥٧ ، ٦٠ ،
 أبو الأحرور السلمي : ١٢٥ ، ١٣٦ - ١٣٩ ، ٢٢٨ ،
 أبو أيوب المالكي : ٢٢٩ ، ٢٣١ ،
 أبو بكر رضى الله عنه : ٩ ، ١٠ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٥ ،

- أبو محجن الثقفي : ١٥٦ ، ١٦٢
 أبو موسى الأشعري : ٢٠٧
 أبو هريرة (الدوسي) : ٧٠ ، ٢٦٨
 أحمد بن حماد الكوفي : ١٧٥
 أحمد بن حنبل : ٤٧ ، ٤٨
 الأحنف بن قيس : ٢٠٧
 أردشير - كسرى أردشير : ١٨٩
 أربيون = أطر يون
 أربيون = أطر يون
 أطر يون : ٢٢٨ - ٢٣٢ ، ٢٣٤
 الأزدى (محمد بن عبد الله) : ١٤٠
 أسامة بن زيد : ٧٧ - ٧٨ ، ٨٣ ، ٨٤
 الإسكندر الأكبر : ١٠
 الأسود العنسي : ٧٤
 أسيد بن حضير : ٨٧
 الأشعث بن قيس الكندي : ١٤٣ ، ١٤٩ ، ١٧٣ ،
 ٢٥١ - ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦١
 أم أبان بنت عتبة بن ربيعة : ٣٩
 أم جميل - امرأة أبي لب : ٥٥
 أم حكيم بنت الحارث بن هشام بن المغيرة : ٣٩
 أم سلمة - أم المؤمنين : ٦٨
 أم عبد الله بنت أبي حنمة : ٤٥ ، ٤٩
 أم كثير - امرأة همام بن الحارث : ١٦٧
 أم كلثوم بنت أبي بكر : ٣٩
 أم كلثوم بنت جرويل بن مالك : ٣٩
 أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب : ٣٩
 أمية بن خلف : ٥٥
 أنس بن النضر : ٦٢
 أنس بن هلال النمرى : ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١١٨

(ب)

- بازان الفارسي : ١٢
 باهان - قائد الروم : ١٢٩
 بتلر : ٣٠ ، ٢٢٨
 البخاري (أبو عبد الله محمد بن إسماعيل) : ٦٧ ، ٦٩
 برنابا : ٢١٨

- بشر بن ربيعة الخثعمي : ١٦٩ ، ١٧٠
 بشير بن الخصاصية : ٩٠ ، ١٤٣ ، ١٨٨
 بشير بن سعد أبي الحمير : ٧٥ ، ١٢٥
 بطرس - القديس : ٢١٨
 البلاذري (أحمد بن يحيى) : ١٦ ، ١٧ ، ١٢٣ ،
 ١٣١ ، ١٣٣ ، ١٤٠ ، ١٦٢ ، ١٦٩ ، ١٧٥ ،
 ١٨٤ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢١٧ ، ٢٥٠
 بلال (مؤذن الرسول) : ٥٩ ، ٢٤٠ ، ٢٥٢ - ٢٥٤ ،
 ٢٧٥
 اللقاء - فرس سعد : ١٦٢
 البندون : ١٥١
 بهمن جافويه فوالحاجب : ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ،
 ١١١ ، ١١٤ ، ١٦١ ،
 بوران بنت كسرى : ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١١٠ ، ١١٩ ،
 ١٥٢ ، ١٧٧

(ت)

- تلارق : ٢١٠ ، ٢١٥ ، ٢٢٤
 توخر - البطريق : ٢١١ ، ٢١٢
 تيمورلنك : ١٧١ ، ١٨٤

(ج)

- جابان : ١٠٦ ، ١١١ ، ١١٢
 جابر بن عبد الله : ١٨٧
 الجالينوس : ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٤٨ ، ١٥١ ، ١٥٣ ،
 ١٦٧ ، ١٦٨
 جبر النصراني : ٥٥
 جبريل عليه السلام : ٢٤ ، ٦٧ ، ٦٩
 جبلة بن الأيهم الغساني : ٢١٥ - ٢١٦ ، ٢١٨ ،
 ٢٢٥ - ٢٢٧ ، ٢٥٢
 جرجة القائد الرومي : ١٥٠
 جرير بن حازم : ٨٩
 جرير بن عبد الله البجلي : ١١٣ ، ١١٤ ، ١٢١ ،
 ١٥٦ ، ١٥٩ ، ٢٠٦
 الجلومس : ٢٣٦
 جميل بن معمر الجهمي : ٥٢

خنيس بن حذافة : ٦٢

(د)

داود عليه السلام : ٢٣٢ ، ٢٣٨

دحية بن خليفة الكلبي : ٢٥٥

دخت زنان بنت كسرى : ١٠٥

دمشق بن كتمان : ١٢٦

دومة - امرأة أبي عبيد : ١١٠

(ذ)

ذو الحجاب = بهمن جاذويه

ذو الكلاع الحميري : ١٢٨ ، ١٢٩ ، ٢١١

(ر)

رباح مولى الرسول : ٢٨

ربيع بن الأفلح : ١٩٧

الرييل : ١٦٤ ، ١٦٥

رستم بن الفرغزاد : ١٠٥ - ١٠٨ ، ١١٠ ، ١١١ ،

١١٤ ، ١١٩ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٠ ، ١٥١ ،

١٥٣ - ١٥٥ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦١ ، ١٦٣ ،

١٦٥ - ١٦٨ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٦ ، ١٨٩

رفاعة بن عبد المنذر : ٥٨

رقية بنت عمر بن الخطاب : ٣٩

(ز)

زبراء - أم ولد سعد : ١٦٢

الزبرقان : ٣٨

الزبير بن العوام : ٤٤ ، ٦٣

زهرة بن الحوية التميمي : ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٦٧ -

١٦٨ ، ١٧٥

زهير بن أبي أمية : ٥٦

زياد بن أبي سفيان : ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧

زيد بن عمر بن الخطاب (ولد فكيهة) : ٣٩

زيد الأصغر بن عمر بن الخطاب : ٣٩

زيد الأكبر بن عمر بن الخطاب : ٣٩

زيد بن ثابت : ٢٤ ، ٨٢ ، ٨٣

جميلة بنت ثابت بن أبي الأفلح : ٣٩

جنكيزخان : ٩

جيداء (أم الخطاب) : ٣٦

الحارث بن ظبيان بن الحارث : ١٦١

(ح)

الحارث بن ظبيان بن الحارث : ١٦١

الحارث بن هشام : ٢٧١

الحارث بن يزيد : ١٩٨

الحباب بن المنذر : ٧٥

الحجاج الثقفي : ١٤٧

حديفة بن اليمان : ٢٠٣

حسان بن ثابت الأنصاري : ٣٨ ، ٢١٥ ، ٢٢٦

الخطبة (جرويل بن أوس) : ٣٨ ، ١٥٧

حفصة - أم المؤمنين : ٣٩ ، ٦٢ ، ٦٨

حمال : ١٦٤ ، ١٦٥

حمزة بن عبد المطلب : ٤٦ ، ٤٨ ، ٥٤ ، ٥٨ ، ٥٩

حميد بن هلال : ٨٩

حتمة بنت هاشم بن المغيرة : ٣٥ ، ٣٧

(خ)

خارجة بن زيد : ٥٨

خالد بن عرفطة : ١٥٦

خالد بن الوليد : ١٠ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ،

٦٢ ، ٦٣ ، ٧٩ - ٨٣ ، ٩٠ - ٩٣ ، ٩٦ - ٩٩ ،

١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٨ ، ١١١ - ١١٣ ،

١١٨ ، ١٢٠ - ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٣٠ -

١٣٣ ، ١٣٤ - ١٤١ ، ١٥٠ ، ١٥٣ ، ١٦٠ ،

١٧١ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢٠٠ ،

٢٠١ ، ٢٠٩ - ٢١٧ ، ٢١٩ - ٢٢١ ، ٢٢٨ ،

٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ - ٢٣٧ ،

٢٤٣ - ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥١ - ٢٦٢ ،

٢٦٣ ، ٢٧١

خباب بن الأثرث : ٤٦ ، ٤٨

خطبة - أم المؤمنين : ٥٦

الخطاب بن نفيل بن عبد العزى : ٣٢ ، ٣٤ - ٣٨ ،

٤٥

زيد بن حارثه : ٥٨

زيد بن الخطاب : ٨٢

زيد بن عمرو بن نفيل : ٣٧ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٢ ، ٤٩

زينب بنت جحش : ٦٧

زينب بنت مظهر : ٣٩

(ش)

شداد بن أوس : ٩٦ ، ١٢٣

شرحبيل بن حسنة : ١٢٥ ، ١٢٨ ، ١٣٧ ،

١٣٩ ، ١٦٧ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢٢٨

٢٣٨ ، ٢٧١ ، ٢٧٥ ، ٢٨٠

شرحبيل بن السمط : ١٧٥

ال شماخ (بن ضرار) : ١٥٧

الشموس ، اسم فرس اللقي : ١١٤

شنس الرومي : ٢١١ ، ٢١٢

شهریار : ١٧٥

شهریان بن أردشير : ٩٠ ، ١٠٥ ، ١٧٦

شيرزاد : ١٧٨

شيرويه بن كسرى : ١٠٥ ، ١٢٠

شيري : ١١٩

(س)

سابور بن شهریان : ١٠٥ ، ١٥٠ ، ١٥٤

سراقه بن جشم : ١٨٨

سعد بن أبي وقاص : ١٠ ، ٢٧ ، ٤٤ ، ٦٠ ، ١٢٠ ،

١٢١ ، ١٣٥ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٥٠ ، ١٥١ -

١٧٠ ، ١٧٤ ، ١٧٩ ، ١٨٢ ، ١٨٩ ، ١٩١ ،

١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٨ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ،

٢٠٦ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٤ ،

٢٤٦ ، ٢٤٩ ، ٢٥٦ ، ٢٦٠ ، ٢٦٧

سعد بن عباد : ٧٥ ، ٧٦

سعد بن عبيد : ٩٥

سعد بن عميلة الفزاري : ١٧٠

سعد بن مالك = سعد بن أبي وقاص

سعيد بن زيد بن عمرو : ٣٦ ، ٤٦ ، ٨٧

سعيد بن العاص : ٦٠

سعيد بن عامر الخزرجي : ٢١٥

سقلارين مخراق : ١٣٧ ، ١٣٨

سلمان الفارسي : ١٨٥

سلمى بنت حفص - امرأة اللقي : ١٤٤ ، ١٥٩ ،

١٦٢

سليط بن قيس : ٩٥ ، ١٠٦ ، ١٠٩ - ١١٠ ، ١٦١

سليمان عليه السلام : ٣٥ ، ٢٣٢

سبيل بن عدى : ٢٤٦ - ٢٤٨

سبيل بن عمرو : ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٨٥ ، ٢٧١

سودة بنت زمعة : ٦٧

سيانوخش : ١٠٥ ، ١٠٦

سيف بن عمرو : ١٤٠

السيوطي (جلال الدين عبد الرحمن) : ١٧

(ص)

صفريوس الأسقف : ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ،

٢٣٦ - ٢٣٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٣

صهيب بن سنان : ٥٣

(ض)

ضرار بن الازور : ١٣٧ ، ١٣٨

ضرار بن الخطاب : ١٦٧ ، ١٧٩ ، ١٩٨

(ط)

طارق بن شهاب : ٢٣٦

الطبري (محمد بن جرير) : ١٦ ، ١٧ ، ٣٦ ، ٥٧ ،

١١٠ ، ١٢٣ ، ١٣٣ ، ١٤٠ ، ١٤٧ ، ١٦٢ ،

١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٨٤ ، ١٩٤ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ،

٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ - ٢٣٥ ، ٢٤٢ ،

٢٥٨

طلحة بن عبيد الله : ٤٣ ، ٦٢ ، ٨٧ ، ٨٩

طليحة بن خويلد الأسدي : ٧٤ ، ١٤٣ ، ١٥٣ ،

١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦٥ ، ١٧٣ ، ١٨٧

(ع)

- عبد الله بن الطيب : ١٥٧
 عبيد الله بن عمر بن الخطاب : ٣٩
 عبيدة بن الحارث : ٦٠ ، ١٤٣
 عتبان بن مالك : ٥٨
 عتبة بن سهيل : ٢٧١
 عتبة بن غزوان : ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٤
 عثمان بن الحويرث : ٤٢
 عثمان بن عفان : ٤٤ ، ٤٩ ، ٦٥ ، ٨٧ ، ٨٩ ،
 ١٤١ ، ٢٣٥ ، ٢٨٠
 عدى بن حاتم : ١٠٣
 عدى بن سهل : ٢٣٤
 عدى بن كعب : ٣٥
 عرفجة بن هرم : ١١٣ ، ١١٦ ، ١٩٨
 العزى (صم) : ٣٢
 عصمة بن خالد الضبي : ١٨٦
 عفان بن مسلم : ٨٩
 عقبة بن عامر : ٢٦
 عكاشة بن محصن : ١٥٣
 عكرمة بن أبي جهل : ١٢٣
 العلاء بن الحضرمي : ١٠٤ ، ١٩٩
 علقمة بن حكيم : ١٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٧
 علقمة بن مجز : ٢٣٧
 علي بن أبي طالب : ٥٧ - ٥٨ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٧٦ ،
 ٨٣ ، ٨٩ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ،
 ٢٤٣ ، ٢٥٠ ، ٢٦١ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ - ٢٧٦
 علي بن الجهم : ١٩١
 عمر بن أبي ربيعة : ٣٣ ، ٣٩
 عمر بن عبد العزيز : ١٣٤
 عمرو بن العاص : ١٥ ، ٣٥ ، ٥٢ ، ٧٩ ، ٩١ ،
 ١٠٣ ، ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٢٨ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،
 ١٦٥ ، ١٩٨ ، ٢٠٩ - ٢١٠ ، ٢١٣ ، ٢٢٨ -
 ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٦ ،
 ٢٦١ ، ٢٦٧ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٨
 عمرو بن عبد المسيح : ١١٧
 عمرو بن مالك : ١٩٨
 عمرو بن معدى كرب الزبيدي : ١٤٣ ، ١٤٩ ،
 عائكة بنت زيد بن عمرو : ٣٩
 العاص بن هشام بن المغيرة : ٦٠
 العاص بن وائل السهمي : ٣٥ ، ٥٢
 عاصم بن عمر بن الخطاب : ٣٩ ، ٤٠
 عاصم بن عمرو : ١٤٧ ، ١٥٠ ، ١٥٧ - ١٦٠ ،
 ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٨٢ ، ١٨٣
 عاصية بنت ثابت = جميلة بنت ثابت
 عائشة - أم المؤمنين : ٣٩ ، ٦٢ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٧١ ،
 ٨٩
 عائشة بنت سعد بن أبي وقاص : ١٤٢
 عباد بن بشر : ٦٤
 عبادة بن الصامت : ٢١٣ ، ٢٦٩
 العباس بن عبد المطلب : ٧٠ ، ٢٩٢
 عبد الرحمن الأصغر بن عمر : ٣٩
 عبد الرحمن الأوسط بن عمر : ٣٩
 عبد الرحمن بن أبي بكر : ٨٩
 عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب : ٣٩
 عبد الرحمن بن عوف : ٤٤ ، ٨٨ ، ١٤١ ، ١٨٨ ،
 ١٩٦ ، ٢٣٧ ، ٢٧١ ، ٢٧٥
 عبد الله بن أبي بن سلول : ٦٤ - ٦٥ ، ٦٩ ، ٧٠
 عبد الله بن أبي بكر : ٨٩
 عبد الله بن أرقم : ١٩٦
 عبد الله بن جحش : ٤٢ ، ٦٠
 عبد الله بن زيد : ٥٩ ، ١١١
 عبد الله بن عبد الله بن أبي : ٦٤
 عبد الله بن عبد المطلب : ٣٧
 عبد الله بن عتبان : ٢٤٦ - ٢٤٨
 عبد الله بن عمر : ٥١ ، ٥٢ ، ٨٢
 عبد الله بن مرثد الثقفي : ١١٠
 عبد الله بن مسعود : ٥٣
 عبد الله بن المغنم : ١٧٥ ، ١٩٧ ، ٢٠٣
 عبد المطلب بن هاشم : ٣٦ ، ٣٧
 عبد الملك بن مروان : ١٣٣ ، ١٣٤ ، ٢٤٣
 عبد نهم : ٣٦

١٥٣ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ،
 ١٧٣ ، ١٨٧
 عمرو بن نفيل : ٣٦
 عوف بن مالك : ٣٨
 عويم بن ساعدة : ٥٨
 عياض بن أبي ربيعة : ٥٧
 عياض بن عمر بن الخطاب : ٣٩
 عياض بن غنم : ١٦١ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٤٦ -
 ٢٤٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥١
 عيسى عليه السلام : ٢١ ، ٢٤ ، ١٢١ ، ١٢٧ ،
 ١٣٣ ، ١٨٠ ، ٢٢٥ ، ٢٣٨

(غ)

غالب بن عبد الله الليثي : ١١٣ ، ١٤٧ ، ١٥٨

(ف)

فاطمة بنت الخطاب : ٤٦
 فاطمة بنت الرسول : ٧٦
 فاطمة بنت عمر بن الخطاب : ٣٩
 فاطمة بنت الوليد : ٢٥٥
 فرات بن حيان : ١٤٩ ، ٢٥٠
 الفرخزاد : ١٠٥
 فريد أبو حديد : ٢٢٣
 فكيهة - أم ولد عمر بن الخطاب : ٣٩
 فوكاس : ١٤ ، ٢٢٢
 الفيرزان : ١١١ ، ١١٤ ، ١١٩ ، ١٦٦ ، ١٧٥ ،
 ١٩٤

(ق)

قابوس بن قابوس بن المنذر : ١٤٣
 قس بن ساعدة الأيادي : ٤٢
 قسطنطين بن هرقل : ٢١٨ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦
 القعقاع بن عمرو التميمي : ١٣٠ ، ١٣٥ ، ١٣٩ ،
 ١٤١ ، ١٦٠ ، ١٦٨ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ١٩٣ -
 ١٩٤ ، ٢٠٣ ، ٢٤٦ - ٢٤٧
 قيس بن عاصم المقرئ : ١١٢

قيس بن مكشوح : ١٨٧
 قيس بن هيرة : ١٦٤
 قيصر : ١١ ، ١٢ ، ١٢٩ ، ٢٠١ ، ٢١٤ ، ٢٢٤ ،
 ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٧ ، ٢٦٠ ،
 ٢٦٢ ، ٢٦٦

(ك)

كسرى أبرويز : ١٠ ، ١٢ ، ١٤ ، ٨٣ ، ٩٠ ،
 ٩٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٨ ، ١١٩ ، ١٣٨ ،
 ١٤٣ ، ١٥٢ ، ١٧٦ ، ١٧٧
 كسرى أنوشروان : ١٨٠ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٨ ،
 ٢٠١ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٥٧ ، ٢٦٠ ،
 ٢٦٢ ، ٢٦٦
 كعب الأحبار : ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٧٦
 كوسان دبرسفال : ٢٤٨

(ل)

اللات (صنم) : ٣٢
 ليلى بن ربيعة : ١٠٣
 لحية - أم ولد عمر بن الخطاب : ٣٩
 ليلى - زوجة مالك بن نويرة : ٧٩ ، ٨٠ ، ٨٣

(م)

مارية (بنت ظالم) جدة جبلة : ٢١٥ ، ٢٢٥
 مالك بن نويرة : ٧٩ ، ٨٠ ، ٨٢ ، ٩٢ ، ٩٦ -
 ٩٧ ، ١٣٤ ، ٢٦٢
 متمم بن نويرة : ٧٩ ، ٨٠
 المنفى بن حارثة الشيباني : ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٥ ،
 ٩٦ ، ١٠٣ ، ١٠٨ - ١١٠ ، ١١٨ - ١٢٠ ،
 ١٢٢ ، ١٣٦ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٣ - ١٤٤ ،
 ١٥٤ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٧٤ ، ١٧٦ ، ١٧٦ ،
 ١٩٨ ، ١٩٩
 مجاشع بن مسعود : ١٩٩
 محمد - صلى الله عليه وسلم : ٩ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٥ ،
 ١٨ - ٢٦ ، ٢٩ ، ٣٤ ، ٣٧ ، ٣٩ ،
 ٤٣ - ٨٤ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٢

القليل : ٩٠ ، ١١٧٩
 التجاني : ١٥٠٠
 نوحى القائل : ١١٠٦ ، ٢٠٧
 نسطاس : ١١٢٨ ، ١١٢٩
 النضر بن الحارث : ٥٥٥
 النعمان بن بشير الأنصاري : ٢١٤
 النعمان بن مقرن : ١١٤٩
 النعمان بن القناد بن طاه الحماة : ١٠٤ ، ١٣٣ ،
 ١١٤٣ ، ١١٥٦
 نعم بن عبد الله : ٤٦١
 نقيط (بن عبد العزيز) : ٣٦
 نوح عليه السلام : ٢٤٤
 (هـ)
 هاشم بن حنيفة : ١١٣١ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٣ ،
 ١١٦١ ، ١١٦٢ ، ١١٦٤ ، ١٦٨ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ،
 ١١٨٣ ، ١١٩٤ ، ١٩٨٨ ، ٢١١
 الهليل الأملى : ١٥٥٧
 هريز سينر : ٢٢٢
 حوقل صاحب الروم : ١١٠ ، ١٤ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٩١ ،
 ١١٠٥ ، ١١٢٣ ، ١١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣١ ،
 ١١٣٣ ، ١١٣٥ ، ١١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٥٢ ،
 ١٨٨٧ ، ١١٦٠ ، ١١٦٣ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢١٨ ،
 ١١٦٨ ، ١١٢٣ ، ٢٢٣٣ ، ٢٢٣٧ ، ٢٤٤ ، ٢٤٩ ،
 ٢٢٥٠ ، ٢٢٦٢ ، ٢٢٧٤ ، ٢٧٤
 حوز جافويه : ١٢٥ ، ٩٠ ، ١٠٤ ، ١٥٨ ، ١٧٦ ،
 ١١٧٧
 القرواني : ١١٥٩ ، ١١٦٧ ، ١٧٥ ، ٢٠٧
 هشام بن البختري : ٢٦١٠
 هشام بن الحارث بن رطل : ٥٧
 هشام بن عمرو : ٥٦١
 هلال بن خلصة : ١١٥٧ ، ١٦٨
 هشام بن الحارث النخعي : ٧٦
 هيرودس : ١١٢٢

٩٣ ، ٩٥ - ٩٨ ، ٩٩ - ١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ،
 ١١١ - ١١٣ ، ١١٩ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ،
 ١٢٦ ، ١٣١ ، ١٤١ - ١٤٣ ، ١٤٦ ، ١٤٩ ،
 ١٥٠ ، ١٥٢ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ،
 ١٨٣ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٩ ، ٢١٥ ، ٢٢٥ ،
 ٢٢٦ ، ٢٢٧ - ٢٤٠ ، ٢٤٣ ، ٢٥٣ ، ٢٥٧ ،
 ٢٥٩ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ،
 ٢٧٨ ، ٢٨٠
 محمد بن مسلمة : ٣٥ ، ٢٠٤
 محمية بن زيم : ٩٦ ، ١٢٣
 ملحور بن علي : ١٣٠
 مردا نشاء : ١٠٧ ، ١١١ ، ١١٢
 مرة بن كعب : ٣٥
 مسروق العكي : ١٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠
 مسعود بن حارثة : ١١٦ ، ١١٧
 المسعودي (أبو الحسين علي بن الحسين) : ٤٠
 مسيلة بن حبيب : ٧٤ ، ٨١
 معاذ القاري : ١١١ ، ٢٧١ ، ٢٧٣
 معاذ بن عفره : ٥٨
 معاوية بن أبي سفيان : ١٣٣ ، ١٣٤ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ،
 ٢٣٧ ، ٢٥١ ، ٢٦٧ ، ٢٧٥ ، ٢٨٠ ، ٢٨١
 المعنى بن حارثة : ١٤٣ ، ١٤٩
 المغيرة بن شعبة : ١٠٣ ، ١٤٩ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ، ١٩٩
 المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم : ٣٧
 المقرئ (أحمد بن علي) : ٢٢٣
 مكرز بن حفص : ٦١
 مهجع مولى عمر : ٦٠
 مهران المصلي : ١١٤ - ١١٦ ، ١١٨ ، ١٥١ ،
 ١٧٥ ، ١٩٣ - ١٩٤
 موسى عليه السلام : ٢٤ ، ٧٢ ، ١٨٣ ، ٢٣٨
 ميكانيل : ٢٤ ، ٦٨
 مينا : ٢١٠ ، ٢١٤ ، ٢١٥
 ميور المشرق : ٢٢٩

(ن)

النابتة الجندی : ٢٨

يزدجرد بن شهريار بن كسرى : ١١٩ ، ١٤١ ، ١٤٣ ،
 ١٤٧ - ١٥٦ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٧٠ -
 ١٧٢ ، ١٧٩ - ١٨١ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٩٢ -
 ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٢٠٥ ، ٢٤٤ ، ٢٥٦ ، ٢٧٤
 يزيد بن أبي سفيان : ٩١ ، ١٢٣ ، ١٢٨ ، ١٣٧ ،
 ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٩ ، ٢٢٩ ، ٢٣٦ ،
 ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٥
 اليقطيني (أحمد بن أبي يعقوب) : ٨١
 يعلى بن أمية : ١٠٠ ، ١٠٢
 يوحنا بن رؤبة : ١٢
 يوليوس قيصر : ٩

(و)

الواقلي (أبو عبد الله محمد بن عمر) : ١٣٣ ، ١٤٠ ،
 ٢١٦ ، ٢٣٥ ، ٢٥١
 ورقة بن نوفل : ٤٢
 الوليد بن عبد الملك : ١٣٤
 الوليد بن عقبة : ٧٤٦ - ٢٥٠
 وليم ميور : ٨٢
 وهب بن جرير : ٨٩

(ي)

يرفأ مولى عمر : ٩٦

فهرس الأماكن

أوروبا : ٤٢ ، ١٠١ ، ١٠٢ ،
إيران : ١٧٧ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ،
١٩٥ ، ٢٠٠
أيلة : ١٢ ، ٢٦٧ ، ٢٧٤
إيلياء = بيت المقدس
إيوان كسرى : ١٥٠ ، ١٧٤ ، ١٨٧ - ١٨٨ ،
١٨٥ ، ٢٣٩

(ب)

الباب : ١٥٨
باب توما : ١٢٨
باب الجالية : ١٢٨ ، ١٣٠ - ١٣٣
الباب الشرقى : ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢
الباب الصغير : ١٣٨
باب الفرديس : ١٣٨
باب قديس : ١٦٩
باب كيسان : ١٣٨
بابل : ٩٠ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٣٥ - ١٣٧
بادية السارة : ٢٠٩
بارما : ١٠٧
البحر الأبيض : ١٩٢ ، ١٩٨
بحر الروم = البحر الأبيض
بحر قزوين : ٩
البحرين : ١٠٤ ، ١١٢ ، ١٩٩
بحيرة طبرية : ١٢٥ ، ١٣٦
بلر : ٦٠ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٩ ، ١٤٣
برج بابل : ١٧٦
برس : ١٧٥ ، ١٧٧
بزنتية = القسطنطينية
اليسفور : ٢٣٣
البصرة : ١٩٨ ، ٢٠٤ - ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ،
٢٤٥ ، ٢٦٣

(. ا)

آسيا : ١٩٢ ، ٢١٨
آسيا الصغرى : ٢١٨
آمد : ٢٥١
الأيلة : ١٦٩ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٤
أبيض كسرى = قصر كسرى
أثينا : ١٨٩
أجنادين : ١٤٠ ، ٢٢٩ - ٢٣٣ ، ٢٥٠
أحد : ٦٢ ، ٦٣ ، ١٤٣
أدستان : ٢١٤
أذربيجان : ١٨٠
أذرح : ١٢
الأردن : ١٢٣ - ١٢٥ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٣٩ -
١٤٠ ، ٢١١ ، ٢٣٤ ، ٢٥٦ ، ٢٨٥
أرمات : ١٦٣ ، ١٦٥
أرمينية : ٢٥١ ، ٢٥٦
أسبرطة : ١٨٩
الإسكندرية : ٢١٨ ، ٢٢٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨
إصطخر : ١٩٩
أغواث : ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٥
أفريقية : ٩ ، ١٩٢
أليس : ١١١ ، ١١٢ - ١١٤ ، ١٢١ ، ١٢٢
أم القرى = مكة
أم قيس : ١٣٧
الأنابول : ١٣٦
الأنبارى : ١٠٤ ، ١١٨ ، ١٤٧ ، ٢٠٠
أنطاكية : ١٧٧ ، ١٣٣ ، ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٤٦ ،
٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢١٨ - ٢٢٠ ، ٢٢٤ ،
٢٢٨ ، ٢٣٣ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٥٠ ،
٢٥١
الأهواز : ١٧٥ ، ١٩٩

٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٥٠ ،

٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ،

٢٨٠

دومة الجندل : ١٦١

ديار بكر = نصيبين

الدير : ١٧٥

دير خالد : ١٢٨

دير صليبا = دير خالد

(ذ)

ذوقار : ١٢٠ ، ١٣٦ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٤

ذوالمجاز : ٢٣

(ر)

راما : ٢٢٩

الرصافة : ١٩١

ربيع : ٢٣١

الركة : ٢٤٦ ، ٢٤٨

الركن الأسود : ٤٧

الركن اليماني : ٤٧

الرملة : ٢٢٩ - ٢٣١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٨

الرها : ٢١٢ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٣٣ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ،

٢٥١

الروم : ٤٠ ، ٤١ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٩ ، ٢٧٧

رومية : ١٢٧ ، ١٧٨ ، ٢٣٩

الري : ١٩٤ ، ٢٤٤ ، ٢٥٦

(ز)

زرد : ١٤٣

(س)

ساباط : ١١٨ ، ١١٩ ، ١٤٨ ، ١٥١ ، ١٧٥ ،

١٧٧

سبسطية : ٢٢٩ ، ٢٣١

السدير : ١٣٣ ، ٢٠١

سرغ (سرغ) : ٢٤٧ ، ٢٧١ ، ٢٧٦

حوران : ١٣٩

الحيرة : ١٤ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ١٠٤ - ١٠٨ ، ١١١ ،

١١٧ ، ١١٨ ، ١٣٣ ، ١٤٥ - ١٤٧ ، ١٥٣ ،

١٦١ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨٥ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ،

٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢١٥ ، ٢٥١ ، ٢٥٨

(خ)

الخابور : ١٩٨

خانقين : ١٩٤

خراسان : ١٠٦

خضبان : ١٠٦ ، ١١٣

خلقدونية : ٢٢٤

خليج عدن : ١٩٢ ، ٢٠١

الخليج الفارسي : ١٠٦ ، ١٥١ ، ١٩٩ ، ٢٠١ ،

٢٠٥٠

الخنابس : ١١٨

الخنديق : ١٤٣

خندق سابور : ١٤٥ ، ١٥٥

خندق القادسية : ١٥٠

الخورق : ١٣٣ ، ١٤٥ ، ٢٠١

خخير : ٧١ ، ١٤٣

(د)

دار أبي سفيان : ٧٠

دار الأرقم : ٤٥ ، ٤٦ ، ٥١

دار خالد : ٢٦٠

دار الكتب : ٣٦

دجلة : ١٠٦ ، ١١٧ ، ١٢٧ ، ١٧٦ ، ١٧٨ - ١٨٤ ،

١٨٩ - ١٩٣ ، ١٩٧ ، ٢٠١ ، ٢٠٧ ، ٢٤٨

دلتا الفرات : ١٢

دلتا النهرين : ١١٢ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٤٣ ، ١٥٤ ،

١٩٢ ، ١٩٩ ، ٢٠٤

الدوك : ٢٢٠

دمشق : ١٢٣ - ١٣٥ ، ١٣٦ - ١٤٠ ، ١٦٠ ،

١٧٤ ، ١٨٥ ، ١٩٢ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ - ٢١٣ ،

٢١٥ ، ٢١٦ - ٢١٩ ، ٢٢١ ، ٢٢٦ - ٢٢٨ ،

الصفاء : ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٥١ ، ٥٣
 صنعاء : ١٣٣
 الصينين : ١٤٦
 الصين : ٩ ، ١٩٨ ، ٢٨١

(ض)

ضجنان : ٣٥ ، ٣٧

(ط)

الطائف : ٥٦ ، ٥٧ ، ٢٠٠
 طبرية : ١٣٧ ، ١٣٨ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢٢٨
 طيبة : ١٧٦
 طيسفون : ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢

(ع)

عدن أبين : ١٦٩
 العليب : ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٦٠ ، ١٦٩ ، ١٧٤
 عذيب القوادس : ١٤٥
 عذيب المهاجانات : ١٤٥
 العراق : ٩ - ١١ ، ١٣ - ١٧ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٣٨ ،
 ٨٠ ، ٨١ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٨٨ - ٩٢ ،
 ٩٤ - ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ - ١٠٦ ، ١١١ ،
 ١١٢ - ١١٤ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١٢٠ - ١٢٣ ،
 ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ،
 ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٩ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ،
 ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥٥ ، ١٦١ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ،
 ١٧٩ ، ١٨٥ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ،
 ١٩٥ ، ١٩٨ - ٢٠٣ ، ٢٠٥ - ٢١١ ، ٢١٧ ،
 ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ - ٢٤٣ ، ٢٤٥ ،
 ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ،
 ٢٦٢ - ٢٦٨ ، ٢٧٠ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦

العراق العجمي : ١٩١

العراق العربي : ١٩٢ - ١٩٨

العريات : ١٣٧

عرفات : ٣٣

العقبة : ٢٦٨

السقراطية : ١٠٧

سقيفة بني ساعدة : ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٧ ،

٢٧٩

سلمية : ٢١٣

سلوقية : ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢

سليح : ٢١٤

السواد (سواد العراق) : ٩٤ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ،

١١٧ ، ١١٨ ، ١٢١ ، ١٤٨ ، ١٥٣ ، ١٧١ ،

١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ٢٠٦

السودان : ٩

سورا : ١٧٥

سورية : ٢١ ، ٢١٠ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٧ ،

٢٢٨ ، ٢٣٣ ، ٢٤٤ ، ٢٥٦ ، ٢٧٥

السيلاحين : ١٤٦ ، ١٥٣

(ش)

الشام : ٩ ، ١١ ، ١٢ ، ١٥ ، ١٦ ، ٢٠ ، ٢٤ ،

٢٥ ، ٢٩ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٧ ، ٥٧ ، ٨٠ ، ٨١ ،

٨٣ ، ٨٥ - ٨٦ ، ٨٨ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٦ ، ٩٩ ،

١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١١٢ ، ١١٣ ،

١١٨ ، ١٢١ - ١٢٣ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ،

١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٣ ،

١٤٦ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٣ ، ١٦٨ ، ١٧٢ ،

١٧٥ ، ١٩٢ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٢٠٠ ،

٢٠١ ، ٢٠٩ ، ٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢١٧ - ٢١٩ ،

٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ - ٢٢٨ ، ٢٣٠ - ٢٣٦ ،

٢٣٧ ، ٢٤٣ - ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ - ٢٥٣ ،

٢٥٦ - ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ - ٢٦٨ ، ٢٧٠ -

٢٧٢ ، ٢٧٣ - ٢٧٨ ، ٢٨٠ ، ٢٨١

شراف : ١٤٣ - ١٤٦ ، ١٤٧

شمشاط : ٢١٩ ، ٢٥١

شيزر : ٢١٣

(ص)

صخرة يعقوب : ٢٣٨ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ،

صرار : ١٤١

١٦٤ ، ١٦٧ ، ١٦٩ - ١٧١ ، ١٧٣ - ١٧٥ ،

١٧٧ ، ١٩٤ - ١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ،

٢٠٩ - ٢١١ ، ٢١٦ ، ٢١٨ ، ٢٥٦ ، ٢٨٠

قباء : ٥٧

قبر المسيح : ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤٤

قديس : ١٥٩ ، ١٦٦

قرقيسيا : ١٩٥ ، ١٩٨ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨

قرية الصيادين : ١٨٤

قس الناطف : ١٠٩

القسطنطينية : ١٢٧ ، ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٧٨ ، ٢١٨ ،

٢١٩ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣١ ، ٢٦٢

قصر سعد (بالكوكة) : ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٨

قصر كسرى (أبيض كسرى) : ١٨٠ ، ١٨٢ ،

١٨٣ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ٢٠١

قلقية : ٢١٩ ، ٢٢٨ ، ٢٥١ ، ٢٥٦

قنسرين : ٢١٣ - ٢١٧ ، ٢٢٤ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ،

٢٤٧ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ - ٢٥٧

قنطرة العتيق : ١٤٧

قورس . ٢١٩

قيسارية : ٢٢٩ ، ٢٥٠

(ك)

كسكر : ١٠٦ ، ١٤٧

الكعبة : ٣٦ ، ٤٤ ، ٤٧ ، ٥١ ، ٥٤ - ٥٥ ، ٥٧ ،

٩٣ ، ١٦٧ ، ٢٤٠ ، ٢٤٣

كنيسة أنطاكية : ١٢٧

كنيسة القديسة أيا صوفيا : ٢٣٢

كنيسة قسطنطين : ٢٣٩

كنيسة القيامة : ١٣٤ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ،

كنيسة المهد : ١٢٧ ، ٢٣٩ ، ٢٤١

كنيسة يوحنا المعمدان : ١٣٢ - ١٣٤

كوكي : ١٧٥ ، ١٧٧

الكوكة : ١١٤ ، ١١٦ ، ٢٠٣ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ،

٢١٠ ، ٢٤٥ ، ٢٦٣ ، ٢٧٦

مكاظ : ٢٩ - ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٨

عماس : ١٦٥

حنواس : ٢٣١ ، ٢٥٦ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣ ، ٢٧٦

عين النمر : ١٠٤

(غ)

غار ثور : ٧٥

غزة : ٢٢٩ ، ٢٣١

الغوطه : ١٢٧ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ٢٢٧

(ف)

فارص : ٩ ، ١٠ ، ١٤ ، ١٧ ، ٢٥ ، ٤٠ ، ٤٢ ،

٥٠ ، ٥٥ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩٤ ، ١٠٤ - ١٠٦ ،

١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١١ ، ١١٣ ، ١١٨ ، ١٢٠ ،

١٣٦ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٤ - ١٤٦ ، ١٤٩ ،

١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ١٧٥ ،

١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٨ ،

١٩٩ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢٥٠ ، ٢٥٩ ، ٢٦٦ ،

٢٧٤ ،

فحل : ١٢٥ ، ١٣٥ - ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤١ ،

١٦٠ ، ١٧٤ ، ٢١٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ، ٢٣٣ ،

٢٥٠ .

الفرات : ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١١١ ، ١١٤ -

١١٦ ، ١٢٧ ، ١٤٥ ، ١٤٨ ، ١٧٨ ، ١٩١ ،

١٩٢ ، ١٩٨ - ١٩٩ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢١٩ ،

الفراض : ١٠٤ ، ١٥٢ ، ١٨٣ ، ٢٤٨ ، ٢٧٦

فرنسا : ١٥٢

فلسطين : ١٢٥ ، ١٢٦ - ١٢٨ ، ١٩٢ ، ٢١٠ ،

٢١١ ، ٢١٣ ، ٢٢٧ - ٢٣٥ ، ٢٣٧ - ٢٣٩ ،

٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٥٩ ،

٢٦٧ ، ٢٧٠ ، ٢٧٤

(ق)

القادسية : ١٧ ، ١٠٧ ، ١١٣ ، ١٣٦ ، ١٣٩ ،

١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٣ - ١٤٨ ، ١٥٠ ، ١٥٢ ،

١٥٣ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٣ ،

وادی الفار : ١٣٧

واسط : ٢٤٨

الواقصة : ١٢٥ ، ٢٣١

الولجة : ١٤٥ ، ٢٠١

(ی)

یافا : ٢٢٩ ، ٢٣١

الیرموک : ١١٣ ، ١٢٣ - ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٢ ، ١٣٦

١٣٦ - ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٥٠ ، ١٧٤ ، ٢١٠

٢١٠ ، ٢١٦ ، ٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣٣

٢٦٢ ، ٢٥٠

الیمامة : ٨١ - ٨٣

الیمن : ١٢ ، ٢٩ ، ٤٠ ، ٧٤ ، ٨٦ ، ١٠١ ، ١٢٩ ، ١٣٦

١٣٦ ، ١٦٩ ، ١٩٦ ، ٢٠٥ ، ٢٦٥

نهر الاردن : ١٢٥ ، ٢٢٣

نهر الأردن (الأرنط) : ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢١٧

نهر أورتنس = نهر الأردن

نهر بردی : ١٢٨ ، ١٣٢

نهر العتيق : ١٤٥ ، ١٥٥ ، ١٦٧ ، ١٧٥

النهرین : ١٥٣ ، ١٧٠

(ه)

الهند : ١٩٨

هیت : ١٩٥ ، ١٩٨ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧

هیکل سلیمان : ٢٣٢ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢

(و)

وادی رابغ : ١٤٣

فهرس الأمم والقبائل

- (١)
- آل المغيرة : ٢٥٢
 الأشوريون : ١٩١ ، ١٧٦
 الإغريق : ١٨٠ ، ١٩١ ، ٢٢٧ ، ٢٧٩
 الأكاسرة : ١٢ ، ١٤ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١١٢ ، ١١٩ ، ١٢٧ ، ١٨١ ، ١٨٥ ، ١٨٧ -
 ١٨٩ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦
 الأنصار : ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٦٨ ، ٧٤ - ٧٦ ، ٧٧ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٩٥ ، ١٠٢ ، ١٦٦ ، ٢٠٥ ، ٢٠٩ ، ٢٧١
 أهل الأبله : ١٩٩
 أهل أفرعات : ١٣٩
 أهل أليس : ١١١
 أهل بئر : ٢٣ ، ٨٥ ، ١٨٧
 أهل بصرى : ١٣٩
 أهل البصرة : ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢٧٤
 أهل البيت : ٨٥ ، ٢٨١
 أهل بيت المقدس = أهل إيلياء : ٢٣١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤١
 أهل بيسان : ١٣٨ ، ١٣٩
 أهل الجرباء : ١٢
 أهل جرش : ١٣٩
 أهل الجزيرة : ١٩٨ ، ٢١٩ ، ٢٤٤ - ٢٤٦
 أهل الحجاز : ٢٩ ، ١٢١
 أهل حلب : ٢١٧
 أهل حماه : ٢١٣
 أهل حمص : ٢١٣ ، ٢٤٦
 أهل الحيرة : ١٤٧ ، ١٤٩
 أهل دمشق : ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٤٠ ، ١٣٥
 أهل الرقة : ٢٤٨
- أهل الرملة : ٢٣٧
 أهل الرها : ٢٤٨
 أهل السقيفة : ٧٥
 أهل السواد : ١٢٠ ، ١٤١ ، ١٤٥ ، ١٤٧ ، ١٧٨ ، ٢٠٦
 أهل الشام : ١٥ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٣٤ ، ٢٣٧ ، ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٢ ، ٢٧٣
 ٢٧٦ ، ٢٧٩ ، ٢٨١
 أهل شبه الجزيرة = العرب
 أهل شيزر : ٢١٣
 أهل الصفة : ٨٩
 أهل طبرية : ١٣٩
 أهل العراق : ١٥ ، ١٠٧ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٣٥ ، ١٤٧ ، ١٥٥ ، ١٧٤ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٦ -
 ٢٠٨ ، ٢٤٨ ، ٢٦٣
 أهل عمان : ١٣٩
 أهل عمواس : ٢٧٦
 أهل فحل : ١٢٥
 أهل فلسطين : ٢٣٠ ، ٢٣٤ ، ٢٣٧
 أهل القادسية : ١٦٩ ، ١٨٧
 أهل قرقيسياء : ٢٤٦
 أهل قنسرين : ٢١٦ ، ٢١٧
 أهل الكوفة : ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢٤٧
 أهل اللاذقية : ٢١٤
 أهل اللد : ٢٣٧
 أهل مآب : ١٣٩
 أهل المدائن : ١٨٣ ، ٢٣٦
 أهل المدينة : ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٤ ، ٧٥ ، ٦٢ ، ٨٥ ، ٩٥ ، ١٠٢ ، ١١٢ ، ١٢٤ ، ١٧٠ ، ١٧٤ ، ١٨٧ ، ١٩٧ ، ٢٢٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧
 أهل مصر : ١٥ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٣٢

بنوعمر بن عوف : ٥٨
 بنوغسان : ١٤ ، ٦٨ ، ٢١٥ ، ٢٢٥ ، ٢٥١ ، ٢٥٢
 بنوقزارة : ٢٢٥
 بنوفهر بن مالك : ٤٤
 بنوكناة : ١١٣
 بنومخزوم : ٣٤ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٢٦٠
 بنومدلج : ١٧٨
 بنوالمصطلق : ٦٤
 بنوالمطلب : ٥٤ ، ٥٥
 بنوالتجار : ١١١
 بنوالنمر : ١١٤ ، ١١٦ ، ١٩٧
 بنوهاشم : ٣٤ ، ٤٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٧٦ ، ٢٨٠
 بنوهيب : ١٤٢

(ت)

الترك : ١٨٦
 تنوخ : ٢١٤ ، ٢٤٦

(ث)

ثقيف : ٣٤ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ١١٠

(ج)

جفنة : ٢١٥ ، ٢٢٦

(خ)

الخزرج : ٥٨ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٧٥ ، ٢١٥

(ذ)

ذبيان : ٧٨

(ر)

رافضة فعل : ١٤٠
 ريعة : ٢٢٦ ، ٢٤٦
 الروس : ١٥٢
 الروم : ٩ - ١١ ، ١٢ ، ١٤ ، ١٩ ، ٢٣ ، ٢٤ ،
 ٢٧ ، ٤٢ ، ٥٠ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٠ ، ٨٣ -

أهل مكة : ٢٩ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٥١ ، ٥٥ ،
 ٦٦ ، ٨٥

أهل الموصل : ١٩٧ ، ٢٤٦

أهل هيت : ١٩٨ ، ٢٤٦

أهل يثرب = أهل المدينة

أهل اليمامة : ٧٤

أهل اليمن : ٨٤ ، ١٠٠ ، ١٥٠

الأوس : ٥٩ ، ٦٦

(ب)

البابليين : ١٩١

البروستانت : ١٠١ ، ١٠٢

بنو الأزد : ١١٣

بنوأسد : ٤٤ ، ٧٤ ، ٧٩ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٤ ،

١٦٦

بنوأمية : ٣٤

بنوأياد : ١٩٧ ، ٢٤٨

بنو بجيلة : ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٨ ، ١٥٩ ، ١٦٦ ،

٢٠٦

بنو بكر بن وائل : ٩٢ ، ١١٦ ، ١٢١ ، ١٤٣

بنو تغلب : ١١٤ ، ١١٦ ، ١٩٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠

بنو تميم : ٧٩ ، ٨٠ ، ٩٨ ، ١٥٩

بنو تميم بن مرة : ٣٤ ، ٤٤

بنو ثعلبة الغنقاء : ٢١٥

بنو حنيفة : ٧٤ ، ٨٠

بنو زهرة : ٤٤ ، ١٤٢

بنو مساسان : ١٨٩

بنو سالم بن عوف : ٥٨

بنو سهم : ٣٥ ، ٥٢

بنو طسم : ٣٢

بنو عبد شمس : ٣٤ ، ٣٦ ، ٤٤ ، ٥١ ، ٥٢ ،

٢٨١

بنو عبد مناف : ٤٦ ، ٥٠ ، ٥١ - ٣٨١

بنو صجل : ١١٥

بنو علي بن كعب : ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٤٩ ، ٥٠ ،

٥٢ ، ٦٥

٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ،
 ٢٣٦ ، ٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ،
 ٢٥٤ ، ٢٦٣ ، ٢٦٧ - ٢٦٨ ، ٢٨٠ ،
 عرب الجزيرة : ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ،
 عرب الشام : ٢١٣ ،
 عرب العراق : ١٠٥ ، ١١٦ ، ٢٠٠ ،
 العلويون : ٧٧

(ف)

الفراخنة : ١٧٦ ، ١٩١ ،
 الفرس : ٩ - ١١ ، ١٢ ، ١٥ ، ١٧ ، ١٩ ،
 ٢٣ ، ٢٧ ، ٤٢ ، ٥٠ ، ٥٥ ، ٨٥ ، ٨٧ ،
 ٩٠ - ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٨ ، ١٠١ ، ١٠٤ -
 ١٠٦ ، ١٠٧ - ١١١ ، ١١٣ - ١٢١ ، ١٢٦ -
 ١٢٨ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٣ ،
 ١٤٥ - ١٤٨ ، ١٥١ - ١٥٥ ، ١٥٨ - ١٦٨ ،
 ١٧٠ - ١٧٣ ، ١٧٥ - ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٠ -
 ١٨٤ ، ١٨٦ ، ١٩١ - ١٩٥ ، ١٩٧ - ٢٠٢ ،
 ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢٢٠ -
 ٢٢٣ ، ٢٣٣ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ،
 ٢٥٨ ، ٢٦٣ ، ٢٦٦ ، ٢٧٥ ، ٢٨١

(ق)

قريش : ٣٤ ، ٣٧ ، ٣٨ - ٤٠ ، ٤٢ - ٤٧ ، ٤٩ ،
 ٥١ - ٥٧ ، ٦٠ - ٦٣ ، ٦٥ ، ٧٠ ، ٧٢ ،
 ٧٤ ، ٧٥ ، ٨٣ ، ٩٢ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٦٩ ،
 ٢٠٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٧١ ،
 قضاعة : ٧٩ ، ٢٣٤ ،
 القياصرة : ١٢٧

(ك)

الكنائليك : ١٠١ ، ١٠٢ ،
 الكلدان : ١٩١ ،
 كننة : ١٦٦ ، ٢٥٣

٨٥ ، ٨٧ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٦ - ٩٩ ، ١٠١ ،
 ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١٢٣ - ١٢٥ ،
 ١٢٧ - ١٢٩ ، ١٣٥ - ١٦٠ ، ١٤١ ، ١٤٦ ،
 ١٥١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٧ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ،
 ١٩٥ ، ١٩٨ ، ٢٠١ ، ٢٠٩ ، ٢١٢ ، ٢١٤ -
 ٢١٦ ، ٢١٨ - ٢٢١ ، ٢٢٣ - ٢٢٤ ، ٢٢٦ -
 ٢٣٠ ، ٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٣ ، ٢٤٦ -
 ٢٥٤ ، ٢٦٢ ، ٢٦٦ ، ٢٧١ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ،
 ٢٧٩ ، ٢٨١

الرومان : ١٢٦ ، ١٣٢ ، ١٨٠ ، ٢٣٢

(س)

السامرة : ٢٥٠

(ش)

الشيعة : ٧٧

(ط)

طوبى : ١٨٤

(ع)

عاد : ٣٥

عيس : ٧٨

العرب : ٩ ، ١٠ ، ١٢ - ١٤ ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٣١ ،
 ٣٤ ، ٣٦ - ٣٨ ، ٤٠ - ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ،
 ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٦ ، ٦٥ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٧ ،
 ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٧ ، ٩١ - ٩٣ ،
 ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٠٧ - ١٠٨ ، ١١٣ -
 ١١٤ ، ١١٧ ، ١١٨ - ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٣ ،
 ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٣٨ ،
 ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٦ - ١٥١ ، ١٥٣ ،
 ١٥٤ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٥٩ - ١٦٣ ، ١٦٤ -
 ١٦٦ ، ١٦٨ ، ١٦٩ - ١٧١ ، ١٧٦ ، ١٧٩ ،
 ١٨٠ ، ١٨٦ - ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ،
 ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٨ - ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ،
 ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢١٢ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ،

٣٣٥

١٣٤ ، ١٣٨ ، ١٥٠ ، ٢٢٣ ، ٢٣٠ ، ٢٣٧ ،

٢٣٨ - ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٩

نصارى بنى تغلب : ١١٤ ، ٢٤٩

نصارى بنى النمر : ١١٣ ، ١١٤

نصارى الشام : ٢٦٣

نصارى العراق : ١١٤

نصارى العرب : ١١٨ ، ١٩٧ ، ٢٤٤

نصارى نجران : ٢١ ، ٦٠ ، ٩٦ ، ١٠٠ -

١٠٣

(هـ)

الهند : ١٩٩

(ي)

اليهود : ٢١ ، ٢٣ ، ٣٢ ، ٤١ ، ٥٠ ، ٥٨ ، ٦٠ ،

٦٦ ، ١٠٢ ، ١٩٢ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٣٠ ،

٢٣٢ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٥٠

يهود نخير : ١٠٣

يهود المدينة : ١٠٣

اليونان : ٢٠٦

(ل)

لخم : ١٤ ، ١٠٥ ، ١٤٦ ، ٢٠٤

(م)

المجوس : ٥٠ ، ١٥٠ ، ١٩٤ ، ٢٠٦

مزقياء : ٢١٥

المستشرقون : ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٧ ، ١٠٠ ، ١٣٠ -

١٣٢ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٦٠ ، ١٦٣ ، ١٧٠ ،

٢٣٩

مصر : ٢٢٦

معد : ١٥٧

المهاجرين : ١٢ ، ٣٥ ، ٤٩ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٢ ،

٦٤ ، ٧٤ - ٧٦ ، ٧٨ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٩٥ ،

١٠٢ ، ١٤٣ ، ١٦٦ ، ٢٠٨ ، ٢٥٢ ، ٢٥٩ ،

٢٧١ ، ٢٦١

(ن)

النخع : ١٦٦

النصارى : ٣٢ ، ٤١ ، ٥٠ ، ٥٩ ، ١٠١ ، ١٣٣ ،

فهرس الأيام والغزوات والوقائع

- غزوة خيبر : ٩٩
غزوة السقاطية : ١٠٧
غزوة القادسية : ١٠ ، ١٦ ، ١٦٨ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ،
غزوة مؤتة : ١١١ ، ١١٢
غزوة الناري : ١٢١ ، ١٧٤
غزوة اليرموك : ١٣١ ، ١٣٩ ، ٢١٧
غزوة اليمامة : ٩٨
- (ب)
بيعة الرضوان : ٦٥ ، ١٤٦
بيعة السقيفة : ٧٥
بيعة العقبة الصغرى : ٥٦
بيعة العقبة الكبرى : ٥٦
- (ج)
جيش العسرة : ١٢
- (ح)
حروب الردة : ٩ ، ١٢ ، ٢٤ ، ٩٢ ، ١٠١ ، ١٣١ ،
١٧٣
الحروب الصليبية : ١٠١
- (ع)
عام حرب القفار : ٣٦
عام الرمادة : ٢٦٥ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩
عمرة القضاء : ٢٣٦
عهد الحطيئة : ٦٥ ، ٦٩ ، ٨٦
- (غ)
غزوة أحد : ٦٣ ، ٦٦ ، ٨١
غزوة بدر : ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ١٦٨ ،
١٧٠
غزوة الزناخة : ١٥٣
غزوة الجسر : ١٠ ، ١١١ ، ١١٥ ، ١١٩ ،
١٢١ ، ١٥٥ ، ١٦١ ، ١٧٤
- (ف)
فتح دمشق : ١٢٣ ، ١٣٠ ، ١٤٠ ، ١٧٤ ، ٢١٨
فتح المدائن : ١٧ ، ١٧٥
فتح مكة : ٧٠ ، ٩٨ ، ١٤٣
- (ل)
ليلة السواد : ١٦٣
ليلة المناء : ١٦٣
ليلة الحرير : ١٦٦ ، ١٩٤
- (و)
وقعة فحل : ١٤٠
- (ي)
يوم أرمات : ١٦٠ - ١٦٤ ، ١٦٨
يوم الجسر = غزوة الجسر
يوم الأحشار = يوم البويب
يوم أغواث : ١٦٣ ، ١٦٨
يوم البويب : ١١٥ ، ١١٩ ، ١٢١ ، ١٤١ ،
١٤٣ ، ١٧٤

الجزء الثاني

فهرس الأعلام

ابن الكلبي (أبو المظفر هشام بن محمد) : ٢٢٣ ، ٢٢٤ ،

ابن مستور : ١٥٩

ابنة أبي حنيفة : ٢٩٠

ابنة أبي ثور : ٢٩٢ ، ٢٩٧

أبو بكر الصديق - رضى الله عنه : ٥ ، ٦ ، ١٦ ،

٢٢ ، ٢٤ ، ٧٥ ، ٨٠ ، ١٠٠ ، ١١٨ ، ١٨٢ -

١٨٧ ، ١٨٩ - ١٩٢ ، ١٩٣ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ،

٢٠٥ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢٣٢ ،

٢٣٧ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٤٩ ، ٢٥١ -

٢٥٦ ، ٢٥٩ - ٢٦١ ، ٢٦٦ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ ،

٢٧٥ ، ٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٨٩ ،

٢٩٠ ، ٢٩٥ ، ٣٠٢

أبو بكر (مولى الرسول صلى الله عليه وسلم) : ٦

أبو الحسن القفطي (علي بن يوسف) : ١٧٠ ، ١٧٣

أبو الجوزي (عبد الرحمن بن معاوية) : ٢٩٠

أبو داود (سليمان بن الأشعث السجستاني) : ٢٦٢

أبو الدرداء : ٢٠٣ ، ٢٦٠

أبو ذئب (من بني سليم) : ٢٧٠

أبو سبرة (بن أبي رهم) : ١١

أبو سروة (بن الحارث بن عامر) : ١٩٧

أبو سفيان (بن حرب) : ٢٥٥

أبو سلمة : ٢٦٠

أبو طلحة الأنصاري (زيد بن سهل) : ٢٨٣ ، ٢٨٨ ،

٢٩٥

أبو عبد الرحمن السلمي : ٢٦٥

أبو عبيد الثقفي : ٤٠ ، ١٩٠ ، ٢٥٤

أبو عبيدة بن الجراح : ٥٣ ، ٦٠ ، ٨٠ ، ٨١ ، ١٧٣ ،

٢٠١ ، ٢٣٧ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٣٠٠

أبو عمرو الشيباني : ٢٦٠

أبو الفرج العبري : ١٧٠

أبو قتادة (الأنصاري) : ٢٥١

(١)

آدم - عليه السلام : ٢٣٥

الأمدي (أبو الحسن علي بن علي) : ٢٤٩ ، ٢٥٠

إبراهيم - عليه السلام : ٦٣ ، ٦٥ ، ٦٨ ، ٨٦

إبراهيم (ابن الرسول) : ٦٧

ابن أبي الحديد (عز الدين عبد الحميد بن هبة الله) :

١٧٩

ابن الأثير (أبو الحسين علي بن محمد) : ٩ ، ٩٦ ،

٢٧٥ ، ٢٧٩ ، ٢٨٢ ، ٢٩٠

ابن الإطابة (عمرو) : ١٢٣

ابن بطوطة (أبو عبد الله محمد بن عبد الله) : ٢١٨

ابن تفرى بردى (أبو الحسن يوسف) : ٨٧ ، ٩٤ ،

١٠٤ ، ١٦٦

ابن حزم (أبو محمد علي) : ٢٥٢

ابن خلطون (عبد الرحمن بن محمد الحضرمي) :

٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١

ابن دقماق (إبراهيم بن محمد) : ١٤٨

ابن رشد (أبو الوليد محمد بن أحمد) : ٢٣٣

ابن سعد (أبو عبد الله محمد بن سعد) : ٢١٠ -

٢١٢ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٧

ابن طباطبا (محمد بن علي) : ٢٦٦

ابن عباس = عبد الله بن عباس

ابن عبد الحكم (عبد الرحمن بن عبد الله) : ٦٧ ،

٦٨ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٨٨ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٩ ،

١٠٤ ، ١٢٣ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٢ ،

١٣٣ ، ١٤١ ، ١٥٩

ابن عبد ربه (أبو عمر أحمد بن محمد) : ١٧٩

ابن قتبية (أبو محمد عبد الله بن مسلم) : ٢٨٢

ابن كثير (أبو الفداء إسماعيل) : ٩ ، ١٩ ، ٥٨ ،

٢٩٣ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨

- الأفرح بن حابس : ١٦٧ ، ٢٥٥
 أم جميل (بنت الأحم) من بني حلال : ٢٣٨ ، ٦
 أم سلمة - أم المؤمنين : ٢١١ ، ٢٢٨
 أم عبد الله بن مسعود : ٢١١
 أم كلثوم بنت أبي بكر : ٢٧٩
 أم كلثوم بنت عقبة : ٢١١
 أم كلثوم بنت علي : ٤٩ ، ١٩٥
 أم موسى عليه السلام : ٦٥
 أميانوس : ١٣٨ ، ١٧١
 أنس بن مالك : ١٣ ، ١٧ ، ١٩ ، ١٩٣
 أنتاسيوس - حاكم الإسكندرية : ١١٧
 أنطونيوس = مارك أنطو
 أورسيوس : ١٧١
 أوزوريس : ١٣٨
- (ب)
- بازان - أمير اليمن : ٧٩
 باقيم - الرومي : ٦٤
 بتر : ٧٢ ، ٧٧ ، ٨٦ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٩٦ ، ٩٨ ،
 ١٠٤ ، ١٠٧ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٦ ، ١١٧ ،
 ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٨ ، ١٣١ ، ١٣٤ ،
 ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٥٣ ،
 ١٥٩ ، ١٦١ ، ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٢
 البخاري (أبو عبد الله محمد بن إسماعيل) : ٢٦٢ ،
 ٢٦٣
 البراء بن مالك : ١٢ ، ١٩
 برزة بنت رافع : ١١٢
 بطليموس : ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٦٢
 بكير بن عبد الله : ٤٣ ، ٤٤
 البلاذري (أحمد بن يحيى) : ٩ ، ١٩ ، ٤٨ ، ٥٨ ،
 ٨٣ ، ١٠٤ ، ١٢٨ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٤٣ ،
 ١٤٨ ، ١٥٣ ، ١٦٣ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٧
 بلال بن رباح : ٢٦٩
 بلوتارك - المؤرخ : ١٦٧
 بنيامين - الأسقف الأكبر : ٧٢ - ٧٣ ، ٨٨ ، ١٥٥ ،
 ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٣
- أبولونيوس فيروز النصراني : ٢٧٦ - ٢٨٠ ، ٢٩١ ،
 ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩
 أبو مسعود الأنصاري : ٢٦٠
 أبو مسلم الخراساني : ٣١٢
 أبو موسى الأشعري : ٦ - ١٣ ، ١٦ ، ١٩ ، ٢٥ ،
 ٣٣ ، ٤٨ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٦٥
 أبو ميامين = بنيامين الأسقف
 أبو نواس (الحسن بن هاني) : ٨٧
 أبو هريرة (الدوسي) : ١٨٩ ، ٢٠٧ ، ٢٥١ ،
 ٢٥٩ ، ٢٦٠
 أبو يوسف (يعقوب بن إبراهيم) : ١٥٤ ، ٢٦٩
 أبي بن كعب : ٢٦٤
 أبيس : ١١٣ ، ١٣٨
 أجبتيوس - ملك مصر : ١٦٧
 أحمد أمين : ٢٤٣
 أحمد بن حنبل : ٢٥٩
 الأخنف بن قيس : ١٠ ، ١٣ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢٢ ،
 ٣٣ ، ٧٦ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٨ ، ٥٩
 أرمزد : ٥٧
 أرويا : ١٣٦
 إساف (صنف) : ٢٢٤
 أسامة بن زيد : ٥ ، ١٨٩ ، ٢١١ ، ٢٥٣
 الاستلدار : ٣٧
 إسفنديار بن الفرخزاد : ٣٨ ، ٤٣
 إسكندر المقدوني : ٣٦ ، ٤٦ ، ٦٨ ، ٧٠ ، ٨٦ ،
 ٨٩ ، ١١٢ ، ١١٥ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٥٥ ، ١٦٣
 إسكوثاوس : ١٢٠
 أسلم - مولى عمر : ٩٦
 أسماء بنت عميس : ٢١١
 إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام : ٦٤
 أشرس بن حوف الشيباني : ١٢ ، ١٣
 الأشعث بن قيس : ١٦
 الأطربون : ٥٩ ، ٦١ ، ٨٧ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٦
 الأعيرج = جودج
 أغسطس (القيصر) : ١٣٧
 أفلاطون : ١٠٠

- بهرام بن الفرخزاد : ٤٣
 بهي الدين بركاش : ١٦٣
 البيرواز : ٩
 البيهقي (أبو بكر أحمد بن الحسين) : ٢٦٤

(ن)

- نراجان - القيصر : ٩٠٤ ، ١٩٢
 نوهور - القائد الرومي : ٩٨ ، ١٠٢ ، ١٢٦ ،
 ١١٧ ، ١٢٠ - ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٢٩
 نيوليلوس : ١٧٢

(ج)

- جابر (بن عبد الله) : ٢٩٠
 جالوت : ١٤٩
 جباليناس : ١٧٢
 جبلة بن الأيهم السعدي : ١٩٨ ، ٢٢٥
 جبون : ٢٧١
 جبير بن مطعم : ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٧٨
 الجراح بن سنان الأسدي : ٧٩ ، ٧٣
 جرجة = القائد : ٣٠٢
 جزه بن معاوية : ٤ ، ١٠ ، ٢١
 جفينة : ٢٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩
 جورج - قائد الروم : ١٠٤
 جوستاف لبيون : ١٧١
 جويرية بنت الحارث : ٢١٠
 جويرية بنت قدامة : ٢٧٢
 الجيهاني (أبو وهب ذيالم) : ٢٢٨
 جيزر بن الخلدني : ٧٩ ، ٨٠

(ح)

- حاجي = إله النيل : ١٦٨
 حارثة بن النعمان : ٥٤
 حاطب بن أبي بلتعة : ٩٧ ، ٩٨ ، ٢٢٥
 حذيفة بن اليمان : ٢٥ ، ٢٩ - ٣٣ ، ٢٢٢ ،
 ٢٨٨ ، ٣٠١

(٢) ذكر الله الحكلي وهو تحريف ،

- حرقوص بن زهير السعدي : ٨ ، ١٠ ، ١١
 حرمة بن ربيعة : ٨ ، ١١ ، ٢٥
 حزام بن هشام الكعبي (١) : ٢١١
 حسان بن ثابت : ٢٤٢
 الحسن (البصري) : ٢٨٨
 الحسن (بن علي بن أبي طالب) : ٥٧ ، ٢١٠
 الحسين (بن علي بن أبي طالب) : ٥٧ ، ٢١٠ ، ٣١٢
 الحطيئة (جرجل بن أوس) : ٢٤٢ ، ٢٤٣
 حفصة - أم المؤمنين : ١٩٤ ، ٢٢٧ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ،
 ٢٩٣ ، ٣٠٠

- الحكم بن أبي العاص : ٤٧
 الحكم بن عمرو الغنطي : ٣٣ ، ٤٩
 حكيم بن حزام : ٢٠٧
 حمزة الأصفهاني : ١٢
 حميد (بن أبي حميد الطويل) : ١٩
 حنا (أمير كتبية من الروم) : ٩٧
 حنا مسكوس : ١٧٣
 حنا النعمري : ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٢
 حنا النقيوسي - الأمستف : ١١٩ ، ١٢٧ ، ١٢٠ ،
 ١٢٣ ، ١٢٨ ، ١٤٣ ، ١٤٦ ، ١٥٣ ، ١٥٨ ،
 ١٦١ ، ١٧٣ ،

(خ)

- خارجة بن خديجة الفلزي : ٩٩ ، ١٠٩ ، ١١٤ ،
 ١٤٩ ، ١٩٨
 خاقان الترك : ٥٢ - ٥٤
 خالد بن الوليد : ٥ ، ٢٥ ، ٦٠ ، ٧٧ - ٧٩ ،
 ٩١ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٩١ ، ٢٠١ ، ٢٣٧ ،
 ٢٤٥ ، ٢٥٥ ، ٢٨٢ ، ٣٠٢
 خوات بن جبير : ٢٤٤

(د)

- داود بن قنطري (أبو الحسن علي بن عمر) : ٢٩٢
 داود عليه السلام : ١٤٩

السائب بن الأقرع : ٢٥ ، ٣٠ - ٣٢

سترايو : ٨٧

سديو : ١٧١

سراقة بن عمرو : ٤٣

سعد بن أبي وقاص : ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ١٠ ، ٢٢ ،

٢٣ ، ٢٤ ، ٦٠ ، ١١٠ ، ١١٢ ، ١٥٦ ،

١٩٣ ، ١٩٩ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢٣٣ ، ٢٦٩ ،

٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٩٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٤ ، ٢٩٦

سعد بن معاذ : ٢٥١

سعيد بن زيد بن عمر : ٢٨١ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٧

سلمان الفارسي : ٢٤٧

سلمى بنت عمرو : ٢١٨

سلمى بن القين : ٨ ، ١١ ، ٢٥

سلم بن حسن : ١٦٧ ، ١٦٨

سليمان عليه السلام : ١٤١

سماك بن خرشة الأنصاري : ٤٣

سهيل بن عدى : ١١ ، ٣٣ ، ٤٩

سواع (صم) : ٢٢٣

سويد بن مقرن : ٤١ - ٤٣ ، ٥٩

سياه الأسواري : ١٦

سياوش بن مهران بن بهرام جوين : ٤٠ ، ٤١

سيرايس : ١٣٨

سيزوستريس : ١٠٤

سيلوس : ١٧١

السيوطي (جلال الدين عبد الرحمن) : ٩٣ ، ١٧٣ ،

١٤٠ ، ١٤٣ ، ١٤٩

(ش)

شارل بالانك : ١٦٨

الشافعي (الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس) : ٢٥٩

شريح (بن الحارث القاضي) : ٢٠٣ ، ٢٠٤

شريك بن صمى : ١٢٠

شريك بن عبدة : ٨٤

شطا بن الهاموك : ١٤٧

دنبار الفارسي : ٣٣

الدهلوي (أحمد بن عبد الرحيم) : ١٩٣

ديوكاسيوس : ١٧١

(ر)

رباح الفهري : ٢٤٠

ربيع بن عامر : ٥٢

رييت - إلهة النيل : ١٦٨

الريح بن زياد : ٩

رستم (بن الفرخزاد) : ٣٨ ، ٣٠٢

رسميس : ٩٤ ، ١٦٨

رينان : ١٧١

(ز)

الزبقان بن بدر : ٢٤١ ، ٢٤٢

الزبير بن العوام : ١٩ ، ٩٩ - ١٠١ ، ١١٠ ، ١٥٢ ،

١٩٩ ، ٢٦٩ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٩٠ ، ٢٩٤ ،

٢٩٥

زوسر : ٦٤

زياد (بن أبيه) : ٨١

زياد بن لبيد : ٢٢٠ ، ٣٣١

زيد بن أسلم : ٢٤١

زيد بن ثابت : ١٩ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٨ ، ٢٦٣

زينب بنت جحش - أم المؤمنين : ٢١٢

الزيتني أبو الفرخان^(١) : ٣٩ - ٤١ ، ٤٣

(س)

سابور : ١٢

سارة - زوجة إبراهيم عليه السلام : ٦٣

سارية بن زئيم الكتاني : ٣٣ ، ٤٨ ، ٤٩

ساسان - جد الملك أردشير الأول : ٤٦

سالم أبو عبد الله : ٢١١

سالم مولى أبي حذيفة : ٢٨١ ، ٢٨٢

ساويرس : ١٤٥ ، ١٥٤ ، ١٥٨

(١) ذكر أنه أمير الفرخان وهو تحريف .

العباس بن عبد المطلب : ١٠٩ ، ١٩١ ، ٢٠٩ ، ٢٩٤
عباس محمود العقاد : ٣٠٠

عباس بن مرداس : ٢٥٥
عبد الرحمن بن أبي بكر : ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٩٢ ، ٢٩٩
عبد الرحمن بن حاطب بن أبي بلتعة : ٢٦٥
عبد الرحمن بن ربيعة : ٤٣ ، ٤٤
عبد الرحمن بن عمر : ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢٣٧

عبد الرحمن بن عوف : ٣١ ، ١٩٠ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ،
١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٢ ، ٢٦٧ ، ٢٧٧ ، ٢٨١ ،
٢٨٢ ، ٢٨٥ ، ٢٨٨ ، ٢٩٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٤ -

٢٩٩
عبد الله بن أبي ربيعة : ٢٩٧
عبد الله بن أبي سرح : ٢٩٧
عبد الله بن أرقم : ٣١
عبد الله بن بديل بن ورقاء : ٤٩
عبد الله بن حذافة السهمي : ١٢٨
عبد الله بن الزبير : ١٥٢
عبد الله بن سعد بن أبي سرح : ١٤٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ،

٢٩٧
عبد الله بن سلام : ٢٨٩
عبد الله بن عباس : ١٩١ ، ١٩٢ ، ٢٤٠ ، ٢٥١ ،
٢٥٦ ، ٢٦٠ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧
عبد الله بن عبد الحكم : ١٣١
عبد الله بن عبد الله بن عثمان : ٢٣ ، ٢٥ ، ٣٧ ،
٣٨ ، ٥٩

عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم : ٢١٧
عبد الله بن عمر بن الخطاب : ١٩٥ ، ١٩٧ ، ٢١١ ،
٢٧٨ ، ٢٨١ - ٢٨٣ ، ٢٨٥ - ٢٨٦ ، ٢٨٨ ،
٢٩٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٧ ، ٣١٣
عبد الله بن عمرو بن العاص : ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٥٣ ،
١٧٦

عبد الله بن عمير : ٥٠
عبد الله بن قيس = أبو موسى الأشعري
عبد الله بن مسعود : ١٢ ، ٢٠٤ ، ٢٥١ ، ٢٥٩ ،
٢٦٤ ، ٣٠٠
عبد الله بن ورقاء الرياحي : ٢٨

شهر يزلر - أمير الباب : ٤٣ ، ٤٤
شورك - ملك فارس : ٤٧

شهر يار - شهر يزلر - بن جاذويه : ٣٧
شوشن : ٣٧
شيبة بن هاشم = عبد المطلب بن هاشم

(ص)

صحار البلي : ٥٠
صفرنيوس : ٧٢ ، ١٧٣
صفوان بن أمية : ٢٥٥
صفية بنت حيي : ٢١٠
صفية بنت عبد المطلب : ٢٠٩
صمويل - الأب : ٧٣
صهيب (بن سنان) : ٢٨٢ ، ٢٨٧ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠

(ض)

ضرار (الشاعر) : ٢٤٠

(ط)

الطبري (محمد بن جرير) : ٨ ، ٩ ، ١٦ ، ١٩ ،
٣١ ، ٣٢ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٨ ، ١١١ ، ١٥٢ ،
٢١٠ ، ٢١١ ، ٢٣٩ ، ٢٥٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٢ ،
٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨
طريف بن سم : ٣٠
طلحة بن عبيد الله : ١٩٩ ، ٢٦٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ،
٢٩٠ ، ٢٩٧
طلما - صاحب إختا : ١٤٧ ، ١٥٠
طليحة بن خويلد الأسدي : ٢٥ ، ٢٧

(ع)

العاص بن وائل السهمي : ٨١ ، ١٧٨
عاصم بن عمرو : ٣٣ ، ٥٠
عائشة - أم المؤمنين : ٢١٠ ، ٢٣٨ ، ٢٦٢ ، ٢٧٩ ،
٢٨٦ ، ٢٩٠ ، ٢٩٥
عباد بن الخلدني : ٣٤ ، ٧٩
عبادة بن الصامت : ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٦ - ١٠٩ ، ١٣٢

عبد المطلب بن هاشم : ٢١٧ ، ٢١٨
 عبد الله بن عمر : ٢٠ ، ٢٤١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ،
 ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣١٢
 هيلة السلماني : ٢٦١
 عتاب بن أسيد : ٢٠١
 عتبة بن غزوان : ٦ ، ٨
 عتبة بن فرقد : ٤٣
 عثمان بن أبي العاص الثقفي : ٣٣ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٢٠١
 عثمان بن حنيف : ٢٦٩
 عثمان بن عفان رضى الله عنه : ٣١ ، ٤٤ ، ٤٧ ،
 ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦١ ، ٨٤ - ٨٥ ، ١٢٩ ،
 ١٤٩ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٩٠ ، ١٩٩ ،
 ٢٠٧ ، ٢٤٠ ، ٢٦٢ ، ٢٦٨ ، ٢٨٠ ، ٢٨٢ -
 ٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٢ - ٢٩٤ ،
 ٢٩٥ - ٣٠٠ ، ٣١٢ ، ٣١٤
 حروة بن زيد الخيل : ٣٩ ، ٤٠
 الحمزي (صم) : ٢٢٤
 عزيز مصر : ٦٦
 عقبة بن عامر الجهني : ١٢٨
 عقبة بن نافع الفهري : ١٤٩
 عقيل بن أبي طالب : ٢٠٧ ، ٢٠٨
 العلماء بن الحضرمي : ٧ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧
 علي بن أبي طالب رضى الله عنه : ٢٣ ، ٥٧ ، ٨٢ ،
 ١٨٠ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٦ ، ١٩٩ ،
 ٢٠٧ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٤٤ ، ٢٥٨ ، ٢٦٢ ،
 ٢٦٣ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٨٢ ،
 ٢٨٣ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٢ - ٢٩٨ ، ٣٠٥ ،
 ٣١٢
 حمار بن ياسر : ١٢ ، ٢٩٧
 عمر بن أبي سلمة : ٢١١
 عمر بن إسحاق : ٢٥٢
 عمرو بن أبي سلمى المزني : ٢٥
 عمرو بن حريث المخزومي : ٣١
 عمرو بن العاص : ٤٩ ، ٥٨ - ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٨ ،
 ٧١ ، ٧٦ - ٨٨ ، ٩٠ - ١١٥ ، ١١٨ ، ١١٩ ،
 ١٢٦ - ١٣٧ ، ١٤١ ، ١٤٣ - ١٥٨ ، ١٥٩ -

(غ)

غالب (الوائلي) : ٨
 الغزالي (أبو حامد محمد بن محمد) : ٢٣٣

(ف)

الفاطمي - أمير أصبهان : ٣٨
 الفارابي (أبو نصر محمد بن محمد) : ٢٣٣
 فرجيل : ٨٧
 فرعون : ٦٥ ، ١٦١ ، ١٦٢
 فريد أبو حديد : ٧٢ ، ٨٦ ، ١٢٠
 فوكاس : ٧٥ ، ١١٧
 الفيرزان : ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٢٩ ،
 ٣٣ ، ٣٨
 فيلو : ١٣٧ ، ١٦١

(ق)

قتادة (بن دعامة السلمسي) : ٢٥٧
 قرظة بن كعب : ٢٦١
 قزمان - صاحب رشيد : ١٥٠
 قسطنطين - الأكبر : ١١٥ ، ١٣٠
 قسطنطين بن هرقل : ١١٥ - ١١٨ ، ١٤٤
 القعقاع بن عمرو : ٢٧ ، ٢٨ ، ٣٠
 قمبيز : ٨٦
 قيرس - الأسقف : ٧٢ - ٧٦ ، ٩١ ، ١١٦ - ١٢٠
 ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤٥ ، ١٥٨
 قيس بن أبي العاص السهمي : ٢٠٣

٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣٢ - ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧
 ٢٤٠ ، ٢٤٣ - ٢٤٥ ، ٢٤٧ - ٢٥٧ ، ٢٥٨
 ٢٦٤ - ٢٦٦ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١
 ٢٧٢ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ، ٢٨٢
 ٢٨٤ - ٢٨٧ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٤
 ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠٣ ، ٣٠٧ ، ٣١٢ ، ٣١٣

٣١٣

محمد الخضرى : ٢٤٤ ، ٢٤٨
 محمد بن الزبير : ١٥٢
 محمد بن عبد الله بن جحش : ٢١١
 محمد بن عمرو بن العاص : ١٩٨
 محمد بن مسلمة : ٢٢ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ٢٠٢ ، ٢٦١
 مخزومة بن نوفل : ٢٠٧ ، ٢٠٨
 مرتينا - زوج هرقل : ١١٥ - ١١٩ ، ١٢٩ ، ١٤٤
 مرثد الغنوى : ٢٤٩
 مروان بن معاوية : ١٩
 مريم (ابنة عمران) : ٧٢
 المسعودى (أبو الحسين على بن الحسين) : ١٤٠ ، ١٤١
 مسلم (بن الحجاج القشيري) : ٢٢٧ ، ٢٥٦
 مسلمة بن مخلد : ٩٨ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٥
 المسور بن مخزومة : ٢٩٥ ، ٢٩٦
 المطلب بن عبد مناف : ٢٢٨
 معاذ بن جبل : ٢٥١ ، ٢٨٢
 معاوية بن أبي سفيان : ٦١ ، ٨١ ، ٨٣ ، ١٨٠
 ٢٨١ ، ١٨٩ ، ٢٠٢ ، ٢٣٥ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٩٣ ، ٢٩٦ ، ٣٠٥
 معاوية بن حننيل : ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٥
 المغيرة بن شعبه : ٦ ، ٧ ، ٩ ، ١٩ ، ٢٦ ، ٢٨
 ٢٣٨ ، ٢٦١ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٩ ، ٢٩٥
 المقداد بن الأسود : ٩٨ ، ٩٩ ، ٢٩٦
 المقدام بن معدى كرب : ٢٥٩
 المقدسى (محمد بن طاهر بن على) : ٤٦
 المقرئى (أحمد بن على) : ٨٣ ، ٨٨ ، ١٤٠
 ١٤٧ ، ١٦٤
 المقوقس : ٦٧ ، ٦٨ ، ٨٧ ، ٩١ - ٩٢ ، ١٠٤ -

قيصر : ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٧٣ - ٧٦ ، ٨٨
 ٩١ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ١٠٨ ، ١١٦ ، ١٢٦
 ١٤٤ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٩٤ ، ٢١٥

(ك)

كثير بن الصلت : ٢٦٤
 كسرى : ٥ ، ٧ ، ١١ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٣٠ ، ٣٣ ، ٣٤
 ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٢ ، ٤٥ - ٤٧ ، ٥٠ ، ٥٢
 ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٧ ، ٩٩
 ١٨١ ، ١٦٤ ، ٢١٤ ، ٢٦٨ ، ٣٠٣
 كعب الأحبار : ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٣٠٠
 كليب (بن وائل) : ٨
 كليوبترا : ٨٦ ، ٨٩ ، ١٣٦ ، ١٧٢
 كونستانس بن قسطنطين : ١١٦ ، ١٤٤

(ل)

اللات (صنم) : ٢٢٤
 ليل بنت الجردى الضالى : ٢٣٧ ، ٢٣٨

(م)

مارك أنطونيوس : ٨٩ ، ١١٢ ، ٢٧٢
 مارية القبطية : ٦٧
 ماسيرو : ١٦٨
 مالك بن ناعمة الصدفى : ١٢٠
 المأمون (عبد الله بن هارون الرشيد) : ٢٦٢ ، ٢٦٣
 مانويل - القائد : ١٨٠ ، ١٨١
 المنى بن حارثة الشيباني : ٥
 مجاشع بن مسعود السلمى : ٣٣ ، ٤٥
 مجزأة بن ثور : ١٢ ، ١٩
 محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم : ٥ ، ٧ ، ٢٢ ، ٢٦
 ٤٤ ، ٤٩ ، ٥٧ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٦٧
 ٦٨ ، ٧٥ - ٨١ ، ٩٢ ، ٩٦ ، ١٠٠ ، ١٠٦
 ١٠٧ ، ١٣٠ ، ١٦٠ ، ١٧٣ ، ١٧٧ ، ١٨٢
 ١٩٤ ، ٢٠٠ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٩
 ٢١١ - ٢١٤ ، ٢١٥ - ٢١٧ ، ٢٢٢ ، ٢٢٩

١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٣٢ ،
 ١٣٥ ، ١٤٤ ، ١٤٩ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ،
 ١٥٨ ، ١٦٠ ، ٣٠٩ ،
 هرقليناس بن هرقل : ١١٥ ، ١١٦ ،
 الهرمزان : ٥ ، ٨ ، ١٥ ، ١٧ ، ٢٢ ، ٣٤ ،
 ٣٧ ، ٥١ ، ٦٠ ، ٢٥٦ ، ٢٩٢ ،
 ٢٩٣ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ،
 هيرودس : ١٠٠

(و)

ود (صنم) : ٢٢٣ ، ٢٢٤ ،
 وردان مولى عمرو بن العاص : ١٢٢ ، ١٢٨ ،
 ١٥٢ ،
 الوليد بن عبد الملك : ١٤٠ ،
 الوليد بن هشام بن المغيرة : ٢٠٧ ،
 وليم ميور : ٢٨٠

(ى)

ياقوت (بن عبد الله) : ١٤٨ ،
 يحيى صاحب البرلس : ١٥٠ ،
 يزديجرد : ٦ ، ١٠ ، ١١ ، ١٤ ، ١٥ ، ٢٠ ، ٢٢ ،
 ٢٦ ، ٣٣ - ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٥٠ ، ٥٦ ،
 ٦٠ ، ١١٥ ، ٣٠٢ ،
 يزديجرد الأول : ٣٧ ،
 يزيد بن أبي حبيب : ١٢٨ ، ١٥٣ ،
 يزيد بن قيس : ٣٩ ، ٤٠ ،
 يعقوب عليه السلام : ٨٦ ،
 يعلى بن أمية : ١٨٦ ، ٢٠١ ،
 يعقوب (صنم) : ٢٢٣ ، ٢٢٤ ،
 ينفوت (صنم) : ٢٢٤ ،
 يوسف عليه السلام : ٦٥ - ٦٦ ، ٨٦ ، ١٧٨ ،
 يوليوس قيصر : ٨٩ ، ١١٢ ، ١٣٧ ،

١١٢ ، ١٢٨ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ،
 ١٤٣ - ١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٥٢ ،

مناة (صنم) : ٢٢٤ ،
 المنذر بن عمرو : ٤١ ،
 المهاجر بن أبي أمية : ٢٠١ ،
 المهاجر بن زياد : ٩ ،
 موتا - ملك الديلم : ٣٩ ، ٤٠ ،
 موسى عليه السلام : ٦٥ - ٦٦ ،
 ميناس : ١٦٠

(ن)

نابليون : ٢٧٣ ،
 نائلة (صنم) : ٢٢٤ ،
 النبي أوريا : ١٣٦ ،
 النجاشي - ملك الحبشة : ٧٧ ، ٧٨ ، ٣٠٢ ،
 نسر (صنم) : ٢٢٣ ، ٢٢٤ ،
 نصر بن حجاج : ٢٧٠ ،
 النعمان بن مقرن : ١١ ، ٢٤ - ٢٩ ، ٣١ ، ٣٧ ، ٣٩ ،
 نعيم بن مقرن : ٢٥ ، ٢٩ ، ٣٩ - ٤١ ، ٤٣ ، ٤٥ ،
 ٥٩ ، ١١٠ ،

(هـ)

هاجر - أم إسماعيل : ٧٣ ، ٩٤ ،
 هارون بن عمران عليه السلام : ٦٥ ،
 هاريس : ١٦٨ ،
 هاشم بن عبد مناف : ٢١٨ ،
 هامان - وزير فرعون : ٦٥ ،
 هاناسو : ٦٢ ،
 هبل (صنم) : ٢٢٣ ، ٢٢٤ ،
 هرقل ٣٤ ، ٣٦ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٧ ، ٦٨ ،
 ٧١ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٨٩ ، ٩٥ ، ٩٦ ،
 ٩٨ ، ١٠٣ ، ١٠٨ ، ١١٦ ، ١١٤ ،

فهرس الأماكن

أصبيان : ١٦ ، ٢١ ، ٣٤ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٥ ، ٥٠ ،

٥٦

إصطخر : ٧ ، ١٠ ، ٢١ ، ٣٣ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٥ ،

أفريقيا : ٨٦ ، ١٤٨ ، ١٥٠ ، ١٨٢ ،

أفغانستان : ٥١ ، ١٨٢ ،

الأكروبوليس : ١٣٨ ،

إليوتة : ١٠٤ ، ١٣١ ،

أم دينين : ٩٤ - ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ،

الأناضول : ١٨٢ ،

إنجلترا : ١٦٢ ،

أنطابلس : ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ،

أنطاكية : ٦٠ ، ٦١ ، ٩٩ ، ١٢٥ ،

الأهرام : ٩٤ ، ٩٦ ، ١٠٣ ،

الأهواز : ٦ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٥ ، ١٧ ،

١٨ ، ٢٢ ، ٢٥ ،

أوربا : ٣٥ ، ٨٩ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ٢٦٦ ، ٢٧٢ ، ٣٠٤ ،

أون - عين شمس : ١٠٠ ،

إيران : ١٧ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٤٦ ، ٥١ ، ٣٠٥ ،

أيلة - العقبة : ٦٤ ،

إيوان سليمان بالإسكندرية : ١٤١ ،

إيوان كبرى : ٣٥ ، ١١٢ ، ١٨٧ ، ١٩٣ ، ٢٣٣ ،

(ب)

الباب : ٢١ ، ٤٣ ، ٤٤ ،

باب إليون - بابليون

الباب الجنوبي : ١٣٥ ، ١٣٦ ،

بابل : ٦٣ ، ١٠٤ ، ١٤٢ ،

بابليون : ٩١ ، ٩٤ - ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٤ ، ١٠٨ -

١١٢ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٧ - ١١٨ ، ١٢١ ،

١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ،

(١)

آسيا : ٨٦ ، ٨٩ ،

الأبطح : ٢٧٥ ،

الأبلة : ٦ ،

أيفس كبرى : ٩٥ ، ١١٥ ،

أثريب : ١٠٢ ، ١٢٧ ،

أثينا : ١٣٨ ،

إثيوبيا : ٦٩ ، ٧٤ ،

أجنادين : ١٣٠ ،

أحد : ١٠٠ ، ٢١١ ، ٢٢٩ ،

أخميم : ١٢٨ ،

إخنات : ١٤٧ ، ١٥٠ ، ١٥١ ،

أفريجان : ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٣ ،

أربك - أريق : ١١ ،

أرجان : ٤٧ ،

أردبيل : ٤٢ ،

أردشير (١) : ٣٣ ، ٤٦ ، ٤٧ ،

الأردن : ٢١٢ ،

الأزبكية : ٩٤ ، ١٠١ ،

إسكندرية : ٦٠ ، ٦٨ - ٧٢ ، ٨٣ ، ٨٦ ، ٨٨ ،

٩١ ، ٩٤ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ،

١٠٤ ، ١٠٨ - ١١٠ ، ١١٢ ، ١١٣ - ١١٥ ،

١١٧ - ١٢٣ ، ١٢٥ - ١٣٥ ، ١٣٦ - ١٣٩ ،

١٤٠ - ١٥١ ، ١٥٣ - ١٥٨ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ،

١٧٠ - ١٧٢ ، ١٨١ ، ١٩٤ ، ٢٣٢ ، ٢٣٨ ،

٢٣٩ ،

أسوان : ١٦٧ ،

أشمون طناح : ١٤٧ ،

الأشمونين : ١٢٨ ،

(١) صوابها أردشير خمره

بلاد التار : ٥٢ ، ٥١
 بلاد الترك : ٥٥
 بلاد الديلم : ٤٢
 بلاد الروم = الروم
 بلاد العرب : ٥ ، ٢٢ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٤٥ ، ٦٠ ،
 ٦١ ، ٦٢ - ٦٤ ، ٦٦ ، ٧٠ ، ٨٠ ، ٩٠ ،
 ١٦١ - ١٦٤ ، ١٧٥ ، ١٨١ ، ١٩٠ - ١٩٢ ،
 ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢١٢ ، ٢١٥ ،
 ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ،
 ٢٣٥ ، ٢٤٣ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ،
 ٢٥٨ ، ٢٧٠ ، ٢٧٢ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٨ ،
 ٣٠٢ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩
 بلاد المغرب = المغرب
 بلاد النوبة = النوبة
 البليبي - فرع رشيد : ٨٦
 بليس : ٩٢ - ٩٥ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٥ ، ١٦١
 بلخ : ٥١ - ٥٤
 بلخ : ٢٢٣
 بلهيب : ١٢١ ، ١٤٧ ، ١٥١
 بلوز - القرما : ٨٦
 البلوزي - فرع النيل : ٨٦ ، ٨٧
 بنا : ١٢٨
 بنى غازى : ١٤٨
 بورسعيد : ٨٧
 بوصير : ١٢٨
 بيت الحكمة = مدرسة أرسطو
 بيت عائشة : ٢٨٦ ، ٢٩٠ ، ٢٩٥
 بيت المقدس : ٣٤ ، ٣٦ ، ٥٩ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٨٢ ،
 ٨٣ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ١١٠ ، ١٢٥ ، ١٣٠ ،
 ١٨٧ ، ١٩١ ، ٢١٣ ، ٢٣٧
 بيت نار الإله أناهيد : ٤٦
 بين النهرين : ٣٥

(ت)

التانيق - فرع النيل : ٨٧
 تانس - صان الحجر : ٨٧

١٤٤ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥٢ ، ١٥٦ ، ١٦١ ،
 ٢٣٩ ، ١٨٠
 يادية السماق : ٥ ، ٦٠ ، ٨٩ ، ١٨٢ ، ٣٠٢
 البحر الأبيض : ٦٢ ، ٧٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ١٠٠ ،
 ١١٥ ، ١٢٦ - ١٢٨ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٥ ،
 ١٤٦ - ١٥٠ ، ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٦٢ ،
 البحر الأحمر : ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٩ ، ٧٥ ، ٩٤ ، ١٥٧ ،
 ١٦١ ، ١٦٢
 بحر الحزر = بحر قزوين
 بحر الروم = البحر الأبيض
 بحر قزوين : ٣٨ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ١٨٢ ، ٣٠٢
 بحر القلزم = البحر الأحمر
 البحرين : ٧ ، ٤٥ - ٤٧ ، ١٩٧ ، ٢٠٦
 البحيرات المرة : ٦٢ ، ١٦١
 بحيرة الإسكندرية : ١٢٨
 بحيرة البرلس : ٨٧
 بحيرة التماسح : ١٦١ ، ١٦٢
 بحيرة سريونة : ٨٦
 بحيرة مريوط : ١٢٦
 بحيرة المنزلة : ٨٧
 برج بابل : ١٤٢
 برزخ السويس : ٦٢ ، ١٦١
 برسو بوليس : ٤٦
 برقة : ٨٧ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ٢١٥ ، ٣٠٢
 البرلس : ١٤٧ ، ١٥٠ ، ١٥١
 برمون - القرما : ٨٦
 برنطية = القسطنطينية
 البسفور : ١١٥
 بسطام : ٤٢
 البشريدات : ١٢٨
 البصرة : ٦ - ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ٢٢ ، ٣٣ ، ٤٥ ،
 ٤٨ ، ٥٠ ، ٦١ ، ١٢١ ، ١٥٦ ، ١٩٧ ،
 ٢٠٣ ، ٢١٢ ، ٢٣١ ، ٢٣٨ ، ٢٧٠ ، ٣٠٦ ،
 ٣١٠
 البطيحاء : ١٩٣ ، ٢٧٧
 بغداد : ٢٠٧ ، ٣٠٥ ، ٣١٣

تبريز : ٤٢

الترايلوس (مدفن النبي أورميا) : ١٣٦

ترعة الثعبان : ١٢١ ، ١٢٦

الترعة الحلوة : ١٢٦

تستر : ٩ ، ١١ - ١٤ ، ١٥ - ٢٠

تنيس : ١٢٨ ، ١٤٧ ، ١٥١

توج : ٤٦ ، ٤٧

تونس : ١٤٨ ، ١٨٢

توتة : ١٢٨

تجاء : ٦٣

(ث)

ثنية العسل : ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٨

ثنية المرفأ : ١٣٨

ثنية همدان = ثنية العسل

(ج)

الجبالية : ٦١ ، ٧٦ ، ٨٤

الجل : ٥

جبل جيلان : ٤٢

جبل حراء : ٧٨

جبل صنعاء : ٢١٠

جبل المقطم : ١٠٣

جدة : ٦٤

جرجان : ٢١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٥٦

جرش : ٢٢٣

الجسرف : ١٠٠

الجزيرة : ٤٢ ، ١١٠ ، ١٩٧

جزيرة أيزكاوان : ٤٥

جزيرة الروضة : ٩٥ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٠٨ ، ١١٢

جزيرة العراق : ٦١

جزيرة فاروس : ١٣٩

جزيرة نقيوس : ١٢٠

جلولاء : ٣٤ ، ٢٠٥ ، ٢٦٧

جندی سابور : ١٣١

جور . ٤٦

جي : ٣٧

الجيذة : ٩٤ ، ١٠٣ ، ١١٢

جيلان : ٣٤

(ح)

الحبشة : ٢٤ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٢ ، ١٠٠ ، ٢١٠ ،

٣٠٢

الحجاز : ٦٣ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ١٥٦ ، ٢٠٠ ، ٢١٦

حديقة الإسكندرية : ١٧٠

حصن الإسكندرية : ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٨١

حصن بابليون = بابليون

حصن كريون = كريون

حصن نقيوس = نقيوس

حضر موت : ٢٠١

حلب : ٢٦٧

حلوان : ٥ ، ١٥ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٥٠

حمص : ٥٣ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٢١٢ ،

٢٦٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣١

الحمى : ٢٠٨

حنين : ٢٠٠

الحيرة : ٥ ، ٦٧ ، ٣٠٢

(خ)

خراسان : ٢١ ، ٣٣ ، ٤٥ ، ٥٠ - ٥٢ ، ٥٥ ، ٥٨

خقلونية : ٧١

خليج تراجان : ٩٤ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٧٦

خليج السويس : ٦٢

خليج عدن : ٦٠ ، ١٨٢

الخليج الفارسي : ٧ ، ٤٥ ، ٨٠

خوزستان : ٨ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٧ ، ٢٢ ، ٢٣ ،

٢٤ ، ٣٤ ، ٣٧ ، ٤٤

خولان : ٢٠١

خخير : ١٨٦ ، ٢٦٩

خيس : ١٢١

خيوان : ٢٢٣

رفع : ٨٤

رودس : ١١٧

الروم : ٦٦ ، ٦٨ ، ٧٥ ، ٨٧ ، ١٤١ ، ١٨٨ ،

٢٣٥ ، ٢٧٢ ، ٣٠٦

رومية : ٧٥ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ١٠٠ ، ١٣٨ ، ١٦٣ ،

١٧٢ ، ٢١٣

الري : ٦ ، ٢١ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٧ - ٣٨ ، ٤١ -

٤٥ ، ٥٠ ، ٥٦

(ز)

زاوية رزين : ١١٩

زيد : ٢١٨ ، ٢٠١

زرنج : ٥٠

(س)

سابور : ٣٣ ، ٤٦ ، ٤٧

السبتى - فرع النيل : ٨٧

سجستان : ٢١ ، ٣٣ ، ٥٠ ، ٥١

سحا : ١٢١ ، ١٢٨

سد مأرب : ٢٠٨

السرائيوم : ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ،

سرغن : ٥١

سقيفة بنى ساعدة : ٢٥٣ ، ٢٨١

سلطيس : ١٢٠

السلسلة : ١٦٧

سمان : ٣٤

سموقند : ٥٢ ، ٥٤

السواد : ٥ ، ٩ ، ١٠ ، ٢٢ ، ٢١٢ ، ٢٦٧ ،

٢٦٩

السودان : ١٦٦

سورية : ٦١ ، ٧٦ ، ٩١ ، ٩٥

سوس : ١٥ ، ١٦

سوق وردان : ١٢٨

السويس : ٩٤ ، ١٦١

سينيز : ٤٨

(د)

دار التمثيل بالإسكندرية : ١٤٠

دار عمر بن الخطاب : ١٧ ، ١٤٤ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨

دجلة : ٦ ، ١١٩

دجيل = نهر دجيل

دار بجر : ٣٣ ، ٤٨ ، ٤٩

دست ميسان : ٨

دستى : ٣٠ ، ٣٩

دقهلة : ١٢٨

الدلتا : ١٠٠ ، ١٠٤ ، ١١٨ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ،

١٣٢ ، ١٣٦ ، ١٤٦ ، ١٥٦

دماوند : ٢١

دميس : ١٢٨

دمشق : ٥٧ ، ١١٠ ، ١٢٥ ، ١٨٩ ، ٢٠٥ ،

٢٠٧ ، ٢١٢ ، ٢٣٢ ، ٢٣٧ - ٢٣٩ ، ٣٠٥ ،

٢١٠ ، ٣١٣

دمهور : ١٢٠ ، ١٢٨

دمياط : ٨٧ ، ١٢٨ ، ١٤٧ ، ١٥١

دميرة : ١٢٨ ، ١٤٧

دنهاوند : ٤٠ - ٤٢

دهستان : ٤٢

دومة الجندل : ٢٢٣

ديوان الإنشاء : ٢١٣

ديوان العطاء : ٢١٣

دير الأب صموئيل : ٧٣

الدير البحرى : ٦٢

الدينور : ٣٣

(ذ)

ذو القصة : ٢٤

(ر)

رامهرمز : ٩ - ١١

رستاق الشيخ : ٣٨

رشيد : ١٤٧ ، ١٥٠

طرابلس : ١٤٧ ، ١٤٩
 طرنوط - الطرنوة : ١١٩ ، ١٢١
 طهران : ٤٠
 طوخ : ١٢٨
 الطور : ٦٥
 طيبة : ١١٤ ، ١٤٦ ، ٢٣١

(ع)

عائات : ٨٧
 العباسية : ١٠١
 العراق : ٥ ، ٦ ، ١٢ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ،
 ٤٤ ، ٤٢ ، ٥٩ - ٦١ ، ٦٣ ، ٦٨ ، ٨٩ ،
 ١١٣ ، ١١٨ ، ١٣٦ ، ١٦٠ ، ١٦٦ ، ١٨١ ،
 ١٨٢ - ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ،
 ٢٠٥ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ،
 ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤٥ ، ٢٥٤ ،
 ٢٥٨ ، ٢٦١ ، ٢٦٧ - ٢٦٩ ، ٢٧٤ ، ٢٨٥ ،
 ٢٨٨ - ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ،
 ٣١٣ ، ٣١١

العراق المعجمي : ١٧ ، ٢٦ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ،
 ٤٤ ، ٥٠ ، ٥١

العراق العربي : ٦ ، ٨ ، ٩ ، ١٧ ، ٢٢ ، ٢٣ ،
 ٢٤ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٧ ، ٤٢

عرفة : ٢٧٨

العريش : ٨٤ - ٨٧ ، ٩٣ ، ٩٩ ، ١٣١ ، ١٤٧

عسفان : ٢١١

العسكر : ١٥٨

العقبة : ٢٧٩

العقيق : ١٠٠

عمان : ٦٨ ، ٧٩

عمواس : ٦١ ، ٧٦

عمود دقلديانوس = عمود السواري

عمود السواري : ١٢٥ ، ١٣٨

عين شمس : ٩٦ ، ٩٨ ، ٩٩ - ١٠٢ ، ١٠٤ ،

١٢٨ ، ١٢٥

(ش)

الشام : ٥ ، ١٢ ، ٢٣ ، ٣٤ ، ٥٢ ، ٦٠ - ٦١ ،
 ٦٤ ، ٦٦ - ٦٨ ، ٧٢ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٨٠ ،
 ٨٢ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٩ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١٣ ،
 ١١٥ ، ١١٨ ، ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٣٦ ،
 ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٥٦ ، ١٦٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ -
 ١٨٨ ، ١٨٩ - ١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٢٠١ -
 ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ،
 ٢١٥ ، ٢١٨ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ،
 ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ،
 ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٨ ، ٣٠٢ -
 ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣١١ ، ٣١٢

شبه الجزيرة = بلاد العرب

الشرق الأقصى : ١٤٢ ، ١٦٢

شطا : ١٢٨

الشفر : ١٠

شوشان = السوس

شيراز : ٤٨

(ص)

صان الحجر : ٨٧

صحراء لوبيا : ١٠٣ ، ١٥٠

الصعيد : ١٠٩ ، ١٢٨ - ١٣٢ ، ١٤٦ ، ١٥٧

الصفاء : ٨٧ ، ٨٢ ، ٢٢٤

صفين : ٨٦

صنعاء : ٢١٠ ، ٢١٤ ، ٢٢٣

صوونا : ١٢٠

الصين : ٥١ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٦٩ ، ١٨٢ ، ١٩٢ ،

٣٠٢

(ط)

الطائف : ١٨٣ ، ٢٠٠ ، ٢١٤ ، ٢٢٤

طبرستان : ٢١ ، ٣٤ ، ٤٢ ، ٤٣

الطبيين : ٥١

طخرستان : ٥٢

قسطانية : ٩١ ، ٩٧ ، ١٠٨ ، ١١٦ - ١١٨ ،
١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٤٠ ، ١٤٤ ، ١٨٠ ، ١٩٤ ،

٣٠٤

القصاصين : ٩١

قصر سط - بالكوفة : ١٩٣

قصر الشمع = بابلون

قصر فاروس : ١٢٧ ، ١٢٨

القصور : ٦٢

قفط : ٦٢

قم : ١٠ ، ٣٧

القناطر الخيرية : ٨٧

قنال السويس : ١٦٢

القتلحار : ٥٠

قنشرين : ٢١٢ ، ٢٣١ ، ٢٨٢

القنطرة : ٩١

قوص : ٧٢ ، ٨٨

القوقاز : ٧١

قويس : ٢١ ، ٤٢

قيصرية : ٦٠ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٢٣٩

القيصريون : ١٣٦ ، ١٤٧

(ك)

الكابول : ١٣٩

الكانوني - قرع النيل : ٨٧ ، ٩٦ ، ١٢٠

كربلاء : ٥٧

كرمان : ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٤٩ - ٥١

الكرك : ٦٢ ، ١١٣ ، ١٣٨

كربين : ١٢١ - ١٢٨ ، ١٣٢

كسكر : ٢٤

الكعبة : ٦٤ ، ٧٨ ، ٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ،

٢٣٣ ، ٢٧٩

كنيسة أبي يحنس : ١٤٤

كنيسة اللهب : ١٢٧

كنيسة سان مارك = كنيسة القديس مرقس

كنيسة القديس مرقس : ١٢٥ ، ١٣٦

كنيسة القيامة : ١٨٧

(ف)

فارس : ٧ ، ١٤ ، ١٧ ، ١٩ - ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٨ ،

٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ - ٣٦ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ،

٤٥ ، ٤٧ ، ٤٩ - ٥٥ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٣ ،

٦٦ ، ٧٩ ، ١٢٢ ، ١٨٨ ، ١٩٢ ، ٢٠٦ ،

٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٣٥ ، ٢٤٥ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ ،

٢٨٨ ، ٢٩٢ ، ٣٠٢ - ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨ ،

٣١١ ، ٣١٣ ، ٣١٠

فلك : ١٨٦

فاسيس : ٧١

الفتى - فرع دمياط : ٨٦

الفرات : ٦٣

فرع دمياط : ٨٦ ، ٨٧

فرع رشيد : ٨٦ ، ١٠٢ ، ١٢٠

فرخانة : ٥٤

الفرما : ٨٦ - ٨٨ ، ٩٠ ، ٩١ - ٩٥ ، ٩٨ ،

٩٩ ، ١٠٤ ، ١٢١

فسا : ٤٨

الفسطاط : ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١٢٨ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ،

١٥٨

فلسطين : ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٧٦ ،

٧٧ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٠ ، ١٤٢

الفويم : ٧٣ ، ٩٧ - ٩٩ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٢٨ ،

١٣٠

(ق)

القادسية : ٥ ، ٨ ، ١٤ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٣٣ ، ٣٤ ،

٣٨ ، ٥٥ ، ١٢٣ ، ١٦٥ ، ٢٣٩ ، ٢٦٧

قاشان : ٣٧

القاهرة : ٩٥

قبر المسيح : ١٣٠

قبر النبي دانيال : ١٦

قبة أرسطو = ملوسة أرسطو

قديد : ٢١١ ، ٢٢٤

قرطاجنة : ١١٧

١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٧٠ ،
 ١٨١ ، ١٨٣ - ١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٩٣ - ١٩٥ ،
 ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ - ٢٠٩ ، ٢١٠ ،
 ٢١١ ، ٢١٣ ، ٢١٤ - ٢١٨ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ،
 ٢٣٧ - ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤٧ ، ٢٤٩ - ٢٥١ ،
 ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٦١ ، ٢٧٠ ،
 ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٣ ، ٢٩٠ -

٢٩٢ ، ٢٩٦ ، ٣٠٠

مرآة الإسكندرية : ١٤١

مرصد الإسكندرية : ١٦٩

مرو : ٥١ ، ٥٤ ، ٥٥

مرو الروف : ٥١ - ٥٤

مرو الشاهجان : ٩ ، ٢١ ، ٣٣ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٤

المروة : ٧٨ ، ٢٢٤

مربوط : ٨٧

المسجد (مسجد المدينة) : ١٧ ، ٢٤ ، ٣١ ، ١٩٠ ،

١٩٢ ، ١٩٣ ، ٢٥٣ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠ ،

٢٨٨ - ٢٩٦ ، ٢٩٨

مسجد إصطخر : ٤٦

المسجد الأقصى : ١٨٨

مسجد عمرو : ١٥٧

مسجد الكوفة : ٣١

مسلة الإسكندرية : ١٢٥ ، ١٣٩ ، ١٤٠

مصر : ٥ ، ٢٠ ، ٣٥ ، ٥٨ - ٧٨ ، ٨٢ - ٩٨ ،

٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ،

١١٨ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ،

١٢٩ - ١٣١ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ،

١٤٢ - ١٤٦ ، ١٤٧ - ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧١ -

١٧٢ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ،

١٩٢ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦ ، ٢١٣ ،

٢١٤ ، ٢٢٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٤٥ ،

٢٦٦ ، ٢٧٤ ، ٢٨٨ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣٠٧ ،

٣١٠ - ٣١٣

مصر السفلى : ٧٥ ، ٨٦ ، ١٣٠ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ،

١٨٠

مصر القديمة : ٩٥ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٤٠ ،

كنيسة القيصريون : ١٣٦

الكوفة : ٧ ، ١٢ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٣١ ، ٣٤ ،

٣٧ ، ٥٠ ، ٥٢ - ٥٤ ، ١٢٣ ، ١٥٦ ، ١٩٣ ،

١٩٧ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٣١ ، ٢٣٨ ،

٢٦٩ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣١٠

كوم شريك : ١٢٠

(ل)

لبدة : ١٤٩

لويبة : ١٤٩

(م)

مازلنجران = أذريجان

ماه : ٢٥ ، ٣٣

متحف الإسكندرية : ١٣٨ ، ١٦٩

مجدل : ٩١

المحبس : ٢٧٩

المحيط الهندى : ٦٠

المدائن : ٥ ، ٧ ، ١٥ ، ١٧ ، ٢١ ، ٢٥ ، ٢٦ ،

٣٣ - ٣٦ ، ٤١ ، ٩٥ ، ١١٠ ، ١١٢ ، ١١٩ ،

١٢٥ ، ١٨٧ ، ١٩٣ ، ٢٠٥ ، ٢١٢ ، ٢٣١ ،

٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٦٧

مدرسة أرسطو : ١٣٩

مدرسة الرياضيات والفلك بالإسكندرية : ١٦٩

مدرسة الطب بالإسكندرية : ٧٠ ، ١٦٩

مدرسة القانون والفلسفة بالإسكندرية : ٧٠ ، ١٦٩ ،

٢٣٢

مديرية البحيرة : ١١٨ ، ١٢٧

مديرية الدقهلية : ٨٧

مديرية الشرقية : ٨٦ ، ٨٧

مديرية الغربية : ٨٧ ، ١٢٩

مديرية المنوفية : ٨٧ ، ١٠٢ ، ١١٨

مدين : ٦٩

المدينة : ٦ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٣٠ ،

٣٢ ، ٣٩ ، ٤٨ ، ٥٧ ، ٦٠ - ٦٢ ، ٦٣ ،

٦٧ ، ٧٧ - ٨٠ ، ٨١ ، ٨٣ ، ٨٦ ، ٩٩ ،

(ن)

- نجد : ٢١٦
نجران : ١٨٦
نحلة : ٢٢٤
ليقيوس : ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١١٠ ، ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٨٠
نهاوند : ٢١ - ٢٣ ، ٢٤ - ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٠ - ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٥١ ، ١١٠ ، ١٢٣ ، ٢٤٠ ، ٢٧٦
نهر تسفر : ١٢
نهر تيرى : ٨ ، ٩
نهر دجيل : ٦ ، ٨ ، ١٢ ، ١٣
نهر كارون : ٦ ، ١٥
نهر مكران : ٥٠
النوبة : ٦٩ ، ٧٤ ، ١٤٢ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥٢ ، ١٥٤ ، ١٨٢ ، ١٦٦ ، ٣٠٢
نيسابور : ٤٢ ، ٥١
النيل : ٦٢ ، ٦٩ ، ٧٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩١ ، ٩٤ ، ٩٦ ، ٩٨ - ١٠٠ ، ١٠٢ - ١٠٦ ، ١٠٩ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٣٤ ، ١٤٢ ، ١٥٥ ، ١٦١ ، ١٦٤ ، ١٦٥ - ١٦٨ ، ١٧٦

(هـ)

- هراة : ٥١ ، ٥٢
هرمزشير = الأهواز
هليوبوليس : ٩٣ ، ٩٨ ، ١٠٠
همدان : ٢١ ، ٢٣ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٣٢ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٨ - ٤٤ ، ٤٠ ، ٤٤
المند : ٥١ ، ٦٣ ، ٦٩ ، ١٦٢
هيت : ٨٧
الهيئةستاديوم : ١٣٩
هيكلسليان : ٣٤

مصر الوسطى : ٧٥ ، ١٢٨

المطرية : ١٠٠

معبد السرايوم = السرايوم

معبد سيرايس : ١٣٨ ، ١٧٢

معبد فتاح : ١١٤

معبد قيصر = القيصريون

مغار بنى وائل : ١٠١ ، ١٠٢

المغرب : ١٤٨ ، ١٤٩ ، ٢٧٩

مقبرة الإسكندرية : ١٣٧

المقس : ١٢٧

مكتبة الإسكندرية : ١٤٠ ، ١٦٩ - ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٥ ، ١٧٤

مكتبة بروجاموس : ١٧٢

مكتبة البروكيون : ١٧٢

مكتبة البطالسة : ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٢ - ١٧٣

مكتبة السرايوم : ١٧٢

مكران : ٣٣ ، ٤٥ ، ٥٠

مكة : ٦٣ ، ٦٤ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٣ ، ١٨٨ ، ٢٠٠ ، ٢٠٣ ، ٢٠٧ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٢٢ - ٢٢٤ ، ٢٤٠ ، ٢٤٩ ، ٢٧٦ ، ٢٧٥

٢٧٦ ، ٢٧٥

مناذر : ٨ - ٩

منارة الإسكندرية : ٦٩ ، ١٢٥ ، ١٣٩ ، ١٤٠

المنديزي - فرع النيل : ٨٧

منف : ٩١ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ١٠٠ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٩ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ٢٣١

٢٣١ ، ١٥٧ ، ١٥٦ ، ١١٩

منوف : ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٢٠ ، ١٢٧

منى : ٢٧٦ ، ٢٧٩

مهرجان قلوف : ٣٣

موسكو : ٢٧٢

موقان : ٤٤

ميت غمر : ٨٧

ميديا : ١٧

ميسان : ٨

(و)

واج روف : ٤٣ ، ٤١ ، ٣٩

واحد النيل : ١٤٢ ، ١٠٩ ، ٦٤ ، ٥٩

الولايات الأمريكية : ١٨٨

الولايات السويسرية : ١٨٨

(ى)

يثرب = المدينة

اليرموك : ١٢٣

اليامة : ٢٥٣ ، ١٢٣

اليمن : ٢٣ ، ٦٣ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٣ ، ١٨٨ ،

١٩٤ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢١٨ ،

٢٢٢ ، ٢٥١ ، ٣١١

ينبع : ٢٢٣

اليهودية : ٣٧

فهرس الأمم والقبائل

بنو أمية : ٤١ ، ٥٧ ، ٢٣٥ ، ٢٣٩ ، ٢٦٢ - ٢٦٩ ،

٢٩٣ ، ٣١٢ ، ٣١٣ - ٣١٤

بنو تميم : ٢٧٦

بنو تميم : ٢٠٩

بنو ساسان : ٣٦ ، ٤٦ ، ٥٥ ، ٥٨ ، ١١٢

بنو سهم : ٨١

بنو العباس : ٤١ ، ٥٧ ، ١٧٤ ، ٢٣٩ ، ٢٩٣ ،

٣١٢ ، ٣١٣

بنو عبد شمس : ٨٢

بنو عبد مناف : ٢٩٦

بنو العجلان : ٢٤٢

بنو عيسى : ٨١ ، ٢٠٩ ، ٢٨٥

بنو غسان : ٥ ، ٦٠ ، ٦٧ ، ١٨٢ ، ٣٠٢

بنو قريظة : ١٠٠ ، ٢٥١

بنو ميناوية : ٢٧٨

بنو النجار : ٢١٨

بنو النضير : ١٠٠

بنو هاشم : ١٩٠ - ١٩٢ ، ٢٠٨ ، ٢٣١ ،

٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٩٤ - ٢٩٥ ،

٢٩٧ ، ٣١٢ ، ٣١٣

بنو هلال : ٦ ، ٢٣٨

بنو وائل : ١٠١

(ا)

آل بهرام : ٤١

آل عمر : ٢١٣ ، ٢٨٦ ، ٢٩٨

آل فرعون : ٦٥ ، ١٦٢

الأيقوريين : ٧١

الأحزاب : ١٠٠

الأوسن : ٤٣

الإغريق : ٣٥ ، ١٦٧ ، ١٧٢ ، ٣٠٤

الأكاسرة : ١٧ ، ٣٤ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ١١٥

الأكواد : ٨

أكراد فارس : ٤٨

الأكمينيون : ٤٧

الآلان : ٢٢٣ ، ٢٣٦

الإنجليز : ٢٢٣ ، ٢٣٦

الأنصار : ٧ ، ١٣٢ ، ١٨٨ - ١٨٩ ، ٢٠٠ ،

٢٠٧ ، ٢١٠ ، ٢٤٣ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٦٨ ،

٢٦٩ ، ٢٧٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ،

٢٩٨

الأنقيسين : ١١٩

الأوس : ٢٠٠ ، ٢٣٥ ، ٢٤٩ ، ٢٦٨

(ب)

البابليسون : ١٠٥

البربر : ١٤٨

البصريين : ٣١٠

البطالسة : ٧٠ ، ٨٩ ، ١١٢ ، ١٣٦ - ١٤٨ ،

١٥٥ ، ١٦٣ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٢

بلي : ١٢٩

بنو أبي معيط : ٢٨٢ ، ٢٨٣

بنو إسرائيل = اليهود

(ت)

التار : ٥٣

الترك : ٤٤ ، ٥١ ، ٥٣ - ٥٥ ، ١٩٢ ، ٣٠٤ ،

٣١٤

(ث)

ثقيف : ٢٢٤

الملكانيون : ٧٧ ، ١١٨ ، ١٥٥ ، ١٥٨
 المنوفسيون : ١١٨ ، ١٥٥ ، ١٥٨
 المهاجرون : ٦ ، ٨٠ ، ١٨٨ - ١٨٩ ، ٢٠٠ ،
 ٢٠٧ ، ٢١٠ ، ٢٤٣ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٦٨ ،
 ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، ٢٩٢ ، ٢٩٨
 مهرة : ١٢٩

(ن)

النصارى = المسيحيون
 نصارى الحيرة : ٢٩٢
 نصارى بجران : ١٨٦ ، ٢٥٥

(هـ)

هذيل بن منركة : ٢٢٣
 الهكسوس : ٦٤
 هملان : ٢٢٣
 هوار : ١٨

(و)

الوثنيون : ١٧٢

(ي)

اليماقية : ٧٢
 يعرب بن قحطان : ٦٣
 اليهود : ٦٤ - ٦٦ ، ٧٥ ، ١٥٣ ، ١٦٣ ، ١٧١ ،
 ١٨٥ ، ١٨٦ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٥٥ ، ٢٨٠ ،
 ٢٩١
 يهود المدينة : ١٧٧ ، ٢٢٢
 اليونان : ٣٥ ، ٦٨ ، ٧٥ ، ١٠٠ ، ١٣٨ ، ١٧٤ ،
 ٢٣٣

قضاة : ٨١

القيصرية : ٢١٥

قيس : ٢١٠

(ك)

كلب : ٢٢٣
 الكهنة المصريون : ١٦٨
 الكليون : ٣١٠

(ل)

اللاتين : ١٦٨
 لخم : ١٨٢ ، ٢٠٦٠
 لواتة : ١٤٩

(م)

ملحج : ٢٢٤
 مزينة : ٢٦٥
 المستشرقون : ١٧٠ ، ٣١٤
 المسيحيون : ٦٦ ، ٧١ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٥٤ ،
 ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ،
 ٢٣٢ ، ٢٥٥ ، ٢٩١
 المصريون : ٥٩ ، ٦٢ - ٦٥ ، ٦٨ ، ٧١ ، ٧٢ ،
 ٧٥ - ٧٦ ، ٨٨ - ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٧ ،
 ١٠١ ، ١١١ ، ١١٣ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ،
 ١٣٠ ، ١٣٨ ، ١٤٤ - ١٤٦ ، ١٥١ -
 ١٥٦ ، ١٥٨ - ١٦١ ، ١٦٣ ، ١٦٦ ،
 ١٦٩ ، ١٧٥ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ٢٤٦ ، ٣٠٢ ،
 ٣١٢ ، ٣٠٤
 المغول : ٥٣
 مغيلة : ١٤٩

فهرس الأيام والغزوات والوقائع

غزوة اليمامة : ٢٨٠

(ح)

حلف الفضول : ٢٢٢

(ف)

فتح أفرييجان : ٥٨

فتح الإسكندرية : ١١٥

فتح أصبهان : ٥٨

فتح إيران : ٥٨

فتح جرجان : ٥٨

فتح خراسان : ٥٨

فتح الري : ٥٨

فتح سجستان : ٥٨

فتح طبرستان : ٥٨

فتح طاريس : ٥٨ ، ٥

فتح كرمان : ٥٨

فتح المدائن : ١٣٤

فتح مصر : ٨٦ ، ٥٩

فتح مكران : ٥٨

فتح مكة : ١٠٦

فتح همدان : ٥٨

(ي)

يوم بعاث : ٢٣٥

(غ)

عام الرمادة : ١٩٣

عام الطاهون : ٧٦ ، ١٩٣ ، ٢٦٧

عام الفجار : ٢٧٥

عام الفيل : ١٨٧

عام المجاعة : ٢٧٥

عمرة القضاء : ٧٨

عهد الحديبية : ٧٨ ، ٢١٤ ، ٢٥١

(ع)

غزوة أحد : ٢٢٩ ، ٢٥١

غزوة الأحزاب (الخندق) : ٧٨ ، ١٠٠ ، ٢٢٢

غزوة بدر : ٢٠٩ ، ٢٢٩ ، ٢٤٩

غزوة تبوك : ٢٤٩

غزوة الجسر : ٤٠

غزوة ذات السلاسل : ٧٩ ، ٨٠

غزوة القادسية : ٥٨ ، ١٣٤

غزوة نهاوند : ٢١ ، ٥٨ ، ١٣٤ ، ٢٣٩

غزوة اليرموك : ٣٠٢

فهرس الموضوعات

الجزء الأول

صفحة

تقديم :

عمر والإمبراطورية الإسلامية - العوامل التي أقامت الإمبراطورية - عمر ونظام
الإمبراطورية - جهد المؤرخ لعهد عمر - الحياة فكرة أولاً وقبل كل شيء - الحرية الفكرية
وكراهية الاختلاف في الإسلام - سياسة عمر مع عماله ومع رعيته - التاريخ السياسي لنشأة
الإمبراطورية هو الغرض الأساسي من هذا الكتاب ٥

الفصل الأول - عمر في جاهليته :

سوق عكاظ - صورة لعمر الشاب في السوق - طريقة تفكيره لذلك العهد - قبيلة
عمر ومكانها من قبائل مكة - والد عمر - زيد بن عمرو واعتزاله عبادة الأوثان - طفولة عمر
وصباه - حذق عمر المصارعة وركوب الخيل والفروسية - أزواج عمر - ثقافة عمر - تعصب
عمر لدين قومه - خصومة عمر للإسلام في عهده الأول ٢٩

الفصل الثاني - إسلام عمر :

الروايات في سبب إسلامه - الرواية المستقلة إلى عمر نفسه - حرص عمر على نظام قومه
ومكانة بلدهم - كيف اهتدى عمر فأسلم ؟ عمر يعلن الإسلام وينافح عنه ٤٥

الفصل الثالث - في صحبة النبي :

خصومة قريش والمسلمين - موقف عمر بمكة وهجرته إلى المدينة - عمر والأذان للصلاة -
عمر في غزوة بدر ورأيه في أسراها - عمر في غزوة أحد - اجتهد عمر في عهد النبي -
عمر وتحريم الخمر - عمر ونساء النبي - جعل الله الحق على لسان عمر وقلبه - أخلاق عمر -
جزعه لوفاء النبي ٥٥

الفصل الرابع - في عهد أبي بكر :

عمر في سقيفة بني ساعدة - سياسة أبي بكر وسياسة عمر - موقف عمر من الردة والمرتدين -

وموقفه من بعث أسامة - ومن خالد بن الوليد - عمر يشير بجمع القرآن - عمر وفتح الشام -
عمر ونظام الطبقات - أبو بكر يستخلف عمر ٧٤

الفصل الخامس - عمر يستفتح عهده :

بيعة عمر وانتدابه المسلمين للذهاب إلى العراق - أمره برد السبي إلى عشائهم - خطبته
الأولى - تردد المسلمين هيبة لفارس - أبو عبيد الثقفي أول متدب للعراق وأمير الجند فيه -
عزل خالد بن الوليد عن قيادة الجيش وسببه - إجلاء نصارى بجران عن ديارهم - تلقب عمر
أمير المؤمنين ٨٩

الفصل السادس - أبو عبيد والمثنى في العراق :

المثنى في طريقه إلى الحيرة - سير أبي عبيد إلى العراق وانتصاره على الفرس بالنمارق
والسقاطية - الفرس يسربون للثأر - غزوة الجسر ومقتل أبي عبيد بها - هزيمة المسلمين فيها -
تحصن المثنى ومعاونة القبائل له ولإمداد عمر إياه - مسيرة الفرس للقاء المسلمين - غزوة البويب
وانتصار المسلمين الحاسم فيها ومغانمهم منها - ما تدل عليه غزوة البويب - عظمة المثنى ومكانه
في التاريخ الإسلامي ١٠٤

الفصل السابع - فتح دمشق وتطهير الأردن :

عزل خالد بن الوليد عن إمارة الجيش - أبو عبيدة وخالد بن الوليد يسيرون إلى دمشق -
موقع دمشق وعمارتها ولين العيش فيها - المسلمون يحاصرون دمشق ويهاجمونها - هل فتحت
دمشق عنوة أم صلحاً - الخلاف على صلح دمشق - غزوة فحل وانتصار المسلمين فيها -
مصالحة أهل طبرية - صلح أهل أذرعات وعمان وجرش ومآب وبصرى - سير هاشم بن عتبة
في جيش العراق إلى القادسية ١٢٣

الفصل الثامن - القادسية :

انسحاب المثنى بن حارثة إلى ذى قار على نحو بادية العراق - إعداد عمر للعود إلى العراق
وغزو - تأمير سعد بن أبي وقاص - مسيرة سعد وبلوغه شراف وزواجه من سلمى أرملة المثنى
ابن حارثة - اتصال عمر الدائم بقوات الغزو ومتابعة مراحلها - اقتحام المسلمين العذيب وبلوغهم
القادسية - تبادل الرأي بين يزيد جرد وقائده الأكبر رستم في لقاء المسلمين - وفد المسلمين إلى
يزيد جرد وحوارهم معه - مسيرة رستم إلى القادسية - تطير رستم من دلالات النجوم - معركة
القادسية كيف بدأت - مرض سعد بن أبي وقاص من أولها - التمهؤ الجيشين - يوم أرمات وفتك

الفيلة فيه بالمسلمين - يوم أغواث وقتال القعقاع بن عمرو وأبى محجن الثقفي - ليلة الهدأة -
يوم عماس وليلة الحرير - اليوم الحاسم وانتصار المسلمين المؤزرفيه - جسامه مغانم القادسية -
أثر القادسية في قيام الإمبراطورية - سر القادسية وعبرتها ١٤١

الفصل التاسع - فتح المدائن :

فرار الفرس من القادسية إلى أطلال بابل - هزيمتهم أمام المسلمين - سير المسلمين من
بابل إلى المدائن في سواد العراق - وقوف المسلمين أمام بهرسير وحصارهم - فتحهم بهرسير ووقوفهم
على شاطئ دجلة - أبيض كسرى - المعجزة في اجتياز دجلة - فرار يزيدجرد إلى حلوان ونزول
قصر الأكاسرة - جسامه مغانم المدائن - عمر وسعد ويزدجرد ١٧٥

الفصل العاشر - المسلمون في العراق :

الدول التي نزلت العراق - مقام المسلمين بالمدائن - اجتماع الفرس بجلولاء - سير هاشم
ابن عتبة إليهم وحصارهم أيام وظفره بهم - موقف عمر من غزو فارس بعد العراق - سياسة عمر
في العراق - ترك الحكم الداخل لأهله على أن يقيموا العدل بإشراف المسلمين - بناء الكوفة
والبصرة وجعلهما مسالحي للمسلمين - إصلاح العراق لزيادة إنتاجه - أثر السياسة العمرية
في حياة العراق ١٩١

الفصل الحادي عشر - جلاء هرقل عن سورية :

سير أبي عبيدة بن الجراح وخالد بن الوليد من دمشق إلى حمص - التقاؤهما بالروم عند
مرج الروم وظفرهما بهم - حصار حمص وصلحها والسير منها إلى أنطاكية - خالد بن الوليد
يفتح قنسرين - أنطاكية : تاريخها وموقعها ومقاومتها حصار المسلمين - تسليم أنطاكية وصلحها -
هرقل يودع سورية الوداع الأخير - السرفى اندحار هرقل أمام المسلمين - سياسة المدينة وأثرها -
قصة جبلة بن الأيهم بالمدينة وموقف عمر منه ومصيره ٢١٠

الفصل الثاني عشر - عمر في بيت المقدس :

قوات العرب والروم بفلسطين - موقعة أجنادين وظفر المسلمين بالروم فيها - انسحاب
الأطربون إلى بيت المقدس - موقع بيت المقدس ومنعة حصونها - حصار بيت المقدس والقائد
الذي تولاه - سير عمر من المدينة إلى الجابية - وصل صفرونيوس إلى عمر وصلحه معهم -
دخول عمر المسجد الأقصى - اعتذار عمر عن الصلاة بكنيسة القيامة وسببه - تسامح عمر مع
أهل بيت المقدس - عود عمر إلى المدينة واستقباله بها ٢٢٨

الفصل الثالث عشر - مصير خالد بعد إخضاع الشام :

الروم يحصرون أبا عبيدة بـحمص - الإمبراطورية الناشئة تتحرك لنصرتة - تغلبه على عدوه قبل أن يبلغ عمر الجابية - شمال الشام يخضع كله للمسلمين - عمر يهتم خالد بن الوليد ويأمر بعزله - إهانة خالد في تنفيذ الأمر بالعزل - موقف خالد بعد هذه الإهانة - خالد يسير إلى المدينة ويلقى عمر بها - موقف المسلمين بالمدينة من عزل خالد - موت خالد وحزن عمر والمسلمين عليه - رأينا في عزل خالد وسببه ٢٤٤

الفصل الرابع عشر - المجاعة والوباء :

سبب المجاعة في بلاد العرب - كيف عالج عمر المجاعة ؟ - إمداد بلاد العرب من الشام والعراق - آثار المجاعة في بلاد العرب - سياسة عمر كما مجلوها تصرفاته في المجاعة - طاعون عمواس وشدة فتكه - أفراراً من قتل الله يا عمر ! - عمر يحاول استخراج أبي عبيدة من الوباء - علة الوباء في رأى المتأخرين وفي رأى المتقدمين - موت أبي عبيدة وغيره من كبار المسلمين في الطاعون - زوال الوباء وانتقال عمر إلى الشام - القدرية الإسلامية في نظر عمر وفي نظر أبي عبيدة - الحرية العقلية والإسلام ٢٦٥

فهرس الموضوعات

الجزء الثاني

صفحة

الفصل الخامس عشر - التوسع في فتح فارس :

السبب في عدول عمر عن سياسته العربية إلى سياسة التوسع في الفتح - لماذا تشجع الفرس على نقض عهودهم مع المسلمين ؟ - غزو الأهواز وتعقب الهرمزان برامهرمز ثم بتستر - الاستيلاء على تستر وأسر الهرمزان - سبب هزيمة الفرس بتستر - توغل المسلمين في الأهواز - وصول الهرمزان إلى المدينة وحواره مع عمر - الأحنف بن قيس يشير بالانسياع في أرض فارس . . . ٥

الفصل السادس عشر - غزوة نهاوند :

المكاتبات بين يزيدجرد وأمراء فارس للثورة بالمسلمين - عزل سعد بن أبي وقاص عن إمارة الكوفة - اجتماع الفرس بنهاوند في جموع مروعة ، وصدى أنبائهم بالمدينة - عمر يؤمر النعمان ابن مقرن على الجيش الذي يلتقي الفرس بنهاوند ، ويكتب إلى أمراء الكوفة والبصرة بإمداده - المسلمون يحاصرون نهاوند بعد أن أخفقت سفارة الصلح إلى الفيرزان أمير الجند الفارسي - كيف استدريج المسلمون الفرس خارج المدينة - استشهاد النعمان بن مقرن ، ثم انهزام الفرس ومقتل الفيرزان - حزن عمر لمقتل النعمان - حديث السفطين اللذين ردهما عمر على المجاهدين فيبعا بأربعة آلاف ألف . غزوة نهاوند فتح الفتوح فلم تقم للفرس بعدها قائمة أبداً . ٢١

الفصل السابع عشر - القضاء على سلطان الأكاسرة :

لحة من تاريخ فارس - عمر يأمر بالسير لفتح أصبهان - فتح أصبهان وهمدان والرى - ولايات الشمال في فارس تصالح المسلمين - موقف أمراء الفرس من يزيدجرد بعد صلح الولايات الشمالية - استيلاء المسلمين على ولايات فارس وسابور وأردشير وإصطخر وكرمان ومكران - الأحنف بن قيس يسير في خراسان آخر معقل ليزدجرد - فرار يزيدجرد إلى خاقان الترك ، وعوده معه لحرب المسلمين - اندحار يزيدجرد وفراره إلى الترك ثم مقتله في خلافة عثمان - أنباء فارس والإسلام . . . ٣٤

الفصل الثامن عشر - التفكير في فتح مصر :

تردد عمر في قبول ما نصحه به عمرو بن العاص من فتح مصر - إلحاح ابن العاص وكسبه ميل الخليفة إلى رأيه - الصلات القديمة بين مصر وبلاد العرب - حديث القرآن عن مصر - الصلة بين مصر والعرب لعهد رسول الله - الإسكندرية في عهد رسول الله - اضطهاد هرقل لأقباط مصر - سبب الاضطهاد الأعظم وأثره - الحجج التي أقنعت عمر بفتح مصر - لمحة عن عمرو بن العاص - عمرو يسير إلى مصر ويدخل أرضها ٥٩

الفصل التاسع عشر - فتح مدينة مصر وحصونها :

انتصار عمرو بالفرما وقعود المقوقس عن إمداد الروم - سير الأطربون إلى بلييس وهزيمة بها - موقف أهل مصر من المسلمين - المسلمون أمام نابليون ومثف - استيلاء المسلمين على حصن أم دنين - مجيء المدد الذي بعثه عمر إلى مصر - عمرو يعود من الفيوم فيلقى المدد على رأسه الزبير بن العوام بعين شمس - موقعة عين شمس وانتصار المسلمين الحاسم فيها - محاصرة المسلمين حصن بابليون - المفاوضة بين المقوقس والمسلمين ، ورفض هرقل للصالح الذي عقده عمرو والمقوقس - استيلاء المسلمين على حصن بابليون - ابن العاص وقبض مصر - السير إلى الإسكندرية ٨٦

الفصل العاشر - فتح الإسكندرية :

الاضطراب في بلاط القسطنطينية - عودة المقوقس للدفاع عن الإسكندرية - انتصار المسلمين بنقيوس - سيرهم إلى كرين وانتصارهم بها - العرب أمام الإسكندرية الساحرة - مقاومة الإسكندرية وطول محاصرتها - موقف المصريين من محاصرة المسلمين للإسكندرية - عمر بن الخطاب يكتب إلى ابن العاص يستعطي فتح الإسكندرية - كيف تم هذا الفتح بعد كتاب عمر ؟ - دخول المسلمين الإسكندرية وقتلهم بها - حضارة الإسكندرية وعمازتها وأثرها في نفوس العرب - مصير المقوقس بعد فتح الإسكندرية ١١٥

الفصل الحادي والعشرون - مصر في يد المسلمين :

المسلمون ينتشرون في أرجاء مصر - إخضاعهم ما بقي في البلاد من مقاومة - سير ابن العاص إلى بركة وطرابلس - القتال بين المسلمين وأهل النوبة - هل فتحت مصر عنوة أم صلحاً ؟ - شروط الصلح التي فرضت على مصر - الجزية التي كلف المصريين دفعها - سياسة ابن العاص في مصر أسامها حرية العقيدة والتخفيف من الضرائب - بناء مدينة القسطنطية - إقبال المصريين على الإسلام ودخولهم فيه - كيف نظم ابن العاص حكم مصر ؟ - وصل النيل بالبحر الأبيض -

وصف عمرو لمصر - أسطورة عروس النيل - أسطورة حريق مكتبة الإسكندرية - تفنيد الأسطورتين - مكاتبات عمرو وعمرو في أمر الجزيرة والخراج ودلائلها - قلد عمرو في فتح مصر ١٤٦

الفصل الثاني والعشرون - حكومة عمرو :

نظام الحكم وتطوره في بلاد العرب - عمر يتم رحلة شبه الجزيرة ويقضى على كل الفوارق بين العرب - شخصية عمرو والتطور السريع في شبه الجزيرة - المدينة العاصمة ، والشورى نظام الحكم - نظام الشورى في عهد عمرو - موقف عمرو من بني هاشم ومن رءوس قريش - بقاء المسجد بالمدينة مكان النظر في الشؤون العامة - قسوة عمرو بنفسه وبره بالمسلمين - عدل عمرو ، وشدهته على ذويه وعماله - تولية عمرو للقضاة ورأيه في القضاء - تدوين الديوان وفرض العطاء - تطور الحكم من البداوة العربية إلى ناحية الحضارة ١٨٢

الفصل الثالث والعشرون - الحياة الاجتماعية في عهد عمرو :

الانتقال السريع في الحياة الاجتماعية - نظام الأسرة وهوان المرأة في الجاهلية - حياة القبيلة والصفات التي تنشأ عنها - عبادة الأصنام في الجاهلية - قضاء الإسلام على الشرك والوثنية - احترام الإسلام للمرأة وأثر ذلك في الحياة الاجتماعية - تعدد الزوجات ونظام الميراث في الإسلام - الإسلام والتنظيم الاقتصادي - أثر عمرو في التطور الاجتماعي - ما بقي من عادات الجاهلية بعد الإسلام - تعصب العرب لجنسهم وعلمهم في ذلك - إقبال العرب على ألوان المتاع والسبب فيه - موقف عمرو من المتاع حلاله وحرامه - النزاع بين النفسية الجاهلية والنفسية الإسلامية - فضل عمرو في تطور الحياة العربية ٢١٦

الفصل الرابع والعشرون - اجتهاد عمرو :

نزول الوحي بالأحكام هداية للناس - اجتهاد رسول الله فيما لم ينزل به وحى - اجتهاد المسلمين الأولين - اجتهاد عمرو قبل خلافته - عمر يمنع عطاء المؤلفين قلوبهم - ويمضى طلاق الثلاث بكلمة واحدة - وينهى عن رواية الحديث - ويأبى كتابة السنن - ويدبر الحد بسبب الاضطراب - ويساوى بين الناس في القضاء - ويجتهد فيما لم يرد فيه نص في كتاب الله - ويأبى قسمة الأرض بين المسلمين الذين فتحوها - وهو عيّل إلى الصرامة وإلى التطهر في اجتهاده - فيؤدى هذا الاجتهاد إلى قوة المسلمين وانفساح الإمبراطورية ٢٤٧

الفصل الخامس والعشرون - مقتل عمرو :

جهاد عمرو في خلافته - استعجاله لقاء ربه - أبو لؤلؤة يطعنه بخنجر طعنات قاتلة - اضطراب المسلمين للحادث - الإرهاص بمقتل عمرو - المسلمون يطلبون إلى عمر أن يستخلف -

صفحة

قصة الشورى - تفكير عمر في مصير المسلمين من بعده - حرصه على قضاء دينه ، وعلى أن
يدفن في قبر الرسول - مخافته حساب ربه - جزع المسلمين لوفاته - غسله وتكفينه ودفنه -
الأدلة على المؤامرة لقتله - عبيد الله بن عمر يقتل المؤتمرين فيحبس - الشورى وموقف
عبد الرحمن بن عوف منها - بيعة عثمان وموقف على منها - عثمان يأبى القصاص من عبيد الله
ابن عمر ويحتمل الدية في ماله - رحم الله عمر ورضى عنه ! ٢٧٤

خاتمة :

تباين الأمم التي ألفت الإمبراطورية - تفكير أهل هذه الأمم في الإسلام - أثر الحروب
في توسيع آفاق الفكر - ما حدث من تفاعل بين خصائص الأمم التي ألفت الإمبراطورية ،
وما أدى هذا التفاعل إليه - أثر الدين واللغة في وحدة الإمبراطورية واتساقها - بقاء الخصائص
القومية مع قيام الوحدة الإمبراطورية - تفاعل هذه الخصائص يؤدي إلى قيام الحضارة
الإسلامية - دورة الزمن ، وبروز الروح القومية وأثره في انقراض نظام الإمبراطورية . ٣٠٢

٣١٥

فهارس الكتاب :

٤٠١

سجل المرجع :

سجل المراجع

المراجع العربية

- صحيح البخارى : لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه البخارى الجعفى .
تفصيل آيات القرآن الكريم : للأستاذ محمد فتّاد عبد الباقي ، على نظام المستشرق جول لا يوم .
سيرة سيدنا محمد رسول الله : لأبي محمد عبد الملك بن هشام .
جامع البيان فى تفسير القرآن { لأبي جعفر محمد بن جرير الطبرى .
تاريخ الرسل والملوك
الكامل فى التاريخ : لمر الدين أبى الحسين على بن أبى الكرم محمد الشيبانى المعروف بابن الأثير .
البداية والنهاية فى التاريخ : لعلماد الدين أبى الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشى .
تاريخ ابن خلدون { لعبد الرحمن بن محمد بن خلدون .
مقدمة ابن خلدون
فتوح البلدان : لأحمد بن يحيى بن جابر البلاذى .
تاريخ يعقوبي : لأحمد بن أبى يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح الكاتب العباسى .
مروج الذهب ومعادن الجواهر : لأبى الحسن على بن الحسين بن على المسعودى .
الإمامة والسياسة {
عيون الأخبار {
كتاب المعارف {
للأبى محمد بن عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى .
الطبقات الكبير : لمحمد بن سعد كاتب الواقدى .
وفيات الأعيان لابن خلكان ، شمس الدين أبى العباس أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبى بكر الشافعى
تاريخ دمشق : لابن عساكر ، أبو القاسم على بن الحسن بن هبة الله .
الفتوحات الإسلامية بعد الفتوحات النبوية . للسيد أحمد بن السيد زبى دحلان .
فتوح الشام : لأبى عبد الله محمد بن عمر المعروف بالواقدى .
فتوح الشام : لأبى إسماعيل محمد بن عبد الله الأزدى البصرى .
فتوح مصر وأخبارها : لأبى القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم القرشى المصرى .
حسن المحاضرة فى أخبار مصر والقاهرة : لجلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى .
النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة : لأبى المحاسن يوسف بن تفرى بردى .
فتح العرب لمصر : لألفرد بتلر ، ترجمة الأستاذ محمد فريد أبو حديد .
فجر الإسلام : للأستاذ أحمد أمين .
أشهر مشاهير الإسلام : للسيد رفيق العظم .

الإدارة الإسلامية في عر العرب : محمد كرد على .

عمرو بن العاص {
عبرية عمر
للأستاذ عباس محمود العقاد .

حلفاء محمد : للأستاذ عمر أبي النصر .

تاريخ التشريع الإسلامي : للشيخ محمد الخضرى .

كتاب الخراج : لأبى يوسف يعقوب بن إبراهيم ، صاحب أبى حنيفة .

القضاء في الإسلام . للأستاذ عطية مصطفى مشرفة .

من تاريخ الحركات الفكرية في الإسلام : لبنتلى جوزى .

الأغاني : لأبى الفرج الأصفهاني ، على بن الحسين القرشى الأموى .

الفخرى في الآداب السلطانية : لابن طباطبا محمد بن على المعروف بابن الطقطقى .

العقد الفريد : لشهاب الدين أحمد بن محمد بن عبد ربه .

قاموس الأمكنة والباق التي يرد ذكرها في كتب الفتوح : لعل بك بهجت .

دائرة معارف القرن العشرين .

المراجع الأجنبية

Annals of the Early Caliphate

The Early Caliphate

The Early Development of Mohammedanism

History of the Arabians

Arabia before Mohammad

History of the Decline and Fall of the
Roman Empire

Le Berceau de l'Islam

Le Monde Musulman et Byzantin

Essai sur l'Histoire des Arabes

l'Histoire des Arabes

Privileges et immunités des étrangers en
Egypte,

Historian's History of the World

The March of Man

Encyclopaedia Britannica

Dictionnaire Larousse

by Sir William Muir

by Maulana Mohammad Aly

by D S Margoliouth

by Abbe de Marigny

by O'Leary

by Edward Gibbon

par Lammens

par Gaudfroy Demombynes

par Caussin de Perceval

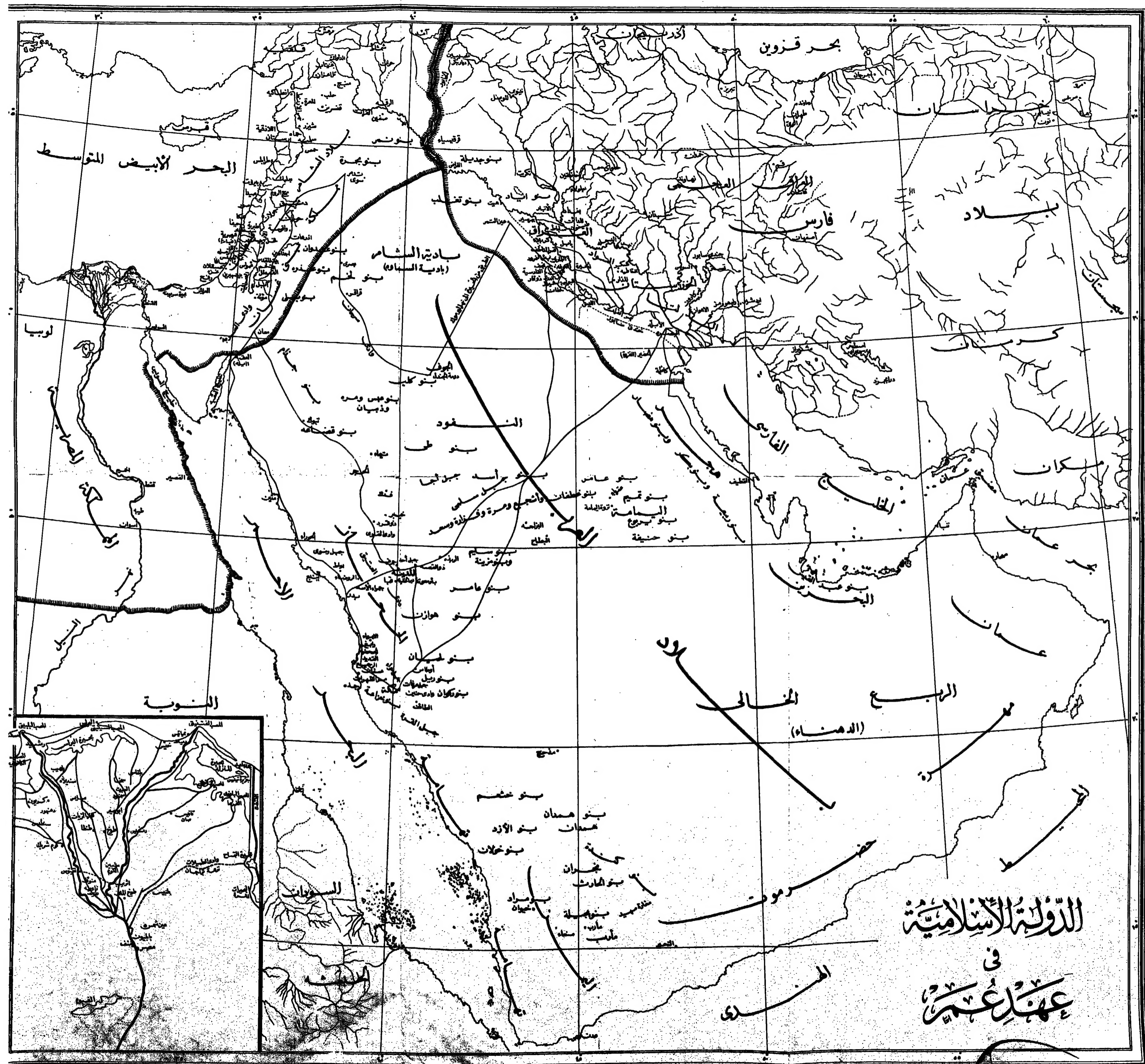
par Huart

par M B Barakat

٢٠٠٠/١٥٦٦١	رقم الإيداع
ISBN 977-02-6060-6	الترقيم الدولي

١/٢٠٠٠/٩٨

طبع بمطابع دار المعارف (ج.م.ع.)



تتناول فصول الكتاب صوراً من حياة عمر في
جاهليته، وفي العهد الأول من إسلامه، وحين مقامه
إلى جانب أبي بكر إبان خلافته، وحين آلت إليه إمارة
المؤمنين بعد أن قضى الصديق على الردة في بلاد
العرب، فمهد بذلك لوجدها السياسية، ثم مهد للفتح
والإمبراطورية بغزو العراق والشام. ثم كيف تابع
عمر هذه السياسة من يوم استخلف، فوثق أو أصر
الوحدة العربية في شبه الجزيرة، وأزال ملك الأكاسرة
من العراق، وملك القياصرة من الشام، ومد وحدة
العرب من خليج عمان جنوباً إلى أقصى الشمال في
بادية الشام.

والجزء الثاني يعرض ما حدث بعد فتح العراق
حتى مقتل عمر، وتوسع المسلمون في فارس، وفتح
مصر، ويحلل الحياة الاجتماعية والسياسية والنظم
الحكومية التي وضعها عمر، ومواقفه من كثير من
الأمور الدينية والاجتماعية والسياسية.

كتاب يصور حياة الخليفة العظيم وتصرفاته التي
ندل على ما كان لشخصه من أثر في بناء الإمبراطورية
الإسلامية العظيمة في الزمن الوجيز الذي قامت فيه،
وتكشف عن السبب الذي أبقى على مر التاريخ اسم هذا
الرجل تتجسدت عنه الخيال في مشاسق الأرض
ومفاربها بكل إكبار وإعجاب.



دار المعارف

٠١٨٥٧٧/٠١

